



CHECKED - 1987

کتاب (۱/۲)
النقش

معروف به

بعض مطالب النواصب فی نقض بعض فضاخ الروافض

از تصانیف حدود ۵۶۰ هجری قمری

تصنیف

Checked
1987

الصدر الامام مکی بن الاسلام سلطان العلماء
ملک الوفا فی تصییر الدین ابی الرشید

عبد ایل

ابن ابی الحسن بن ابی الفضل قزوینی

الرازی

بامقدمه تعلیق و مقابله و تصحیح

سید جمال الدین حسینی آرموی معروف بتجدد

۱۳۷۱ ق - ۱۳۳۱ هـ

۱۹۶۳/۶

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

و بعد

نظر بچهار امر بدكر مقدمه بسیار مختصری در اینجا اکتفا میکنیم :
۱ - چون این کتاب بمنظور استفاده نوع مردم اعم از مبتدی و متوسط و منتهی
تألیف شده است و بر واضح است که غالب افراد نوع نظر اکثر اشتغال بزخارف
دنیوی و قلت اعتنا با امور معنوی بمطالعه مقدمات متوسطه نمیدارند احوال اضعاف
مأمومین را رعایت کرده و چه آنکه معمول است نتیجه را باقی اخص مقدمتین قرار دادیم
تا نظر ناخضار مقدمه نوع مردم اعم از عرف و عامی بمطالعه آن رغبت کنند و از فوائد
مطلوبه در آن محروم نمانند .

۲ - طبق مثل معروف « مثل آست گیه خود میوید نه آنکه غصه بگوید » آثار
فناست و انوار جلالت از وجود مطالب این کتاب چنان بیان است که در انبات آن
حاجت به هیچ گونه شرح و بیان و دلیل و برهان نیست زیرا که هر کس که اندیشه به عالم
و فصل داشته باشد و چندسپار آید بدقت مورد ملاحظه قرار دهد معنی آن را خواهد
و میدد و ارزش واقعی آن را بعد از آن عقل و نظر خواهد رسید و بعد از آن باضمحضر
آلکس گه ز گویی آشنایست داد که متع ه گنجایست

بسی منظور حقیقت میبویان گفت که این مطلب یکی از مضامین حقیقه قصه نویسی است
معمول است یعنی از این روی مقوله مختصر دانسته در ضمن گفته « را الهجابه سابع البرهان »
« همان را حقیقتش که فرموده است

۳- مدتی است که خبر طبع کتاب منتشر شده است و نظر بطول زمان که صفوحی و سختی امر تصحیح مقتضی آن بوده است کاسته صبر علاقه مندان لبریز شده دیگر طاقت صبر و قوت شکیبائی (ولو باندازه طبع مقدمه برای کتاب باشد) ندارند بلکه زبان حال ایشان هر لحظه و آن بصراحت لهجه بمضمون این مصراع «متظران را بلب آمد نفس» ناطق است و مخصوصاً در این اواخر که نظر بقرب زمان وصل آتش عشق شان شعله ور و قویتر شده است چنانکه گفته اند :

«وعده وصل چون شود نزدیک
آتش عشق نیز تر گردد»

۴- رنج و زحمت بیغایت و تعب و مشقت بی نجات تصحیح کتاب که نظر بملل و جهائی که از مطالعه همین مقدمه بطور اجمال معلوم خواهد شد که امر طاقت فرما و فوق العاده بوده است مرا چنان فرسوده و خسته و افسرده و دل مرده کرده است که دیگر حال مقتضی طبع مقدمه مبسوطه (باین سرعت که علاقه مندان انتظار دارند) نیست. پس نظر بامور مذکوره از ضم مقدمه مبسوطه باین مورد فعلاً معذرت خواسته و می گویم :

شرح این هجران و این خون جگر این زمان بگذار بارقت دگر

لیکن ناگفته نماند که مقدمه بسیار مبسوطی که در باب خود کافی و بلکه نیست باین کتاب و مصنف آن نزد صاحبان فضل و هنر شاهکار و حکم «وفیها ما تشبهه الانفس وتلدّ الاعین» دارد تهیه شده و برای چاپ حاضر و آماده است هر وقت که وضع و حال مقتضی شد با فوائد و تعلیقات بسیار لازم مهم نسبت بمطالعات طبع و نشر شده و در دسترس علاقه مندان قرار خواهد گرفت ان شاء الله تعالی پس هر که کتاب مبسوطه تفصیل و تحقیقات لازمه باشد باید باندازه لازم صبر کند زیرا «مهمانی بدست خون شرب شده» حالا که زمینه مطلب فراهم شد میگوئیم که در این مورد فعلاً معذرت بطلب دو نفر عالم معروف بزرگ که بیانات شان نزد ارباب علم و معرفت و صاحبان فضل و حال است باین مقصود که مادر نظر داریم حکم «فذا نك برهان من زمان» دارا شد میگوئیم و آری

مقدمه منقحه کتاب قرار میدهم :

۱ - قاضی نورالله شوشتری (ره) در مجلس پنجم مجالس المؤمنین ترجمه مؤلف (ره) و مؤلف را چنین نوشته است (۱) :

«الشیخ الاجل» عبدالجلیل القزوینی «الرازی» از اذکیای علمای اعلام و اُتقای مشایخ کرام بوده و در زمان خود بعلو فطرت و جود طبع از سایر اقران امتیاز داشته تا آنکه چون بعضی معاصران او از غلامه (۲) سنیان شهرری و ناصبیان وادی ضلالت و غی (۳) مجموعه در ردّ مذهب شیعه تألیف نمود علمای شیعه که درری و آن نواحی بودند با اتفاق قرار دادند که شیخ عبدالجلیل اولی و اُحق است بآنکه متصدی دفع و نقض آن شود و آخر او توفیق تألیف کتابی شریف در نقض آن مجموعه یافت و عنوان آنرا بنام نامی و اسم سامی حضرت صاحب الزمان امام محمد بن الحسن المهدی صاحب الامر (ع) مزین ساخت و عبارت او در خطبه کتاب مذکور این است (آنگاه بعد از نقل قسمتی از عبارت مصنف (ره) گفته) : «و در خانمه کتاب گفته» (آنگاه عبارت خاتمه را نقل کرده و گفته) :

«و مخفی نماند که لطائف فوائد و اخبار و نقائس فرائد و أسرار در کتاب مذکور بسیار است و ماهر مواضع متعدده از این مجالس از لطائف کلمات او با استشهاد مذکور ساخته ایم و آن را زینت کتاب خود شناخته ایم و چون وجود آن نسخه بغایت نادر است و مع هذا آنچه از نسخ آن بنظر این قاصر رسیده بغایت سقیم است لاجرم ذکر شرطی از لطائف او را که بعد از تأمل و فکر بسیار تصحیح نموده و یا محصلی از آن فهمیده مفتنم دانسته بآن اشتغال مینماید» .

(آنگاه بذکر لطائف مشار إليها پرداخته است)

۲ - علامه فقید میرزا محمدخان قزوینی (ره) در نامه جوابیه خود که بشخص دانش -

(۱) اداسط مجلس پنجم ، ص ۱۹۸ - ۱۹۹ چاپ اول یعنی نسخه مطبوعه سال ۱۲۶۸ .

(۲) جمع غالی است بمعنی غلو کننده و گراف کوبنده .

(۳) غی = گمراهی .

پرور جناب آقای علی اصغر حکمت فرستاده است درباره کتاب حاضر و مؤلف آن چنین اظهار عقیده کرده است (۱):

« پاریس ۲۶ بهمن ۱۳۱۷ »

دوست عزیز معظم محترم

مرقومه شریفه مورخه ۲۶ آذر چندی قبل زیارت گردید از مزده سلامتی مزاج مبارک و مخصوصاً از سکون خاطر و فراغت بال و آرامی احوال که از وجنات رقیقه کریمه مستفاد میشد فوق العاده خوشوقت شدم و البته از شخص باهوش دامای حلیمی مانند حضرت مستطاب عالی جز همین روایت مرصیه چیز دیگری متوقع نبوده و از تعجب داشتند با تمام مقاله راجع بتاریخ و اصول عقاید شیعه که در سوانح آیام در اوقات اقامت در پاریس شروع بدان فرموده بودید حضرت مستطاب عالی را از صمیم قلب تهنیت گفته توفیق اتمام این عمل خیر را برای آن وجود محترم از خداوند متعال خواهانم.

پس از مزده سلامتی وجود مبارک چیزی که در رقیقه کریمه اینجانب را لرزه چیز بیشتر خوشوقت و سراپای وجود مرا غرق فرح و شادی و شغف نمود خبر خبریت اثر وجود کتاب بسیار بسیار نفیس مهم مفید ممتنع دلکش ضاعله منشوده چندین ساله این حقیر یعنی کتاب مستطاب جلیل القدر عظیم الشأن نادر الوجود اعز از کبریت احمر بهض مثالب التواصب فی نقض بعض فضائح الروافض تألیف شیخ جلیل عبدالجلیل بن ابی -

۱ - توضیح آنکه از فقرات همین نامه معلوم خواهد شد که نسخه این کتاب در زمانهای اخیر غیر معلوم الوجود بوده و جناب آقای حکمت نسخه آن را بدست آورده و صورت و امه را حلاقه قزوینی (ره) که آن موقع در پاریس بوده است نوشته و نظریه و اطلاعات ایشان را در این باب خواستار شده اند اوهم نامه مبسوطی مشتمل بر ده صفحه و ذیری پستی نوشته و بایشان که در آن تاریخ از وزارت فرهنگ مستعفی و برکنار بوده و در شیراز اقامت داشته اند ارسال فرموده و چون تارسیین نامه بشیراز جناب آقای حکمت بوذات کشور منصوب شده و بطهران عزیمت کرده بوده اند در پستخانه این عنوان را « طهران ، وزارت کشور » بامداد بر عنوان اولی پاکت افزوده و نامه را بطهران فرستاده اند و ما برای اطمینان خاطر خوانندگان صفحه اول و صفحه آخر نامه قزوینی (ره) را که بخط شریف ایشان است با عنوان روی پاکت در دو صفحه گراور کرده و ضمیمه نمودیم و گمان میکنم هر کس که بدقت این نامه را مورد ملاحظه قرار دهد عظمت مقام این کتاب را خواهد فهمید و کثرت علامه نگارنده نامه را نسبت بآن خواهد دانست.

الفخیر بن ابی الفضل فروشی است در شهر آمل در کتابخانه آقای محمد حسن خلع
 حفظه الله من فر کل جمع رعا و متناهی بطول بقده وجوده التلح که از قرار تقریر بعضی
 دوستان کتابخانه حضرت معظم له دارای بسیاری از نایب کتبند و فارسی و عربی است
 خداوند امثال این اشخاص فاضل معصب فضل و ادب و عتاق کتب و آثار قدماء را که
 از برکت وجود آنان نمره زحمات اسلاف باعقاب و اخلاف منتقل میگردد و از تلف
 شدن بالکلی نجات مییابد زیاده کثرت و عمر و سمادت و مکتب این گونه افراد خیر بیک
 خواه نوع و حفاظ و خزان ثروت معنوی جامعه را باقصی درجات ممکنه امتداد دهد
 بمنته وجوده .

کتاب مزبور یعنی «بعض مثالب النواصب فی نقض بعض فضائح الروافض» که از
 این بید حیات الاختصار در طی این عریضه همیشه از آن بکتاب «نقض الصالح» نصیر
 خواهم نمود از جمله کتب بسیار مهتمه شیعه است که این جانب سالهای دراز است از
 وجود آن در سوابق آیام الی قرن بازدهم هجری بتوسط فاضل نورالله شوشتری صاحب
 مجالس المؤمنین و میرزا عبدالله اصفهانی معروف باهندی صاحب ریاس العلماء با خبر
 بودم صاحب مجالس المؤمنین فصول مطول در تضعیف کتاب خود و من عادت از کتاب نفس
 الفضائح نقل کرده است و نا آگاه که این جانب تنقح نموده ام ۲۴ یا ۲۵ مرتبه از آن مطالعه
 اقتباس نموده گاه بسیار مطول قریب شش هفت صفحه برگ و گاه یکی دو صفحه و گاه یکی
 دوسه جمله و شرح حال خود مؤلف آراییز در اواسط مجلس پنجم از کتاب خود متروکاً
 مفصلاً بانقل مبلغ عظیمی از متن خود کتاب نقض الصالح در آورده است و اسامی مضامین
 این همه فوائد بسیار مفید تاریخی و جغرافیائی و ملل و جمعی یعنی احوال و مناقبات من
 شیعه و اهل سنت و جماعت که هر دو فرقه از اهالی کتبهای ایران و بمومنان رسیده
 و قزوین و قم و کاشان و اصفهان و آوه و ساوه و فیروزکن و آن صاحب بدیده می اره من
 نقاط و بلادی که امروزه (اقلّاً از حیث دین و مذهب) همه با هم بر آید و بدیده ای در آن
 اعصار بآن درجه با هم ضد و نقیض و بخون یکدیگر کشیده بودند و در آن همه کتب همه

معروف بافندی یعنی تا اوائل قرن دوازدهم هجری موجود بوده است (روضات الجنات ص ۳۵۶) و هیچ بعید نیست که هنوز نیز در یکی از کتابخانه‌های ایران یا عتبات عالیات موجود باشد. حضرت مستطاب عالی در رقیمة کریمه اشاره فرموده‌اید که اطلاع حضرت مستطاب عالی بطور اتفاق بر شرح احوال مؤلف این کتاب در روضات الجنات یکی از تصادفات عجیب بوده و آن را از راه لطف حمل بر صفای باطن اینجانب فرموده‌اید حال پس از ملاحظه جمل اخیر این حاشیه که روی آنها با مرکب سرخ خط کشیده‌ام (۱) اذعان خواهید فرمود که فی الواقع این تصادف عجیب قبل از همه چیز از کرامات و صفای باطن خود حضرت مستطاب عالی بوده زیرا که مثل این میماند که این رقیمة کریمه حضرت مستطاب عالی جواب از سؤال مقتدر این جانب بوده است در خصوص نفی از وجود این کتاب بدون اینکه از این حاشیه مقدمه ابو الفتح خبری داشته باشید و بمباراة آخری چون ترتیب این مقدمه نفس ابو الفتح رازی بخواهش و تقاضای حضرت مستطاب عالی بوده و من در آن مقدمه با وجود بیاس طاهری از وجود این کتاب احتمال وجود آن را در یکی از کتابخانه‌های ایران یا عتبات داده‌ام خداوند بلطف و عنایت خود او را حضرت مستطاب عالی را موفق با کشف چنین کتابی محض بطور صدقه و اتفاق و بدون اینکه در صدد اکتشاف آن باشید فرموده است. و ثانیاً حضرت مستطاب عالی را ملهم نموده است که این مسئله را با اینجانب مرقوم دارید و مرا از وجود آن (بدون اینکه بداید من تشنه چندین ساله این آب زلال روحانی بوده و هستم) مستحضر فرمائید، آیا کرامت و صفای باطن غبر از این چیز دیگری میتواند باشد؟ بدون هیچ شک و شبهه این تصادف فوق العاده عجیب با فی الواقع از کرامات یکی از ما دو نفر یا هر دو بوده است یا از آن تواریات بسیار غریب نادری است که انسان را مدتها غرق در بای مهت و حیرت می‌ماید.

در هر صورت اینجانب از صمیم قلب حضرت مستطاب عالی را براکتشاف این کتاب

(۱) حمل مشار إليها از عبارت: و این کتاب تا عهد صاحب ریاض العلماء است تا هماره

دموجود باشد.

در وجود نفیس دلکش که در کمال سکونت خاطر و آرامی حال در منزلت امن و امان خود
قد عبر از جنت طراز از اقطاف نورات ابن جنت عدن تجری من تحتها الانهار مستفید
و مستفیض میگردد نهیت میگویم و ابن بیت مجنون عامری (۱) را بر حسب حال خود
عرض میکنم.

هینا لار باب النعمیم نمیمم و للعائق المسکین ما بنجرع

ابن راهم عرض کنم که پس از طبع و انتشار خاتمة الطبع نسیم ابو الفتح رازی
ماتفت شدم که این کتاب نقض الفصائح نا اواخر قرن سیزدهم هجری در هند موجود
بوده است زیرا که در کتاب کشف الحجب و الاسرار عن اسماء الکتب و الاسفار که کشف
الظنون مانندی است از کتب شیمه فقط و تألیف یکی از علماء شیعة هندوستان موسوم
بسیّد اعجاز حسین کنتوری متوفی در سنه ۱۲۸۶ است و در سنه ۱۳۳۰ هجری قمری
در کلمکته چاپ شده است در باب یون گوید (ص ۵۸۶):

«نقض الفصائح للشیخ الجلیل الواعظ نصر [ط: نصر] الذین عبد الجلیل بن
أبی الحسین بن أبی الفضل القزوينی الرازی و قد سماء منجبال الذین من انساب المواصب
فی نقض فصائح الروافض نقض فیہ هفوات بعض شیاطین الرّی ما حسن نقض و ردّ الامامه
بأنّهم ذو عباراته أنيقة شریفه و قال انه لطیفه لطیفه . او آن هر حواصر معاند که عواصن
دریای دین بصحبت دلیل از قعر بحر دل ساحل ربان از لائسائی (ط: آردنثار) حصرت
واجب الوجودی الخ».

پس چنانکه ملاحظه میفرمائید از اینله عبارت اول این کتاب را که عینه مطابق
است با آنچه حضرت مستطاب عالی برای اینصاحب مرقوم داشته اند بدست میدهد
واضح میشود که این کتاب را خود او شخصاً معاینه کرده بوده است نه آنکه اسم آن
کتاب را از کتب متفقدین نقل کرده بوده است پس معلوم میشود که نسخه از این کتاب
حدود سنه ۱۲۸۰ کما بیش در هندوستان وجود داشته و شاید هم اصلاً این نسخه آقای
محمد حسین شعاع عین همان نسخه سیّد اعجاز حسین بوده که از هندوستان بامران

(۱) کذا و هولیس منه بل من الاصلی کما فی دهر الرابع و الصف و غیرها

چنانکه ملاحظه میفرموده شد این اثر در گوار از حد و همزنی عظمت کتب
جلالت ملایمان تجاوز نمیکنند پس هر که طالب سایر امور باشد که در مقدمه ذکر آنها
ضروری و مفید است باید بمقدمه مبسوطه این جانب که عنقریب در دسترس گذارده
خواهد شد پان خدایه تعالی مراجعه فرماید (و در آنچه این بیانات شرح داده شده و انتقادات
و اظهار نظر هائی نیز بکار رفته است) والسلام علی من اتبع الهدی.

بتاریخ ۸ شهر رمضان المبارک سنه ۱۳۷۱ هجری قمری مطابق ۱۱ ر ۳۱ ۱۳۳۱

هجری شمسی پایان یافت *

سید جلال الدین حسینی ارموی

مروف بمحدث

بسم الله الرحمن الرحيم

هر جواهر محامد که غواصان در بای دین بصحت دلیل از قعر بحر دل بغوص ارادت ساحل زمان آرند، نثار^(۱) حضرت واجب الوجودی باد که مؤثر در معرفت او بادعاء^(۲) تکلیف فکر و نظر است، و لال باد آن مدبر که گفت موجب آن معرفت تقلید و تعلیم و خبر^(۳) است، آن ملک متعال که موصوفت بصفات کمال، له یزل و لا یرال، عاذلی منزله ار آنکه غار نهمت جبری و منتهی و معقلی جمال کمال^(۴) او بیالامد، تعالی عما یقول المجتره، و تقدس عما یطلق المبتدعه و سده از درود و نجات از خدا تعالی و از همه اجباء بر زمرة رسول و انساء باد، سفران عالم غیب عرض ایشان متر و مصفا از همه عوار و غیب، و باسعاف آن نجبات هنر ادب بر شخص با کسر و روح لطیف محمد مصطفی باد (صلی الله علیه و آله) آن مهری که شریعت و شریعت نقد و وعد بر فترت کثرت او در بستند و حاشا که چنانچه مذهب مجتربان است سینه بشا اوستا فمندان، مستفید از اسالات عظیم^(۵) و ارحام طهارات نجهان آمد کفر و بدعت و اسالات از هدایت مع او در جهان نهان آمد و هم چندان آفرین و شد از اهل زمین و سم بر آل محمد و همه با کسان عترت و احباب^(۶) و بر کردگان ارواح و اسجد او بود، عذار و کثرت و تسبیح هدایت

آنها بعد بداند منصفی که این مجموعه بر خوانند که در ماه ربیع الاول بمقد و پنجاه و شش سال از هجرت صاحب شریعت علیه الصلو و السلام، صل الله علیه و آله و سلمی بهم آورده اند و آنرا بعضی قدس، «الروایح» نام نهاده اند در محفل شهر و حضور صابر بر مراقب شایع مجربان و هر ده سال از استماع آن شایع بی شک و همدلی مجتربان و شد مکرر دوسمی محسن بسجی بر آن عذر مستدریس کبر جمال الدین - عینی ان شمس الدین الحسینی که به مقوله و سه شایع از نویس شیعیه است برداشت و آنرا مطالعه، سلف، نام نهاده و آنرا را در شهر و حوزة الحسینی^(۷) که عظمی و پیر طریقه

(۱) ج ۱ ص ۱۰۰ (۲) ج ۱ ص ۱۰۱ (۳) ج ۱ ص ۱۰۲ (۴) ج ۱ ص ۱۰۳ (۵) ج ۱ ص ۱۰۴ (۶) ج ۱ ص ۱۰۵ (۷) ج ۱ ص ۱۰۶

منسوب کرده و سادات بزرگوار و مشایخ کبار را بی حجتی معیوب گردانده و مصطفیان امین و راویان معتقد را خائن و مخطی پنداشته و متکلمان محقق و معتمدین و مقریان عارف را مساوی گفته و نوشته و وزیران عادل و خواجگان دلساز را اطمینهای بدزده و قصه دیندار و شعرای مسلمان معتقد را بیدی باد کرده و از معنی این آیت دور افتاده است که در نص قرآن مجید مذکور است که « فَوَيْلٌ لَّكَ لِمَسْلُتِهِمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » اگر چه مصنف خود جزای عمل را مسکر است .

و چون در پشت مجموعه نام مصنف بود لیکن اصل معتمد از نام و لقب و فعل و نسب او اعلام کرد که کیست و غرضش از جمع آن کتاب چیست معلوم شد که این شروع از سر بنض امیر المؤمنین علی است که به غرض هم مضاف و هم شفی است که « ولا یغضه الا منافق شقی » و بیش از وصول این کتاب بما ، مگر زمره از خواص علماء شیعه که آن کتاب را مطالعه کرده بودند در حضرت مقدس مرضی (شرف الدین ملک النقباء سلطان العترة الطاهرة أبو الفضل محمد بن علی المرتضی) صاعقه جلاله گفته بودند و بر لفظ کبریا سید السادات رفیع له : « عبد الجلال قرونی میباشد که در جواب این کتاب بر وجه حق شروعی کند چنانکه کسی انکار آن نتواند کرد » چون نسخه اصل بما آوردند و باطل افاد عقل چندان افتاد ، کرد اگر چه تقرب بخدای بی عیب و عار و باحمد مختار و حیدر کریم باشد در آنچه کتاب پدید که باسمه امام روزگبار خانم الابرار مهدی بن الحسن العسکری (علیه و علی آیه السلام) باشد که وجود عالم را حوالت بقای اوست و عقل و شرع منطوق و ظهور و باقی او با آیه « و عد الله الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات » و خبر « اوامع من لایس » بر صحت عصمت و امانت امامت او کما اراده الله الذین والاسلام بخیر جد و ظمیر « و هلا العشر رقی و المغارب من ورا چون این عزم مصفا شد ، دگر در ده جن د و چون بعضی از این وزیران و سادات و سائل ها که میخواستند که این عمل بر صوفی شقیه منشی تصویب آن باشد که در نسخه کتاب نامه آخرین امده منشی در حال قدم در راه فرعون پدید آمد ، بعد الاستخاره و تقریر این است بعد از ذکر بعد از ذکر این نوع بعد از شروع افتاد در این جواب مایه و نامند (۱) حال آنکه بنظر طرف کبریا حاکم

اما جواب این لفظ که بر سبیل امر اشارت کرده است که: « بدان ای برادر »

آست که مذهب این قائل ماند که این برادر فاعل باشد و او را در فعل خویش احتمالی باشد، مانند و اگر نه، این امر و اشارت لغوی می‌باشد و اگر باری سبحانه و تعالی قدرت موحیه وی بجا فرزند و یا بخواهد که او این بداند و او را کس یا فرزند که مذهب مجتبه معنی آست هر گزیر، می‌تواند دانستن پس چون خواهد که این لفظ را اجرا کنند و این امر را معتبر و مقبول گردانند، باز دست از مذهب جبر می‌بندند و ببنده مذهب را فاعل و مجرب می‌دانند که من و این تقریر می‌باید کردن موافق مذهب اهل توحید و عدل بخلاف مذهب و مذهب اهل حیر و تشبه و اگر بدست از مذهب بد خود می‌تواند دانستن که پس گران می‌آید است در بدست، بعد از آن علی مرتضی و آتش ائمه هدی و مذهب معصوم و روح و بدایت خدا، چنین می‌باید که پس و نه بر گردن که، « بار خدا، قدرت موحیه و اذن را، پس در اذن استی من این معنی بدانند و بشنوند و بعد از آن به ذی که درین صورت این است، بدان ای برادر، از این وجه خلاص است، اما جواب این کلمات، که این مجموعه است که درو شرح بعضی فصائح

و فصائح را فاعل است، از سه قسم خارج باشد یا همه خلق خداست و مشتاق اوست، یا همه فعل رافضیان است و بخواست و احسان ایشان واقع شده، یا بهی از آن فعل خداست و بهی از آن فعل رافضیان، اگر همه فعل خداست پس خدای عظیم باشد که خواهی فعل خدا را منسوب کند رافضیان و بدهد جبر و تشبه این افعال را است کردن که این مجموعه است در فصائح و فصائح که خدا آفریده است و خائن اوست و رافضیان بر آن قدرت ندارند، اما جواب این بر ایشان است، یا هر غافل باشد بحال این چنین سخن گوید بودی، و اگر بهی از آن فصائح فعل خداست و بهی از آن فعل رافضیان در قسمت بهی است، و فعل خدا از فعل ایشان صریح نیستی و اگر مشرک نیستی است و در کلام کبر شیعیان است و این قسمت از این وجه، عدل و محض است و اگر می‌گوید شدت اوج و فصاحت فعل رافضیان است و این مختارند، هر چه باوفاق دست از جبر و تشبه

(۱) در حاشیه کتابی از سید محمد، نوشته شده، اگر کسی در شرح بی‌مغایب ظاهر، چه جوینان نویسد معنی خود را بداند، بر آن و اهر من.

و بر مسلمانان نیز تبلیغ نکردی، و اگر در این دعاوی بقیه و انکار کنند از خوف شمشیر سلطان بود که کتابی بزرگ که آنرا «زلف الانبیاء» خوانند ابو الفضائل مقاط کرده است رد بر کتاب «تتریه الانبیاء» که سید علم الهدی مرتضی (رضی الله عنه) کرده است: نامعلوم و مصور شود و قیامت ندانم که بهره از شفاعت انبیاء آنرا باشد که کتاش «تتریه الانبیاء» باشد یا آنرا که تصنیفش «زلف الانبیاء» بود پس دانست از آن دعاوی می حجت ساند داشتن و انبیاء را معصوم گفتن، مرحماً بالوفاق؛ و اگر به درود بدروغ در ماهی براد (۱).

اما جواب آنکه بعد از این گفته است، خاصه بر محمد مصطفی، حداد دست خواجه است و فنی مگوید «سند اولین و آخرین را دل از شکم بر گرفته اند و از دفر و شهب شنسند» و گاهی گوید «که برن زید حارثه عاشق شد» و اندراوگ کافر باشد و در آخر فاسق (۲)، و وجود و انکار چگونه می توان کردن در مانند یکی این دعاوی که عامی ملوای اسلام را از مذهب بدعتیان مصور است که خواجه چنین پیغمبر را صواب مخصوص مگرداند و ای بر چنین مذهب بد اگر سلطان عالم و امیران بدانند. اما ثنائی خلفاء بر آن انگاری نیست بزرگ کند از مهاجر و انصار و السابقون الاولون من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم «آنکه چنانکه مابراهم حق صاعف الله دولته ننا» گفته ام؛ او سید بن سعد مجتهدن محمد و در اقدس الله روحه که تا بعد در عهد دولت و حیات او اتفاق افتاده بود و مدحی و ثنائی گفته است؛ بر آن انکار می توان نمود، آری بعد از همه سلاطین سلجوق را قرن رحمت گردانند و راست اقبال و نظیر و ضرب اخلاف و اسلاف ایشان مؤید و منصور بود در عدل و انصاف؛ اما در آن موسم که امیر المؤمنین علی را «قاتل الکفار» خوانده است بقتله و قراوش کرده است که در این دعوت مگوید که غنی همسلا کشت مثل لشکر و مسلمانان، پس مقتدر به است که من که «قاتل امسالمین و الکفار» بود سخن بآخر نهاده بودی بی اعتراض.

(۱) در ماهی براد «موقوف دشت و آب که در گشت در آمد و راح آمده است» در ماهی شریک موقوف دشت، «مدعی گیرانی در بعضی من بعضی گوید»

در بهار در شمس الحار بر شمس «مدعی گردید بکده مجرایش»

(۲) ح ل «عشق»

بباید داشتن و در عدل و توحید آویختن تا اجرای چنین لفظ مقترض نباشد و اگر نه بدان مذهب و طریقه میبودن و فضائح و قبائح را حواله بخدای کردن و راضیان را معاف و مسلم و معذور داشتن.

اما جواب آنچه گفته است: «ابتدا کرده شد بنام خدای بی همتا» از این مجمل معلوم نمیشود که ازین خدا آن خدا را میخواهد که اهل توحید و عدل اثنان میکنند، خداوندی که ظلم و کفر و فسق و عصیان و مقبحات نیافرند و بدان راسی باشد و بلبس ادله و تکلیف ملایطاق نکند، و جزا دهد بر اعمال در قیامت، و خلاف وعده نکند و رنج نیکوکاران ضایع نگرداند، و بیغمبران را تصدیق کند، و آدم (ع) و محمد (ص) و همه انبیاء و اولیاء و مؤمنان را بی شبهت بیشت فرستند، و بوجهل و فرعون و جمعه کفار را بقطع بدو زخ فرستند، اگر این خدا را میخواهد و بنا میخواهد هر چه باوفاق که خلاف زائل شد و مقصود حاصل آمد. و اگر از این لفظ آن خدا را میخواهد که فرعون و عمرو و ابلیس او آفریده است و هم تکلیف ملایطاق کند و رنج مسلم در دوزخ ضایع گرداند و همه فضائح و قبائح از فعل وی باشد؛ بنان باست کردن مذهب و اهل در اثبات خدا پوشیده نبودی و آن خدائی که موصوف بودی مصفای نفس مستحق حمد و ثناء بودی نزدیک عقلاء بانه؟ پس ثبوت مذهب جبر و تشبیه این احزاب باطلاق مرضی و محمود نباشد و این ثناء مقبول و مسموع نیابد.

اما جواب این کلمات که گفته است: «ثنا و درود بر رسولان خدا» از این رسولان آدم صفی را میخواهد تا مسیح مریم علیهم السلام و در این اجرا مذهب خویش فراموش کرده است که مذهب خواجده همه معجزان چنین است. الله آدم در خدایتعالی عصیان کرد، و نوح از برای پسر کافر از خدا صلوات شد و موسی عمران عمل شیطان کرد، و یوسف صدیق همت بزای دسوان کرد، و داود زین را بوز، و همچنان کرد و یوب نعمت خدای را کفران کردند و عز و جلال نفس او را معصمه کرمان کرد، و باری تعالی «صخر» جبری را بصورت ستمین کرد. پس اگر این مصفای انبیاء را از مانده این تهمت مسلم داشتی و زبان بر زدن رفساگر در حق رسولان خدایتعالی بخطا نجنبانیدی اولیتر بودی از آنکه بر ایشان درود و ثناء و ستایش

و بر مسلمانان نیز تبلیس نکردی، و اگر در این دعاوی بتّیه و انکار کنند از خوف شمشیر سلطان بود که کتابی بزرگ که آنرا «زَلّة الانبیاء» خوانند ابوالفضائل مشاط کرده است ردّ بر کتاب «تنزیه الانبیاء» که سید علم الهدی مرتضی (رضی الله عنه) کرده است؛ تا معلوم و مصوّر شود و بقیامت ندانم که بهره از شفاعت انبیاء آنرا باشد که کتابش «تنزیه الانبیاء» باشد یا آنرا که تصنیفش «زَلّة الانبیاء» بود پس یادست از آن دعاوی بی حجتّ باید داشتن و انبیاء را معصوم گفتن، مرحباً بالوفاق؛ و اگر نه، درود بدروغ در باقی نهادن^(۱).

اما جواب آنکه بعد از این گفته است «خاصّه بر محمد مصطفی» حساب دست خواجه است وقتی میگوید: «سید اولین و آخرین را دل از شکم بر گرفتند و از کفر و شبهت بشتند» و گاهی گوید: «که بزید حارثه عاشق شد» تا در اوّل کافر باشد و در آخر فاسق^(۲)، و وجود و انکار چگونه توان کردن در مانندگی این دعاوی که عامای طوائف اسلام را از مذهب بد مجبّران مصوّر است که خواجه چنین پیغمبر را بصلوات مخصوص میگرداند. وای بر چنین مذهب بداگر سلطانان عالم و امیران بدانند. اما ثنای خلفاء بر آن انکاری نیست بزرگانند از مهاجر و انصار «و السابقون الاولون من المهاجرین و الانصار» و اذین اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم «آنکه چنانکه ما بر امام حقّ ضاعف الله دولته ثناء گفته ایم؛ او سلطان سعید محمد بن محمود را قدس الله روحه که تألیف در عهد دولت و حیات او اتفاق افتاده بود مدحی و ثنائی گفته است؛ بر آن انکار نتوان نمود باری تعالی همه سلاطین سلجوق را قرین رحمت گرداناد و رایت اقبال و ظفر و نصرت اخلاف و اسلاف ایشان مؤبد و منصور باد در عدل و انصاف، اما در آن موضع که امیر المؤمنین علی را «قاتل الکفار» خوانده است بتّیه و فراهوش کرده است که در این کتاب میگوید که علی مبتلا گشت بقتل کفار و مسلمانان. پس مقبّد بایست گفتن که «قاتل المسالمین و الکفار» تا اوّل سخن باخر مانده بودی بی اعتراض،

(۱) در باقی نهادن = موقوف داشتن و بر کنار گذاشتن در آنته راج آمده است: «در باقی کردن موقوف داشتن، حیاتی کیلانی در قصه نعل تغلق گوید.

» نهان در شد شبی اندر سرایش بی باقی کرد یکدم ماجرایش :

(۲) خ ل : «عاشق» .

وصحابه را مطلق «رضی الله عنهم» گفتن و نوشتن بر مذهب مجتبه خطا باشد، که رضای خدا چون در مشیت باشد؛ اگر بخواید راضی باشد و اگر بخواید راضی نباشد.

آنکه دیگر باره گفته است که: «بدانکه این جماعت رافضیان که خود را شیعه میخوانند رسول خدا محمد مصطفی از ایشان خبر داده است و امیر مؤمنان علی را گفته است که: «ای علی جماعتی خواهند بود در این امت که دعوی دوستی تو کنند ایشان را لقبی باشد که بآن باز خوانندشان و این دو وزیر مرا (یعنی ابوبکر و عمر را) دشمن دارند. یا علی چون ایشان را دریابی بکش که ایشان از جمله مشرک باشند» و چون زید علی خروج کرد روافض او را بفریفتند و بدست تبع باز دادند و هجده مرتبه گفتند: «ایشان را فضايلند که رسول خدا از ایشان خبر داده است که در حری و در محال آخرتند» و اشتقاق رفض بموضعش که لایق باشد گفته شود: ان الله...»

و اما آنچه گفته است که: «رسول خبر داده است که جماعتی رافضیان خواهند بود» بمراد دلخواجه میبایست که گفته بودی که: «ای علی جماعتی باشند که خدا را علی اعتقاد رفض در ایشان آفریند و ایشان قادر نباشند بر ترک ومع و برکت و مع و مکره باشند» آنکه گفته است که: «دشمن این دو وزیر من باشند و چون ایشان را در میان من تا ظلمی خدا کرده باشد و یکی تو؛ حاشا عن الله وعن سواه و عن الامة و الفهر من و چون علی در نیاید پیغمبر دروغ گفته باشد و اگر در امت و مشیت علی عذاب کرده باشد و اگر بکشت آن حواله دروغ باشد که در آخر کتاب خواجه آورده شد. بعد از این رافضی بود و بایستی که علی بمتابعه فرمان مصطفی او را کشته بودند و چند بار پیش علی آمد و تن بدو سپرد علی او را نکشت و به غیر او را»

بنگر که در این فصل چند سخن متناقض است اول دروغ بر رسول خدا بعد از دوّم نافرمانی علی مصطفی را سوّم ابوبکر و عمر را بخدا لعنتی مقرر است و رافضی دادن که باتفاق مسلمانان مشرک آن باشد که خدای را انبیا بگوید و اگر وحدانیت کند نه آنکه انکار خلافت ابوبکر و عمر کند و هرء قل کلامی که در این فصل تأمل کند، بدانند که بر چه طریق ایراد کرده است و آن کلامی که در حق رسالتی گفته در میان این مجموعه فصلی گفته است در خروج او و خذلان قوم او و هاتن را

جوابی شافی گفته ایم نکرار و تملو بل ملال افزاید، بموضعش مستقصی برود ان شاء الله .
آنگاه گفته است که : « من میگویم : سپاس باد آن خدای را که دل و سینه ما روشن کرداید بنور معرفت ، و از ما بر دود زنگار بدعت بجای هدایت ، تادور باشیم از ضلالت و متابع باشیم طریق^(۱) حق را ، و آن مذهب اهل سنت و جماعت است چه ما از گناه طفولیت نایبست و پنج سالگی بر مذهب رخص بودیم و نشو و نما ، و تربیت ما با ایشان بود و چون از خبت عقیدت ایشان آگاه شدیم و از منکرها و بدعت ها که ایشان کنند چون شتم اجلا ، صحابه و ترحم بر ابو اؤ اؤر ساکننده عمر ، و امامان دین و بزرگان سلف را بدگفتن ، و وقیعت زنان رسول خدا (ص) ، و در نماز مندرها کردن چنانکه شرح هر یکی بجای خود داده آید .
اما جواب آنچه گفته است که : « سپاس باد آن خدای را که دل ما روشن گردانید بنور معرفت ، و از ما بر دود زنگار بدعت ، شرحی نداده است که خارج نیست از دو قسمت باداش بگرفتند و از کفر و ضلالت بشستند ، بایبی متابعت بنور و توفیق الهی و لطف و هدایت روشن گردانند ، اگر قسمت او است بزرگ مردست که باسید اولین و آخرین در هدایت مشارکت دارد و از قسمت دوم است محتمل شخصی است که درجه او عندالله رفیعتر است از درجه سیدان نبیاء محمد مصطفی (ص) که آنجا هدایت مشروط است بقطیعت و اینجا هدایت است بی قطیعت تا هر کس که بانصاف در این تأمل کند سرائین مذهب بدبداند که بر چه وجه است .

اما جواب آن لاف که زده است از طریق حق و متابعت سنت که بعد از بیست و پنج سال از رخص سلامت یافته است چون بار بتعالی او را هدایت کرامت کرد و بدان هدایت انتقالی شد ورافضیان دیگر را از آن کرامت نکرد این تشبیح بایستی که برخدای زدی و این حواله بر افضیان بکردی که ایشان منزه و میرا اند و آنچه گفته است که : « از حال طفولیت نایبست و پنج سالگی بر مذهب رخص بوده » عجب باشد از عافای که حد تکلیف نداند و وقت باوغ نشناسد که مانند ابن طفل را مدهبی و اعتقادی نباشد .

اما جواب آنچه گفته است . « چون از خبت عقیدت ایشان آگاه شدیم » در این کلمه دعوی خدائی کرده است و بافرعون و مرود شریک شده که بر سرائر و عقائد با اتفاق

همه مسلمانان الّا باری تعالی مطلع نباشد و عاقلی زعمه روا باشد که این افعال و اقوال که از رافضیان واقع میشود هم حق و هم طاعت باشد و باری تعالی بحکم مصلحت بصورت، اطل و معصیت بدو نموده باشد و این مذهب اشعریان است که تذییس اذله مجوز است اما از حتم بر ابولؤلؤ و شتم صحابه که در مواضع این کتاب بتشنیع یاد کرده است دعوی بی حجت است و حوالتی بی برهان، و نقلی نادرست، و اگر بهر موضوعی در آن شرحی برود روز کارها در آن صرف شود و بدعوی بی بیئت عقلا و شرعاً هیچ چیز ثابت نشود، و اما در اصولی که مطوّل است شرح آن بوجه برود ان شاء الله تعالی.

آنگاه گفته: « سرمایه مذهب رافضیان بیش از دو چیز نیست: بهمان بر سلف صالح، و تبرّا از ایشان، و ما چون از خبث عقیدت ایشان آگاه شدیم آن عقیدت را برای میجستیم^(۱) و با ایشان در مجادله و مجاهده بوئیم و مذهب بد ایشان را وی ایشان میداشتیم^(۲) ».

اما جواب آنچه گفته است که: « سرمایه مذهب ایشان دو چیز است، راست میگوید یکی توحید است و دوم عدل، و دو دیگر هست نبوت و امامت و آنکه امام است و نهی، و وعد و وعید، و اواحق و توابعی که این را کارها هست معمول و مذهب است که مبارزان راه دین، و مبارزان^(۳) طریق اسلام در آن معنی د اصول و فروع هرگز این کتاب تصنیف کرده اند و پنداری آن دعوی ند کرده است و راست و صحیح است این طریقه بوده است هم اصلی نداشته و آنچه گفته است بدست از مذهب ایشان بسیاری کتب نوشته ام» بایستی که دانستی که سرمایه مذهب ایشان چیست و آنچه گفته است که: « یکی بهتان است بر سلف صالح و دیگر تبرّا از ایشان، و بدین حواله بکدام ناقل است، و این اشارت بکدام کتب، و از این سلف چه مذهب است و این تبرّا انبست با که میکنند و آنکه ظاهر و معلوم است مذهب شیعه است و آنکه نوشته اند نیست که خدایتعالی را یکی دانند بی مثل و بی مانند و عدل همه احسان و براس مخصوصه، عادل منزه، موصوف بصفات کمال، دان و توانایی زنده، راست حوالت طاعت و کاره از همه قبایح و معاصی^(۴)، مدرک همه مذکرات، مجمع غنیمت و غنی و

(۱) خل « جستیم ». (۲) خل « داشتیم ». (۳) خل « راهروان ». (۴) خل « معصیت ».

بی حاجت، مستغنی از جای و مکان و صاحبِ دولت و پینه برایش همه صادقان و امینان، و پیغمبران و امامان را همه معصوم دانند و مخصوص گویند از قبل خدایتعالی، بوعید و عید مقرر، بامر و نهی معترف، بیعت و نشور^(۱) و ثواب و عقاب راضی، همه شریعت قبول کرده و از همه مخالفان این جمله که توحید و عدل است تبرّا کنند بنیاد مذهب شیعه بر اینست و سرمایه اعتقاد این، و آنچه خواجه حواله کرده است دروغ و بهتان و بغض و کین است و الحمد لله رب العالمین حمداً کثیراً.

اما آنچه گفته که: «من بایشان در مجادله و مجاهده بودم» بر اصل مذهب مجتبران مجادله با خدای تعالی بایستی کردن که رفض بجبر و قهر در ایشان آفریده بقدرت موجه، و بر رافضیان دو ظلم ننشاید کردن؛ یکی آنکه خدا را آفریند، دیگر آنکه خواجه مجادله کند، مجادله و مجاهده او را چه اثر چون توفیق و هدایت خدای تعالی نباشد و چون خدایتعالی هدایت کرد و توفیق داد بمجادله و مجاهده او چه حاجت افتد مصلحت مگر آن باشد که مشارکت با خدایتعالی در باقی کند^(۲) و هر يك را نكار و عمل و فعل خود بگذارد، یضَلّ من یشاء و یهدی من یشاء.

آنکه گفته است: «اکنون بدان ای برادر که ما اندرین کتاب بعضی از فضائح و قبائح ایشان را شرح خواهیم دادن چنانکه از ایشان بدانسته ایم و اشارت بکتابهای ایشان کرده ایم که در میان ایشانست و هیچ سرای از سرای محققان ایشان نیست که از این کتابها یکی و دو در آن سرای نباشد^(۳) و رافضی را قاعده باشد که چون مذهب او را فرا روی او داری انکار بدروغ کند که ایشان را تقیه در راه باشد و روا دارند که ادر باطن چیزی گویند و اندر ظاهر دیگر چیز، و این خود عین نفاق باشد و بدین سبب^(۴) بزرگان و ائمه گفته اند: «که ایمان ملحد و توبه رافضی قبول نشاید کردن زیرا که ملحد و رافضی باطن و تقیه روا دارند» پس صحت قول هیچ هر دو ننشاید دانستن و قبول ایمان و توبه هیچیک از این دو نشاید کردن، و اندرین مختصر جز اشارتی نرود زیرا که شرح بطویل احتمال نکند.

(۱) خ ل «شر» (۲) در باقی کردن = موقوف داشتن، چنانکه در ذیل صفحه ۷ ذکر شد (۳) خ ل: الا که یکی و دو از آن کتابها باشد (۴) ح ل: «و از اینجاست که».

اما جواب این فصل بی‌اصل و کلمات بی‌فائده آن باشد که چون میگفت^(۱) : « مابعضی از قبایح و فضائح رافضیان را شرح خواهیم داد » بایستی که نویسنده فراموش نکرده بودی و بتوفیق و مشیت خدایتعالی مقرون کرده بودی که چون بنیاد مذهب بدش بر اینست که بنده فاعل نیست بر حقیقت ، و مختار نیست بر فعل ، و مقهور و مجبور است در کار ، و آنکه گوید : « ما شرح مذهب دهیم » پس بخلاف مذهب خویش اشارت کرده باشد . و آنچه گفته است : « ما در کتب ایشان دیده‌ایم و خوانده‌ایم » . بحمد الله تعالی کتب شیعه اصولیه ظاهر و باهر است و بیرون از آنکه در سرائیهای ایشان باشد نسختهای بسیار در کتب خانهای بلاد اسلام نهاده است بری در کتب خانه صاحبی^(۲) و باصفهان در کتب خانه بزرگ ، و بساوه در کتب خانه بو طاهر خوانونی ، و بهمه شهرهای عراق و خراسان و بغداد معروف و مشهور ، مستغنی از آنکه بدان حواله و اشارت نمودن بسرای کسی ، همه مملو بحجت عدل خدایتعالی ، و مشحون از براهین توحید^(۳) و نفی مشارکت و رد دشمنان دین از فلاسفه و بواطنه و طبائعه و غلاة و حاوله و غیر ایشان از اصناف مبطلان چون مجبّره و مشبهه و مجسمه و غیرهم ، و الحمد لله رب العالمین علی هذه النعم^(۴) الجسیمة و المنن^(۵) الرقیعة .

اما آنچه گفته است که : « رافضی را عادت باشد که چون مذهب او را فراروی او داری انکار کند و تقیّه روا دارد » از حساب کوران است^(۶) که این طایفه را در بلاد اسلام و شهرهای معظم هزاران کراسی و منابر و مساجد و مدارس است که درو تقریر مذهب کنند بظاهر ؛ بحضور ترك و تازی ، و نوبتهای عقود مجالس ایشان اظهار من الشمس است . و آنچه مذهب ایشان باشد در اصول و فروع پوشیده ندارند در کتب و فتاوی ، اما اگر دعاوی دروغ که خصمان ایشان بر ایشان کنند از شتم صحابه و وقیعت امّهای المؤمنین و مانند این که در مواضع کتاب ناقل تکرار کرده است لابد از آن تبرّی^(۷) کنند و بر آن انکار کنند و لعنت و عداوت شیعه بر اعدای عالی و فضله و ائمه

(۱) ح ل . « گفت » . (۲) ح ل . « کتب خانهای صاحبی » . و صاحبی . کلمه ایست منسوب باسماعیل بن عباد ملقب بصاحب و کافی الکفاة وزیر دانشمند و دانش پرور امراء و سلاطین دیالیه (متولد در طالقان یا استخر سال ۳۲۶ و متوفی در ری سال ۳۸۵) که صاحب کتب زیاد و کتابخانه مهم نیز بوده است . (۳) خ ل « بر توحید » (۴) ح ل « الحمد » (۵) ح ل « غرامت » . (۶) ل : « کور » است (۷) خ ل « عذری کند ، سعه دیگر ، عدول » .

معصومین باشد بی تقیّه و مداهنه، و در معنی تقیّه بوقت نزول مضرت بنفس روا دارند و موافقند درین معنی با ایشان همه عقلاء و همه طوائف علماء که دفع مضرت معلوم و مظنون از نفس واجب است هر گاه که مدفوع به دون^(۱) مدفوع له^(۲) باشد و از اینجاست که در زمانی که رسول (صلی الله علیه و آله) هجرت کرد کفار قریش عمار یاسر را (رضی الله عنه) بگرفتند^(۳) و گفتند که خدای را و محمد را دشنام ده و اگر نه ترا هلاک کنیم و آنچه ایشان در خرّاستند بگفت و خلاصی یافت خبر بمدینه رسید که عمار یاسر بیدی در حق خدا و رسول زبان جنبانیده است بعضی از صحابه برو انکار کردند باری تعالی آیه فرستاد که بر عمار هیچ عار^(۴) نیست و بوقت دفع مضرت تقیّه رواست آنجا که گفت: «من کفر بالله من بعد ایمانه الا من أکره و قلبه مطمئن بالإيمان» و مانند این در عهد همه انبیاء در وقت نزول خوف بوده است و قرآن مجید بر آن ناطق است که ابراهیم خلیل الله (ع) را بگرفتند که «أأنت فعلت هذا بأهنتنا یا ابراهیم؟» بوجهی جواب داد که تقیّه بود در آن؛ گفت: «بل فعله کبیر هم هذا؛ الایة» و در دیگر انبیاء که بذکر همه کتاب مطّول گردد و اگر چه خواجه عقل و قرآن را منکر است باری از ضروریات نمی بیند و می شنود که چون در بازارها و در لشکرگاهها ترکی یکی از مجبّر را می گیرد و میگوید «تو اشعری؟» میگوید من سنی ام و مذهب صد و پنجاه ساله بتقیّه پنهان میکند و چون بضرورت رسد تبرّا میکند از آن تا بر تقیّه انکار نکنند و بر قول بی بحث اصرار نکنند. اما جواب آنچه در خاتمه این کلمات گفته: «که بزرگان و ائمه ما گفته اند که ایمان ملحد و توبه رافضی قبول نشاید کردن؛ الی آخره» باز مینماید که بزرگان و ائمه خواجه عالم نرند از خدا و مصطفی و از همه انبیای خدای از بهر آنکه مدار بعثت رسل و انزال همه کتب بر قبول توبه است و رجوع از طریق کفر و ضلالت، و اگر کسی در هفتاد هزار سال منکر توحید و رسالت بوده باشد و بت پرستد چون رجوع کند ثائب باشد که «الاسلام یجب ما قبله» الا در بک موضع که مرتد را گویند توبه قبول نباشد بس ائمه و بزرگتران خواجه درین مسئله طریقه نهادند بخلاف فرمان خدای

(۱) خ ل «بدون» (۲) خ ل «مدفوع» (۳) خ ل «که در عهد دولت محمدی (ص) عمار یاسر (رض) چون رسول (ص) هجرت کرد از مکه باغیبت رسول کفار قریش او را بگرفتند (۴) ح ل: «غرامت».

و نصّ قرآن و قول رسول خدای، چون توبه رافضی قبول نباشد آن تشنیع را فائده نباشد و عجیبتر این است که مذهب خواجه چنانست که وحشی کافر غلام هند جگر خواره که مادر خال المؤمنین خواجه است حمزه بن عبدالمطلب را که اسدالله و عم رسول الله بود بدان زاری بکشت و رسول خدای در آن حادثه چندان جزع و فزع کرد که حدّ آرا خدای داد آنکه وحشی بیاید و توبه کند رسول روی بگرداند خدایتعالی بار رسول بدان بزرگواری عتاب کند که چه زهره داری که توبه وحشی قبول نکنی ترا بدان فرستاده ایم که توبه عصاة و کفّار قبول باشد و وحشی توبه کند و خون حمزه را انری بنماید و همچنین مذهب خواجه است که کشندۀ عثمان و قاتل حسین را توبه قبولست اما چون توبه برافضیان رسید شریعت برگشت و حکم باطل شد و در توبه بسته آمد که ایشان دشمنان صحابه رسولند علی مانقرّر عنه کرده باشند (کذا) دگر بار صحابه بهترند از خدا و رسول که منکران خدا و رسول را توبه مقبولست و دشمنان ایشان را توبه مقبول نیست تا غایت عداوت و خصومت اهل بیت مصطفی و محبتان ایشان ظاهر کرده باشد آنگه کلمتی در آخر این فصل بگفته که هر عاقل منصف که در آن نظر کند جهل و بی باکی و کم سرمایگی این قائل بداند او لا در فصای که پیش از این فصل است بیان کرده که «من بیست و پنج سال بر مذهب رافض بودم و چون خبث عقیدت ایشان بدانستم توبه کردم و مذهب اهل سنت اختیار کردم» و در آخر این فصل این تقریر و مهمبد فراموش کرده و میگوید: «بزرگان و ائمه ما گفته اند: البته توبه رافضی قبول نباشد و قبول نباید کردن که او تقیه روا دارد» و اکنون خالی نیست که خواجه راست میگوید که از رافض بیست و پنج ساله توبه کرده و سنی شده با دروغ میگوید و هنوز رافضی است اگر خواجه راست میگوید بزرگان و ائمه خواجه که گفته اند: «توبه رافضی قبول نباشد که او نقیه میکند» دروغ گفته باشند و بر قول این بزرگان و ائمه اعتماد نباشد و خائن و نامعتمد باشند و چون در یک قول بدین صریحی خائن و نامعتمد باشند در هر کامات که بدین کامات ایشان حواله کرده باشد همان حکم باشد تا همه دعوی و گفته ها و فصول این کتاب باطل و مضحّل باشد و با ائمه و بزرگان صادق و درسنگوی باشند و توبه رافضی ممکن نباشد و بتقیّه منسوب باشند پس مصنف این کتاب بقول و اعتراف

او هم رافضی و مبتدع و ضالّ است و آنچه میگوید بتقیّه و مداهنه میگوید و آنرا اصلی نیست و هنوز رافضی است و این الزام بر قول وی دائم که مفتری نباشد و هر کس که این فصل باستقصاء بخواند کذاب و نامعتمدی او بداند نعوذ بالله من شرّ الضالّ و سوء المقال .

آنگاه گفته که : « ما در تاریخ الامام و الانام جمع کرده ایم و شرحها داده ایم که واضح مذهب رفض که بوده است » اما جواب این کلامه آنست که هزار من سر که را يك قطره چاشنی کفایت باشد که بدو نهی ، ابن بر باید گرفتن در نظام الفاظ و اجرای کلمات و نقل بی اصل اما « کلّ انا یرشح بما فيه » در سینه که بغض پسر ابوطالب قرار گرفت يك ذره طرفه نشاید داشتن که توفیق و هدایت و سعادت و اقبال و شریعت و کمال و بصیرت و ضیاء و انصاف از آنجا مهجور گردد تا هر چه گوید و کند همه خطاء و ریا باشد « خسر الدنیا و الآخرة ذلك هو الخسران المبين » .

آنگاه گفته است که : « آن گروه که ابن مذهب نهادند محمد جهان بختان^(۱) بود ، و ابو الخطّاب محمد بن ابی زینب ، و بسران نوبخت ، و بوز کریدای شیرد فروش ، و جابر جعفی ، و یونس بن عبدالرحمن الرافضی ، و محمد بن محمد بن النعمان الاحول المعروف بشیطان الطّاق ، و محمد سعد ، و ابوشاکر محمد بن دیصان ، و هشام بن سالم الجوالقی ، و هشام بن الحکم الیمامی ، و محمد بن محمد بن الثّمان الحارثیّ المفید ، و ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسی^۲ ، و ابو جعفر بن بابویه ، و ابوطالب الاستر آبادی ، و ابو عبدالله از آل بابویه المجوسی ، و زرارۃ بن اعبن الشیبانی ، و ابن البرقی »

اما جواب این کلمات آنست که هر عاقلی که اندک مایه آگاهی داشته باشد از علم تواریخ و آثار و اسامی رجال و آن علومیکه بدان متعلّق است چون درین تأملی بصدق کند غایت جهل و نادانی این ناقل بداند اول محمد جهان بختان^(۱) در عهد امیر احمد عبدالعزیز بود و بکوه بود گفت (کذا) برین روزگار که بیشتر از دو سه قوم مردم نگذشتند پس او محمد بن زینب را کجا دید و کجا بدو رسید و با اتفاق حضور شرط است^(۲) در وضع مذهب و طریقت ، و نوبختیان پس از عهد حسن عسکری بودند و کتب ایشان در تقویت توحید و تربیت اسلام و ردّ بر فلاسفه و زنادقه و دهریان معروف و مشهور

(۱) خ ل : « بختیار » (۲) خ ل : « بختیار » . (۳) خ ل : « و اتفاق شرط حضور است » .

است و درین کتابخانهها نهاده اند و سخن بوز کریم در آن فصل مخصوص که در آخر کتاب اشارت کرده است مستقیمی رود ان شاء الله و جابر الجعفی رحمه الله علیه در عهد جعفر صادق علیه السلام بوده است و از وی روایات بسیار است و او را بدین جماعت که رسانید و اینان او را کجا دریافتند و یونس بن عبدالرحمن در عهد اینان کجا بود و این اتفاق چگونه بود و ابو محمد مؤمن الطاق رحمه الله علیه تا هشام بن حکم سالها بود و مذهبها دراز^(۱) و ابو جعفر طوسی شیخ کبیر بو جعفر بابویه را کجایید و ابوطالب^(۲) و ابو عبدالله بابویه^(۳) در عهد ما بودند ایشان متقدمان را کجا دریافتند و کجا دیدند ندانم که این اتفاق نامعقول نامذکور نامسموع چگونه ممکن گشت که اتفاق عقلاء است که چون جماعتی بمشارکت یکدیگر کاری برکنند و چیزی اندازند و مذهبی نهند باید که همه باهم باشند یا بمکاتب و بمراسلت یکدیگر را خبر کنند و این جماعت را که او واضعان مذهب مخواند از یکی تادیگری دوست و سبصد سال است و بهری خود مخالف آن دیگران در مسائلی معین، و بهری را خود عامی و فضلی بدرجه کمال بوده است تا هر کس که این فضل برین وجه برخواند جزالت فضل و عقل ناقل بداند.

آنکه گفته است: « و گفته اند: که واضع مذهب رافضیان زنی بوده است از رکاکت مذهب، و گفته اند: که روافض متقدم پیش ابن المقفع شدند^(۴) تا او این مذهب بهر ایشان اختیار کرد و گفت که شما هر چه برکارتان راست باشد میگوئید ».

اما جواب آنکه گفته است که: « واضع مذهب رافضیان زنی بوده است » این است که این دعوی مخالف آنست که در پیش گفته است و تعیین واضعان کرده که هر دو نتواند بود؛ از این دو قول یکی دروغ باشد و حکم نیست و پنج سال که این مذهب داشته است این مایه بندانسته است که شعه متابعت هر مردی اختیار نکرده اند بایمان و سبقت جهاد و اتفاق، اگر عصمت منتفی باشد امامت نگویند پس با این صلابت و قوت چگونه متابعت زنی کنند که چون مرد باشد که متبوعش گوید

(۱) کذا و ظاهر این است که عبارت مشوش است و سقطی دارد زیرا هشام زمان مؤمن الضاق را درک کرده و معاصر بوده اند (۲) مراد از ابوطالب ابوطالب استر آبادی صاحب تألیفات است که در کتب تراجم (معالم العلماء و غیره) بعضی از آنها ذکر شده است (۳) مراد منتجب الدین صاحب فهرست معروف است (۴) ظ: « المقفع ».

باید که صاحب نص و معصوم و عالمتر همه مردم باشد باحکام شریعت .

اما جواب آنچه گفته : « که رافضیان متقدم پیش ابن المقفع ^(۱) شدند تا او مذهب

رفض بهر ایشان اختیار کرد » ای عجب اگر متقدمین خود رافضی بودند پس آمدن و اختیار ابن المقفع ^(۲) کردن باطل و بی فائده باشد تا هم بقول خواجه کاذب و خائن باشد و آنچه گفته : « که گفت شما هر چه بر کارتان راست باشد میگوئید » بایست که در این بیست و پنج سال که این مذهب داشته این قدر علم حاصل کردی که بمذهب محققان شیعه اخبار آحاد ایجاب علم و عمل نکند و بی دلیل و حجت هیچ چیزی مقبول نباشد تا از این جمله آن دعوی هم باطل و بی اصل باشد و مذهب محدث آن باشد که نسبت کنند بشخصی معین ، در شیعه عادت نرفته که گویند امیر المؤمنین و باقر و صادق (علیهم السلام) داریم پس مذهب محدث چون مذهب اعتزال باشد که حوالتش بابو عبدالله کرام کنند و چون طریقه اشعریه که واضعش ابوالحسن اشعری است و او در عهد ابوعلی و ابوهاشم بود و سالها معتزلی بود و این مذهب اختیار و موضوع اوست و چون مذهب نجار که حوالتش بحسن نجار است و چون مذهب کلابیه که واضعش ابن الکلاب است و چون مذهب بادنجانیه که واضعش بادنجان فروش است و چون مذهب زیدیه که از زید بن علی در گیرند و ناووسیه و فطحیه و کیسانیه و غیر ایشان از اصحاب مذاهب و مقالات ، و در فقه و شریعت و اجتهاد خود معلومست که هر مذهبی را نسبت و حواله بکسی است و اساسی فقهاء و مجتهدان معلوم است که گویند مالک و زفر و ابویوسف و اوزاعی و مذهب احمد حنبل و غیر آن و پیش همه فقهاء و علماء و اصحاب تواریخ و آثار معلومست که خلفاً عن سلف شیعه اصولیه را استاد مذهب و طریقت در معقولات عقل و نظر باشد و بر اثبات توحید و عدل و باکی و بگانهگی و عصمت و صدق همه انبیاء و ائمه آن را حجت آورند و این طریقه خدای تعالی تقریر کرده است و عقل عقیده بی تقلید و تعلیم فرشتگان آسمانها است که همه این مذهب دارند و برین اعتقادند و انبیاء را علیهم السلام در معقولات این مذهب و طریقه بوده است اما در شرائع و فروع اگر خواهد که بداند که واضع مذهب شیعه که بوده است اوّل خدای تعالی

(۱) ط « ابن المقفع » . (۲) ط « ابن المقفع » .

که او کتب بجزبرئیل امین داده و به محمد (ص) فرستاده است از اینجا است که شریعت منصوص گویند این طائفه چنانکه حق تعالی میفرماید «و ما آتاکم الرسول فخذوه» و ما نهاکم عنه فانتهوا» بعد از آن رسول (ص) بامیر المؤمنین علی (ع) و همه صحابه و اهل بیت بگفته، و در نقل اعتقاد شیعه و مذهب این طائفه آن است که دین درست و اعتقاد پاکیزه بنظر بوجه حاصل توان کردن در دلیل که هیچ شبهتی و شکّی را در آن مدخل نباشد و چون دین برین وجه حاصل گردد دردمشترف و معظم شود اگر چه بنده حبشی باشد و بافقد این علوم که علمست بتوحید و نبوت و امامت و احکام شریعت مرد جاهل و دون آید اگر چه سید قرشی باشد چنانکه شاعر را زیان^(۱) گفته:

لعمرك ما الانسان إلا بدینه فلا تترك التقوى اذا كالا على التسب
لقد رفع الاسلام سلمان فارس وقد وضع الشرك القربف ابا لهب

و علماء اسلام را معلومست که مذهب شیعه درین مسئله چنین است اما آنکه موضع نزاع و محلّ خلاف است آنست که چون شریف نسبی رفیع قدری مؤمن باشد و بهمه خصال پاک^(۲) بر ائمال و اشکال راجح باشد از علم و تقوی و زهد و امانت و ورع و سبقت در اسلام و انفاق مال و قبول شرایع و احکام و فضل و شجاعت و سخاوت و ترك همه منکرات بلزوم عصمت، اولیتر باشد بمقام و رتبت از مؤمنی دیگر که او را این خصال نباشد و خواجه مجبّر باید که این حجت را منکر نباشد اگر کور نبست از قرآن بر خواند و اگر کر نیست از تفسیر دانائی بشنود^(۳) که وراثت آدم شیت است چون استحقاق و اهلیت دارد از ایمان و علم و عصمت دون دیگر فرزندان، و وراثت نوح سام است دون کنعان، و وراثت ابراهیم اسمعیل است، و وراثت یعقوب یوسف است، و وراثت داود سلیمان است، و وراثت زکریّا یحیی و امثال نیز هست و آن انبیاء را هم صحابه بوده اند و هم فرزندان و هم خدمتکاران و هم چاکران مؤمن مصلح، و این کار با وجود فرزندان و برادران بابشان نرسید. خواجه مجبّر میبایست که این اعتراض باخدای تعالی بکند و بگوید که ملک بنسبت گبرگان دارند نه پیغمبران، پس با وجود فرزند و برادر مستحق بیگانه را بجمرد مؤمنی نرسد

(۱) گویا مراد صاحب بن عباد است که این دو بیت را در کتب تراجم (ماده روضات الجنات و اعیان الشیعه) باو نسبت داده اند و میتواند بود که مصحف «تازیان» باشد. (۲) خ ل «نیک» (۳) خ ل «دانا بشود» و در نسخه دیگر «از تعبیر دانا بآن بشود».

و از آیات قرآن و اخبار رسول خدای (ص) این معنی معلوم و مصور است و تشبیه کردن این طریقه بکبر کی الا وجود محض و انکار صرف نباشد و بلال و سلمان و صهیب و غیر ایشان از صحابه همه مؤمن و مقرّر و معترفند اما خواجه مجبّر بدین کوری و ناتوفیقی هست که شاگرد را از خداوند کار باز نمی شناسد و تابع را از متبوع فرق نمی کند و امام را از مأموم بنداند و آنچه جمهور قریش را بشاهد آورده است و ابوطالب را (رضی الله عنه) در کفر بایشان تقدیم داده و باولید پلید و بوجهل پر جهل برابر دانسته چگونه راست باشد! آنکس که نصرت و قوّت و مدد کند مصطفی را بر ادای رسالت و اظهار دعوت و انتشار شریعت یکسان باشد با آن جماعت که خذلان کنند او را و انکار کنند و جفاء و ایذاء کنند او را بضر و شتم. و ابوطالب رضی الله عنه معلوم است که او را اوّل تربیت کرد و در حالت بعثت او را نصرت و تقویت کرد و چون از دنیا بیرون میشد فرزندان و برادران خود را بدین کلمات بنصرت محمد مصطفی (ص) وصیت کرد.

أوصی بنصره النبی الخیر مشهده	علیاً ابنی وشیخ القوم عبّاسا
و حمزة الاسد الحامی حقیقته	وجعفر اَن تزدود وادونه الناسا
کونوا فداءً لکم نفسی و ماملکت ^(۱)	و نصر اُحمد دون الناس اُترا سا ^(۱)

و مانند این آیات و کلمات بسیار است ابوطالب را که در نصرت و محبّت اسلام و مصطفی (ص) گفته است که همه را دلالت و حجّیت است بر صفای ایمان و ثبوت اعتقاد تا خواجه مجبّر بداند که او را با کفّار مکّه و صنادید قریش برابری دادن از غایت جحود حقّ و ظهور عداوت پسرش باشد.

و در ایمان ابوطالب این خبر کفایت است که از صادق (ع) روایت کرده اند^(۲) که

(۱) در مجلد نهم بحار (ص ۳۲، س ۱۷) در ضمن بیان احوال حضرت ابوطالب رضی الله عنه از فصول مختارة علم الهدی رضی الله عنه نقل کرده که او هم از شیخ خود شیخ مفید رضوان الله علیه نقل کرده « و قد روی أصحاب السیران ابوطالب (ره) لما حضرته الوفاة اجتمع الیه اهلہ فأنشأ یقول « أوصی بنصره » إلى آخر الایات (آنگاه گفته) فأقر للنبی (ص) بالنسوة عند الاحتضار، واعترف له بالرسالة قبل مماته، وهذا یزیل الريب فی إيمانه بالله عزوجل، ویرسوله (ص)، و نصديقه له و اسلامه. » و اشعار و عبارت مذکوره در ص ۸۲ ج ۲ از نسخه مطبوعة فصول مختارة مذکور است و در بعضی نسخ بجای « نفسی و ماملکت » « أمی و ما ولدت » نقل شده است. (۲) در تاسع بحار (ص ۲۳، س ۲۹) از کتاب اثبات ایمان ابوطالب رضی الله عنه که سید فاضل سعید شمس الدین ابوعلی فخر بن معد موسوی تألیف کرده در ضمن نقل اخبار چنین-

گفت روزی امیر المؤمنین (ع) نشسته بود باقوهی بسیار یکی برخاست و گفت: «یا امیر المؤمنین أنت بالمکان اللّٰهی أنت فیهِ»^(۱) و أبولک یعذب بالثّار فقال: (ع) مه؛ فض الله فاک، وللّٰهی بعث محمداً (ص) بالحقّ بشیراً ونذیراً^(۲) لوشفع أبی فی کلّ مذهب علی وجه الاوض لشفعه الله فیهم؛ أبی یعذب بالثّار وابنه قسیم بین الجنّة والثّار ۱۲. و ابن خبر کفایت است در ایمان ابوطالب.

آنکه گفته است: «و اگر دین و دولت و خلافت بنسبت بودی چنانکه مذهب گبرکان و رافضیان است بایستی که نه بوبکر را بودی و نه علی را، از آن عباس بودی، که عمّ نزدیکتر است بمرده که پسر عمّ، و اگر خود نیز چنان بودی که رافضی دعوی میکند که این کار بقرابت قریب است بایستی که حسن و حسین را بودی که پسران فاطمه اند نه علی را که قرابت قریب حسن و حسین راست بشرف فرزند زادگی، و اگر از جهت ابن عمّی دعوی میکند در درج ابن عمّی جز از علی دیگران نیز بودند چون پسران عباس و غیر هم، و اگر از جهت دامادی میگوید کوئی عثمان بن عفّان و ابوالعاص بن ربیع نه دامادان بودند چون علی، اگر کوئی شرف و فضل فاطمه را بود دون از آن دختران، بدانکه اگر چه فاطمه فاضلتر است و بزرگتر از دیگر دختران ایکن این شرف همه را از رسول خدا است نه از فاطمه، و دیگر دختران هم چنان فرزندان رسول (ص) بودند که فاطمه، و دامادان هم همچنان داماد که علی، اگر چه علی فاضلتر است از ابوالعاص که داماد سید است بر زینب بنت رسول الله (ص) و فاطمه از زینب بهتر است»

— گفته: «و اخبرنی الشیخ شاذان بن جبرئیل، عن محمد بن أحمد بن علی، عن محمد بن عثمان بن عبدالله، عن جعفر بن محمد، عن عبید الله بن أحمد، عن محمد بن زیاد، عن مفضل بن عمر، عن جعفر بن محمد، عن آیه، عن علی بن الحسین، عن آیه، عن امیر المؤمنین (ع) أنه کان جالسا فی الرحبة والباس حوله فقام إلیه رجل فقال یا امیر المؤمنین أنت بالمکان الذی، (بعد از آنکه خبر را تا آخر مطابق آنچه در متن است نقل کرده گفته) «واللهی بعث محمداً بالحقّ إن بور أبی طالب لیطفی، أنوار العلائق إلا خمسة أوار؛ بور محمد و نور فاطمة و نور الحسن و نور الحسین و نور ولده من الاثمة، ألا إن نوره من بورنا، خلقه الله من قبل خلق آدم بألفی عام. پس معلوم شد که در اینجا مورد حاجت از حدیث اکتفا شده است. و حدیث درس ۱۵ نسخة مطبوعة «الحجة علی الذاهب إلی تکفیر أبی طالب» که نام این کتاب شریف است مذکور است باین عبارت «و الاستاد عن الشیخ أبی الفتح الکراجکی رحمه الله قال حدثنا الشیخ الفقیه أبو الحسن محمد بن أحمد بن علی بن الحسن بن شاذان القمی رضی الله عنه، تا آخر (متن) بالتحقیق در عبارت سند چنانکه داب مجلسی (ره) در بحار است و تصریح بآن در مقدمه بحار کرده است (۱) در بحار «أنزلک الله» (۲) در بحار «نبیا»

اما جواب این کلمات مکرر ناهمید از پیش گفته شد که بمذهب شیعه امامت و خلافت بنسبت نیست و استحقاق امامت بدان شرائط است که بیان کرده شد و آن عصمت و نصویتی و علم است که با تقدیری این بیگانه امامت باشد و اگر چه فرزندی غیر باشد اما این خواجه که این تصنیف کرده است نه دعوی میکند در اول کتاب که بیست و پنج سال رافضی بوده است و انتقالی شده علی زعمه، قولش در دعوی اول مسموع باشد و در دعوی رجوع حجّت و ینت باید، آخر در آن مدت دراز و عهد طویل بایستی که این مایه بدانسته بودی که شیعه نبوّت و امامت بنسبت نگویند و بمیراث اثبات نکنند تعبّاس را و یافرنزدان و دختران و دامادان و بنی عثمان را باشد بلکه از شرائط امامت عصمت و نصّیت و کثرت علم گویند و هر کس را که این سه منزلت باشد امام مقتضی الطاعة او باشد اگر خویش باشد و اگر بیگانه باشد^(۱) و یک شاهد که بدان شبهت ساقط شود و این مشنّع لال گردد آنست که اگر شیعه امامت بنسبت گفتندی حسن علی (ع) فرزند مهتر است علی را (ع) و فاطمه را (ع) و شیعه از اولاد حسن (ع) از اول تا بآخر در هیچکس دعوی امامت نکرده اند و از فرزندان زین العابدین (ع) الا در باقر (ع) دعوی نکنند و زید علی که پسر امام زین العابدین است او خروج کرده است بامامتش قبول نکنند برای فقد عصمت و نصّیت و کثرت علم، تابدانی که شیعه امامت بنسبت نگویند و الا بعلم و عصمت و نصّیت نگویند، کذلک در هر یک از ائمّه دین بر این وجه که بیان کرده شد تا این سؤالات همه ساقط باشد و این شبهات^(۲) که آورده^(۳) همه باطل.

اما جواب آنچه گفته که : « علی بهتر است از ابوالعاص » منت نهاده است بر علی (ع) و کرم و تفضّل کرده است که شخصی را که سید انبیاء سید اوصیاء خوانند و آیات بیمر در قرآن در فضائل و مناقب او منزل باشد و اخبار بی عدد در شرف او ظاهر و باهر باشد خواجه از بغض رواندارد گفتن که « علی بهتر است از عثمان » ترسد که سوراخی در مجبّری او باشد و چون درست شد که امامت بنسبت و قرابت قریب نیست بعصمت و علم و نصویتی است مستغنی باشیم از تکرار بیفائده

(۱) خ ل . « و اگر نباشد » . (۲) ح ل « تشبیهات » . (۳) خ ل : « آورده » .

اما جواب آن کلمه که گفته است که : « دین و دولت و خلافت بنسبت گفتن مذهب گبرکانست . » کلماتی لطیف برود که هر ^(۱) عاقل و فاضل قبول کند ^(۲) اولاً قائل این قول و معتقد این اعتقاد بیرون از آنکه از خدای تعالی بپرا می کند و بر نص قرآن انکاری و در این قول انبیاء را مخطی و مجبر می شناسد بر خلفای بنی العباس طعن میزند و سلاطین آل سلجوق را انکار میکند و از سنّی رجوع میکند چنانکه از افاضی رجوع کرده است و لا خود بحمد الله و منه درست کردیم که نسب نه از شرائط امامت است آیا این آیت از قرآن برخوانده است که چون باری تعالی ابراهیم خلیل را (ع) گفت : « اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا » ابراهیم گفت : « و من ذرّیّتی » بایستی که خدای تعالی با خلیل گفتی که این سخن مگوی که این سخن گبرکانست و چون موسی (ع) بر طور سیناء با خدای خود مناجات میکرد « واجعل لی وزیراً من اهلی » هرون اخی « خدای تعالی بایستی که کلیم را گفتی که این حدیث ممکن که این طریقه گبرکان است ، و چون زکریّا (ع) به مناجاتگاه آمده میگفت « فهب لی من لدنک ولیّاً برثنی و یرث من آل یعقوب » حق تعالی بایستی او را گفتی که زنهار در این معنی زبان مجنبان که این سنّت و سبّت گبرکانست و اگر انبیاء این معنی را ندانستندی و خدای تعالی ایشان را معلوم نکردی بایستی که مصفّ نوستی سراز در پچه « ذرّ » و « ألت » ^(۳) بدر کردی و بگفتی که دین و دولت و ملک و خلافت بنسبت خواستن طریقه گبرکان باشد ^(۴) و آیه دیگر که حق تعالی در آن منّت بر انبیاء مینهد و میگوید : « آل ابراهیم و آل عمران علی العالمین » ذرّیه بعضها من بعض « پنداری بخواجه نرسیده است و آنچه مصطفی (ص) میگوید : « کلّ حسب و نسب ینقطع الاّ حسبی و سببی الی یوم القیامة » بر قاعده خواهی لفظی خطاست و متابعت گبرکان است علی زعمه ، حاشا عنه (ص)

و آنچه غیر آست جهانیان را معلوم است که خلفای بنی العباس در بغداد سرائیهای محکم کرده اند و بیگانه را درویرها نکنند و اطفال خود را با احتیاط تمام مامینان حاذق و معتمدان مشفق سپارند تا تربیت بوجهی میفرمایند که ^(۵) خلافت از خاندان ایشان

(۱) خ ل « همه » (۲) خ ل « کنند » . (۳) این عبارت فوق « ذرّیه در و است » در نسخه ها چنین بود « ذرّیه دره اولست » پس بصورت فوق تصحیح شد زیرا مراد قطعاً همین است . (۴) خ ل « است » . (۵) ح ل « تا » .

نیفتد و اگر متعلّبی طلب آن کند بخوش سعی کنند خواهه انتقالی میبایست که این شفقت نگاهداشتی و ایشانرا معلوم بکردی که دین و دولت و خلافت بنسبت گفتن مذهب گبر کانست تا دست از آن برداشتنندی.

و اگر در این همه وجوه کور و کر است این يك شاهد را که از آفتاب روشن تر است بایستی که فراموش نکرده بودی که تا سلطنت بفرّخی بآل سلجوق افتاد الی یومنا هذا هر کجا که طفل یکماهه سلجوقی باشد امیری معروف بگردی مهیب او را بصد حيله و چاره ورنج بدست آورد و بطرفی از اطراف عالم شود و خود را مضطرب میدارد و اگر چه آن طفل بی عقل و بی علم و بی قوّت باشد هر کس از عقلاء که بشنود آن امیر و اتابك را معذور دارد و میگوید او سلطان بچه دارد و مصّنف نامنصف نامشفق متعصب میبایستی که ایشانرا معلوم کردی که ترك این طریقه کنید که دین و دولت بنسبت داشتن مذهب و طریقه گبر کانست در یغا مسلمانی که بطریق شفقت و انصاف این حال و این وجه بر خلفاء و سلاطین و امراء عرض کردند تا خواهه را افتادی آنچه مستحق آنست . با آنکه مذهب شیعه آنست که امامت و خلافت بعلم و عصمت و توصیّت است دون نسبت ؛ ندانم که چرا در همه انبیاء و خلفاء و سلاطین و امراء و رؤساء و قضاة ابن طریقه رواست و متابعت گبرکان نیست چون نوبت بشیعه رسید که در بعضی فرزندان و اولاد فاطمه زهراء با حصول سه شرط معروف که گفته شد دعوی امامت کنند متابعت گبرکان باشد . ای مسلمانان تقرّباََ الی الله تعالی در این فصل بانصاف تأمل کنید که نائب داود سلیمان باید ، و وزیر موسی^(۱) هارون ، و جایگیر یعقوب یوسف ، و قائم مقام زکریّا یحیی ، و خلیفه مسترشد راشد ، و بر جای ملک شاه سنجر^(۲) ، و قائم مقام

(۱) خ ل . « و وزیر موسی عمران هارون باشد » .

(۲) حکیم سنائی در قصیده معروفه خود این مضمون را چنین سروده .
 از گذشت مصطفای مجتبی جز مرتضی
 از پس سلطان ملک شه چون سی داری روا
 از پس سلطان دین چون روا داری همی
 و نیز او سروده (بغیر او نیز نسبت داده اند) :
 کویند چو پیغمبر ما رفت ز دنیا
 با دختر و داماد و بنی عم و نبیره
 هرگز ملکی ملک بیگانه نداده است
 عالم دین را نیارد کس معمر داشتن
 تاج و تخت پادشاهی جز که سنجر داشتن
 جز علی و عترتش محراب و منبر داشتن
 میراث خلافت بفلان داد و بهمان
 میراث بیگانه دهد هیچ مسلمان ؟
 رو دفتر شاهان جهان جمله فرو خوان

محمود مجتهد، و نایب حسن استرآبادی در حکم و قضاء پسرش، و دهر دیهی که رئیس متوفی شود رئیس و حاکم پسرش یا برادرش باید که صاحب حُصّت و منشور سلطان و توقیع امیر دارد و اگر من گویم چون امیر المومنین علی (ع) از جهان نهان شود خلافت حسن علی را (ع) باشد که پسر فاطمه زهرا (ع) است دختر محمد مصطفی (ص) که سید اولین و آخرین است و آفریدها همه طفیل آفرینش اوست خواجه از همه فراموش کند و حلقه عداوت علی مرتضی در گوش کند و گوید : « این متابعت گبر کانست که ایشان و رافضیان دین و دولت و خلافت بنسبت میگویند : » و هذه قصيرة عن طویلة^(۱) و الحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته : « و اگر گوئی فضل بشجاعتست زیر و خالد همچنان شجاعان بودند بيمثل چون علی، و اختلاف بود میان صحابه؛ بهری میگفتند : که علی شجاعتراست، و بهری میگفتند : که زیر. تا آنکه متفق شدند و گفتند : « لا فارس أشجع من الزبير، و لا راجل أشجع من علی بن أبي طالب، و خالد لم يهزم قط » یعنی زیر در حال سواری شجاعتراست، و علی در حال پیادگی، و خالد را کسی بهزیمت نکرد. پس بایستی که هر دو در خلافت و وزارت^(۲) همسر علی بودندی .

جواب آست که بشرح در فصل پیش گفته شد و شرائط امامت همان قسم است که بیان کردیم پس مستغنی باشیم از جواب این فصل که ما شجاعت را از شرائط موجهه نکرده ایم در امامت، اما گزیری نباشد از کلمتی چند مختصر در جواب این کلمات :

اما جواب آنچه گفته است از سربى دیانتی^(۳) و غش و خیانت و بغض علی

(۱) مثلى از امثال عرب است میدانی در مجمع الامثال خود بعد از ذکر آن گفته : « قال ابن الاعرابی : « القصيرة التمرة والطويلة النعلة » يضرب لاختصار الكلام . یعنی مراد قصيره خرماست و بطويلة درخت خرما، مثلى است که برای اختصار کلام ذکر میکنند پس معنى مثل آست که از درخت خرما بيك خرما اكتفاء میشود پس نظير شعر شاعر میشود که گفته : اندکی پیش تو گفتم غم دل ترسیدم که دل آزرده شوی ورنه سخن بسیار است مراد آنست که چون « اندک دليل بسیار است و مشت نمونه خروار » پس « بخود حديث مفصل بخوان ازین مجل » .

(۲) خ ل : « و وراثة » . (۳) خ ل : « امامتی »

مرتضی (ع) « که زبیر و خالد همچنان شجاع بودند که علی » آنرا که از اجماع و قرآن و اخبار متواتره بهره نباشد و عقل را خود آنری نداند قیاس چنین کند ای عجب بایستی که علماء و مذکران فریقین در بلاد اسلام بر سر کراسی و منابر ذکر این دو شخص نیز بشجاعت کرده بودند که زبیر و خالد در فتحی از فتحهای اسلام در عهد مصطفی (ص) چنین و چنان کردند ، یا آیاتی در قرآن مجید در قتال و جهاد ایشان از خدای تعالی نازل بودی ، یا خبری از مصطفی (ص) وارد بودی که ایشان در فضل و شجاعت و قتال اولیترند و بدین سخن قلب^(۱) عقل بروی میخندد و شرع خود نمی پسندد و عجب است که صحابه بر آئی العین دیده باشند مردی و شجاعت امیر المؤمنین را ، و آن را بحقیقت دانند و از جبرئیل شنوند : « لافتی إلا علی » ، و لا سیف إلا ذوالفقار » آنکه خالد و زبیر را باوی برابر کنند پنداری زبیر بقول آن جماعت که گفتند زبیر در سواری شجاعت است مغرور شده است و حرب جمل اختیار کرده و گمان برده که چنانست پس نمیدانم که خون او بگردن که باشد . بلکه صحابه این معنی نگفته اند و رواندارند که کسی را باعلی (ع) در شجاعت برابر کنند این تزویر و دروغ از اختلاق او باشد که نو مسلمان است و از بیست و پنج سالگی را فضی بگریخته خواهد که زبیر و خالد را باعلی (ع) در شجاعت برابر کند تادر سئی مقبول باشد و عجبر آنست که وقتی گویند : « ابوبکر فاضلتر است از علی » .^(۲) لیکن بی حجت و بیئت ، با آنکه اجماع است که علی (ع) از همه صحابه فاضلتر است و عالمتر و شجاعتر بدلال آیات و اخبار و غزوات ، این سخن باری هرگز نشنیده ایم که کسی گفته باشد درهمه امت^(۳) رسول (ص) که کسی در شجاعت با علی (ع) برابر است باری تعالی ما را توفیق کرامت کناد تا بکرم عمیم او دامن از دست شبهت بستانیم و دیو لعین را از خود^(۴) برانیم پادّه القادر القهار .

آنکه گفته : « اگر گوئی سبق در اسلام است معروف است که علی ده ساله

(۱) خ ل : « در این قضیه » : (۲) خ ل « و عجبر آنست که قومی گفتند ابوبکر فاضلتر است از علی ، و گروهی گفتند که عمر فاضلتر است از علی » و بنا بر این نسخه مراد از قوم و گروه مذکور عده قلیلی خواهد بود تا خروج ایشان باجماع مذکور خلل نرساند . (۳) خ ل : « گفت در امت » . (۴) خ ل : « بقوت اعتقاد از خود » .

بوره که به اسلام آمد و قبول کرده و ابوبکر چهل ساله بود و هر دو سابق بودند و زید حائنه هم در آن درج هر دو بود پس مرده رسید به خلافت و نیابت نبوت اولیتر باشد که کودک نارسیده، و مولی که نه در رتبه خلافت و منصب ریاست عامه باشد چون زید حائنه.

اجله جواب این فصل بوجه تأمل باید کردن اولاً بدانند که بمذهب شیعه سبقت از شرائط خلافت و امامت نیست اگر چه تأکید در امامت کند لکن از شرائط موجه سه گانه نیست که در پیش بیان کرده شد تا هر کس را که يك صفت از آن سه گانه نباشد در امامت نصیبی نباشد.

اما آنچه گفته که: «ابوبکر چهل ساله بود و علی ده ساله و هر دو سابق بودند» تسلیم افتد از طریق مجامله؛ بدانکه روایت بر این وجه وارد است که ابوبکر بعد از علی (ع) بچهل روز اسلام آورد و سبقت علی (ع) را بود بدان مدت پس اولیتر باشد اگر سبقت را منزلتی بود.

اما آنچه گفته که: «مرد رسیده به خلافت اولیتر باشد که کودک نارسیده» جواب اولی این است که با اتفاق علماء درجه نبوت رفیعتر است از درجه امامت و باری تعالی در قرآن مجید کودک نارسیده را نبوت یار کرده است آنجا که در حق عیسی مریم حکایت میکند از قول او در حال طفولیت که: «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا» و در حق یحیی سه ساله میفرماید: «وَآتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا» پس اگر سه روزه و سه ساله را نبوت درست باشد چه ساله با حصول شرائط موجه امامت را شاید^(۱).

جواب دوم آنست که روز دعوت نبوت اُمّت را با امامت غیر رسول (ص) چه حاجت بود که رسول (ص) چنانکه رسول بود امام هم بود و دعوی امامت بعد از عهد رسالت میرود و علی (ع) در این روز سی و سه ساله بود و بمقام امامت و منزلت زعامت رسیده بود با اتفاق اُمّت و چون معصوم بود و نصّ او را و عالمتر از همه اُمّت بود با حکام دین و شریعت؛ امام او باشد بعد از پیغمبر بلا فصل، تا بنظر در این فصل شبهت زائل باشد

(۱) چه نیکو سروده اند در این باب.

که ده ساله هنوز نه ز پنجه ساله کاو و خر
اگر پیری هنر بودی شدی ابلیس پیغمبر

جوان پرهیز بینی برو بر سال او مشر
ترا از علم میگویم تو پیری پیش من آری

و همه مقصود حاصل آید . الحمد لله رب العالمین کما هو أهله و مستحقه .

آنگاه گفته : « که اجماع است بر چهار دلیل ؛ یکی اجماعت ، و یکی دلیل عقل است ، و یکی کتاب خداست ، و یکی سنت مصطفی است . پس اگر چنین بودی که رافضی دعوی میکند و میگوید : اجماع مهاجر و انصار که ایشان بودند حکام بر خلق ، و صدر اوّل بودند ، و ناقدان ^(۱) حضرت نبوت بودند ، در هیچ کاری حجت نبودی چه پوشیده نیست که اهل حلّ و عقد ایشان بودند و بنانهادن اساس دین و قواعد اسلام را ایشان بانی بودند پس باجماع ایشان چه حاجت بودی که هر کس که بنسب شریف بودی امام اعظم و سلطان اکبر او بودی و بسی بودند که درجه علی داشتند » .

اما جواب آنچه گفته که ^(۲) : « اجماع مهاجر و انصار که ایشان حکام بودند بر خلق ، و صدر اوّل بودند ، و ناقدان ^(۳) حضرت نبوت بودند » اوّل چون امامت فرع باشد ، و بر اصل ^(۴) خواجه مکلف مجبر باشد ، و ترک فرعی از وقوع پندارم نقصان ایمان نکند پس این تقریر و تشنیع و تکرار که خواجه میکند بیفایده باشد . و آنچه ^(۵) گفته است که : « ناقدان ^(۶) حضرت نبوت بودند » نمیدانم که از این ناقدان ^(۷) چه خواسته است اگر آن میخواهد که نقد قرآن و اخبار کردندی اتفاق است که در عهد سید (ع) با نزول جبرئیل و قرآن پندارم بقیاس حاجت نیفتد بدلیل این آیه « و ما یطق عن الهوی ، إن هو الاوحی یوحی » و نیز روا باشد ^(۸) که با وجود حضور سید انبیاء تاویل آیات متشابهات بکردندی ^(۹) ، و اگر آن میخواهد که رسول در مصالح با ایشان مشورت کردی درست باشد پس خواجه اهل مشورت را از ناقدان ^(۱۰) باز نمی شناسد و این لفظ اجراء کردن از بی ادبی و بی علمی باشد و آنچه لازم است درین اجراء زبان عقل بیان میکند . و آنچه حواله کرده است که « بنیاد دین ایشان نهادند » از چنین لفظ و کفر هم اگر احتراز کرده بودی شایستی که اتفاق همه مسلمانانست که بنیاد دین و قواعد اسلام باری تعالی نهاده است قوله

(۱) خ ل : « ناقلان » . (۲) در یکی از نسخ این عبارت نیز در همین جا موجود است . « و جواب این کلمات آست و عجب آید از نقصان و قلت فضل نقلی که در حکمی نادرست چندین تکرار بکند و چند لفظ بگوید که محتمل یک معنی باشد و در جواب بعضی شروع برفت و جواب همه ملزم باشد » . (۳) خ ل : « ناقلان » . (۴) خ ل : « بر اصل ، و » . (۵) خ ل : « و معنی آنچه » . (۶) خ ل : « ناقلان » . (۷) خ ل : « ناقلان » . (۸) خ ل : « باشد » . (۹) خ ل : « بکردی » . (۱۰) خ ل : « ناقلان » .

حالی « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ». وحوالت دین و شریعت بفرموده‌ی تعالی کردن از نیت جهل و نادانی باشد و این اطلاق کفر محض است. اما آنچه حوالت کرده است اجماع، شیعه اصولیه اجماع را منکر نباشند و یکی از چهار حجت خود اجماع طائفه بحقه است اما فرق از میان حق و باطل در عقلیات بنظر در دلیل توان دانستن و چون مصنف نام نصف دعوی علم باخبار و آثار میکند بایستی که انکار نکردی که روز سقیفه که مهاجر و انصار تقریر امامت میکردند ابوبکر و عمر در مسجد رسول (ص) با هم بودند مغیره درآمد و گفت چه خواهید کرد؟ - عمر گفت: « ننتظر هذا الشاب حتى يبايعه » (گوش بعلی میداریم تا بر وی بیعت کنیم) مغیره که او را « آدمی العرب » گفتندی گفت: زنهار که با علی (ع) بیعت مکنید و دیگری را اختیار کنید کفایت است رسالت در بنی هاشم تا ایشان بسقیفه رفتند و بر ابوبکر ابو قحافه بیعت کردند و فاطمه زهراء و زویبعت بباب التَّجِد^(۱) آمد و گفت: « لا عهد لي بقوم أسوأ منكم » تر کتم رسول الله (ص) جنازه^(۲) بین آیدینا و قطعتم امرکم فیما بینکم، لم تؤا مروء لم تر والناحقنا^(۳) کأناکم لم تعلموا ما قال يوم غدیر خم؛ والله لقد عقد له يومئذ الولاء، یقطع منکم بذلك منها الرجاء، ولکنکم قطعتم الاسباب بینکم و بین نبیکم، والله حسیب بیننا و بینکم فی الدنیا و الآخرة^(۴) و ابوبکر که اصل بود در اختیار این روز می‌گفت « یا أبا الحسن إنی لو علمت أنك تنازعنی فی هذا الامر لما أردته ولا طلبته؛ فان بايعتنی فذاك ظنی بك، وإن لم تبایع فی وقتك هذا و تحب أن تنظر فی أمرک لم أكرهك علیه فانصرف راشداً إذا شئت ». و ابوالحسن قرشی روایت میکند از نافع از زهری از عروه از عائشه که گفت: « إِنَّ عَلِيًّا لَمْ يَبَايِعْ إِلَّا بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ ». و این حدیث در فتو-

(۱) کذا، و ظاهر آنست که مصحف « المسجد » باشد. (۲) خ ل « فی جنازه ». (۳) خ ل « حقاً ». (۴) این عبارت جزء روایتی است که در احتجاج طبرسی (ره) مذکور است بنا بر آنکه مجلسی (ره) در بحار نقل کرده (ج ۸، ص ۴۰) و در غیر آن نیز از کتب معتبره با اندک اختلافی وارد است. و سیمر مرحوم در جلد خلفاء از ناسخ این عبارت را چنین ترجمه کرده است (ص ۴۰): « فرمود: ای مردم من قومی نکوهیده تر از شما ندیده‌ام جنازه پیغمبر را در میان ما باز گذاشتید و در طلب دنیا شتافتید و از فرمان رسول خدای روی بر تافتید و حق ما را ندیده انگاشتید چنانچه گویا نشنیدید و ندانستید آنچه در غدیر خم فرمود سوگند با خدای که پیغمبر خلیفتی خویش در حق علی منصوب داشت تا شما آرزوی آن نکنید و شما رشته انتساب اتمام را در میان خود و پیغمبر خود قطع کردید و خداوند در دو جهان میان ما و شما حاکم باشد »

أعظم است که تصنیف احمد بن أعثم است که شافعی مذهب است و سخنش بنزدیک خواجه مقبول باشد که رافضی نیست و در جمع بین الصّحیحین که ابونصر حمیدی جمع کرده است هست و نزدیک شیعه چنانست که علی (ع) هرگز بر ابوبکر و غیر ابوبکر بیعت نکرد بر امامت و نه ابو عبیده جراح که بنزدیک خواجه یکی است از عشره ناجیه و او بعد از سه روز پیش علی (ع) آمد و گفت: «یا علی أنت أولى بهذا المكان بفضلک و سابقتک و قرابتک و لکن ارض بمارضی المسلمون». و سخن دوازده بزرگ از مهاجر و انصار با انکار بیعت بر ابوبکر و فضول غیر ایشان در فصلی مفرد مشیع بیان کرده ایم درین کتاب چون بخوانند بدانند پس رافضیان اوّل ایشان بودند که انکار این اجماع و بیعت کردند و اگر این لعنت و تشنیع که مصنف مجبّر کرده است و زده بحق است باید که اوّل در آن جماعت زند که کبار مهاجر و انصار بودند آنکه در این جماعت که بعد از یانصد و اند سال انکار اختیار بیعت میکنند تا درین فصل با نصاب نظر کنند و بدانند که انکار اختیار در امامت نه کفر است و نه ضلالت که دوازده شخص معروف معتبر در یک مجلس همه انکار کردند بر آن بیعت و کلماتی گفتند بعباراتی مختلفه لیکن همه مشتمل بر یک معنی که خود امامت باعلی است و اخبار متواتره از رسول (ص) روایت کردند و ابوسفیان حرب که پدر خال المؤمنین خواجه است و از قریش بود این روز بدر حجره علی آمده با و از بلند این بیتها خواند: (۱)

(۱) در فصول مختارة سید مرتضی (ره) مذکور است « و سمعت شیخنا أیده الله يقول (ص ۵۲، ج ۲): إن مما يشهد برذالة بني تيم بن مرة و بني عدي و يجب أن يضاف إلى ما سلف لنا في ذلك قول أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية حين بلغهبيعة الناس لابى بكر فيجعل يقول و يحرض بني هاشم على فسخ أمره و يدعوهم إلى تقديم أمير المؤمنين (ع) و تسليبه و يقول: « بني هاشم؛ تا آخر ابیات » سپس گفته « أفلا ترون إلى قول هذا الشيخ بحضرة المأ و بحيت يبلغ الحاضر و البادی كيف يزري على تيم و عدي، و يظهر القول برذالتهما و قصورهما عن استحقاق الخلافة و بيل الرئاسة، و هو وإن كان منافقاً فان وصف القبائل لا تتعلق بصحته بما يتقى نفاقه، و لا يخل نفاقه بصدقه في وصفه لان العرب كانوا أهل أنفة من الكذب فيما يعلم باضطرار صدق مقاتلهم فيه لاسيما و أبو سفيان سيد من سادات قومه فأقل ما في هذا الباب أن ينزل بشعره منزلة شعرا الجاهلية في وصف القبائل بالشجاعة أو الجبن أو السخاء أو البخل أو الشرف أو الضعة، و إذا كان الأمر على ما بيناه سقط قول من رام إبطال احتجاجنا بقول أبي سفيان على ما ذكرناه لوضع نفاقه و خلافه للدين على ما بيناه ».

حاصل ترجمه آنکه

از جمله اموری که یستی و فرومایگی دو قبيلة تيم و عدي گواهی میدهند و باید آن را بردلائل گذشته ماکه در این موضوع گذراندم افزود قول ابوسفیان است هنگامی که باو خبر رسید —

ولا سيقاميم بن هرة اوشعني
و ليس لها الا ابو حسن علي
فانك بالامر الاتني يرتجي ملي

بنی هاشم لا تطعموا الناس فيكم
فما الامر الا فيكم و اليكم
أبا حسن فاشدد بها كف حازم^(۱)

و خزیمه ثابت خواله شهادتین که محلّ و مرتبت او در صحابه بدان حدّ بود است
که بگواهی او تنها بی غیری سید عالم (ص) حکم کردی چون بشنید که بابو بکر بیعت
کردند بر آن انکار کرد و این بیعتها خواند:^(۲)

— که مردم بابو بکر بیعت کرده اند زیرا چون او این خبر را شنید آغاز کرد بشوراندن بنی هاشم
بر بهم زدن اساس این بیعت و ترغیب و تهریص ایشان بر تقدیم امیر المؤمنین و تسایم امر خلافت
باو باین ابیات « بنی هاشم ؛ ای آخرالایات، یعنی ای اولاد هاشم نگذارید که مردم حقوق
شما تجاوز کنند و مخصوصاً قبیله تیم وعدی که ایشان صلاحیت زمانداری و خلافت اسلامی را
هیچ ندارند و این امر مخصوص به اشیان است و مرجع آن این طایفه است و بس، و از میان این
طایفه فقط اختصاص بعلی بن ابی طالب دارد ای ابوالحسن برای این کار آماده شو زیرا که
این امر را تو صلاحیت داری و این کار برای تو شایستگی و زینتگی دارد » آیا نمی بینید
که این مرد در ملاعام و مجمع عمومی چگونه قبیله تیم و قبیله عدی را حقیر و خوار و فرومایه
و بی مقدار معرفی میکند و چه سان آشکارا بیان میکند که ایشان رذل و پست و فرومایه هستند
و استحقاق خلافت و اهل بیت ریاست را ندارند و ابوسفیان اگر چه منافق است لیکن قول ابو
در این باب مسوع است زیرا عرب تنگ داشتند در امثال این امر دروغ گوید که دیر بازود
خلاف آن منکشف خواهد شد و حاجت بصدق و راستی دارد و بس، و مخصوصاً مثل ابوسفیان که
یکی از بزرگان قوم خود بشمار میرفت پس لااقل شعر او مانند شعر زمان جاهلیت خواهد بود
که در معرفی قبائل بشجاعت یا جبن، سخاوت یا بخل، بشارت یا بدنامت بطور قطع در زنده
طوائف مسوع است پس اعتراض باینکه باید قول او را در این موضوع ترتیب اثر داد زیرا
که او منافق بوده است از درجه اعتبار ساقط خواهد بود.

(۱) خ ل . « ماشد ها کف حازم » . (۲) این اشعار را سید مرتضی (ره) در فصول
مختاره بر ریعة بن الحرث بن عبدالمطلب نسبت داده و عبارت او در کتاب مذکور (ص ۶۸-۷۲)
این است : « ومنه قول ربيعة بن الحرث بن عبدالمطلب حیت یعول عند بیة الناس لابن بکر :
« ما كنت أحسب » بعد از آنکه شعرها را تا آخر نقل کرده گفته : « ومن هذا الشعر قطع
من قائله علی إبطال إمامة أبي بكر وإثبات الإمامة لامير المؤمنين (ع) » . و قاضی ششتری (ره)
در مجلس سیم از کتاب مجالس المؤمنین در ترجمه عباس بن عبیدیه بر این قول را اختیار
کرده و عبارت او این است : « عباس بن عتبة بن ابی لهب الهاشمی — در کتاب اصابه مسطور
است که بدو و بدعا، حضرت پیغمبر (ص) کافر مرد و از او فرزند همین عباس ماند و در روز
وفات آن حضرت جوانی رسیده بود و پسری داشت که نام او فضل بود و شاعری مشهور است
و اوست صاحب قصیده مشهوره در حق امیر المؤمنین علی که مطلع آن این است : « ما كنت
أحسب ، ای آخر الایات » و بعضی گفته اند که این شعر از حسان بن ثابت است که در ایام
خلافت ابوبکر و پیش از آنکه عثمان او را بیت المال مخلص فدائی خود سازد و او را از وادی مجت
امیر دور اندازد آن ابیات را گفته و قاضی بیضاوی در تفسیر خود و غیر او در غیر آن تصریح
بآن نداده اند و اصح آن است که آن اشعار از ریعة بن الحرث بن عبدالمطلب است که در —

عن هاشم ثم منها عن أبي حسن
وأعرف الناس بالآثار^(۲) والسنن!
جبريل عون له في الفسل والكفن
وليس في القوم منافيه من الحسن

ما كنت أحسب هذا الأمر منصرفاً^(۱)
أليس أول من صلي لقبيلتهم
و آخر الناس عهداً بالتبني^(۳) و من
من فيه هافي جميع الناس كلهم^(۳)

— وقت بیعت مردم. بایں بکتر گفته چنانکه حضرت مرتضی علم الهدی در کتاب مجالس بآن تصریح نموده و قرینه نسبت کذب او پسر عباس مذکور آنست که مضمون این مصراع را که : « ما کنت احسب هذا الامر منصرفاً » کسی قائل میتواند بود که پیش از انصراف خلافت از حضرت امیر موجود باشد و گمان انصراف از آن حضرت نداشته باشد و ظاهر است که عباس مذکور را در زمان انصراف چنان پسرى موجود نبود بخلاف حسان که در زمان حضرت پیغمبر (ص) بوده و انصراف آن امر خطیر از حضرت امیر در ضمیر او نبوده و گمان و حسبان آن ننموده « و در کتاب سلیم بن قیس هلالی آنها را در ضمن خبر طویلی بیاس نسبت داده باین عبارت : « فخر جوا من عنده و انشأ العباس يقول : « ما کنت احسب ؛ إلى آخر الايات » و آن حدیث را مجلسی (ره) در جلد هشتم بحار در باب غصب خلافت (ص ۵۷ ج ۸ چاپ گیلانی) نقل کرده ، و اشاره باین قول و ناظر باین روایت است آنکه صاحب روضة الصفاء در اواخر جلد دوم از کتاب خود در ضمن بیان اموری که در دومة الجندل روی داده گفته است باین عبارت : « اما عدی بن حاتم طامی در این مقام بمخالفت آمده گفت که مقاتله کردن بیرخصت امام وقت جایز نیست و این صورت براهل حجاز و عراق بسیار شاق آمد ، خصوص بر بنی هاشم و ایشان زبان بابیانی که عباس بن عبدالمطلب در وقت بیعت ابوبکر انشاء کرده بود گویا کردند که مضمون آن آیات این است

بدانم خلافت چرا منصرف ؟
نه او اولین مقبل قبله بود ؟
نه اقرب بهد نبی بود او ؟
جز او مجمع جملة اوصاف کیست ؟
شدا ز هاشم آنگاه از بوالحسن ؟
نه او أعلم و حی بود و سنن ؟
معین جبرئیلش بفسل و کفن
ز قدر علی وز خلق حسن »

و قاضی ششتری (ره) در مجالس المؤمنین اشاره باین مطلب دارد در آنجا که گفته (اوائل مجلس سوم ، ترجمه عباس بن عبدالمطلب ، ص ۳۸ چاپ اول) « صاحب روضة الصفاء آورده که در وقتی که ابوبکر خلافت را از روی جلالت غصب نمود عباس چند بیتى انشاء کرد که مضمون آن آیات این است ندانم خلافت ، تا آخر آیات .

و نیز مؤید مدعاست آنکه در بحار از ابن ابی الحدید نقل کرده (ج ۸ ، ص ۶۸) که او گفته : « و قال بعض ولد أبي لهب بن عبدالمطلب . ما کنت احسب ، إلى آخر الايات ، در هر صورت نسبت این اشعار را خزیمه در جائی ندیده ام بلی در این باب یعنی موضوع امامت اشعاری از خزیمه نقل شده لکن آنها غیر اینهاست چنانکه در فصول مختاره (ص ۶۷ ، ج ۲) گفته « فمن ذلك قول خزيمه بن ثابت ذی الشهادتين رحمه الله

إذا نحن بايعنا علياً فحبسنا أبو حسن ما نخاف من الفتنة

آنگاه شش بیت دیگر در ردیف همین بیت نقل کرده است و در شافى و مجالس المؤمنین و غیر آنها نیز در ترجمه خزیمه فقط این آیات را که سید علم الهدی در فصول مختاره نقل کرده است باو نسبت داده اند والله أعلم بحقیقة الحال .

(۱) خ ل : « أن الامر منتقل » . (۲) خ ل : « بالایات » . (۳) خ ل : « من فيه ما فيهم لا يترون به » و در نسخه دیگر بجای « من » « ما » است .

من^(۱) إذا الذی ردّکم عنه فنعلمه ها این بیعتکم من أغبن الفین

و چون ابوبکر ابو قحافه در اوّل عهد خلافت نامه باسامه زید مینویسد :
« من أبی بکر خلیفه رسول الله إلى أسامة بن زید بن عتیق » انکار بروی کرده جواب
براین وجه مینویسد :

« من الامیر أسامة بن زید بن عتیق إلى ابن أبی قحافه : « أما بعد فاذا أتاك
کتابی هذا فالحق بمكانك ، فان رسول الله (ص) بعثنی أمیراً وبعثک أنت وصاحبک فی الخیل
و أنا أمیر علیکما أمرنی رسول الله (ص) » .

و اگر بذکر آنکه مهاجر و انصار گفته اند درین معنی مشغول شویم کتابها
خواهد و روزگار ها باید و ما را این قدر کفایت است پس در حکمی که بهری از
اصحاب اقرار کنند و گروهی انکار کنند و عقل را در آن تردّی باشد اگر شیعه را
در آن خلافی باشد حوالّت نشاید کردن بمخالفت و خصومت صحابه رسول (ص) و چون
جماعتی امامت باختیار و اجماع گویند و جماعتی بنصّ و شرط عصمت ، این بر حساب
آن جمله باید گرفتن که خواجه در مواضع بدلیل آورده که « اختلاف امتی رحمة »
(اختلاف امت من رحمت باشد) تا اختلاف^(۲) زائل شود و مقصود حاصل .

آنگاه گفته است : « پس چون کار باین جماعت افتاد که ایشان را غم دین
کمتر است رافضیان برایشان تلبیس میکنند و آنچه هرگز ندیده اند اکنون می بینند
و آشکارا فضائح خویش میگویند و بتعصّب خانهای مسلمانان خراب میکنند و بگونه
دیگر فراوی ارباب دولت میدارند و مذهب رافضی را تقویت^(۳) میکنند » .

اما جواب این فصل بی اصل آنست که دیگر باره خواجه نو مسلمان که بر فرض
بیست و پنج ساله خویش اعتراف داده است بر ترکان غازی و سبّان اصیل تشیع
میزند و انکار میکنند که ایشان را غم دین کمتر است و مثالش در این امر بمعروف چنانست
که در حکایت میآید که جهودی مسلمان شد و هم در ساعت از بازار مسلمانان میگذشت
و میگفت راه مسلمان باز دهید و پنداری که با این همه تلبیس خواجه خود را صلب تر
و متعصّبتر و مقتدر تر میدانند از وزراء و قضاة و حکّام و علماء و خواجگان ، و خود نمیداند

که مصلحت دین و ملک ایشان بهتر دانند و اگر جهان خراب شود خواجه را از آن باکی نیست (مصراع) « بطرا چه زیان اگر جهان گیرد آب » و بنداسته است که ملت و مذهب و عقالت اسلامیان مختلف است و پادشاه راعی رعیت باشد و راعی را با آفتاب مشابَهت کرده اند که بر همه بقاع بر نیک و بد تافته شود و نیک از بد دنیا بدلیل و حجت ظاهر شود و بقیامت پدید آید محق از مبطل ، و تقی از شقی ، و موافق از منافق ؛ « و وفیت کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون » .

آنگاه گفته است که : « در بازارها مناقب خوانان گنده دهن فراداشته اند که ما منقبت امیر المؤمنین میخوانیم و همه قصیدهای رافضی و امثال او میخوانند و جمهور روافض جمع میشوند همه و قیعت صحابه پاك و خلفای اسلام و غازیان دین است که میخوانند و صفات تنزیه که خدای راست (جل جلاله) و صفت عصمت که رسولان خدای راست (علیهم السلام) و قصه معجزات که الانبیاء میخوانند و نباشد بشعر میخوانند و بر علی آبی طالب می بندند » .

اما جواب این فصل آنست که عجب است از خواجه که در بازارها مناقب خوانان را می بیند که مناقب میخوانند فضائل خوانان را ندیدی^(۱) که بیکار و خاموش نباشند و هر کجا خماری و قماری باشد که در جهانش بهره نباشد و بحقیقت نه فضل و بکر داند و نه درجه علی شناسد برای دام نان و نام بیتی چند در دشنام رافضیان از بر کرده است و مسلمانان را دشنام میدهد و آنچه میستاند بخرابات میبرد و بغناء و زناء میدهد و بر سبقت قدریان و مجبران میخندد و این قاعده نو نیست که مناقبی و فضائلی در بازارها مناقب و فضائل خوانند اما ایشان همه عدل و توحید و نبوت و عصمت خوانند و اینان همه جبر و تشبیه و لعنت « من عمل صالحاً فلنفسه » و من أساء فعلیها » .

اما آنچه گفته است : که « تنزیه خدا و عصمت و معجزه رسولان را بر علی می بندند » این خواجه خدا را بدین مژگی نداند که هر کس را الحاد و عصیان که در جهان میرود از خلق و فعل خدا داند ، و رسولان را بدین مصومی نداند که همه را مخطی و جائز الخطاء داند پس خلاف اول باوی در تنزیه خدا و عصمت انبیاء است نه در فضیلت و منقبت علی مرتضی (ع) .

(۱) معلوم میشود که در آن دوره مداح شیعه را مناقب خوان و مداح سنی را فضائل خوان می گفته اند .

اما آنچه گفته است: که «معجزات رسولان در حق علی (ع) اثبات کنند»؛
 پنداری این قائل بدان سبب که بسی روزگار نیست که سنی شده است احوال این
 مذهب سره نمیداند که گاهی گوید شیخ جنید بروزی از بغداد بشام آمد، و شیخ
 شبلی بساعتی از کوفه بیت الحرام رفت، و معروف کرخی را از میان سنگ طغام
 آمد، و ابوالحسن نووی را از درخت سلام آمد، و آن پیران طریقت هرگز این دعوی
 ناکرده، و این طامات بخود راه نداده اند و خواه بعشق مذهب نو^(۱) اینهارا ارامان
 نام بر نهاده است و نداند که از معجز بلیغتر است که موسی عمران (ع) بدرجه نبوت
 از مصر بیک هفته بمدین رسید، و حضرت مصطفی (ص) که سید انبیاء است بچند روز
 از مکه بمدینه آمد پس اگر شیعه امامیه بوقت حاجت امام را برای ظهور^(۲) حجت
 معجزی اثبات کنند بدیع نباید داشت یادست از آن طریقه نباید داشتن با چون بدان
 معترف است بدین هم مقرر باید بود «هذه قصيرة عن طویلة».

آنکه گفته که: «مغازیها بدروغ میخوانند که علی (ع) را بفرمان خدای تعالی
 در منجنیق نهادند و بذات السلاسل انداختند و پنهانی آن قلعه را که پنج هزار مرد تغزن
 اندر بودند بستند، و علی در خیبر بیک دست بر کند که بعد مرد از جای خود جنبیدی
 بدست میداشت تالشگر رسول (ص) بدان گذر میکرد، و ابوبکر و عمر و عثمان و دیگر
 صحابه بر آن در که علی در دست داشت آمد و شد میکردند تا علی خسته گردد
 و غجز او ظاهر شود».

اما جواب آنکه مغازیها خوانند که آنرا اصلی باشد این هم بظاهر بغض علی
 مرتضی (ع) است و اولاد او و چنان است که متعصبان بنی امیه و مروان بن^(۳) بعد از قتل
 حسین علی (ع) بافضیلت و منقبت علی (ع) طاقت نمیداشتند جماعتی خارجیان را از
 از بقیه السیف علی (ع) و گروهی بی دینان^(۴) را بهم جمع کردند تا مغازیها بدروغ و
 حکایات بی اصل وضع کردند در حق رستم و سرخاب و اسفندیار و کاووس و زال و غیر
 ایشان و خوانندگان این ترهات را در اسواق بلاد^(۵) ممکن کردند، میخوانند که^(۶)
 ردّ باشد بر شجاعت و فضل امیر المؤمنین و هنوز این بدعت باقی است که با اتفاق امت

(۱) خ ل: «بنق منکسر». (۲) خ ل: «از برای اظهار». (۳) خ ل: «بی دینان». (۴) خ ل: «مروانیان». (۵) خ ل: «و خوانندگان را بر مراتب اسواق بلاد». (۶) خ ل: «تا».

محمد مصطفی (ص) مدح کبر کان، خواندن بدعت و ضلالت است^(۱) و خواجها گرهت بیت

(۱) - علامه مجلسی (ره) در عین الحیاة بعد از کلام مبسوطی در مذمت دروغ و نقل برخی از اخبار که در این باب وارد است گفته: «و باید دانست که از جمله چیزهایی که مذموم است بلکه دغدغه حرمت در آن میشود نقل دروغ است مانند قصه حمزه و سایر قصهای دروغ چنانچه از حضرت رسول (ص) منقول است که بدترین روایتها روایت دروغ است بلکه قصهای راستی که لغو و باطل باشد مانند شاهنامه و غیر آن از قصهای مجوس و کفار؛ و بعضی از علماء گفته اند که حرام است چنانکه در بعضی از کتب معتبره امامیه مسطور و مرویست از حضرت امام محمد تقی علیه السلام که آن حضرت نقل نمود از حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله که آن حضرت فرمود که: «ذکر علی بن ابی طالب عبادت، و من علامات المنافق أن یشترع ذکرة و یختار استماع القصص الکاذبة و أساطیر المجوس علی فضائله» ثم تلا علیه السلام: «و إذا ذکر الله وحده اشأزت قلوب الذین لایؤمنون بالآخرة و إذا ذکر الذین من دونه إذا هم یشترشون» فسل صلوات الله علیه عن تفسیرها قال: أما تدرون أن رسول الله (ص) کان یقول: اذکروا علی بن ابی طالب فی مجالسکم فان ذکره ذکرى، و ذکرى ذکر الله فالذین اشأزت قلوبهم عن ذکره و استشرشوا عن ذکر غیره اولئک الذین لایؤمنون بالآخرة ولهم عذاب مهین یعنی یاد کردن علی بن ابی طالب (ع) عبادت است و از علامات منافق آنست که میرمد و تنفر مینماید از یاد کردن او و اختیار میکند شنیدن قصهای دروغ و افسانهای مجوس را بر شنیدن فضائل آن حضرت و بعد از آن امام علیه السلام خوانند این آیه و افی هدایه را «و إذا ذکر الله وحده» تا آخر آیه پس پرسیدند از آن حضرت از تفسیر این آیه فرمود آیا نمیدانید که پیغمبر (ص) میفرمود که یاد کنید علی بن ابی طالب را در مجلسهای خود پس بدرستی که یاد کردن علی بن ابی طالب (ع) یاد کردن من است و یاد کردن من یاد کردن خداست پس آن کسانی که میرمد و گرفته میشود دلهای ایشان از یاد کردن علی بن ابی طالب (ع) و شهادت میشوند از یاد کردن غیر او ایشان آنانند که ایمان ندارند تا آخرت و مرایشان راست عذابى خوار کننده و این بابویه در کتاب اعتقادات آورده است که سئل عن القصص ایحل الاستماع لهم؟ فقال لا؛ و قال: و من أضمن إلی ناطق فقد عبده، فان کان الناطق عن الله فقد عبده، و إن کان الناطق عن إبلیس فقد عبد إبلیس یعنی پرسیدند از حضرت صادق علیه السلام از قصه خوانان که آیا گوش دادن بایشان حلال است آن حضرت فرمود که نه حلال نیست، و فرمود که: هر که گوش بدارد بناطقی پس بتحقیق که او را پرستیده پس اگر از خدا سخن گوید یعنی حق و راست گوید آن گوش دهنده خدا را پرستیده، و اگر از ابلیس سخن گوید یعنی سخنان باطل و دروغ گوید پس آن گوش کننده ابلیس را پرستیده، و کلینی (ره) همین مضمون را از امام محمد باقر (ع) روایت کرده است.

و در حق یقین (در فصل بیستم در ضمن بیان گناهان) گفته: «و از جمله محرّمات که جمعی از اکابر علماء تصریح بحرمت آن کرده اند خواندن و شنیدن قصهائی است که همه آنها دروغ است مانند قصه حمزه و افسانهای معلوم الکذب مثل روایات موضوعه مخالفان که مشتمل است بر تخطئه انبیاء (ع) و نسبت فسوق و معاصی بایشان، یا مدح خلفای جور، یا کرامات مبتدعه صوفیه، یا افتراء بر اکابر علمای شیعه، و امثال اینها از امور باطله مکرر آنکه غرض رد و ابطال آنها باشد یا از برای تقیه مضطر شوند بخواندن و شنیدن آنها چنانکه آیه «ساعون للکذب» بر آن دلالت دارد بنابر بعضی از تفاسیر؛ و ابوالصلاح در کافی گفته است که: «حرام است دروغ، و از جمله دروغ است صحبت داشتن شب بقصهای قصه خوانان که جنگ های دروغ اختراعی را نقل میکنند یا برجگهای واقعی چیزهایی زیاد میکنند». و شیخ یحیی بن سعید در جامع گفته است: «حرام است شب نشینی کردن بذکر-

علی (ع) از عتاقب خوانان نمیتواند شنید باید که بدان هنگامها رود وزیر طاق تاجکی بایستند^(۱) که این مصنف نامتصف را در آن هنگامه از دو گونه مقصود حاصل است و المعنی مفهوم که بهممه حال فضل و منقبت علی مرتضی (ع) تیر جان و خار دیده خار جیان است و حدیث منجیق و سلاسل بنزدیک شیعه بر آن^(۲) معولی نکرده اند و در کتب معروفان مذکور نیست و خواجه امام رشیدالدین رازی که استاد اهل زمانه خود بود در علم اصول بدین حدیث انکار کردی و نامعتمد و نامعقول^(۳) دانستی پس اگر شعراء برای زینت شعر کلمه گویند و خوانندگان برای رونق خود چیزی خوانند بدان اعتبار نباشد اعتبار بر قول فحول علماء و کتب شیوخ معتمد باشد و معجبران باید که قیاس

— دروغ و قصهای اختراعی و قصهایی که دروغها بر آنها زیاد کرده اند و بقصهای دیگری مکرره است برای آنکه مانع بینداری آخر شب میشود .

و این بابویه در کتاب عقائد روایت کرده است : « قصه خوانان در خدمت حضرت صادق (ع) مذکور شدند فرمود که خدا لعنت کند ایشان را که تشبیح میکنند بر ما » و گفته است که : « باز از آن حضرت سؤال کردند از قصه خوانان که آیا حلال است گوش دادن بسخن ایشان ؟ — حضرت فرمود که نه ، و فرمود : که هر که گوش اندازد بسوی سخن گوئی پس بتحقیق او را پرستیده است ؛ پس اگر آن سخنگو از جانب خدا سخن گوید خدا را پرستیده است ، و اگر از جانب شیطان سخن گوید شیطان را پرستیده است . و باز از آن حضرت پرسیدند از قول الله تعالی « والشعراء يتبعهم الغاؤون » یعنی شعراء پیروی ایشان کنند گمراهان حضرت فرمود که مراد از شعراء قصه خوانان اند « و احوط آن است که قصهای ایام کفر و جاهلیت و پادشاهان عجم را نیز نخوانند هر چند راست باشد مگر از برای مصلحتی یا فائده دین زیرا که حق تعالی فرموده است (سورة لقمان ، آیه پنجم) : « ومن الناس من يشترى لهُوا الحديث ليضل عن سبيل الله من غير علم اولئك لهم عذاب مهين » (و ذیل این آیه که آیه ششم است نیز ملاحظه شود) یعنی از مردم کسی هست که میخرد حدیث باطلی را از برای آنکه مردم را از راه خدا غافل گرداند و بآیات قرآن استهزاء کند اینها از برای ایشان عذابی هست حواری کننده و شیخ طبرسی و سایر مفسران روایت کرده اند که این آیه در شأن نضر بن الحارث بازل شده است که او تجارت میکرد و میرفت بطرف فارس و اخبار پادشاهان عجم را میخرد و میآورد و از برای قریش نقل میکرد و میگفت محمد شما را خبر میدهد از حدیث عاد و نمود و من از برای شما نقل میکنم قصهای رستم و اسفندیار و اکاسره و پادشاهان عجم را پس خوش میآید آنها را شنیدن آنها و برک میکردند شنیدن قرآن را این را از کلینی روایت کرده اند و کلینی و شیخ طوسی بسند حسن کاصحیح از حضرت صادق (ع) روایت کرده اند که حضرت امیر (ع) قصه خوانی را دید که در مسجد قصه میخواند تازیانه برآورد و او را از مسجد بیرون کرد و این بابویه بسند های معتبر از حضرت صادق (ع) روایت کرده است که حضرت رسول (ص) فرمود که چون ببینید مردی را که در روز جمعه احادیث جاهلیت و کفر را نقل میکند بزنید بر سرش اگر چه بسنگ ریزه باشد . » ناگفته نماند که شواهد این مدعا بسیار است لیکن مقام گنجایش بسط بیشتر از این را ندارد .

(۱) خل : « و وزیر طاق تاجکی و صحرا در غایش » (۲) خل : « بدان » (۳) خل : « نامعقول »

کنند این معنی را با در و ناز و صلب^(۱) که بهمه حال علی به از عمر باشد و ذوالفقار از دره کمتر نیست. اما حدیث کنند در^(۲) خیبر و ظفر علی مرتضی و بازگشتن لشکر بی ظفر پیش از امیر المؤمنین از آن ظاهر تر است و روشن تر و معروف تر و مشهور تر که صاحب علم و بصیرت بتاریخ اسلام جرأت انکار آن تواند کرد مع ذلك خواهی رافضی بوده ناصبی شده آن را بنقض و انکار یاد کرده است از آنکه این معنی در تفاسیر و تواریخ طوائف مسلمانان مذکور است و شعرای عرب و عجم نظم کرده اند و اخبار رسول (ص) بشرح آن معروف است و حسن ثابت که شاعر مصطفی (ص) بوده آن روز آن حال را بنظم آورده است. شعر

وكان علیّ أرمدا العين یبتغی	دواءاً فلمّا لم یحسّ مداویا
سقاء رسول الله منه بتقلّة	فهورك مرقیّاً و بورك راقیا
وقال سأعطی الزّایة الیوم صارماً	کمیّاً محبّاً للرّسول موالیا
یحبّ الاله ^(۳) و الاله یحبّه	به یفتح الله الحصون الا وایا
فأصفی به دون البریّة کلّها	علیّاً و سماء الوزیر المواخیا

و این ابیات معروف است در ذکر فتح خیبر و نصرت اسلام و ظفر علی و نیز این^(۴) قول رسول (ص) که در حضور مهاجر و انصار فرمود: «والله لاعطین الزّایة غدّاً رجلاً یحبّه الله ورسوله» و یحبّ الله ورسوله، کتر از غیر فرار؛ لایرجع حتّی یفتح علی یدیه» معنی کلام حضرت مصطفی (ص) این است که بخدا من فردار ایت را بمردی دهم که خدا و رسول (ص) او را دوست دارند و او خدا و رسول را دوست دارد و او مردی ایستنده ناگزیزنده باشد، باز نگردد از خیبر تا خدای تعالی بردست او فتح خیبر بر نیارد پس^(۵) اگر باجماع مسلمانان و نزول آیه بدین فتح و ظهور قول مصطفی (ص) و شعر شعراء خواجه سنّی انکار کند از بغداد کم زنبیلی گیر.

اما آنچه گفته که: «شیعه میگویند که صحابه را بدان حسد آمد و درآمد و شد طلب عجز علی کردند» این و مانند این سخن جهال و عوام و او باش باشد بلکه بیشتر صحابه خرم شدند^(۶) و شادی کردند و اگر بهری را حسد آمد آیه منزل شد:

(۱) خ ل: «باده و باروی حلب» (۲) خ ل: «در کندن خیبر» (۳) خ ل: «الهی».
(۴) خ ل: «واذ» (۵) خ ل: «و» (۶) خ ل: «بلکه صحابه بیشتر خرم بودند».

«ثم يخدمون للناس على ما آتاهم الله من فضله» و محمد دیگر از نقصان مرتبه علی
مرتضی باشد.

آنکه گفته است: «و فضیای گویند علی (ع) بن موسی الزهرا در پیش مأمون
خلیفه میشد صورت شیوی بر بالشی دیا کرده بودند در آن حالت جانور شد و قصد مأمون
کرد و این محالی عظیم است».

جواب این دعوی آنست که این حدیث در کتب شیعه هست و گفته اند
و گویند پس اگر خواهی بر این انکار از آن طریق می کند که مقدور خدا نباشد و
ممکن نبود مانند این اگر چه خدا را قادر بالذات ندانند آخر از تفسیر و تاریخ خوانده
باشد که باری تعالی عصا ثعبان کرد از برای^(۱) موسی (ع) و از برای صالح (ع) از سنگی
دافه بیرون آورد، و آهن در حست داود (ع) مانند هوم گردانید^(۲) پس در مقدور^(۳) باری
تعالی ممکن باید داشتن، و اگر انکار از آن سبب میکند که علی بن موسی الزهرا را این
قدر و منزلت نباشد که ببرکت و حرمت او باری تعالی جماد را حیوان کند این سخن
فراوش نبایست کرد^(۴) که در کتب اهل سنت و جماعت مذکور است و از شیوخ
متصوفه نقل افتاده است و علمای مذکور سنی همه ساله بر کراسی میگویند و لاف میزنند
که شیخ حسین بن منصور حلاج^(۵) روزی بر شیری سهمگین غضوب نشسته بود و
از دھائی^(۶) را در دست گرفته زنده، از دروازه بغداد در آمد و برگرد شهر بگشت و
«أنا الحق» بزد و اگر آن امر^(۷) متعجب است این را نیز باید خواند که در همه کتب
اصحاب خواهی چنین است که حسن بصری در راه بادیه بارابعه عدویه رسید رابعه را
گفت: چه میخوری؟ - رابعه دست بخاک بادیه کرد و مشتی از آن خاک برداشت و بشیخ
گفت بستان و بخور تا در صحرا بود خاک بود بیول شتران معز و ج، چون از دست رابعه
بدن شیخ آمد مغز بادام و شکر سفید بود اگر این مقدور خدای است تغییر شیر هم
بر آن وجه مقدور باید داشتن^(۸) و اگر حسین منصور و رابعه را آن محل و منزلت هست
در حق رضا (ع) نیز روا باید داشتن^(۹) که منصوص است از قبل خدا و معصوم است از

(۱) خ ل: «دروقت» . (۲) خ ل: «کرد» . (۳) ح ل: «معدورهای» . (۴) خ ل: «کرد» . (۵) خ ل: «شیخ حسین المنصور الحلاج» . (۶) ح ل: «از دهاوماری»
(۷) اشاره بمعجز رضوی است (۸) خ ل: «دانستن» . (۹) ح ل: «داستن»

همه خطا، و با گریه دست افزاین مذهب برداشتن و طلب مذهب دیگر کردن، چون بیست و پنج سال مذاق بود در اینست و پنج سال مجبوری کفایت است پس مذهبی اختیار باید کردن بخلاف هر دو، و با هر مذهب که دارد بایستی بداند که هر که را ذرّه بغض مرتضی (ع) و رضا (ع) در سینه و دل گذرد مولش خطور^(۱) دارد و این نقصان از تفریط مادر دارد..

آنکه گفته: که « از محالات دیگر که رافضیان گویند آنست که گویند علی (ع) در چاه رفت و با جنیان جنگ کرد؛ و سیار^(۲) جَنّی را بتیغ بیازرد و از چاه برآمد با تیغ خون آلود و خبر داد که چندین^(۳) جَنّی و شیطان را کشتم و امثال این خرافات و بهتانها و ترهات بر علی بندند و دفترهای شان با مال از این خرافات^(۴) باشد. جواب ابن کلمات بر سبیل اختصار آن باشد که اگر این مدّعی هنوز ندانسته است^(۵) که جنیان نیز مکلفند بشریعت و احکام قرآن چنانکه انسان پس قرآن مجید پیش باید گرفتن و بر خواندن این آیه را که « سَمِعَ لَكُمْ اٰیٰهَا الثَّقَلَانِ » و. دیگر موضع میگوید: ^(۶) « قُلْ اَوْحٰی اِلَیَّ اَنْهٗ اَسْمَعُ نَفَرٌ مِّنَ الْجَنِّ فَقَالُوا: اِنَّا سَمِعْنَا قُرْاٰنًا عِجْبًا یَّهْدِیْ اِلَی الْرَّشْدِ فَاَمَّا بَهِ » و در جائی دیگر جنّ را در تکلیف تقدیم میدهد بر انس و میفرماید: « یا معشر الجنّ والانس اَلَمْ یَا تَکُم رَسُلٌ مِّنْکُمْ یَقْضُوْنَ عَلَیْکُمْ اٰیٰتِی وَیَنْذِرُوْکُمْ لِقَاءِ یَوْمَکُمْ » و این خطاب بقیامت باشد و همه را دلالت است بر آنکه ایشان مکلفند و محمد مصطفی (ص) رسول است از خدای تعالی بدیشان و چون مکلف باشند مخیر باشند و مجوّز باشد که از ایشان هم مؤمن باشند و هم کافر، و هم مقرر و هم منکر، و چون کتاب و شمشیر هر دو با هم آمده است^(۷) چون صلاحیت کتاب دارند

(۱) خ ل: « در مولودش نظر ». (۲) خ ل: « و اند ». (۳) خ ل: « که چندان ». و نسخه دیگر: « چند ». (۴) خ ل: « خرافتها و بهتانها ». (۵) قاضی ششتری (ره) در مجالس المؤمنین در ضمن ترجمه معلى بن خنيس (ص ۷۷ چاپ اول) گفته: « مخفی نماند که معلى در بعضی روایات که در فضیلت روز نوروز و بیان اعمال مستحبّه آن از حضرت امام جعفر صادق (ع) روایت نموده گفته: « که حضرت رسول (ص) در آن روز علی را بوادی جن و دیوان فرستاد پس عهد و میثاق نمود برایشان و بعضی از نواصب آن را مستبعد شمرده و جهاد کردن حضرت امیر (ع) را و کشتن بعضی از جنیان را بر آن افزوده و ابعد گمان کرده بلکه از جمله محالات شمرده و شیخ اجل عبدالجلیل رازی در جواب او گفته: « که اگر این ناصبی هنوز ندانسته، آنگاه عبارت جواب را تا آخر نقل کرده است. (۶) خ ل: « میفرماید ». (۷) خ ل: « بهم آمده باشد ».

صلاحیت شمشیر و جهاد هم دارند و هر دو بزرگ خد باشند و اگر سلیمان و وزیرش
 آصف را روا باشد که برایشان حکم باشند مصطفی بهتر از سلیمان است و مرتضی (ع)
 بهتر از آصف و قرآن مجید از آن حکایت کرد و گفت: ^(۱) «و الشیاطین کل بناء و
 غواص و آخرین مقرنین فی الاصفاد» پس اگر روا باشد که سلیمان ایشان را معبوس
 کند روا باید داشتن که علی (ع) با ایشان حرب کند و اگر مصطفی (ص) و مرتضی (ع)
 بقرآن و شمشیر برایشان حکم کنند روا باشد و انکار آن بحکم انکار قرآن و شریعت
 باشد و اگر استعجاب مصطفی نا منصف مجبر ازین دعوی از جهت آنست ^(۲) که ایشان اجسامی
 لطیفند و تیغ بر ایشان نیاید ^(۳) چون دعوی تاریخ دانی میکند و کتاب در آن ساخته است
 آخر در قصه روز بدر ندیده است و نخوانده است که جبرئیل (ع) نیزه بر بنا گوش اسپ نهاده
 میساخت و چون سید عالم (ص) از او پرسید که کجا بودی گفت: یا رسول الله ابلیس
 ملعون آمده بود و بر بالای سر یوچهل کافر ایستاده و او را دلداری در ظفر و غرور
 میداد از پیش براندم تا بکنار دریای عمان گفت نه شما مرا مهلت داده اید تا بقیامت در
 عمر؟ - گفتم: آری این وعده را خلفی نیست اما خواستم که ضربتی زخم ترا که از
 زخم و جراحت آن رنجور باشی این بشنید و بدریا فرو شد و من باز گشتم و قرآن
 مجید از این خبر داده است و گفته: «فلما تراءت الفتنان نکس علی عقیبه» و در
 تفسیر ثعالبی ^(۴) سنی این معنی مذکور است و مشروح که ابلیس آن روز بصورت ^(۵)
 سراقه بن مالک بن خثیم الکنانی آمده بود یا ^(۶) خواجه مجبر این دعوی شیعه را بر صحت
 قرآن و حرکت جبرئیل قیاس کند تا قتال ^(۷) علی (ع) را در چاه باجتیان روا دارد ^(۸) یا
 دست از آن هر دو بردارد تا مخالفت اجماع و قرآن کرده باشد والحمد لله رب العالمین ^(۹)
 آنگاه گفته: «و بقول شاعر کان بد اعتقاد بی نماز مفسد خمار که شعرهای رکیک ^(۱۰)
 گفته اند و در بازارها جمع شده میخوانند و این خواجگان رافضی کافر کیش ^(۱۱) احق روش

(۱) خ ل: «حکایت میکند» . (۲) خ ل: «و اگر مراد ناصبی مجبر از این استبعاد
 آنست» . (۳) خ ل: «کار نکند» . (۴) خ ل: «منزلی» . (۵) خ ل: «بر
 صورت» . (۶) خ ل: «تا» . (۷) خ ل: «و فعل» . (۸) خ ل: «پس خواجه ناصبی باید
 که دعوی شیعه را در جهاد علی با سنیان با قصه جبرئیل قیاس کند» . (۹) خ ل: «العمدة
 الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا أن هدانا الله» . (۱۰) خ ل: «که شعرها و کناها» .
 (۱۱) خ ل: «گاو ریش خروری» .

عوان طبع ابله دمدار بی تمیز بادلهای پرغلّ و غشّ و کین جمع شده بر آن دروغها معتکف بوده آن بهتان هارا بجان خریدار شده و آن محالات را در هیچ تاریخی و اثری^(۱) اثری نمیشنوند .

جواب این کلمات آنکه: اگر چه زیر کان و عقلاء و همه علماء سفاهت و بی ادبی و جواب احمق را بسکوت و قلت التفات گفته اند اما بر سبیل اشارت کلمتی مختصر گفته شود اوّلاً از اعتقاد شعراء خبر دادن که از افعال قلوب است و الاّ خدای تعالی بر آن مطلع نباشد از غایت جهل است .

و آنچه گفته است: که شعراء مفسد و بی نماز باشند عجب است که خواهی خود انبیاء و ائمّه را معصوم^(۲) نگوید و نداند چگونه شاعرانش معصوم میبایند؟! کدام شاعر است^(۳) که او بلهو و طرب مشغول نشده^(۴) است از رودکی و عنصری و منجیک و معزی و برهانی و غیر ایشان، پس شعرای شیعه را با ایشان قیاس باید کرد و این تهمت نهادن که مادر ایشان دعوی عصمت نکرده ایم .

آنکه گفته: که «در بازارها» جمع شوند و مناقب خوانند، پنداری ندیده است و نشنیده که مناقب خوانان در قطب روده و برشته نر مه^(۵) و سرقلسان^(۶) و مسجد عتیق^(۷) همان خوانند که بدر و ازّه مهران و مصلحگاه^(۸) و الحمد لله هیچ مسلمان منقبت و مدح آل رسول را منکر و جاحد نباشد؛ شنوند و دوست دارند مگر کسی که مجبّر و انتقالی و نو مسلمان باشد و اما آنچه خواجگان معتقد دیندار محسن مکرّم مقبل را ببیدی یاد کرده است همه روزه او و امثال او ریش پالان کرده پیاده بدر سراپهای ایشان میگردند و بمخاطبت و مکاتبت کمترین^(۹) ایشان را مخدوم و خداوند خوانند و نویسند و بدر سرای بروند اگر جائی بطفیل یا بغفلت در میان درافتد در نشینند و مولانا و خداوند خوانند تالقّمه بخورند یا کهنه بستانند و اکنون چون خبث عقیدت و کینه سینه او معلوم خواجگان دیندار^(۱۰) شده است و بدو التفات نمی کنند قلم بمساوی و مثالب ایشان تباه و سیاه

(۱) خ ل: « و نقل ثقات » . (۲) خ ل: « معصومین » . (۳) خ ل: « شاعر و ادیب بوده است » . (۴) خ ل: « نبوده » . (۵) خ ل: « میدانها » و در نسخه دیگر: « سراپاها » . (۶) خ ل: « برصه » . (۷) خ ل: « سربال » . (۸) خ ل: « عتیق » . (۹) ظ « مصلی گاه » . (۱۰) خ ل: « کهنتر » . (۱۱) خ ل: « خواجگان دیندار را معلوم » .

کبریه باینگونه تصنیف میسازد خود نمینماید که بگفت چو او چنین شوم روی ناگهی
خسب طبعی غبار تهمت بر چهره اهل دین و دولت^(۱) نشیند : شعر

آب دریا کز و گهر زاید بدمان سگی نیالاید

و حال این ناقل چنانست که گویند زنکشی در آئینه نگاه کرد روی سیله و زشت
خود را بآئینه نسبت کرد تا آن آئینه بزبان حال آواز داد که گناه روی زشت خود را
بمن نسبت مکن که از مادر آورده پس این خواجه^(۲) در روی خواجگان ماهر روی
ما نگاه میکند^(۳) ایشان آئینه نورائی اند صورت و صفت خود می بیند اگر چه حوالتی
بدیشان میکنند نیکان را از گفت بد بدان چه زبان :

قد قيل إنَّ الاله ذو ولدٍ و قيل إنَّ الرسول قد كهنا

لم يسلم الله من معارضة ————— الخلق ولا رسله فكيف أنا^(۴)

آنکه گفته : « در عرب منجنيق کجا بود باری تعالی میگوید : « ولا تلقوا
بأيديكم إلى التهلكة ». خود را بدست خود در مهلكه میفکنید^(۵) پس علی ابوطالب
خلاف قول خدا و قرآن کرده باشد و یکمرد تنها چگونه ممکن باشد^(۶) که در قلعه رود
که در روی اند هزار آدمی باشد و واقعه ذات السلاسل خود معروف است که امیر آن
سریه عمر و بن العاص بود بفرمان رسول (ص) و علی آنجا نبود .

جواب آن در پیش گفته شد اعاده نیکو نباشد اما معنی « ولا تلقوا بأيديكم إلى
التهلكة » مگر ندانسته است که تهلکه آنجا استعمال کنند که بی فرمان خدا و رسول باشد
مگر در قرآن مجید قصه موسی و هارون نخوانده که دو شخص باید هزار آدمی رفتند و دعوت
کردند موسی (ع) تنها بچهل حاجب گاه در شد که در هر حاجب گاه^(۷) شیری خفته بود
و ده ببر^(۸) ایستاده و تهلکه نبود و قصه لوط پیغمبر (ص) که سه سالها در زمین مؤتفکات چگونه
دعوت میکرد و هریک از انبیاء را در اوّل حالت^(۹) بعثت همین حدم بوده است پس اگر
علی (ع) را خدای تعالی و رسول (ص) بقومی بسیار فرستند آن تهلکه نباشد تا این

(۱) خ ل . « بر چهره آمل اهل دین و دولت » . (۲) خ ل « بیچاره » . (۳) خ ل :
« نگاه کرد » .

(۴) خ ل . « قيل إنَّ الاله ذو ولدٍ و قيل إنَّ الرسول قد كهنا
من لسان الوری فكيف أنا » .

(۵) خ ل : « خود را بدست تهلکه مدهید » . (۶) ح ل « بود » . (۷) ح ل « جا » و در
نسخه دیگر « حاجب » . (۸) خ ل : « مرد » . (۹) خ ل « باول حال شت همین بوده است » .

مایه از: قرآن و تفسیر بدانکه و در آنکه: «وَلَوْ رُوِيَ بِسَلْسَلٍ عَمْرٍ وَعَاصٍ (علیهما السلام)»^(۱) رفت انکاری نیست و در کتب ما مذکور است اما مخدول و ناخظّر بازگشت^(۲) بآخر امیر المؤمنین علی مرتضی (ع) برقت و مظفر باز آمد و در آن شب بخون بود که سوره «والعادیات»^(۳) نازل شد و شرح این قصه^(۴) اینجا متعذر باشد اما خواهی وقتی بخصوصت حسین (ع) تابع پسر سعد و قاص باشد و روزی بعد از علی مرتضی (ع) مادح عمر و عاص باشد ابلهی که بهر وقت حلال زادگی خود را ظاهر میسازد مبارک بادوی را هند و پسرش و مارا فاطمه و پدرش و پسران و شوهرش^(۵) . : «یوم ندعو کلّ أناس بالأمم» .

آنکه گفته : «رافضیان این همه مناقبها بدان خوانند تا عوام الناس و کودکان دیگر طوائف را از راه ببرند و فرا نمایند که آنچه علی کرده است مقدور هیچ آدمی نبود و صحابه همه دشمن علی بودند» .

اما جواب این کلمات : «که مناقب برای فریفتن عوام و کودکان دیگر طوائف خوانند» دروغی ظاهر و بهتانی عظیم است و دلیل بر این آست که اگر غرض آن بودی بایستی که بقم و کاشان و آبه و مازندران و دیگر بقاع که الاشیعه نباشد^(۶) نخواندندی و معلوم است که آنجا بیشتر خوانند پس غرض مناقبمیان و فضائلیان کسب مقصود باشد .

و آنچه حوالت کرده است : «که مذهب اهل حق تقلید علم و تعلیم باطلست»^(۷) آن مذهب باطنیان و مجتبران است که قول را بهره نباشد در دانستن حق^(۸) .

و آنچه گفته که : «گویند آنچه علی کرد مقدور آدمیان نباشد» هر که را از عقل و علم اندک بهره باشد این نگوید و روا ندارد که آنچه علی (ع) کرده است همه از امثال آنست که دیگر آدمیان بر امثال آن قادر باشند و آنچه آدمیان بر آن قادر نباشند چون

(۱) خ ل : «روز اول» . (۲) خ ل . «باز آمد» . (۳) خ ل : «که دو سوره «النازعات» و «والعادیات» . (۴) خ ل : «و شرح این قصه و بیان آن» . (۵) خ ل . «اظهار میکنند هند و پسر هند و شوهرش ترا، فاطمه و پسرش و شوهرش مارا» . (۶) خ ل «نباشند» (۷) کذا شاید صحیح «باطنست» باشد بقرینه کلمه «باطنیان» . (۸) خ ل . کذا و من ربط آنرا بماسبق و محصل مضمون آنرا در اینجا نفهیدم .

خلق اجسام عالم و اعراض مخصوصه است^(۱) که علی (ع) نیز بر آن قادر باشد و جنس آن داخل نباشد تحت مقدور بشر .

آنچه گفته که : « گویند صحابه دشمن علی (ع) بودند » لعنت بر آن کسی که این گوید یا بر آنکه دروغ بزند صحابه بهری دوست علی (ع) بودند و بهری برخلاف او^(۲) مصادقتی و خصومتی بوده است و این معنی بر علماء پوشیده نباشد و در کتب مسطور است که دوست کدام بود و دشمن کدام^(۳) و اگر مناقشتی بود معلوم است و حدیث ابوحنیفه و شافعی گفته آید *إن شاء الله ونعم المعین*^(۴) .

آنکه گفته است : « و همچنین روایات میکنند این جماعت و میگویند : « عن أبی عبدالله ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن رسول الله (ص) » و جعفر از آن اسناد^(۵) آگاه نیست . اما جواب این : « که روایات میبرند تا بجعفر و پدرانش » عجبت بر این است که خواجه اسناد اخبار از پاچه فروش و رسن تاب و جو الیقی و حلاج و شانه تراش میبرد تا بانس مالک^(۶) و ابوهریره و ابو عبیده و بر آن اعتماد میکند و عالم بدان متزلزل^(۷) میدارد اخباری بیشتر متضمن جبر و تشبیه ، مخالف عدل و توحید ، و قرآن و عقل بر بطلان آن گواه ؛ و اگر شیعه اخباری روایت کنند موافق عقل و قرآن بآسایند صحیحی از ائمه که بنزدیک شیعه مقطوع علی عصمتهم اند و بنزدیک همه مخالفان عالم و امین و معتمد^(۸) پندارم بر شیعه در این نقل حرجی نباشد .

و نیز این مؤلف مجبّر را پنداری معلوم نیست که بذهاب جمله اصحاب وی اخبار آحاد ایجاب عمل کند و بر اخبار مرسل عمل کنند و مناو له^(۹) و اجازت دادن در روایت اخبار معتبر گویند « و حدثنی » و « أخبرنی » گویند باشند از مخبر ، و نادیده وی را و شیعه در استماع اخبار آن وجوه روا ندارند ، الا که از مخبر معتمد بشنوند^(۱۰) تا روایت و اجازت درست باشد و بهمه مذهبی خبر صحیح مقبول و معقول^(۱۱) علیه باشد و آنچه گفته است : « که صادق از آن بی خبر است » معذور است که علم

(۱) خ ل : « مانند خلق اجساد و اعراض در عالم » . (۲) خ ل : « نه برخلاف بلا اختلاف » .
 (۳) خ ل : « که که دوست بود و که دشمن بود » . (۴) کذا و من ربط آن را به سابق نفهیدم . (۵) خ ل : « از آن اسناد و راویان آگاه نه » . (۶) خ ل : « اس بن مالک » .
 (۷) خ ل : « مذلت » . (۸) خ ل : « و معتمدند » . (۹) ح ل : « مبادله » . (۱۰) خ ل : « نشنوند » . (۱۱) خ ل : « معقول » .

بأسانید اخبار و تصحیح آن نه کار هر خامی بود و اگر نه دانستی که هیچ خبر نباشد که شیعه از ائمه خود روایت کنند الا در آن راویان بسیار از اصحاب ابوحنیفه و شافعی ایشان را موافق باشند در آن الفاظ و در بیشتر معانی اگر خلافتی باشد در بهری تأویل خبر باشد نه در لفظ، و اگر بذکر آن اخبار که متفق علیهاست مشغول شویم احتمال نکند بدین اشاره مجمل شبهت زائل است.

آنگه گفته است: «و چون دولت در دست خلفاء بود و امیران عالم بودند روافض را زبون داشتندی و بتقیه ایشان فریفته نشدندی و بدین واسلام^(۱) ایشان را لقب نوشتندی و در مجالس مناظره ایشان را تمکین نکردندی».

اما جواب این کلمات: برانصاف فهم باید کردن که گفته است: «که چون دولت در دست خلفاء بود» تشنیع میزند و انکار میکند بر سلاطین آل سلجوق که ایشان خلفاء را ممکن نمیدارند و برخارجی^(۲) بسلاطین گواهی میدهد که دولت در دست خلفاء نیست و در دست غاصبان و ظالمان است. و آنچه گفته: «که امیران عالم بودند» معنی آنست که این امیران جاهلند و ایشان روافض را زبون داشتندی و اینان مگر از جهل و بی جمیّتی آن طریقه را ترك کرده اند خاصّه بمذهبی که بدلیل الخطاب گویند خاكش بدهان که بخلاف آنست که نموده آن دولت که بنی عباس را بوده هنوز هم^(۳) بر آن قاعده و قرار است و امیران و ولّاء اکنون نیز عالم ترند و بزرگتر^(۴) و همیشه تابوده است سادات و علماء و رؤساء در حضرت خلافت و بارگاه سلاطین و پیش امراء موّقر و محترم بوده اند و مقبول القول و مشارالیه اکنون امراء و ولّاء نیز بر آن سنت سنّیه و طریقه مرضیه میروند و تا بقیامت چنین باشد و اگر^(۵) نمیتواند دیدن کور می باشد^(۶) و آنچه گفته: «که این جماعت را بدین واسلام لقب نوشتندی» عجب آید از عاقلی که دعوی علم بتواریخ کند و بدین ریکی سخن گوید اولاً در عهد پیشین که لقب عادت نبود خود هیچ کس را نوشتندی چه سنی و چه شیعی و چون ابتداء رفت و عادت^(۷) افتاد اگر ملوک غزنی^(۸) را القابی بود چون غیاث و مغیث، ملوک دیالمه را

(۱) خ ل: «و بدین اسلام». (۲) یعنی برخارجی بودن. (۳) خ ل: «هنوز». (۴) خ ل: «زبرک». (۵) خ ل: «و هر که». (۶) خ ل: «شود». (۷) خ ل: «و قاعده». (۸) خ ل: «غزنین».

که شیعیان به سبب لقب سابق بود چون عند دور کن و سبب القوله و مانند این مرکب
تواریخ و تراجم و شعری عربی و عجمی مذکور تر از آنست که آن را انکار توان کرد
و چون هیچ دستاویز ندارد لقب نبود ابوالقاسم عبّاد را که عالم شیعی^(۱) بود صاحب کاتب
نویشتندی و بعد از وی صاحبی هم^(۲) وزراء را بطریق او خوش افتاد چون حسن علی
اسحاق را نظام الملک نوشتندی و وزیر ابوالفضل براوستندی را مجد الملک نوشتندی
و دو عهد پیشین^(۳) که خلفاء را مقتدر و مستظرف و مقتفی نوشتندی ائمه ما را باتفاق
باقول (ع) و صادق (ع) و رضا (ع) خواندندی و در آن هنگام که ابوبکر باقلانی را لقب نبوده
محمد نعمان حارثی را شیخ مفید گفتندی و مرتضای بغداد^(۴) را باتفاق علم الهدی
و سید اجل خواندندی و دو عهد آخر که استاد ابو مسلم را ثقة الملک نوشتندی سید
مرتضای قم را ذوالفخرین نوشتندی و چون بزیر تر از اهل دین و دولت اگر کسی را
لقبی بودی آبنای جنس ایشان را از شیعه مانند آن و زیاده از آن بود پس نمیدانم که
این بکدام روزگار بود که این جماعت را بدین واسلام لقب ننوشتندی؟! و هر کس
که این فصل بخواند نامنصفی و جحود این قائل بداند.

و اما آنچه گفته: « که در مجالس مناظرات شیعه را تمکین نکردندی »
خود بخلاف آنست که میگوید اما هم دور نباشد که مذاهب پخشنده است^(۵) و مجالس
هویک پیدا است^(۶) و هر طایفه بجای خود گویند اگر حنفی را محفلی باشد شافعی مذهب
را تمکین نکنند یا در محفل شافعیان حنفی را گوش ندارند و مانند این بروزگار بگردد
و باصحاب حکم تاکی افتد و چون باشد^(۷) و حکایات برین وجه و شبهات بی اساس
ذیل نقصان مذهب نباشد و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته: بروزگار سلطان ملک شاه و سلطان محمد قدس الله ارواحهما
نگذاشتندی که شیعیان مدرسه و خانقاه^(۸) بسازند.

(۱) خ ل « که در شیعه علم » و در نسخه دیگر « که شیعه عام » . (۲) ح ل « و
بعد از او گفت صاحبی وزراء را بطریق او خوش افتاد » . (۳) ح ل « سابق » (۴) خ ل:
« مرتضی بغدادی » . (۵) علامه قزوینی گفته: « شاید پخشنده بعضی متنوعه و متکثره
و متنوعه باشد و شاید صواب پخشیده باشد بهین معنی » (۶) شاید کلمه « پیدا » مصحف
« جدا » باشد (۷) خ ل « و نقصان مذهب و اعداد نکنند مانند ابن روزگار بگردد و
باصحاب حکم تا خود که باشد و چون افتد » . (۸) ح ل « مسجد » .

الف. جواب این گفته : که از وجوه دفع مضرت گفته است آنست که نمیدانم که بکدام بقعه مشغول میکنند اگر بتعداد^(۱) مدارس سادات مشغول شویم در بلاد خراسان و مازندران و شهرهای شام از طلب و غیر آن و بلاد عراق چون قم و آبه و کاشان^(۲) که مدارس چند است و کی فرموده^(۳) است و اوقاف چند دارد طومار است و کتب خواهد آمد از برای دفع شبهت اشارنی برود بشهر ری که منشأ و مولد این قائل است هو لا مدرسه بزرگ سید تاج الدین محمد کیکی رحمه الله علیه بکلاه دوزان که مبارک شرفی فرموده است و قریب نود سال است که معمور و مشهور است و در آنجا ختم^(۴) قرآن و نماز بیجماعت هر روز پنج بار و مجلس وعظ هر هفته یک بار و دو بار و درس علوم و مواضع مناظره و نزول مصلحان در آنجا که مجاورند از اهل علم و زهد و فقه و سادات و غریب که رسند و باشند^(۵) بوده است و هست تا در عهد طغرل بزرگ سقا الله رحمه الله کردند؟

و در آنجا مدرسه شمس الاسلام^(۶) حسکا بابویه که پیر این طایفه بود که نزدیک است بسرای ایالت و در آنجا نماز بیجماعت و قرائت قرآن و تعلیم قرآن کودکان را و مجلس وعظ و طریق فتوی و تقوی ظاهر و معین بوده است و هست نه در عهد این جو سلطان کردند که خواجه اشارت کرده است؟

و دیگر مدرسه که میان این دو مدرسه است که تعلق بسادات کیکی دارد که آنرا خانقاه ربان^(۷) گویند و مصلحان در وی عظیم باشند نه هم در عهد سلطان محمد نور الله قبره فرموده اند؟ و مدرسه بدروازه آهنین که منسوب است بسید زاهد ابو الفتوح نه هم در عهد دولت ملکشاهی ساختند؟ و مدرسه فقیه علی جاسپی بکوی اصفهانیان که خواجه میرک فرموده است که بدان تکلف مدرسه در هیچ طائفه نیست و سادات دارند و در آنجا مجلس وعظ و ختم قرآن و نماز بیجماعت باشد نه در عهد سلطان سعید ملک شاه فرمودند؟ در آن تاریخ که سرهنگ سا و تکین جامع جدید میکرد برای اصحاب حدیث که ایشان را در ری مسجد آدینه نبود و مدرسه خواجه عبدالجبار مفید که

(۱) خ ل : « بتحصیر و تمذید » . (۲) خ ل : « و کاشان و آبه » . (۳) خ ل : « بوده » .
(۴) خ ل : « ختم » . (۵) خ ل : « و غریب که رسنده باشد » و در نسخه دیگر « که رسیده باشد » . (۶) خ ل : « شمس الامیلا » . (۷) خ ل : « دیان » و در نسخه دیگر « زنان » .

چهارصد مرد فقیه و متعلم و متکلم از بلاد عالم در آن مدرسه درس شریعت آموختند نه در عهد مبارک سلطان ملکشاهی و روزگار بر کپاری رحمة الله علیهما کردند؛ و این ساعت معمور و مشهور است و جایگاه درس علوم و نماز بجماعت و ختم قرآن و نزول اهل صلاح و فقهاء باشد همه بیرکات همت شرف الدین مرتضی است که مقدم سادات و شیعه است و مدرسه کوی فیروزه^(۱) نه در عهد این سلاطین بنیاد کردند و خانقاه امیر اقبالی نه در عهد کریم غیائی کردند و خانقاه علی عصار^(۲) که پیوسته منزل سادات عالم زاهد متدین بوده است و در آن خانقاه نماز بجماعت و ختم قرآن متواتر و مترادف باشد نه در عهد سلطان ملکشاه کردند؛ و هنوز معمور و مشهور است و مدرسه خواجه امام رشید رازی بدروازه جاروب بندگان که دروی زیاده از دویست دانشمند معتبر درس دین و اصول و فقه و علم شریعت خواندند که علامه روزگار خویش بودند نه در عهد دولت سلطان سعید محمد رحمة الله علیه کردند؛ که هنوز معمور است و مسکون و در آنجا درس علوم میخوانند و هر روز ختم قرآن و منزل صلحاء^(۳) و فقهاء هست و کتب خانها^(۴) دارد و بهمه انواع مزین است و مدرسه شیخ حیدر^(۵) مکتبی بدر مصلی گاه^(۶) نه هم در عهد سلطان محمد رحمة الله علیه کردند؛ و همه با اشاره ائمه^(۷) سلاطین و مدد توأب و شحنگان ایشان بود.

و عجب است که این بسمع خواجه نرسیده است که در شهر سنه خمس مائه که پنجاه و شش^(۸) سال است که بقزوین فتنه پدید آمد و شهر جنگی نبود و خواجه امام ابواسمعیل حمدانی رحمة الله علیه باصفهان رفت پیش سلطان محمد و آنجا با املا حده لعنهم الله مناظره کرد و ایشان را مخدول و منکوب کرد و زکوه بداد و عطاش^(۹) آفرع کشته شد سلطان محمد رحمة الله علیه خواجه اسمعیل را ناصر الدین لقب داد و تشریف فرمود و مدرسه وی که در فتنه شهر جنگی خراب کرده بودند بفرمود تا عامر^(۱۰) کردند و کرسی نهادند و او باز سر قاعده و رسم خود رفت و آن مدرسه هنوز معمور و مشهور است و بیرون از این که شرح داده آمد در شهر ری چند مدرسه معمور هست که

(۱) خ ل: « محله فیروزه ». (۲) خ ل: « علی عثمان ». (۳) ح ل: « مصلحان ». (۴) خ ل: « کتب خانه ». (۵) خ ل: « جنید ». (۶) ح ل: « مصلحگاه ». (۷) ائمه جمع مثال که بمعنی حکم و فرمان است. (۸) خ ل: « پنج ». (۹) ح ل: « عطاش ». (۱۰) ح ل: « عامر ».

در آنجا که ذکر^(۱) و نماز به جماعت و قرائت قرآن و طاعت می رود اما این جمله که یاد کرده شد آنست که در عهد سلاطینی کرده اند که خواجه اشارت کرده است در کتاب که شیعه نیارستند کردن مدارس و مساجد در زمان ایشان و مساجد و منابر سادات شیعه را خود حدی^(۲) نیست از بزرگ و کوچک که بذکر همه کتاب مطول شود تا بدانند که دروغ محض گفته و حواله کرده است بنقصان سلاطین کبار در آنجا که گفته است که « منع کرده اند از مدرسه و مسجد » حاشا عنهم مع صلابتهم فی دینهم و رسوخهم فی اعتقادهم « ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعی فی خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفین » لهم فی الدنيا خزی ولهم فی الآخرة عذاب عظیم « بنگر که در حق کدام گروه است و خواجه آن را در حق سلاطین دعوی کرده است حقیقت آنست که در بلاد عالم از بسطت زمین و فسحت دنیا هر خیری که در مسلمانی ظاهر میشود از مدارس و مساجد و خانقاه و منابر و سنتهای نیکو و دفع بدعتها ببرکات و قوت تیغ آل سلجوق است رحم الله الماضین منهم و أبقى عمر الباقین بخلاف آنکه این قائل^(۳) حواله کرده است .

آنگاه گفته : « رافضیان^(۴) را درس فقه و شریعت^(۵) نباشد و خود با جتهاد مجتهدان و رأی و قیاس و اخبار صحیح بگویند » .

اما جواب این کلمات آنست که چگونه درس فقه و شریعت نباشد جماعتی را که کتب خانهای ایشان مملو باشد از کتب اصولی و فروعی که تعدید^(۶) و تحصیر آن متعذر باشد و در اسامی رجال از مصنفان و رواة ایشان مجلّدی مفرد باید^(۷) اما چون اشارت بفقه و شریعت کرده است کتابی چند که متداولتر و معروفتر است گفته آید تا شبهت بدان زائل شود و این^(۸) چون مقنعه ، و عویص ، و فرائض ،^(۹) و مصباح مرتضی ، و شرائع علی حسنا ، و مجلّدات من لایحضره الفقیه ، و کتاب علل الشرائع ، و عمل یوم و لیلایه ، و هدیة المسترشد ، و المراسم العلویة فی الاحکام النبویة ، و جمل العقود ، و کتاب المغنی فی الفقه ، و مجلّد فی کتاب وجه القرآن بدو مجلّد ، و مناسک

(۱) خ ل : « ذکر خیر » . (۲) خ ل : « حدی معلوم » . (۳) خ ل : « باول » . (۴) خ ل : « زیرا که رافضیان » . (۵) خ ل : « درس فقه و شریعت » . (۶) خ ل : « تقدیر » و در نسخه دیگر « تقریر » و در نسخه دیگر بجای « تعدید و تحصیر » « تعداد » . (۷) خ ل : « باشد » . (۸) خ ل : « و آن » . (۹) خ ل : « و فرائض مرتضی » .

الزبدان و کتاب الانتصار و کتاب النهایة و غیره و کتاب عروض الندوی و کتاب
فرائق العامة و قواعد الخاصة و کتاب المذهب و کتاب البراج و کتاب المستمسک بمجمل
آله الرسول و فیهرست کتاب الاصحاب و مسائل الخلاف و چند مجلد و کتاب مصباح
کبیر^(۱) و تہذیب الاحکام و مجلدات و کتاب المبسوط و عمل الشئ و کتاب منار^(۲)
و مسائل خورده که آنرا حدی نیست همه با شرح و بسط تمام همه منقول و مستند از
ائمه طاهرین باسناد معتبران و ناقلان ثقة^(۳) از علماء و فقهاء و هریک از این کتب را
هزارین نسخه^(۴) در اطراف عالم هست پس اگر باین همه حجت و بیان انکار کنند^(۵)
که این طائفه را فقهی و درسی نباشد^(۶) : «إذالم تستح فاضع ما شئت» .

اذا آنچه گفته : که « باجتهاد مجتهدان و رأی و قیاس بنگویند » شبهی
نیست که شیعه امامیه شرائع و احکام همه از طریق نصوص انبات کنند و بنیاد مذهب
ایشان بر این است^(۷) .

و آنچه گفته : که « باخبار صحیح بنگویند » دروغ و بهتان است چنانکه دیگر
دروغها که بمذهب شیعه اخبار آحاد البتة ایجاب علم و عمل نکند و چون خبر صحیح
و متواتر باشد مقبول و مسموع باشد و ایجاب علم و عمل کند .

و آنچه گفته : که « ایشان را درسی نباشد » مگر بسمع این^(۸) قائل نرسیده
است که مرتضی (علم الهدی)^(۹) را رضی الله عنه چهارصد شاگرد فاضل متبحر بوده
است دون از دیگران در اصول و فروع و فنون علوم و او در عهد خلفای بنی العباس مہر
بود و ممکن و محترم و مقبول القول و العلم و پدرش سید اجل طاهر نقیب سادات
در مدینة الاسلام حاکم در جنب دار الخلافه و متمتبی در این قصیده مدح او میگوید :

إذا علوی لم یکن مثل طاهر فما هو إلا حجة للتواصب

و آنچه مرتضی کرده است از تقویت اسلام و تربیت شرع جدش مصطفی (ص)
در جواب شبهات منکران توحید و رسالت چون فلاسفه و زنادقه و براهمه کسی را قوت

(۱) خ ل : « مصباح کبیر چند جلد » . (۲) خ ل « منار » . (۳) ح ل . « ثقة عن ثقة » .

(۴) خ ل : « هزار کتاب » . (۵) خ ل . « کند » . (۶) خ ل . « بیت » . (۷) این معنی
یعنی عدم عمل بقیاس از مسلمات فرقه حقه امامیه اثنا عشریه است و در تمام کتب مربوطه بطلان
و نحل باین مطلب تصریح شده است و محصل دلیل و مدعا همان است که علامه بحر العلوم (ره)
دو این بیت اشاره فرموده : « و لیس من مذهبنا القیاس » . لان حکم الشرع لا یقاس »

(۸) خ ل : « بسمع آن » . (۹) خ ل . « میر مرتضی علم الهدی » .

نبوه است و پیش از وی محمد بن النعمان العفید را شاگردان بسیار بود و است و مناظره‌ای نیز بین
 که مجلسی که در کتب مذکور است و اگر چه بعضی از اقوال او خلافی است که مبالغه و کلام گفته
 و فضل و بزرگی شیخ کبیر ابو جعفر بابویه رحمه الله علیه را خود چگونه انکار توان کرد
 از تصانیف و وعظ و درس و از روی تأیید تیر کستلن و ایملان اثر علم و فضل و بر کانت زهد و
 امانت او پوشیده نیست و نوختیان و محمد بن شاذان که فضل ایشان در جهان ظاهر
 است و ذو الفخر بن مرتضای قم که فضایی عالم را از خطب و تصانیف او سرهایه^(۱) است
 و شیخ ابو جعفر طوسی رحمه الله علیه که فضل و زهد او أظهر من الشمس است و ابو یعلی
 سائر و ابن البراج و از متأخران چون خواجه ابو جعفر دوریستی و ابو الفرج حمدانی
 و حسین بن المظفر الحمدانی، و خواجه مفید عبدالجبار قزوینی و فقیه امیرکزوینی
 و چون سید امام محمد کیکی، و سید امام هاشم نکدیم الرضا و مفید عبدالرحمن
 نیشابوری و برادرش ابوسعید محمد و محمد الثقل و فقیه عبدالجلیل و خواجه امام
 رشید محقق و خواجه حسکا و ابوطالب بابویه، و خواجه ابو جعفر نیشابوری و قاضی
 ابوعلی الطوسی^(۲) و رشید علی زبیر القمی، و خواجه امام ابو الفتوح عالم که مصنف
 بیست مجلد است در تفسیر قرآن و مؤلف کتاب شرح الشهاب النبوی است که همه
 طوائف اسلام بخواندن و نوشتن آن راغبند و غیر اینان از متقدمان و متأخران که بذکر
 همه کتاب مطول شود و همه مدرّس و متکلم و فقیه و عالم و مفسر و متدین
 و زاهد بودند و اشارتی درین کتاب کفایتست تا ناقل و غیر او را از مجبران که این
 کلمات بخوانند معلوم شود که شیعه را هم مدرسه بوده و هم فقه و هم فقیه و
 هم عالم نورالله ارواحهم و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته: « در روزگار ملک‌شاه قدس الله روحه در ری چه استخفاف یافت

بر ارضیان و همه بر منبرها رفتند که ایمان بیاورند.

جواب این کلمات آنست که این وجنس این را دلالت بر بطلان و نقصان مذهب

باشد که چون جماعتی^(۳) سعایتی کنند در پیش سلطان و او در آن حرکتی کند و در

همه شهرها در عهد سلاطین مانند این رفته باشد چنانکه در عهد ملوک دیالمه در ری

(۱) خ ل . « کتب خانه » . (۲) خ ل : « و قاضی ابوعلی الطوسی بر ملة کاشان » کذا
 و من مراد را از این لفظ نفهیدم . (۳) خ ل : « جماعت خصمان » .

بالاسکنان^(۱) و علمای مجتبران رفت و چنانکه باصفهان در عهد محمودی بامشبهه رفت و بهمدان در عهد سلطان مسعود^(۲) رحمه الله و بری در عهد امیر قشعر و امیر عباس که اصحاب ابوحنیفه را بمحفل پادشاهان حاضر کردند بکرات که بدیدار خدایتعالی بگویند و بنویسند که قرآن قدیم است و ایشان امتناع کردند چون شیخ ابوالفتوح نصرآبادی و خواجه محمد حدّاد حنفی و غیر ایشان که ایشان را در آن مدت این مذهب نبود و نقصانی نکرده باشد و در عهد دولت دیلمیان که ایشان امامی بودند با علمای دیگر طوائف مانند این کردند و این هیچ دلالت بطلان مذهب نباشد و در وقت ما مگر خواجه مجتبر بی خبر است که هیچ ماه نباشد که گروه گروه مجتبران در طبرستان و مازندران در پیش تخت شاه مازندران نیارند و الزام نکنند که ایمان بیاورند و دست از مجتبری بدارند و بر آن مصادره دهند بسیار تا از مذهب جبر باز گردند^(۳) پس اگر در عهد ملکشاه مانند این باشیعه رفته باشد همین حکم دارد و بر آن قیاس میباید کردن و تاریخ‌ها یاد میباید داشتن تا چون جواب شنوند درد دل ورنج جان نباشد.

آنگه گفته : « در عهد سلطان محمود غازی رفت آنچه رفت از قتل و صلب و روی علماء ارفض سیاه کردند و منبرهایشان بشکستند و از مجلس دانشمندان منع کردند و هر وقت جمعی را میآوردند دستارها در گردن کرده که اینان دستهارا در نماز فرو گذاشته اند و بر مرده پنج تکبیر کرده اند و پس از سه طلاق تجدید نکاح کرده اند و آن بزرگان حقیقت مذهب اینان بدانسته بودند بتقیّه و زخرف قول ایشان فریفته نمیشدند که مانوالی بخاندان اهل‌البیت میکنیم و مذهب اهل‌البیت داریم و بدانسته بودند که اینها همه دروغ گویند ».

جواب این فصل چون بحقیقت بخوانند و بدانند شبهت را بحمدالله مدخلی نباشد همه عقلاء و اهل تجربه را معلوم است که چون بیگانه و رایت سلطان غریب بشهری و ولایتی رسد و پادشاه آنجا بگاه را منهزم کنند یا بگیرند با اهل مذهب و مقالات او بیحرمتی و جفا کنند بسبب مذهب و طلب و دافع و تفحص گریختگان و متواریان و این دلالت نقصان اعتقاد و بطلان مذهب نباشد و عزیزان شهر را ذلیل و اسیر گردانند

(۱) کذا، و در نسخه دیگر: «الاسکیان». (۲) خل «محمود». (۳) خل «برگردند».

بدلالت قول باری سبحانه و تعالی در قصّه بلقیس و سلیمان که : « قالت إِنَّ الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أئمة أهلها أذلة » و یاری تعالی بر صحتّ این قول گواهی میدهد آنجا که گفت : « و كذلك يفعلون » پس اگر بورود رایت سلطان محمود که ملک عراق از دیالمه بستد و این طایفه را نقصانی رسید از قتل و نهب و صلب دلالت بطلان مذهب نباشد و بجهت اعتقاد محض بوده باشد بلکه بجهت تقریر سلطنت و قاعده ملک باشد و قیاس از لشکر غزان^(۱) باید کرد در ملک خراسان و اخذ سلطانی چون سنجر که ذوالقرنین ثانی بود و قتل و صلب و نهب از کشتن سادات کبار و علمای بزرگ و مفتیان و قاضیان چون سید اجل بلخ و محمد بن یحیی الفقیه التیسابوری که علاّمه عالم و عدیم التّظیر بوده در اصحاب شافعی^(۲) و شیخ عبدالجبار^(۳) اُکّاف که زاهد روزگار بود و الوف الوف علماء و صلحاء که در آن حادثه کشته آمدند پس اگر آنچه لشکر غزنین کرده اند باشیعه ری دلالت بطلان مذهب باشد شاید اینکه غزان کردند با اصحاب سنت هم دلالت بطلان باشد بلکه همه عاقلان دانند که مثل این برای هیبت و تقریر ملک کنند و نقصانی نباشد بدلیل آنکه چون محمود رفت علمای شیعه باحضور شحنگان و نواب او باز سر قرار و قاعده رفتند و چون غزان رفتند مسلمانان باز سر قاعده خود رفتند در بلاد اسلام .

۱۵ آنچه گفته : که تکبیر پنج است بر مرده و دست فرو گذاشتن و تجدید نکاح کردن بعد از سه طلاق در آخر این کتاب فصولی را که فضیحت نام نهاده است و بتشنیع یاد کرده جوابش گفته آید ان شاء الله تعالی .

و آنچه گفته : « که علمای شیعه را از مجالس منع کردند همه عقلاء را معلوم است که سلطان بهر منفعت و مصلحت و امراء از خوف فتنه در همه شهرها مانند ابن کنند با هر طائفه و بسی دیده ایم و شنوده ایم که کرده اند و نقصان مذهب و اعتقاد نکنند آنکه گفته : « که در هیچ روزگاری این قوت نداشتند که اکنون^(۴) چه دلیر شده اند و بهمه دهان سخن میگویند هیچ سرائی نیست از ترکان که در او ده و پانزده^(۵)

(۱) سلطان غازان . (۲) خ ل . « شیوخ شافعی » . (۳) : « عبدالرحمن » . (۴) خ ل : « قدرت نداشتند اکنون » . (۵) خ ل : « یازده » .

راستی نیستند و دیوانه ها هم دیوانه (۱) ایشانند و اکنون بعینه همچنانست که
دوهره مقتدر خلیفه بود.

اما جواب اشغال این سخن خود لازم نباشد اما کلمتی چند بر طریق اشارت
برود دیگر باره خواهجۀ نویسی خصوصت ترکان میکند و تعریض امیران و چون گوید
« بهیچ روز گاری آن قوت نداشتند ». آنکه گوید: « چنانست که بروزگار مقتدر
خلیفه » تا هم متناقض باشد و چون ترکان بادولت وصولت و رأی وزیر کی و دانش تمام را
ایشان (۲) بخواجگی و مشورت قبول کرده اند خواهجرا دیگر باره نمیشاید دایه مشفقتر
باشند که مادر، پس بر قضای خدای تعالی دیگر باره انکار میکند و راضی نمیشد و
چون قضا و تقدیر خدا این است که ترکان حاکمان جهان باشند و رافضیان وزیران
و همشیران ایشان باشند بقضای خدای تعالی راضی میباید بودن و تعریض نا کردن و
تشیع نازدن و گر نه بسالامت باش مذهب بیست و پنج ساله رفتن و فعل را با بنده
اضافه بکردن و این تعریف کردن.

آنکه گفته: « استیلای (۳) روافض در عهد مقتدر خلیفه بود از سنه خمس و
ثلاث هائۀ تاسنه ثلاث و عشرين و ثلاث هائۀ که مقتدر را بکشتند و شرح آن چنان بود که
وزیر مقتدر ابوالحسن فرات بود و سلطان خلیفه بودی و مرجع همه جهان بدرگاه
خلیفه او بود و این ابوالحسن فرات بعوانی و شریری مشهور و معروف بود در مذهب
رفض چنان بود که بالحداد منسوبش کردند».

جواب این کلمات آنست که آنچه نشان داده است که « خلیفه را وزیر
مبتدع بوده است مدت بیست سال » نقصان بخلیفه ستیان عائدتر است که بر افاضیان
قم و کاشان و از چند قسمت خالی نباشد (۴) یا خلیفه خود اعتقاد وزیر ندانسته باشد و
خواجۀ بعد از دوست و پنجاه سال میداد تا خواهجۀ غائب عالمتر باشد که خلیفه حاضر،
یادانسته باشد و از خوف نیارسته باشد که دفع کند یا معزولش نماید تا مذهب خواهجۀ
راست نباشد که خلیفه از کسی نترسد و یانقیه و هداهنه کرده باشد در آن و بمذهب

(۱) خل: « زیرا که هیچ بلو کاتی نیست الا که ده یا پانزده رافضی در آن حاکمند و وزیران و دیوانه
همه ». (۲) خل: « تمام ایشان را ». (۳) خل: « شرح پیدا کردن استیلای ». (۴) خل: « نیست ».

خواججه عامه مردم روا نباشد که تقیه کنند خلیفه روزگار چگونه روا باشد که تقیه کند^(۱) و قسمت آخرین آنستکه دانسته باشد که وزیرش شیعی مذهب است و قبول کرده باشد و روا داشته باشد چون خواججه روا نمیدارد که چنین باشد و آنچه خلیفه کند درست باشد پس او عالمتر باشد که خلیفه و متعصبتر باشد از وی پس اگر خلیفه بانبالت اصل و جزالت فضل بر آن وزیر رافضی راضی بوده است انکار آن کردن دگر باره اجمعی و جاهلی^(۲) باشد و هر که بائصاف برخورد این معنی بداند .

آنکه گفته : « در مصر اسماعیلیان پدید آمدند و در عراق و قهستان دیلمیان سر بر آوردند^(۳) و خویشان ابوالحسن فرات همه بر عملهای خطیر بودند و همه جهان در تحت تصرف ایشان بود^(۴) دیران درگاه چون پسران ابوالفضل^(۵) و پسران بسطام و بوسهل نوبختی و قرابات او و پسران سنگلائی^(۶) همه رافضی بودند یا ملحد و همه مسئولی بودند بر خلیفه و جهان در تصرف ایشان بود » .

اما جواب این سودای طبع و زوائد محالات آنستکه ابوالحسن فرات متهم نبود اما پسران ابوالفضل^(۷) و پسران بسطام و پسران سنگلا همه بالحاد و زندقه متهم بودند و مجبران بودند باول پس ملحد شدند اما ابوسهل نوبختی رحمه الله علیه شیعی و معتقد بوده است و چون این مصنف در مواضع کتاب یاد کرده است که قائم کجا است که خلیفه باید که جهان از ظلم اهل بدعت پاکیزه کند و اکنون حوائت میکند که خلیفه روزگار رافضیان و ملحدان را تمکین کرده بود و جهان بدست ایشان باز داده بود و ایشان را بر مسلمانان مسلط کرده و نمیداند^(۸) که این نقصان عائد میشود بخلیفه روزگار که مقتدر بوده اگر آنچه او کرده است از تمکین ایشان صلاح بود انکار کردن از غایت جهل باشد و اگر فساد بود اقرار دادن بفساد خلفاء مخالف اجماع مسلمانان باشد و حضور این خلیفه کمتر باشد از غیبت مهدی (ع) و پنداری چون این فصل مینوشته مست بوده است تا معذورش دارند » .

(۱) خ ل : « و بذهب عامه مردم روا نباشد که خلیفه روزگار تقیه کند و چگونه روا باشد که تقیه کند » . (۲) خ ل : « و جاهلی تمام » . (۳) خ ل : « بر آورده بودند » . (۴) خ ل : « داشتند » . (۵) خ ل : « ابوالفضل » . (۶) خ ل : « پسر سنگلا » . (۷) خ ل : « ابوالفضل » . (۸) خ ل : « و نه دانسته » .

آنکه گفته : « در عهد برکیارق سلطان و سلطان محمد رحمه الله علیهما
ابوالفضل براوستانی که او را مجدالملک خواندندی^(۱) و ابو سعد هندوی قمی مستوفی
بودند و دستار بندان از قم و کاشان و آبه چنان مستولی بودند مگر در وقت^(۲) مجدالملک

(۱) قاضی شستری (ره) در مجالس المؤمنین در مجلس دهم که اختصاص به ذکر وزرای عظام و
کاتبان کرام دارد مجدالملک مذکور را چنین معرفی کرده است « مجدالملک ابوالفضل
أسعد بن محمد بن موسی البراؤستانی القمی - صاحب معجم البلدان گفته : « که براوستان
دیهی است از قم و از آنجاست وزیر مجدالملک ابوالفضل أسعد بن محمد براوستانی که وزیر
سلطان برکیارق بن ملک شاه بود و بر او غالب بود و لشکریان او را متهم ساختند بآنکه با
ایشان سلوک خوب ننماید و بر او خروج کردند و از سلطان او را طلبیدند و سلطان از روی
ضرورت او را تسلیم ایشان نمود و با ایشان شرط کرد که قصد جان او نکنند اما ایشان اطاعت
نکردند و او را شهید ساختند (این واقعه در سال چهار صد و هفتاد و دوم هجرت روی داده است) »
و تفصیل این قصه بروچی که در حبیب السیر مسطور شده آنست که - سلطان ملک شاه
در اواخر ایام حیات خواجه نظام الملک را عزل کرده منصب وزارت او را بتاج ابوالفناهم
قمی عنایت فرمود و شرف الملک ابوسعید کاتب را بمجدالملک ابوالفضل قمی بدل نمود و در آن اوان
که برکیارق در خراسان اقامت داشت چون مؤید الملک را از وزارت معزول ساخته بود لاجرم
در مقام هجران فتنه گشت آخر بکنجه رفت و سلطان محمد بن ملک شاه که والی آن خطه بود او را
منظور نظر عنایت گردانید و مؤید الملک سلطان محمد را بر مخالفت برادر دلییر ساخت تا لشکر فراهم
آورده در شوال سنه اثنی و سبعین و أربع مائه از کنجه بخیال قتال بیرون آمد و برکیارق
نیز متوجه برادر گشته در اثنای راه اعظم امرای او قصد مجدالملک که منصب استیفاء داشت
نمودند بسبب آنکه مجدالملک در صدد کفایت اموال دیوان شده ابواب منافع مغربان در گاه
را مسدود گردانیده بود و مجدالملک چون سیل بلا را متوجه خود دید بکشتی عاطفت برکیارق
پناه برد و از امراء گریخته خود را در دولتخانه پادشاه انداخت امراء او را تعاقب نموده در
حوالی سزا پرده عالی صف زدند و کس نزد برکیارق فرستاده مجدالملک را طلبیدند و او
دست رد بر سیه ملتسم ایشان نهاد پس امراء لوای بیجهر متی برافراختند و بمنزل پادشاه در
آمده مجدالملک را پاره پاره کردند و برکیارق از این جهت هراس بیقیاس بغود راه داده
دامن خیمه برداشت و از راه قهستان بدارالملک ری شتافت .

شیخ عبدالجلیل رازی آورده که جناب خواجه شیع معتقد مستبصر عالم عادل بود و آثار
خیرات او در حریم مکه و مدینه ظاهر است (آنکه عبارت او را بتلخیص و دو قصه مذکوره
را با تقدیم و تأخیری که کنابش مقتضی بوده نقل کرده سپس بمقام ابرام و تصدیق مدعای
شیخ عبدالجلیل (ره) و نقض و تکذیب مدعای صاحب فضائح الروافض در آمده آنکه گفته) و از
آثار مجدالملک قبه حسن بن علی است در بقیع که علی زین العابدین و محمد باقر و جعفر صادق
علیهم السلام و عباس بن عبدالمطلب رحمه الله در آنجا آسوده اند و چهار طاق عثمان بن مظنون
که اهل سنت چنان پندارند که مقام عثمان بن عفان است او بنا کرده و مشهد امام موسی
کاظم و امام محمد تقی علیهما السلام در مقابر قریش در بغداد هم او فرموده است و مشهد
سید عبدالعظیم حسنی در شهر ری و غیر آن از مشاهد سادات علوی و اشراف فاطمی علیهم السلام
از آثار اوست و از جمله آثار حسن خاتمه اوست آنکه بعد از فوز بدرجه شهادت در جوار
فائض الانوار حضرت امام حسین علیه السلام قرار یافته رحمه الله تعالی .

(۲) خ ل : « و او دستار بندان قم و آبه و کاشان بگرفت »

که کمتر دستار بندی بود بندقبای مهترین^(۱) میگرفت و بدیوان میبرد تابحقی که چون ابوالفضل براوستانی در ری بود گازی را از درعابش^(۲) بحوالتی بگرفتند نام آن گازر ابوبکر بود اما رافضی بود تاپیش ابوالفضل^(۳) براوستانی افتادو گفت ببرید^(۴) و بیایزید بحوالتی که قتل بروی واجب نبود گفتند ای خداوند او مردی مؤمن است یعنی رافضی است گفت شما گفتید ابوبکر نام دارد و هرآینه ابوبکر کشتنی باشد و بفرمود تادست از او باز داشتند چندین و چنین^(۵) بسیار کردند و^(۶) همه را بزازی و رنج بکشتند و آخر ابوالفضل مجدالملک را پاره پاره کردند و ابوسعده هندو را بساوه برآویختند .

اما جواب : این کلمات که ایراد کرده است و نقصان در سلطان^(۷) نیکوسیرت برهرو اشارت^(۸) کرده که وزیر و مشیر مبتدع داشته^(۹) و مجدالملک دیندار معتقدرا بدی یاد^(۱۰) کرده که هنوز آثار خیران او در حریم مکه و مدینه ظاهر است و درمشاهد ائمه علوی و سادات فاطمی احسانهای او متواتر است از اوقاف و اقوات و شمع سوختن و احسان او تا آن مرتبه بود که بیک قصیده بایته که امیر معزی بر او خواند هزار دینار زر سرخش بداد . و خط و توقیع او هنوز مقتدای اصحاب دولست و رسوم و قواعد او هنوز در خیرات و نیکیها^(۱۱) باقیست و از بزرگی قدر و رفعت او هنوز لقب او بکسی نداده اند و مجدالملک مطلق او را خوانند و حکایت گازر که آورده است عاقل بچنان سخن التفات نکند که ملک مشرق و مغرب چگونه بشخصی سپارند بدین جاهلی و نادانی که بیگناهی را بمجرد آنکه ابوبکر نام داشته باشد او را هلاک فرماید که^(۱۲) درخیل خانه او هزاران ابوبکر و عمر و عثمان سنی و شیعی محترم و مقبول باشند و هفتصد غلام ترك داشته باشد چه حنفی و چه سنی و چه شیعی که آخر هفتصد ترك همه شیعی نباشند و مثال آنکه آورده است درحق بوبکر گازر^(۱۳) من نیز شنیدم از

(۱) خ ل . « ترکی » . (۲) خ ل : « عابس » و نسخه دیگر « عالش » . (۳) خ ل : « مجدالملک » . (۴) خ ل « ببرید او را » (۵) خ ل . « چون چنین » . (۶) خ ل : « تا » . (۷) خ ل : « سلاطین » . (۸) خ ل . « برسبیل اشارت » (۹) خ ل : « همه مبتدع داشتند » . (۱۰) خ ل : « نام » . (۱۱) خ ل : « و رسوم و قواعد نیک او » . (۱۲) خ ل : « مگر » . (۱۳) خ ل : « و مثال این که کذب و افتراء است » .

رئیس شیعه و پیر سادات سعید فخرالدین شمس الاسلام الحسن رحمه الله^(۱) گفت روزی در پیش مجدالملک بودم و در خدمت پدرم حاضر بودم سید علی علوی رحمه الله علیه دوبارگان غریب درآمدند یکی از حلب و یکی از ماوراء النهر ماوراء النهری عمر نام داشت و حنفی بود و حلبی علی نام داشت و شیعی بود هر یک^(۲) بر سلطان مبلغی وام^(۳) داشتند مجدالملک فرمود تا^(۴) ماوراء النهری را که عمر نام داشت از خزانه زر نقد بدادند^(۵) و علی حلبی را حوالتی ساختند باشهری مردکی فزاش حاضر بود گفت خداوند عجب اینست^(۶) که عمر را نقد میدهد^(۷) و علی را نسیه؛ گفت میدانم اما تا جہانیان بدانند که در پادشاهی و معامله تعصب روا نباشد و طرفه نباشد که من علی را حرمت دارم و دوست دارم و این معنی از من پسندیده آید^(۸) و آنچه اهل تصوف و علماء سنت و حنفیان را مراعات کردی و تمکین دادی از آفتاب مشهورتر است و قبّه حسن علی (ع) که عباس عبدالمطلب پدر خلفاء آنجا مدفون است مجدالملک فرموده است و چهار طاق عثمان عفان^(۹) بقیع هم مجدالملک فرموده است که هیچ سنی را حمیت آن نیست که در شب بر نهد^(۱۰) و مجدالملک را شب و روز در مشاهد دعاء و ثناء گویند کشتن و پاره پاره کردن بروی هیچ عاری نباشد که خلفاء و صلحاء^(۱۱) بلکه انبیاء و اولیاء و بلکه ملوک و وزراء^(۱۲) در جهان بسیاری کشته اند چه از برای دین و مذهب و عقیدت و چه از برای دنیا و مال و نعمت^(۱۳). و قبر مجدالملک متصل است بقبر و مشهد حسین بن علی (ع). و حدیث ابوسعید هندو^(۱۴) هم هیچ نقصانی نکند وی را و اعتقاد شیعه را که هر کس کسی را بکشد یا بیاورد روزی کشته شود و تاج الملک^(۱۵) دیلم که او را بساوه در آویخت در عهد سلطان سعید محمود قوام الدین التسنابادی^(۱۶) بفرمود تا بر آویختندش

(۱) خ: « سعید سعید فخرالدین سید علی علوی رحمه الله علیه. (۲) خ: ل. « هردو ». (۳) خ: ل. « قرض ». (۴) خ: ل. « که ». (۵) خ: ل. « بدهند ». (۶) خ: ل. « نیست ». (۷) خ: ل. « میدهی ». (۸) خ: ل. « و این معنی از وی پسندیده داشتند ». (۹) خ: ل. « عثمان بن عفان ». (۱۰) خ: ل. « در آفتد ». و در نسخه دیگر. « در نهد ». (۱۱) خ: ل. « صلحاء ». (۱۲) خ: ل. « وزیران ». (۱۳) خ: ل. « چه بجهت دنیا و چه بجهت دین ». (۱۴) خ: ل. « زین الملک هندو » در آئینه باین قصه اشاره خواهد شد. (۱۵) خ: ل. « و تاج الدوله ». (۱۶) خ: ل. « التسنابادی » و در نسخه دیگر استنابادی « و در نسخه دیگر: « استنابادی ».

« قتل و قتل و سیقتل قاتلك »^(۱) درین فصل این قدر کفایت است .

آنکه گفته : « رفتم با سر سخن ابوالحسن فرات که او مستوفی بود و مقتدر خلیفه کودک و حکم سیده میکرد مادر خلیفه و اولیای دولت چون یونس مظفر و یلبق^(۲) و توزون^(۳) و هرون بدو گرد شد، بودند و با یکدیگر نمیساختند^(۴) و او را دو وزیر بود لز دیران تمکین یافته نام یکی حسین بن روح و نام دیگر عزاقری^(۵) و داعی از مغرب بدین دیران می آمد نام او پسر شلمغانی، ملحدی بود منکر رسالت از متغلب مصر نامه^(۶) بدیشان آورده بود که ما از مغرب بمصر آمدیم با سیصد هزار رایت سپید^(۷) و این همه مقدمات و علامات مهدی است شما بکوشید تا این طایفه^(۸) را از پای برگیرید و دعوت فاطمی و دولت^(۹) اسفید سلمان در دلها راسخ کنبد چه چهار هزار^(۱۰) دیران ملحد و رافضی در بغداد بودند و کار هیبت و سیاست ابوالحسن فرات و مال بیقیاس وی را^(۱۱) در کتب شرحهاست .

اما جواب ابن فصل بگوش هوش استماع باید کردن که راحت دل و قوت امان است اگر چه آن ترهات^(۱۲) که آورده است در این فصل ضعف دل و ثقل جانست میگوید که : « ابوالحسن فرات رافضی بود و وزیر مقتدر خلیفه بود و مقتدر سه ساله بود » مگر^(۱۳) فراموش کرده است که کودک سه ساله صلاحیت خلافت ندارد و از یادش رفته است آن تقریر که « خلافت و دولت بنسبت مذهب گبر کجاست » و مقتدر سه ساله را الا نسبت مجرّد در سه سالگی صلاحیتی^(۱۴) نتواند بود از علم و فضل و عقل و اجماع امت بدانم که مقبول چگونه باشد^(۱۵) و خواجه نوسنی مقتدر را بنسبت سه

(۱) محصل ترجمه این عبارت است آنچه گفته اند .

عسی برهی دید یکی کشته فتاده	حیران شد و بگرفت بدندان سرانگشت
گفتا که کرا کشتی و تا کشته شدی زار	تا باز کجا کشته شود آنکه ترا کشت
انگشت مکن رنجه بدر کوفتن کس	تا کس نکند رنجه بدر کوفتن مشت

(۲) خ ل . « یلبق » . (۳) خ ل : « توزون » . (۴) در ایکی از نسخه ها این عبارت نیز در اینجا موجود است : « و با یکدیگر نمیساختند و داعی رفض و الحد بدانشمندی سر بر آورده بودید » . (۵) خ ل : « غرائی » . و در نسخه دیگر : « غضایری » . (۶) خ ل : « هدیتها » . (۷) خ ل : « سیصد هزار علم سفید » . (۸) خ ل : « ابن خلیفه » . (۹) خ ل : « و دعوت » . (۱۰) خ ل : « چه هزار » . (۱۱) خ ل : « و مانند وی را » . (۱۲) خ ل : « ترهات نامعقول » . (۱۳) خ ل : « مسکین » . (۱۴) خ ل : « صلاحی » . (۱۵) خ ل : « افتد »

سالگی خلیفه میداند و بر علی (ع) ده ساله انکار میکنند و پنداری در عهد مقتدر سه ساله پیران و رسیدگان از بنی هاشم و بنی عباس بمرده بودند تا آن حجت و انکار در مغز نحس مجبّرش بماند.

آنچه گفته که: «حکم مادرش سیّد میگرد» او^(۱) لایم^(۱) مادرش فراموش نبایست کرد که شغب^(۲) بوده است و مگر سیّد لقبش بوده است ندانم کدام اجماع رضاداده باشد^(۳) و عقل که پسندد که زنی در دولت شاهی و خلافت حکم کند و آنجا که گفته است بدروغ که: «واضع مذهب رفض زنی باشد از ریکی مذهب» این مذهب را که حاکم زنی^(۴) باشد پندارم چنان رفیع نباشد که باید اما حکایت بی اصل و تزویر و تمویه و بهتان که نهاده است و نام جماعتی ملحد و بد دین و غیر آن بیان کرده تا بدانند که مصّنف نام نصف فاضل و عالم است و ایشان را می شناسد راست گفته اند که «اسرار هنجمان حکیمان دانند». اما حسین روح رحمة الله علیه شیعی امامی بوده است و سفیر امام غائب بود و از سفرای اربعه بود یکی ابو عمر و عثمان بن سعید العمری^(۵)، و پسرش ابو جعفر محمد بن عثمان، و ابو الحسن علی^(۶) بن محمد السمری^(۷)، و الحسین بن روح الثوبختی رضی الله عنهم، همه مؤمن و معتقد و معتمد بودند اما پسر عزاقری و پسر شامغانی خود یکی بوده است و هشتم بوده است و ملحد و غالی^(۸) تا بدانند^(۹) که ملحد ملحد باشد و مؤمن مؤمن و چون چهار هزار مرد ملحد و مبتدع بیك وقت در دار الخلافه^(۱۰) ممکن و محترم باشند و جهان بدست و قلم و حکم ایشان باز داده باشند این غایت ظلم و غفلت باشد از دین مصطفی (ص) که روزگار علی و عمر اگر مبتدعی را بجائی نشان دادندی طلب کردند و بکشتندی خایفه که این تمکین کند تا بدین حد^(۱۱) مگر در پیش خدا و خلّاتان معذور نباشد^(۱۲) و این خواهه هر بیان که میکنند انکار است بر مذهب؛ یا انکار است بر خدای تعالی، یا بر انبیاء و خلفاء، یا بر سلاطین و امراء، یا بر قضاة و علماء، نه بقضای خدا رضامیدهد و نه بفعل سلاطین و عمل خلفاء و امراء راضی میباشد. و در این فصل کلماتی گفته است

(۱) خ ل: «نام اولین». (۲) ابن اثیر در کامل در ضمن ترجمه مقتدر گفته: «و امّا ولد یقال لها شغب». (۳) خ ل: «ندانم اجماع که رضا داده است». (۴) خ ل: «زن». (۵) خ ل: «بوده اند نهایت ملحدی». (۶) خ ل: «ندانند». (۷) خ ل: «در قرب دار الخلافه». (۸) خ ل: «غایت». (۹) خ ل: «مگر خلفاء، پیش خدای تعالی معذور نباشند».

که اگر فضلاء و عقلاء بانصاف تأمل کنند طریقی معلوم شود که در این کتاب بر ردّ او این قدر کفایت باشد او^۱ لا گفته است که : « مقتدر خلیفه سه ساله بود و وزیرش ابوالحسن فرات ملحد و رافضی بود و مادرش سیده حکم میراند^(۱) در خلافت و جهاننداری » اکنون باجماع همه عقلاء خاصه بمذهب مصنف مجبّر سه ساله خلافت را نباید و اجماع محال است که بر سه ساله منعقد شود که او را نه عقل باشد و نه رأی و نه اجتهاد و نه اهلیت خلافت که خود میگوید خلافت بنسبت مذهب گبر کانست . و ابوالحسن فرات وزیرش را میگوید که رافضی و ملحد بود و حلّ و عقد او^(۲) درست و مرضی و مقبول نباشد البتّه و باجماع همه مسلمانان زن ناقص العقل بی علم خود خلافت و زعامت را نباید تا بقول خواجه از سه سالگی مقتدر تابعد بلوغ و کمال عقل جهان بی خلیفه بوده باشد و انّماق است که در عهد مقتدر بجای وی خلیفه دیگر نبود پس اگر بدین الزام روا باشد که ده سال عالم بی خلیفه باشد و نقصانی نکند حکم صد سال و دوست سال همان باشد تا تشنّعی که در مواضع این کتاب زده است که « مهدی کجا است و عالم چگونه بی خلیفه باشد » بر آن روزگار قیاس کند که مقتدر سه ساله بود و وزیرش ملحد و مادر ناقص عقل و جهان بی خلیفه ، این نه حجّتی باشد که از آن^(۳) مقرّی باشد و نه الزامی بود که آن را انکار توان کرد . الحمدلله ربّ العالمین^(۴)

آنکه گفته که : « مال بیقیاس ابوالحسن فرات را در کتب شرحهاست تابدان حدّ که بیکدفعه که او را مصادره کردند دوازده بار هزار دینار از وی بستند برقرار بیرون از آنکه از سرهایش بغارت برگرفتند بدان حدّ که هزار و پانصد رطل کافور رباحی^(۵) بود و هفت هزار نافه مشک بیرون از زرینه و سیمینه و فرش و غیر ذلک که مستهلك برگرفتند و چهار پای را خود قیاس نه . و در این چند^(۶) سال که او وزیر بود سه نوبت هم چنین مصادره میکردند و سرهایش بغارت بردند و باز خلعتش میدادند و با سرکارش میفرستادند و او در عهد وزارت پنهان رسولان بدیلیمان^(۷) میفرستاد و ایشان

(۱) خ ل . « میکرد » . (۲) خ ل : « از او » . (۳) خ ل . « از او » . (۴) خ ل « الحمدلله بل اکثرهم لایعلمون » . (۵) در آنند راج گفته « رباح (بحای حطی در آخر کسحاب) جانوری است مانند گربه که کافور از وی گیرند و کافور رباحی بدان منسوب است و این غلط است چه کافور صمغ درختی است » . (۶) خ ل . « پنج » . (۷) خ ل : « بدیلیم » .

را بر ملك تحريص ميكرد و در آن نكبتها^(۱) بمسلمانان ميرسيد چنانكه در آن وقت بوطاهر جنّابى و بوسعيد جنّابى^(۲) بآن لشكر بى منتها بمكّه راندند و بروز عرفه در عرفات سى و هفت هزار مرد از حاجيان بكشتند و خلاّث خود را در چاهها افكندند و سه روز مكّه را غارت كردند و حجر الاسود را بكشند و بمصر بردند و بيست و سه سال برده بودند و آنگاه هم ملحدان ردّ كردند و ميگفتند «أخذناه بأمر ورددناه بأمر». و شرح اين غلبه و حادثه در كتب ها مسطور است و آن لعين بنفريّن پسر جنّابى در عرفات بوقت غارت ميگفت ناودان بگيريد ملحدى آهنك كرد پانزده ملحد بشدند و هلاك شدند و باخر بگرفتند و آن ملعون ميگفت «هو^(۳) فى السماء و بيته فى الارض» و حجّوا إلى مصر = حجّ را بمصر آريد.

اما جواب - رحمت^(۴) و بركات بر آن مسلمان^(۵) باد كه اين فصل و جوابش باستقصاء بر خواند^(۶) و نيك فهم كند^(۷) و انصاف بدهد^(۸) او لا عذر ابو الحسن فرات نمى خواهيم اگر چه در كتب شيعه نامى و معرفتى دارد و معلوم ماست كه چه مذهب و اعتقاد^(۹) داشت و در بزرگى بحدّى بود كه وزير خلفاء بود و بحتري شاعر را در مدح اوقصائد است و اين ابيات در مرثيه دخترش ميگويد^(۱۰):

أباحسن إنّ حسن العزا ————— عند المصيبات والثائبات^(۱۱)
يضاعف فيه الاله الثّواب ————— ب للصابرين و الصّابرات
و منزلة الصّبر عند البلاء ————— كمنزلة الشّكر عند الهبات

(۱) خ ل . « تنكيها » . (۲) زيبدي در تاج العروس در شرح قول صاحب قاموس كه گفته « جنايه (بفتح جيم و تشديد نون) شهرست مجاذى خارك كه از آن شهر است گروه قرامطه » گفته : « قرامطه طائفة مشهورى است كه بررگ ايشان ابوسعيد حسن بن بهرام جنّابى بوده است كه در سال ۳۰۱ كشته شد و بعد از او پسرش ابوطاهر سليمان جانشين او بوده است و از اين گروه است ابو على حسن بن احمد بن ابى سعيد معروف بأعصم كه مصر و شام را محاصره كرد و در رمله بسال ۳۶۶ مرد و در ميان او و جوهر قائد جنگيهائى واقع شده است تا آنكه قرامطى در عمده الشمس منهزم شد و ابن اثير جزرى در تاريخ كامل سرگذشت اين گروه را بنوعى شرح داده است » (۳) ح ل « من » . (۴) خ ل : « رحمت » . (۵) خ ل : « مسلمانان » . (۶) ل « بر خواند » . (۷) خ ل : « كند » . (۸) خ ل : « بدهند » . (۹) خ ل « وجه اعتقاد » . (۱۰) در اواخر ديوان بحتري اين شعرها مذكور است لكن در عنوان آنها گفته . « وقال يعزى موسى بن عبد الملك عن ابنة له توفيت » . (۱۱) خ ل « النازلات » .

ومن نعم الله لاشك^(۱) فيها بقاء البنين و موت البنات

لقول النبي عليه السلام: «دفن البنات من المكرمات»

و معتقد و شیعی بود^(۲) بخلاف خواجه . اما آن کثرت مال و نعمت وی که حکایت کرده و شرح داده یا مال حلال بود یا حرام اگر مال حلال بود و از وجه مستحق بدست آورده بروی و بالی و نکالی نباشد و چون از وی بستانند مستحق عوض و ثواب باشد اگر مؤمن و مقرر و معترف بوده و اگر مال حرام بود و از مسلمانان در مدت وزارت^(۳) خلافت بظلم و قهر ستمه و زر و وبال و نکال آن در گردن آن خلیفه باشد که مستحلی ظالمی^(۴) را بر سر مسلمانان گمارد و تمکینش دهد تا مال مسلمانان بناحق جمع میکنند یا برگردن آن جماعتی که اجماع کنند بر خلیفه سه ساله بیعقل و زنی ناقص عقل تا و زیری مستحل ظالم بر گمارد و عالم را خراب کنند و اگر جماعتی گویند امام عاقل و عادل و منصف و عالمتر و شجاعتر از رعیت باید که باشد و معصوم باید از خطا و زلل و کوتاه دست و تمکین ظالمان و عاصیان باید که نکند و نص^(۵) باشد از قبل خدای تعالی بهر روزگاری تا ظاهر و باطنش پاکیزه باشد خواجه مصنف تشنیع زند که این مذهب رافضیانست و مخالف اجماع مسلمانان و خصوصت صدر اول و جمهور اعظم است اکنون آنچه ابوالحسن فرات کرد راضی باید بودن و معترف شدن یا بگفتن که خلیفه که این

(۱) خ ل . « فیه » .

(۲) قاضی ششتی (ره) در مجالس المؤمنین در اوائل مجلس دهم ابوالحسن بن فرات فوق الذکر را چنین معرفی کرده است : « ابوالحسن علی بن محمد الفرات بمقتضای کلام ملک علام که « هذا عذب فرات، و هذا ملجأ جاج » مدتی مدید بعد از صحت و وزارت مقتدر عباسی گرفتار بود و از اکابر و وزرای عرب و جامع اقسام فضل و ادب بود و بختی که از افاضل شعراست مداحی او مینموده ، در تاریخ الوزراء مسطور است که مقتدر بعد از کشته شدن عباس بن الحسین وزارت با ابوالحسن بن فرات تسلیم نموده و در سنه تسع و تسعين و مائین رقم عزل بر صحنه حالش کشیده ابو علی محمد بن عبدالله بن یحیی بن خاقان را وزیر گردانید و صاحب کتاب فضائح الروافض در مقام طعن بعضی از اکابر شیعیه گفته : « که مقتدر را در سه سالگی خلیفه کردند مادرش سیده حکم میراند و ابوالحسن فرات وزیر بود و از سنه خمس و ثلاثه تا سنه ثلاث و عشرون و ثلاثه که مقتدر را کشتند وزارت کرد و او چنان رافضی شریر بود که بالحدش منسوب کردند و او را مصادره کرده و دوازده هزار هزار دینار از او ستنده ، و عبارت را تا این فقره « نکبتھا بمسلمانان میرسید » نقل کرده آنگاه گفته . « و شیخ عبدالجلیل رازی در دفع آن فرموده « که اولاً آنچه در باب خلافت مقتدر و حکم کردن مادرش گفته » ، پس محصل عبارت حوای را که مربوط باعتبار مذکور است با تصرفی که میخل بمعنی نیست نقل کرده است .

(۳) خ ل « دوازده سال وزارت » . (۴) خ ل « طالعی » بدون مستحلی .

تمکین کند مجرم و مخطی باشد و امامت را نشاید و امام نسی و معصوم باید تا هم سخنی متناقض نباشد و هم قولش باطل نباشد و اگر در امامت اقتداء بعلی (ع) و عمر است علی (ع) بوقت استماع سخن عقیل شمع بیت المال فرو مینشاند و بقول خواجه عمر در بیت المال آستین برینمی نهد تا بوی مشک نشنود و دیگر چون ابوالحسن فرات را متادیه ها کرده باشند و معزول کرده خلیفه او را خلعت دهد و باسر عمل فرستد این نقصان ندانم بنزدیک خلایق بخلیفه و حاکمی عائد باشد که ملحدی ظالمی را این تمکین کند و یا این نقصان هم عائد باشد بر افضیان تا بعد از دوست و سی سال در راد مهران و در مصلحگاه لعنت کنند که مارا این مسئله مشتبّه است تا خواجه مصطف آفر لعنت کند که مستحق لعنت باشد یادست از مذهب بد بدارد یا خود بدین وجه تصنیف نکند و رسوائی مذهب خود آشکارا نسازد^(۱).

آنچه گفته که: «بوطاهر جنّابی و بوسعید جنّابی علیهما اللّٰعنه که موجب در معرفت خدای تعالی قول پیغمبر گفتند و حسن و قبح عقلی را حوالت بشریعت کردند و این رکن اعظم است در ملحدی و آمدن ایشان و خرابی کعبه و کشتن سی و اند هزار مسلمانان حاجی و این حادثه عظیم دیگر باره نمیدانم که این نقصان بکه عائد است و خون آن مسلمانان بگردن کیست مرا چنان مینماید که تقصیر در آن بحاکم روزگار و خلیفه وقت باشد که چون متنبّی ملحدی از مصر بیاید بهدم کعبه و خرابی دین و اسلام و قتل و نهب مسلمانان و حاجیان چنانکه عادت عمر خطاب و علی مرتضی (ع) بوده است بایستی که خلیفه از حرم بدر آمدی و از بغداد روی بحجاز نهادی و آن متعلبان و ملحدان را دفع کردی و حاجیان را و مسلمانان را خلاص دادی و از آنجا رو بشام و مصر نهادی و حجر الاسود و ناودان را باز ستدی و متعلّب را قتل کردی و إلحاد را برداشتی و مقرّر بکردی که وجوب معرفت را حوالت بعقل و نظر^(۲) است تا خلافت بر قاعده بودی و اجماع را فائده حاصل بودی و بدعت و ضلالت پست بودی چون خلیفه مقتدر در بغداد در حرم بر بستر رومی و مقرّاضی^(۳) خفته باشد و برده و حلوا میخورد و کنیز کان ماهر روی ملازمت او کنند^(۴) و خطبه و سکه در بسیط زمین و بلاد

(۱) خ ل: «بکند» . (۲) خ ل «که وجوب معرفت بعقل و نظراست» . (۳) ح ل کذا صریحاً و من معنی آن را نفهمیدم . (۴) خ ل: «کنند» . کاه . ماه . ۹۰۹ . ملازم بکند .

عالم بنام او باشد و علیّ نقی (ع) و حسن زکی (ع) ممنوع و محروم باشند و آنکه در آن وقت متغلبان و ملحدان از مصر بیایند و مانند آن کنند که کرده اند خواهجه غفلت خلفای خود فراموش کنند و بعد از سالهای دراز تصنیف سازد و گناه آن با رافضیان قهر و کاشان نهد و دشنام رافضیان ارم و ساری را دهد که چرا زهوه دارند گفتن که امام و خلیفه را نص باید از قبل خدا و معصوم باید از همه زائد و خط و شجاعتی باید از هر یکی از ما و چون در این فصل تأمل کنند شبهتی نماید از آنچه آورده است و الحمد لله رب العلمین .

و چه مانده است این غلبه و حادثه که در عهد مقتدر از ابوطاهر و ابوسعید جّابی حکایت کرده است^(۱) این ناقل بدان حادثه که چون حسین علی (ع) را بطف^(۲) کربلا شهید کردند علی قاتله اللّٰعنه و العذاب^(۳) امیر المؤمنین یزید پسر خال المؤمنین معاویه مسلم بن عقبه المرّی را با حصین بن نمیر السّکونی^(۴) بفرستاد که عبدالله زبیر که از خوف یزید و بنی امیه بمکه گریخته بود و آجا متواری^(۵) بود و اهل حجاز بعد از قتل حسین (ع) روی عبدالله داشتند^(۶) یزید این جماعت را بانود هزار خارجی شاهی بقتال عبدالله زبیر فرستاد بیامدند و بمدینه رسول (ص) سه شبانه روز نهب و غارت کردند و با زنان فساد کردند و بعد از آنکه شش هزار مرد و کودک را از انباء المهاجرین الاوّلین و الانصار المتقدّمین^(۷) بکشتند و عمر و پسر عثمان عفّان را بکشتند در آن حادثه و از آنجا روی بمکه نهادند بطلب عبدالله زبیر تا با وی همان معامله کنند که با پسر فاطمه زهراء بدشت کربلا کردند مسلم بن عقبه المرّی در راه مکه بدوزخ رفت و حصن بن نمیر السّکونی را امیر لشکر کرد^(۸) و آن ملعون بمکه آمد و در برابر کعبه منجنیق بنهاد و قتل و نهب و غارت میکرد اما خواجه قصّه ابوالحسن فرات و جّابیان را در کتاب یاد میکند و چنین حادثه فراموش میسازد که نباید گردی بر چهره آل ابوسفیان نشیند . آنگاه در آن میانه که آن قوم شوم مکه را بر عبدالله زبیر حصار کردند و کعبه را سنگسار کردند خبر آمد بهلاکت^(۹) یزید که خمر خورده بدمشق و

(۱) خ ل : « حکایت کند » . (۲) خ ل . « بطرفه » . (۳) خ ل : « والنهله » (۴) مسنوب است بسکون (بنفح سین و ضم کاف) که قبیله از یمن است (۵) ح ل : « منزوی » . (۶) خ ل . « نهادند » . (۷) خ ل : « مهاجر و انصار » . (۸) ح ل : « کردند » . (۹) ح ل : « بهلاکت » .

مست بترکید و بدو زخ شد آن قوم باز گشتند و چون خلیفه مسلمانان این کند و فرماید از ملحدان و متغلبان مصر چه طمع شاید داشتن !؟

و بعد از آنکه روزگار عبدالملک مروان رسید که خلیفه شد و اجماع بروی منعقد گشت حجاج یوسف ثقفی را که امیر لشکر وی بود بفرمود تا بالشکرهاى گران و آلات حرب بطلب عبدالله زیر شد بمکه و آن رسوائی که آنجا رفت از قتل و نهب و غارت و حرمت کعبه برداشتن و در حرم چندین^(۱) هزار مسلمان را خون ریختن تا با آخر کار عبدالله زیر را بگرفتند و بر در کعبه در آویختند و عبدالله پسر زیر بود و مادرش اسماء بنت ابی بکر الصدیق بود و خاله او عایشه صدیقه بود خلیفه و قتلش بیاویخت و سعید جبیر را بارفت قدر هم حجاج بر آویخت و کعبه را بمنجنیق خراب^(۲) کرد تا بوقت عمارت^(۳) از خوف فقد^(۴) آلت مستجار از وی جدا شد. اما خواهی در آن قوم طعنه زند و بر^(۵) خلیفه که یزید و مروان است انکار نکند دانم که چون این حوادث^(۶) را بر افضیان تعلقی نبود و رافضیان آبه و ورامین آنجا نبودند اگر حادثه او است از غفلت مقتدر است و اگر این دوم است خود عبدالملک و یزید و مروان کردند اما چون اجماع بر ایشان منعقد است زبان کوتاه میباید داشت و رافضیان اگر چه بی گناهند لعنت میباید کرد تا خواهی نوشتی را در میان سنیان حرمتی^(۷) باشد.

و اگر دعوی تاریخ دانی میکند از قصه ولید عبدالملک که بمذهب خواهی خلیفه است و اجماع بروزگاروی بروی منعقد شد بایستی که خبر دادی^(۸) که چون مصحف باز کرد تا فال گیرد این آیه بر آمد « و خاب کل جبار عنید » مصحف بنهاد و تیر باران کرد بر مصحف و این بیتها انشاء کرد :

أتوعدنی بجبار عنید فها أنا ذاك جبار عنید

إذ لا قیت ربك یوم حشر فتمل یارب مرقنی الولید

یکی کعبه خراب میکند و یکی قرآن را نشانه^(۹) تیر میکند اما این رافضی لقبان^(۱۰) تا بتوانند خصمان خدا و رسول و امام و قرآن و کعبه و شریعت را لعنت میکنند بحق

(۱) خل: « اند ». (۲) خل: « وبران ». (۳) خل: « تا بوقت جبیر عمارت ». و شاید « جبیر » مصحف. « جبر » یا « تجرید » باشد. (۴) ح ل. « فقدان ». (۵) ح ل: « و در چنان ». (۶) خل: « حوالت ». (۷) خل: « حرمتی و صلتی » و در نسخه دیگر: « و وصلتی ». (۸) ح ل: « بایست که بر خوانده بودی ». (۹) ح ل: « بنشانه ». (۱۰) ح ل: « رافضیان ».

بعوض آنکه مصنف نامنصف بدروغ و بهتان کرده است . والسلام علی من اتبع الهدی
آنکه گفته : « و معلومست که چه کرده اند در عهدنزار و معد و حاکم و مستنصر
 و غیر هم از الحاد بظاهر کردن و در بانگ نماز گفتن « أشهد أن محمداً رسول الله ^(۱) و
 أشهد أن علیاً ولی الله ». و صورت عایشه صدیقه بر دیوار مسجدها کردن و صورت دیوان
 باوی همقرین کردن که محمد رسول الله نبود که بالو ^(۲) بود دیوی بود که بر صورت
 رسول بود و در بازار های مصر و ولایات آن از کفاته و لائمه و غیر آن ^(۳)
 مستحل بود شتم صحابه ؛ بطاهر میخواندند و لافها میزدند که وقت آنست که باطن
 ظاهر شود و ندا میکردند که : « العنوا عائشة و بعلمها » و اگر مسلمانی ضعیف گفتی
 « بینکم عائشة فکیف بعلمها و بعلمها رسول الله (ص) » ^(۴) گفتندی آن شیطانی بود باوی
 بودند رسول بود .

جواب این فصل - میگویم : بار خدایا مرا عفو ^(۵) کن از این کلمات کفر و
 زندقه و بدعت و ضلالت که ضرورت در این فصل بقلم آوردم که خواندن و نوشتن و
 دیدن آن همه نقصان دل و جان و ایمان است اما چون ضرورت است برنبیل حکایت
 میرود والعهدۃ علی من ابتدا به اولاً این ائمه ملاحده که بالقاب و اسامی یاد کرده
 است علیهم لعائن الله تتری ^(۶) که همیشه بلعنت شیعه بوده اند اما آنچه از ایشان یاد
 کرده است از افعال بد و بدعت ها همه بد است و ناپسندیده و کفر و ضلالت و همه
 قول و عمل ایشان مبنی است بر آن مسئله اولی که بخصوص توحید گفته اند که در
 شناختن پیغمبر بمعلم صادق حاجت است .

اما آنچه گفته که : « در بانگ نماز محمد (ص) را برسالت یاد کردند و

(۱) خ ل : « أشهد أن لا إله إلا الله » . (۲) خ ل : « باوی » . (۳) خ ل : « در مصر
 و ولایات آن از کتابه و لائمه و محل آن » کذا و من این اسامی را از معجم البلدان و غیر آن
 از کتب امکنه بدست نیاوردم . (۴) خ ل : « إسمک ظلمتم عائشة و کیف یعلمها رسول الله » .
 (۵) خ ل : « بعفو » . (۶) « تتری » کلمه عربی است و طالب معنای آن بتفصیل بکتب
 لغات مفصله یا از تفاسیر به تفسیر این آیه شریفه « ثم أرسلنا رسلنا تتری کلماء أمة رسولها
 کذبوه فأتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحمادیت فبعداً لقوم لا يؤمنون » که در سورة مبارکه مؤمنون
 (آیه ۶) است مراجعه کد و معنای آن ناچال همان است که در آنندراج از منتخب اللغات
 نقل کرده است باین عبارت « تتری - بالفتح و بآخر الف بصورت یاء عربی است یعنی یک
 پس یکدیگر ؛ در اصل « وتری » بود مأخوذ از « وتر » است .

علی (ع) را بولایت « خاك بر سرایشان كه چگونه امام را بر رسول مقدم كردند و ملحد چه تكند الا ملحد این بدعتها و نام، علیشه بر دیواوها بصورت دیو همقرین کردن هم از غایت ضلالت و كفر و بدعت. باشد صدهزار لعنت خدای و لعنت فرشتگان و لعنت همه پیغمبران و لعنت همه مؤمنان^(۱) بر آنکس باد که مذهبش آن باشد که دیوی بصورت رسول توان شدن و باعایشه بیودن فحاشا عنه و حاشا عنها^(۲) و مانند گی این حواله بمذهبی^(۳) بهتر می ماند که گویند^(۴) باری تعالی دیورا بصورت سلیمان کرد و ملك سلیمان بدان دیو سپرد و تلبیس ادله روا دارند^(۵) چنانکه مذهب خواجه مصنف است و بمذهب شیعه بحمد الله و منه روا نیست تا خود^(۶) مذهب بد خود بدانند و هم^(۷) مذاهب^(۸) بشناسد که در وجوب معرفت و تلبیس ادله و غیر آن و تغییر صورت انبیاء این راه ملحدان را مجبران نمودند که^(۹) گفتند خدای تعالی صورت سلیمان بدیوی داد و ملکش بدو سپرد تا ملحدان نیز گفتند که صورت مصطفی (ص) بدیوی داد و زنی بوی داد و شیعه بحمد الله از این و آن مبرا اند که خدای را عادل دانند، و رسولان را معصوم، و زنان انبیاء را پاکیزه، و لعنت عایشه شوهرش داند که کجا منزل باید کردن که شوهرش مستحق صلوات خدای و فرشتگان و مؤمنان است و زن او مستحق رحمت خدای تعالی و شیعه باعایشه بیش از این^(۱۰) اعتقاد نکنند که با علی (ع) که امام مفترض الطاعة است اختیار حرب کرد و اگر از آن توبه نکرده باشد او را بقیامت بدان حرکت که بغی است باجماع مؤاخذه کنند تا معلوم باشد و غیر این بنسبت مذهب شیعه دروغ و محال است و لعنت شیعه بهره ملحدان و متغلبان^(۱۱) و تعلیم میاست اما میدانم که این فصل در این کتاب بچه سبب آورده است او لا بمذهب شیعه^(۱۲) اگر چه علی (ع) را نص و معصوم و بهتر از هر يك ائمه میدانند مذهب ایشان چنین است که اگر کسی در میان فصول بانگ نماز بعد از شهادتین گوید « أشهد أن علیاً ولی الله » بانگ نماز باطل باشد^(۱۳) و باسر باید گرفتن و نام علی در بانگ نماز^(۱۴) بدعت است و باعتقاد کردن

(۱) خ ل : « آدمیان ». (۲) خ ل « حاشا عنه و عنها » (۳) ح ل . « بمذهب او ». (۴) خ ل . « گوید ». (۵) خ ل « دارد ». (۶) خ ل « چون ». (۷) ح ل « هم ». (۸) خ ل « وهم مذهبان را ». (۹) ح ل « و ». (۱۰) ح ل « بیشمار آن ». (۱۱) خ ل « متولدان ». (۱۲) خ ل « رافضی ». (۱۳) یعنی اگر بقصد ورود و جزئیت بگوید. (۱۴) خ ل : « که با سر ». ۱۰

آن معصیت^(۱) و گوینده آن در لعنت و غضب خدای باشد و آخر^(۲) این مصنف نام مصنف که بیست و پنج سال دعوی این مذهب میکند بایستی که این مایه بدانسته بودی پس معلوم شد که غرضش بدین فصل الا خصوصت مصطفی (ص) و عایشه نبوده است^(۳) باری تعالی توفیق دهد تا بر زبان ماهمه صدق و صواب رود و در قلم ماهمه کلماتی آید که بدان مجرم و مأثوم نباشیم و دیگران بنیکی بقلم و قدم^(۴) ما اقتداء کنند از الحافظ الخبیر .

آنکه گفته : « که آن ملحدان در مصر میگفتند^(۵) : « صورت مصطفی بدیوی داد و زنش را بوی داد » العنوا العان و ماحولها^(۶) و بدعتها بی بظاهر کردند چون زنا و لواط در^(۷) بازارها نهراً و جها رأ و خمر^(۸) خانها را^(۹) نهادند و زنان و دختران خود را بی نکاح دادند و قاضی بنشانیدند تا توسط خمر و زنا و لواط همی کنند و مانند این چنانکه بعضی از آن مناکیر در تاریخ الایام و الانام که ما جمع کرده ایم در باب خلافت همتدر شرح داده ایم و این متغلبان مصر خود را ابن رسول الله (ص) و ولی الله و القائم بأمر الله و المهدی بالله و العزیز بالله و الظاهر لاعزاز دین الله و المحاکم بحکم الله و الأمر بالله و المستنصر بالله لقب نهادند و خواجگان احمق رافضی که در عراق و قهستان بودند چون می شنیدند که در مکه و تهامه و مصر و مغرب چه میرود شاد میشدند و بکدیگر را برهزو اشارت تهنیت میدادند^(۱۰) چنانکه عادت رافضیان باشد که همه علامات ظهور قائم است .

اما جواب این فصل اگر چه لازم نیست ضرورت شروع در کلماتی برود اما آنچه حواله کرده است بملاحده از شتم عال و غازیان^(۱۱) یعنی رسول خدای و ابوبکر ابو قحافه و بظاهر کردن منکرات و منهیات از خمر و زنا و لواط و غیر آن تشبیهتی نیست که آن معانی بمذهب ملحدان رواست و بمذهب مجبران بقضاء و اراده خدایتعالی است و اگر نه آن جماعت این و ما شده این نکردند و بر پشت زمین از همه اصفاف

(۱) خ ل : « معصیت است » (۲) خ ل : « و چون » (۳) ح ل : « بوده باشد » .
 (۴) خ ل : « بدم و قلم و قدم » . (۵) خ ل : « گفتندی » . (۶) کذا در دو نسخه و در نسخه ناله (العنوا الجار و ماجراها » و تصحیح آن برای من میسر نشد (۷) خ ل : « و در » با و او .
 (۸) ح ل : « خمر » بدون واو . (۹) خ ل : « و قومی نهادند » و شاید (بنا بر این نسخه) صحیح « و قومی » باشد . (۱۰) خ ل : « میگردند » (۱۱) کذا و در نسخه دیگر « و غازیان دین » .
 « شاید » غازیان » مصنف « غازیان » باشد و تصحیح عبادت برای من ممکن نشد .

مبطلان از مشرك و كافر و بت پرست و آفتاب پرست و ستاره پرست و مجوس و آتش پرست و جهود و ترسا و از همه اعدای خدا و انبیاء و اولیاء ملحدان بدتر و شقی تر و ملعون ترند چنانكه^(۱) شاعر تازیان میگوید :

الباطنیّة شرّ الخلق كلّهم شرور باطنهم ترميك بالشّر
دین الالبانه و التّعطیل دینهم والحدید بالّرسل و التّكذیب بالّربر
هم المجوس بنو^(۲) دیسان فانتسبوا مكرأ وزورأ إلى الاشراف من مصر
و كتابهائی كه شیعه اصولیه امامیه کرده اند در نقض قاعده ملاحده لعائن الله علیهم
از مختصر و مطوّل آنرا نهایتی نیست و در همه طوائف اسلام ملحدان را دشمن تر
شیعه اصولیه اند.

اما جواب این کلمات «كه خلفاء ملاحده در مصر خمر فروختندی و زنا و لواط
و غیر آن از منہیات شرع بظاهر کردند» لعنت بر ملحدان و اقوال و افعال ایشان باد
اما میبایست كه این معانی در بغداد ظاهر نبودی و در قیراط^(۳) خانه كه دروی همه
منہیات رود در جهر خمر فروختندی و رضا ندادندی و اجرت نستاندندی تا بر ملاحده
این طعن شایسنی زدن پس خواجه مجبر را از دوجبه بر ملاحده این طعن نسبت یكی
برای حرمت خلفاء و دیگر برای اقرار بقضاء و قدر و رضای خدای تعالی پس لعنت بر
ملاحده شیعه را رسد كه خدای را سجانہ و تعالی عادل و منزه دانند و انبیاء و خلفاء
را معصوم گویند.

و آنچه گفته در آن کلمات و القاب مدعیان و متغلبان مصر یاد کرده كه بر خود
نهاده اند اسلام را و دین را از آن چه نقصان باشد كه كافران بتان را خدای میخواند
و مشركان لات و عزّی^(۴) را انبازان خدای میدانند و جهودان عزبزا و ترسایان مسیح
را پسر خدای میخوانند و غالیان علی (ع) را خدا میدانند و میخوانند و فرعون خود را
خدای میخواند و مسیلمه و طلحه مدعی خود را رسول میخوانند از این و مثل این وحدانیّت و
رسالت و امامت را نقصانی نباشد پس اگر جماعتی متغلبان مصر و مبتدعان خود را «الاحكام

(۱) خ ل ۰ « و از ایجاست كه تازیان میگوید » (۲) ح ل « بنی » (۳) كذا مصریحا
و من ممی مناسبی برای آن در لغتها نیافتم اگر چه مراد از آن در اینجا از سیاق كلام برای
متأمل واضح میشود (۴) ح ل ۰ « و هبل » و آن بروزن عمر نام شده است.

بِالله و « الامر بأمر الله » نام نهند اسلام و دین و اعتقاد و مسلمانی را نقصانی نکنند اما عجبست که این مخنث چون کتاب را « بعض فضائح الروافض » نام نهاده است اسامی و القاب ملاحظه را در وی بیان میکند و این از غایت نامنصفی و نامعتمدی و بداعتقادی و بی دیانتی باشد تاجّهال و عوام الناس و او باش و کم علمان که بر خوانند ایشان را شبهتی پدید آید ^(۱) و همه وزرو و بال و نکال آن بگردن این بیچاره باشد که چنین تصنیف سازد و اگر در این مجموعه همه ذکر مذهب شیعه کرده بودی ^(۲) در نقض آن یمکن که شروع نیفتادی اما ضرورت نقض کرده آمد که هم خواصّ بر خوانند و هم عوام بدانند الحمد لله رب العالمین .

آنچه گفته که : « رافضیان احمق بدان آوازه که از مغرب و مصر متواتر میشد خرمی میکردند و بشارت میکرد دیگر میدادند که مقدمه کار مهدی است » الحقّ دعوی سره و بیان روشن است که این رافضیان علی زعمه ابوبکر صدیق را با سبقت در هجرت و بذل مال و وصلت رسول و بیعت مهاجر و انصار ، و عمر خطّاب را با صلابت بر عدل و کوتاه دستی و وصلت رسول و فتحهای عالم ، و عثمان عفّان را با کثرت حیاء و بذل مالها و نسبت بزرگ و دامادی ^(۳) مصطفی (ص) چون نصّ و معصوم ندانند با هامت قبول نکنند ^(۴) با چندین خصوصیت ندانم تا بمذّعیان و ملحدان مصر و مغرب و امامان زیدیان چگونه التفات کنند و هر کس که اصول مذهب شیعه داند این تهمت ^(۵) قبول نکند تا دروغ و خطا و بی اصلی و متعصّبی مصنّف نامنصف مجبّر در هر ساعت و در هر فصل ظاهر شود .

آنکه گفته : « و بدانجا انجامید که مقتدر خلیفه را بکشند و چهار هزار مرد ملحد و رافضی را بکشند و بیاویختند و بهری را آتش در زدند و بادشان بنشست و همیشه چنین بوده است و کار ایشان در بدی بر ندارد و بادشان زود فرو نشیند زیرا که دغل دارند ^(۶) » .

اما جواب این محالات و ترهات که از سر رکاکت عقل و بی باکی یاد کرده

(۱) خ ل . « پسندیده آید » . (۲) خ ل : « نکرده بودی » و در نسخه دیگر : « نبودی » .
 (۳) خ ل : « و نسبت دامادی مصطفی » . (۴) خ ل : « امام سکونید » . (۵) خ ل : « همه تهمت » . (۶) خ ل : « دغل داران بودند » .

است که نه در کتابی مفسور است و نه از معتمدی مذکور که چون مقتدر خلیفه را نکند و غوغا برآید و در آن میانه تمیزی نباشد مستحق و نامستحق و موحد و ملحد در کشتن یکسان^(۱) باشند ندانم ایمان و اعتقاد را از آن چه نقصان باشد تا معلوم شود که ملحد ملحد باشد و مسلمان مسلمان و کلام الهی نوع من الهیان و باد کسی فرو نشیند که صد و پنجاه سال باشد تا مذهبش نهاده باشند و بر^(۲) سی سال خطاها از علمای ایشان بستانند بر جوع و انکار چنانکه اظهر من الشمس است اما مذهب شیعه تا مصطفی (ص) از دنیا برفت و بجوار حق تعالی شد همانست که بود و هم بر آن اسبق است که گفتند^(۳) از عدل و توحید و نبوت و امامت و این نه بادی باشد که فرو نشیند و الحمد لله علی ترادف احسانه و تزیید^(۴) امتنانه .

فصلی دیگر

آنکه گفته : « بدانکه هیچ فرقه از فرق اسلام ضعیف رأی تر و عاجز تر و احمق تر ازین فرقه گمراه حشوی رافضی نباشند^(۵) هرگز بنفس خود مستقل نباشند و تیر از جعبه خود نیندازند زیرا که مذهب شان و اصول عقائد شان فرایش کس نشاید بردن و فروعی خود نباشد ایشان را که بدان^(۶) مغایره کنند » .
اما جواب این کلمات^(۷) او لا آنست که چون بقول خویشان این مجبر این طایفه را از فرق اسلام میخواند آنگاه بجواز قتال ایشان در مواضع این کتاب اشارت میکند تا مخالفت قول مصطفی (ص) و شریعت کرده باشد که چون اسم امت بر ایشان باشد بجواز قتال ایشان فتوی کردن بخلاف خدایتعالی و مصطفی (ص) اشارت کردن باشند و آن کفر و ضلالتست تا بقول خودش کفر و ضلالت خود اثبات و اظهار کرده باشد .
آنچه گفته که : « شیعه مستقل نباشند بنفس خود و تیر از جعبه خود نیندازند » از خود حساب کرده است که هرگز مستقل نبوده است آنکه^(۸) تقیه کند و گوید در اصول مذهب ابوالحسن اشعری دارم و در فروع مذهب امام شافعی و از عهد شافعی تا بعهد ابوالحسن سالها بوده است ندانم تا این جماعت در اصول مذهب که داشته اند یا خود

(۱) خ ل . « یکی » . (۲) خ ل . « و بر » و در نسخه دیگر « بهی » . (۳) ح ل .
 « که گفته اند » . (۴) خ ل . « و زائد » . (۵) خ ل . « نباشد » . (۶) خ ل .

اصول در مذهب ایشان موقوف بوده باشد و بر فروع مذهب کار کرده باشند و اگر خود اصول مذهب شافعی است حواله بابوا الحسن اشعری کردن غایت خطاست و انکار و تلبیس حق^(۱) باشدوا کنون میگوید تقیه نمیکنم و خود را سنی حنفی میخواند پس هرگز مستقل نبوده است بنفس خود و هرگز تیراز جغه خود نینداخته است و مذهبی دارد که از آن ضعیفتر ممکن نباشد تا بدان کدله که پیموده است بر خود پیماید و صورت خود را در آئینه مذهب خود ببیند که «کما تدین تدان» و کما تکیل تکال».

و آنچه گفته که: «ایشان را فروعی نباشد که بر آن ملاحظه کنند» در فصل هتدم ذکر کتب^(۲) و اصول و فروع و علماء بشرح بیان کرده شد و چون بر آن واقف شوند چهل و بیاباکی و بهتان این قائل^(۳) بداندند و الحمد لله رب العالمین.

و آنچه گفته: «اگر دانشمندی حنفی یا شافعی^(۴) در شهر آید و مجلسی گوید^(۵) اگر فضیلت و منقبت مرتضی علی گوید^(۶) و تعمیمه^(۷) اصول مذهب خویش را شرح دهد و بتفضیل خانای راشدین گوید خود را در غلط افکنند و همه بر آن مجلس میشتابند مست و نیم مست فریضه ها^(۸) را رها کرده در مجلس آن مخالف نعره میزنند و شادی مبنمایند که او نام علی برده است و چون جمع شوند با یکدیگر گویند دیدی که در حق امیر المؤمنین چه گفت و شنیدی که عصمت انبیاء چگونه گفت ایشان را گویند که این شنیدید و آن نشنیدید که در حق ابوبکر و عمر و عثمان چه گفت و بوحنیفه و شافعی را چه منقبت گفت و هیچ شنوید که گوید ابوبکر منافقی بود با عمر زال بود یا ابوحنیفه نمیبایست اجتهاد کردن که شرح شریعت قائم دهد! یا هیچکس میگوید که علی راض بود از قبل خدای و یا صحابه بیعت ابوبکر کافر و زال شدند اگر این گوید که موافق عقیده تست شاید که نشاط کنی و گردن بیفرازی چون او این هیچ نمیگوید ترا از مجلس و سخن او چه بهره است و نشاط تو از چیست اگر علی فاضل و بزرگ بود از آن ترا چه سود تو از علی همانی که جهودان از موسی و ترسیان از عیسی (ع)، از مذهب تو تا آنچه او میگوید هزار فرسنگ است و همه روزه

(۱) خ ل . «و تلبیس و انکار حق» (۲) خ ل : «گشت» (۳) خ ل : «ناویل» (۴) خ ل : «شعوی» (۵) خ ل : «دارد» (۶) خ ل : «سیار گوید» (۷) خ ل : «مع ما که» (۸) خ ل : «فریضه» .

در بازارها میگویند که دیدی چه گفت و اگر مسلمانی گوید ترا از این^(۱) چه نصیب است و بر آن محالات ایشان انکاری نکنند و همه همزبان شوند که فتنه می انگیزی همچنانند که رافضیان عهد امیرالمؤمنین علی (ع) که او بر منبر کوفه میگفت : « أَلَا إِنَّ سَيِّدَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ » باهمدیگر میگفتند که تقیه میکند و مداهنه میگوید و زبان او خواص^(۲) دانند .

جواب این فصل نیک تأمل کنند تا فائده حاصل شود آنچه بعیب فرامودن شیعه گفته است که بمجلس مخالفان خود میروند و اولاً بر قرآن انکار میکنند و قول خدا را رد میکنند و دعوت مصطفی (ص) را باطل میدانند بدلات این آیت که باری تعالی در کلام مجید^(۳) میگوید بامر مطلق : « فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ »^(۴) . « بشارت ده ای محمد (ص) بندگان مرا که قولهای مختلف بشنوند و متابعت بهترین و حق ترین و اولی ترین^(۵) کنند پس شیعه در استماع محمودند و مستحق ثوابند و متابعت فرمان خدا و رسول و قرآن کرده اند و خواجه در این منع مأثوم و معظی و مستحق لعنت و عقوبت ، و مخالف خدا و رسول (ص) و قرآنست .

و دیگر آنکه از شیعیان^(۶) جماعتی که خود را بشافعی منسوب کردند و جبر و تشبیه و تکلیف ملایطاق و زائات انبیاء و وجوب معرفت بسمع و مانند این منکرات شنیده باشند چون گویند که از خراسان مذکوری^(۷) رسیده است خواهند که بشنوند که^(۸) مذهب او در اصول دین بمذهب این مجبران مانند گی دارد یا نه و در حب علی (ع) و آل او چگونه اعتقاد دارد و اگر حنفی باشد خواهند که بدانند که کترامی است یا معتزلی یا نجاری یا خود مذهب ابوحنیفه دارد مطلقاً ؛ در اصول دین و فروع شریعت ، این حرکت و زحمت برای آن باشد که^(۹) حاضر شوند و بر منبری که جبر و تشبیه و خصومت اهل البیت شنیده باشند هم بر آن جا^(۱۰) عدل و توحید و عصمت انبیاء و مناقب آل رسول (ص) شنوند و دستارها بر میاندازند و از درخت حنظل شکر می چینند که

(۱) ح ل : « اندرین » . (۲) خ ل : « که در نص قرآن مجید و کتاب حمید محمد مصطفی (ص) را » . (۳) جزئی از آیه ۱۹ سورة مبارکه « زمر » . و ذیل آن این است : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ » . (۴) ح ل : « اولی تر » . (۵) خ ل : « شیعیان عراق » . (۶) خ ل : « مدح گوئی » . (۷) خ ل : « تاخود » . (۸) خ ل : « آنکه » . (۹) خ ل : « حال » .

خرق^(۱) عادت را ماند و اگر این عالم امیر عبّادی باشد خواجه میان در بندد و بر ضلالت^(۲) او عوام را تحریر می‌کند که آنچه او گوید نتوان^(۳) شنودن^(۴) و اگر تاج‌شوی باشد بخونش فتوی کند^(۵) و شیعه او را تقویت و تربیت می‌کنند بر دوستی آنکه توحید و عدل و عصمت رسل و وجوب معرفت بعقل و نظر بدل می‌گوید^(۶) و اگر انکار بمجلس رفتن ابن جماعت از آنست که گوید این طریقه مخالفست در هر طایفه باشد و در کدام دوشنبه باشد که در مجلس ما از ده و بیست و پنجاه تا پانصد فقیه عالم و منتقبت خوان و بازاری از حنفیان و شفعویان کمتر باشند و می‌شنوند و بعضی می‌نویسند و این معنی ظاهر و شایعست و اگر بحقیقت در این فصل و جوابش تأمل رود هیچ شبهه نماند و الا^(۷) اگر عالم و گوینده غریب که در شهر آبد اگر نفای کند^(۸) و بطمع سیم و دینار و مجامله خواجگان شیعی و امید قبول و حضور عوام و خواص شیعه در مذهب خود مداهنه کند^(۹) و تعصب سرد نکند و علی (ع) را بر عمر^(۱۰) فضیلت نهد^(۱۱) و اهل بیت را بر اصحاب ترجیح دهد^(۱۲) لابد شیعه بمجلس او^(۱۳) مائل باشند و اگر خود مذهب او دور است^(۱۴) بمجلس او چندان شوند که بمجلس مقیمان شهر تا معلوم شود که مرآه نه و نفاق و تقبه و ریا و حب جاه و مال بخواجه و عالمش عائد تر است که بعوام شیعه تا نیک بداند این معنی.

و دیگر آنکه: اگر مطربی خوش آواز فاخر در شهری آید از بهر خوشی همه طوائف روی بوی نهند و می‌شنوند خواجه آن را عیب نکند^(۱۵) لیکن چون مذکّری مخالف^(۱۶) در آید که سخن خوش گوید و این رافضیان بزعم او از برای طراوت و لطافت سخن میل بکنند و آنچه توحید و عدل و عصمت انبیاء و مناقب آل مصطفی (ص) باشد در دل و جان گیرند و آنچه بخلاف ابن باشد التفات نکند «خدماصفا و دع ماکبر» این دردبن و اعتقاد ایشان نقصانی نکند اگر چه خواجه نقصان گفته است.

(۱) نسخه‌ها غلط بود در بعضی «فرق» و در بعضی دیگر «حرف» بود تصحیح شد. (۲) خ ل «صلات». (۳) خ ل «بتوان». (۴) خ ل «ستودن». (۵) ح ل: «میده». (۶) خ ل «بدین می‌کنند» و در نسخه دیگر «بدل می‌کنند». (۷) خ ل: «اولا». (۸) و (۹) خ ل «نکند». (۱۰) خ ل: «بر خصم». (۱۱) خ ل: «نهد». (۱۲) خ ل: «نده». (۱۳) خ ل: «مجلس او را». (۱۴) خ ل: «و اگر مذهب خود روی راست بگوید». (۱۵) خ ل: «تعمت نکند». (۱۶) خ ل: «شیعه».

و آنچه گفته : که « رافضیان این روزگار همچنانند که رافضیان عهد مرتضی (ع) » هم بخلاف آنست که اوّل بیان کرده است که این مذهبی محدث است و زنی نهاده است و ابن المقفع واضح آن بوده است . و اینجا میگوید که در عهد مرتضی (ع) رافضیان بوده اند تلمه اقولش در این کتاب متناقض یکدیگر باشد و بنداری که باری تعالی از وی سلب عقل و توفیق^(۱) کرده است و الحمد لله رب العالمین .

اما آن کلمات که بدروغ حواله کرده است بامیر المؤمنین (ع) که او بر منبر کوفه گفت : « که ابوبکر و عمر بعد از مصطفی (ص) بهترند از امت » حاشا که امیر المؤمنین (ع) با وفور عصمت و کثرت علم و دانش مانند این سخن گوید و بیرون^(۲) از آنکه در اخبار و آثاری که از وی روایت است این کلمات مذکور نیست و در هیچ کتابی از نهج البلاغه و تاریخ الشهور والذهور که یک کلمه از کلمات امیر المؤمنین علی (ع) از آنجا فائت و ساقط نیست^(۳) مسطور نیست امیر المؤمنین^(۴) (ع) خود این سخن نکوید چون از قرآن و عقل و اخبار رسول (ص) داند که او بهتر است بفضل و علم^(۵) و عصمت و قرابت و سخاوت و وصلت و بذل و شجاعت و سبقت و غیر آن ، و هر چه ابوبکر و عمر را بوده است از فضائل^(۶) او را بوده است و آنچه او بدان مخصوصست ایشان را نبوده است باجماع و این فصل شرح در کتاب الدرجات که شیخ ابو عبدالله المصری^(۷) کرده است باید دیدن و دانستن تا معلوم شود که امیر المؤمنین (ع) را در فضائل هریک از صحابه باوی مشارکت است و آنچه او بدان مخصوص است ایشان را بجمیع نبوده است^(۸)

دیگر آنکه چون او^(۹) محل و مرتبت حسن و حسین (ع) داند پس مانند این سخن نکوید که ایشان نفس و جان و جگر مصطفی (ص) اند و سید گفته که : « که الحسن و الحسين مئی » و گفته : « هذان إمامان قاما وقعدا ، وأبوهما خیر منهما » تا معلوم شود که این حدیث دروغ و بهتان است و علی (ع) بهتر است و عامتر و معصوم و همه صحابه محتاج او بوده اند و او محتاج ایشان نبوده است و الحمد لله رب العالمین .

(۱) ح ل . « تکلیف » . (۲) خ ل . « از آنکه » بدون « و بیرون » (۳) خ ل . « نشده » .
 (۴) خ ل . « و امیر المؤمنین » با او (۵) خ ل . « و کثر علم » . (۶) خ ل : باضافه
 « که سنیان دعوی میکنند » . (۷) خ ل : « البصری » (۸) ح ل . نیست . (۹) ح ل
 « هر که او » .

آنکه گفته : « چون در بازار ها منتقم خوانان منتقم خوانند تر کان آن را شنوند و خود ندانند که آن چیست و آنها که پیش از این بسر ورهز روافض واقف بوده اند چندی از این مناقبیان را فضیلان را زبان بیربندند و در ساری خاتون سعید سلمه بنت ملک شاه که زن اسفهد علی بود ابوطالب مناقبی را زبان بفرمود بریدن که اندر آن^(۱) پیشه گریخته بود که هجوهایی صحابه یاک و قدجهای زنان رسول خدا خواند .
اما جواب آنکه گفته است که : « تر کان ندانند که مناقبیان چه خوانند » ممکن نیست که بر پشت زمین از ملحدان گذشته تر کان غازی را دشمنی باشد از این مصنف نامنصف سخت تر که در هر فصلی از فصول این کتاب اشارتی کرده بجائی به بیحمتی و جائی بنادانی و جائی بغفلت^(۲) و این مایه ندانسته است که ترکان عالم و عاقلند و جهانبانی و جهانداری بهره^(۳) بدیشان نیفتاده است و جرمت مناقب خوانان که دارند از اعتقاد پاکیزه و دوستی امیر المؤمنین (ع) باشد که با جان و دل دارند که مردان مردان را دوست دارند و خصوصاً خصوصتی که این خواجه نویسی را با علی (ع) و اولادش و مداحان او ست ترکان را نیست .

اما آنچه گفته و حواله کرده بدختر ملک شاه که « زن اسفهد علی شیعی بود و معتقد دوازده امام » علی زعم خواجه ده در این کتاب گفته است بمواجهی که « راضیان را قدری و محلی باشد » و گفته است خاکش بدهان که : « راضی و ملحد یکست » و بجائی گفته که « راضی دهلز ملحدی^(۴) است » . پس چون گوید که سلطان ملک شاه^(۵) دختر برافضی داد پس بی امانتی و بی اعتقادی و بددینی بملک شاه حواله میکند چه هر کس که دختر بدهلز ملحدی^(۶) دهد مسلمان نباشد تا آن دعاوی در نجر مجبرش بماند و سلطان عالم و عادل و مؤمن باشد و اسفهد علی که داماد وی باشد^(۷) مؤمن و معتقد و شیعی و اصولی بود^(۸) و خواجه بدان دعاوی^(۹) مبتدع و منکر و مجبر و ضال^(۱۰) و انتقالی و منافق باشد و الحمد لله رب العالمین .

(۱) خ ل . « که از آن بلیه » . (۲) ح ل : باضافه « ترکان » و نسخه دیگر بجای ترکان « ایشان » . (۳) خ ل . « بهره ورهز » . (۴) خ ل : « إلعاد » . (۵) خ ل « سلطانی چون ملک شاه » . (۶) خ ل . « ملحدان » . (۷) خ ل : « است » . (۸) خ ل : « مؤمن و معتقد و شاعی بود و امامی و اصولی بود » . (۹) خ ل . « بر آن دعوی » . (۱۰) خ ل : « ظالم » .

و آنچه گفته که: « این خاتون زبان ابوطالب شیعی مناقبی بفرمود بریدن راست است و انکار نشاید کردن که بحوالتی دروغ که بروی نهادند خاتون زبان او بفرمود بریدن و چه مانده است این معنی بدان که چون خواجه ابوبکر خسرو آبادی^(۱) سنی که حاکم قزوین بود او را گفتند صدیق فضائلی که دشمن علی و آل است او ترا لعنت میکند بفرمود تادر دارالسنة که قزوین است فضائلی سنی را پاره پاره کردند و پادشاهان مانند این در شهرها بسیار کردند^(۲) و کنند که آن حواله بمذهب و اعتقاد نکند^(۳) و نقصانی نباشد.

اما جواب ناقص نباشد چنانکه گفته او؛ چون یک نیمه دروغ گفته و یک نیمه راست چون آن تاریخ بیاد داشته که بوطالب مناقبی را رحمه الله علیه زبان ببریدند بایستی که فراموش نکردی که همانشب علی مرتضی (ع) را بخواب دید که زبان در دهان او کرد و حالی بقدرت حق تعالی زبان وی درست و نیک شد و ناچهل سال بعد از آن تاریخ در ری و قزوین و قم و کاشان و آبه و نیشابور و سبزوار و جرجان و بلاد مازندران بزه و توحید فضائل و مناقب میخواند تادر آن نیکنامی باجوار حق تعالی^(۴) شد و آنچه بتشنبع^(۵) یاد کرده است آنرا اصلی نیست بدامت و ملامت بدنیا و آخرت بوی رسد.

آنگاه گفته: « و خبیشی دیگر بود نام وی بوالعمید مناقبی و هم ابن مثال^(۶) خواندی از ری بتهمت الحاد بساری بگریخت و آنجا معتکف بود^(۷) و قدح صحابه میخواند ملحدان ساری و ارم او را بیکو میداشتند بفرجام در آخر عمرش کالش بگردید و سرش بلقوه چون سر خوکان شد و بمرد .

اما جواب. این کلمات لغو و هذیان که از سر کین و عداوت و تهمت دین گفته آنست که « چون بتهمت الحاد از ری بگریخت و بساری شد^(۸) » هیچ عاقل قبول نکند که در این سی سال هر ملحدی معروف که در حدود گرد کوه و طبرستان گمگمی و دیار الموت خربها الله و قلاع طالقان نابدید شد چون باز جستند سرس در ساری

(۱) خ ل . « خرم آبادی » : (۲) خ ل « در شهرها بسیار از این کارها کنند » . (۳) خ ل « که حواله بمذهب و اعتقاد نمایند » . (۴) خ ل « بجوار رحمت خدای تعالی » .

(۵) خ ل . « از تشنبع » . (۶) خ ل . « همین مثال » (۷) خ ل « شد » (۸) « ۱۳ » . « فت » .

یافتند یا درارم بر سر نیزه^(۱) شاه شاهان و ملک ملوک مازندران^(۲) و تنش طعمه سگان که الوف الوف از آن کلاب جهنم و خنازیر جحیم را آن شاه شیعی بتأیید آلهی طعمه سباع و طیور میکند پس ملحدان را عادت نباشد که بدان ولایت بحمایت شوند^(۳) اما اینقدر مسامحت کرده شد و اگر نه گفتمی که ملحدان را حمایت خانه کجابهاند و عاقلان دانند که ملحدو متهم را بساری جای نباشد که حساب کرده اند تا ملک مازندران برستم بن علی بن شهریار^(۴) افتاد^(۵) بیست و هفت هزار مرد ملحد که در حد اعتبار و التفاتند بتبع او کشته شدند بیرون از آن گروه که بقتل ایشان التفات نباشد و در عالم کسی را از امراء و سلاطین مانند این فتوح^(۶) بوده است و اگر بودی پوشیده نمادی تا بدانند که ساری وارم قبه الاسلام است نه قلعه الموت، و اما بوالعمید هناعبی که گفته شکئی نیست که او مردی مؤمن و موحد و مفید بود.

و آنچه گفته که : «در آخر عمر بوالعمید شکش بگردید» انصاف این است^(۷) که باصفهان و همدان و قزوین و ساوه و بلاد آذربایجان و دیگر بقاع که ستیان هستند

(۱) خ ل . «قبر» . (۲) خ ل . «و ملک مازندران» (۳) خ ل . «و ند» .
 (۴) قاضی ششتری (ره) در مجالس المؤمنین در مجلس هشتم در چند بانزدهم در ضمن معرفی ملوک مازندران سلطان مذکور را چنین معرفی کرده . «شاه عازی رستم بن علی بحکم ارت والی آنجا گشته در شهر سنه اثنی و خمسين و خمسمائة بالشکری بیخبر بر الکای الموت تاخته ملاحده را قتل و غارت کرده اولاد ایشان را بپندگی بفروخت و چندان خرابی کرد که بر سالها تلافی نتواستند کرد شیخ عبد الجلیل رازی معاصر او بوده و در کتاب نقض تعبیر از او شاه شاهان نموده و گفته : «که شاه شاهان شرف الملوک رستم بن علی و پدرش مالک مازندران و اسلاف ایشان همه نایبان مهدی اند و بیست و هفت هزار ملحد در عدد آمده که ایشان هلاک کرده اند و خطبه و سکه بام مهدی صاحب الزمان میکنند و هم در آن اوقات امیر ایاق بقبه سنجر پناه بازندران برده علی برادر شاه غاری که همواره با برادر خلاف ورزیدی بدست ایاق افتاده بکشت و سرش بدو فرستاد و آن حرکت بر شاه غازی بغایت شاق افتاد تادر سنه خمس و خمسين و خمسمائة بواسطه حمایت امیر ایاق باغازان جنگ کرده پنج نوبت بر ایشان غالب آمد مرتبه دیگر ایاق بموجب «الفرار مما لا یطاق من سنن المرسلین» چون نطق فرار بر میان بست شکست روی افتاده قریب بهفت هزار کس از شاه غازی کشته شد پس از بیست و چهار سال دولت و شصت سال حیات در سنه ثمان و خمسين و خمسمائة وفات یافت اما در تاریخ کامل و فاتح در هشتم ربیع الاول سنه ستین مذکور است علی ای حال این دو بیت در مرتبه او گفته اند

ای پرده دار پرده فروهل که با نیست
 بر تخت رستم بن علی شهریار نیست

دیو سفید سر زد ماوند کن برون
 کاندو زمانه رستم مازندران نماند

(۵) خ ل : «افتاده» . (۶) خ ل : «فتوحات» . (۷) خ ل : «انصاف است» .

و اگر علف جنون و خدام و درص و خال و قومه و غیر آن نباشد و هیچ سنی و غنای
 بدین علف نموده است و این علف بالا در هادی و قم و کاشان و آبه و ورامین^(۱) جانی
 دیگر نباشد و آنچه خواجه زلازم است در این معنی آنست که همدان الموت را که
 دشمنان توحید خدا یند و جهودان و ترسایان را که دشمن شریعت مصطفی اند عقوبت
 باخترت می کنند و وعید در این^(۲) در اینجا آنکه حق تعالی منت مینهد بر سید عالم (ص)
 و میگوید: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ» و ما کان الله معذبهم وهم يستغفرون
 و رافضیان را که دشمن ابوبکر و عمرند علی زعمه عقوبت بدینا میکند تا بر این
 اصل حرجه ابوبکر و عمر بیشتر باشد از درجه خدا و رسول خدا و این نه الزامی
 باشد که از آن حقّی باشد تا معلوم شود که خواجه نوستی ابوبکر و عمر را بزرگوارتر
 می دارد از خدا و رسول خدا (ص) که دشمنان خدا و رسول را عقوبت در قیامت بمشیت
 میباشد که خدای هالک الملک است اما دشمنان عمر و ابوبکر را عقوبت بدینا کند^(۳)
 و همه عاقلان دانند که نزول امراض و اسقام تعلق بمصلحت عباد دارد نه
 بمذهب و اعتقاد و مصنف را از مذهب بد خود فراهموش نبایست کردن باری کسه
 گوید حق تعالی^(۴) ایوب پیغمبر را در دنیا سی گونه^(۵) علت داد که کمینه آن بود
 که کره‌ان زنده از جروح^(۶) اندامش بیرون می آمدند و بدبکر موضع اندامش فرو میشدند
 و دانم که ایوب پیغمبر با چندین علت منقر^(۷) رافضی نبود و شتم ابوبکر و عمر نکرده
 بود چنانکه حواله کرده است با بوالعمید مناقبی که چنان علت مبتلا شد و اگر ایوب
 پیغمبر دشمن ابوبکر و عمر است و علت و بیماری بجزای این عداوت یافته است پس
 رافضیان را معذور باید داشتن که در این عداوت اقتداء بانبیاء و مرسلین کرده اند و
 اگر نه ایوب پیغمبر را بی عداوت صحابه علل و امراض بحکم مصلحت جائز است
 علت تقوه بوالعمید مناقبی را نیز اگر بوده است بر آن قیاس باید کرد^(۸) و یادست
 از مذهب بد خویش داشتن و زبان از تشنیع و بهتان کوتاه کردن و بایستی که این

(۱) خ: باضافه «و مصلحکام». (۲) خ: باخترت و وعید میکند دون. (۳) خ: ل
 «کنند». (۴) خ: «که گوید باری». (۵) خ: باضافه «در آخر عمر». (۶) خ: «از سه گونه». (۷) خ: «جروح». (۸) در نسخه ها «مستقر» بود تصحیح شد.
 (۹) خ: باضافه «یا از این گفتگوها بس میباید کرد و».

مجبر مصنف بوالعزمید مناقبی را در علت لقوه بایسکانک^(۱) مجبر مشبهی ناصبی فضائل خوان قیاس کرده بودی که نمرد تا ده علت موحد بر وی ظاهر شد که همه مردم ری میدیدند و یکی از آن خود لقوه بود او خود باری دوستار ابوبکر و عمر بود بایست که بلقوه و گند دهن و برص مبتلا نشدی و اگر شیعه که جزاء بر عمل گویند آنرا بعداوت امیر المؤمنین و ائمه طاهرین (ع) حواله نمیکند که کین و عداوت ایشان کفر است پس بایست که ناصبیان که جزای^(۲) عمل را منکر باشند این را بعداوت ابوبکر و عمر حواله نکردندی که شناختن ایشان بقول خواجه واجب نیست اما خواجه را چون عداوت پسر ابوطالب پیش آید چنین^(۳) تاریخها فراموش کند. **آیه گفته :** « در عهد سلطان ماضی محمد بن ملک شاه نور^(۴) الله مضجعہ اگر امیری کدخدای رافضی داشتی^(۵) بسی رشوت بدانشمندان سنی دادی تا بگفتندی که او رافضی نیست سنی است یا حنفی اکنون کدخدایان همه ترکان و^(۶) حاجب و دربان و مطبخی و قزاق بیشتر رافضی اند و بر مذهب رفض مسئله گویند و فتاوی^(۷) کنند بی نقیصه ».

جواب این کلمات با نصاب تأمل باید کرد که ما پنداشتیم که دانشمندان مجبر هم معتمدند و فتوی بدروغ نکنند و رشوت نستانند^(۸) پس بقول این مجبر معلوم شد که همیشه این سیرت داشته اند و از سلف بخلف رسیده مبارک^(۹) باد و تاباد چنین باد که همیشه دشمنان علی مرتضی (ع) خائن و نامعتمد و حرام خواره و دروغ زن باشند.

اما جواب آنچه گفته است : « که کدخدایان رافضی بعلماء سنی رشوت دادندی » اولاً به گناه بزرگ بر علمای خود گواهی داده.

یکی - بر رشوت ستدن و رسول (ص) گفته است : « لعن الله الراشی والمرتشی » و علماء خود را در این صورت برابر کرده است با احبار^(۱۰) یهود و رهبانۀ نصاری^(۱۱) بر رشوت

(۱) خ ل . « مکایک » . (۲) خ ل : « که جزاء بر » . (۳) خ ل : « حتی » . (۴) خ ل . « برد » . (۵) خ ل : « کدخدائی داشته رافضی » . (۶) خ ل : « از » . (۷) در نسخه ها « منادی » و « تنادی » بود تصحیح شد . (۸) خ ل : « که مانند سنی است بر دانشمندان سنی مجبر که نامعتمدند و فتوی بدروغ کنند و رشوت ستانند » . (۹) خ ل . « مبارکش » . (۱۰) خ ل : « باحبار » . (۱۱) خ ل : « رهبانۀ نصرانیه » .

سندن و حق باف پوشیدن بدلات قول خدایتعالی آنجا که گفته: « وتری کثیراً منهم یسارعون فی الائم والعدوان و اکلهم السحت لبس ما کانوا یعملون »^(۱) پس باقرار مصنف دانشمندان خواجه ملعونند .

دوم - بدخ زنی بر علمای خود گواهی داده است که رافضی را سنی خوانند و برترکان مسلمانان تلبیس کنند و حق باز پوشانند و باطل ظاهر گردانند برای سیم دنیا و کذب^(۲) از این عظیمتر نباشد که وزر و وبال و نکال آن تا بقیامت بگردن مفتیان چنین باشد و بدان تلبیس و مداهنه و دروغ و بهتان مستحق عقوبت و خذلان باشند بقول خدای تعالی: « ویل یومئذ للمکذبین » .

سوم - نامتمدی در تقریر^(۳) دین و خیانت ملک که چون امراء و ترکان را که در امور دین و شریعت تکیه بر قول و قلم^(۴) امامان باشد خاصه به مذهبی که معرفت خدای را حواله بقول غیر^(۵) باشد^(۶) و ایشان در امانت خیانت کنند و رافضی را سنی و حنفی برکار کنند^(۷) « ولا ایمان لمن لأمانه له » و از این کتاب همین یک فصل بزرده مذهب و قول این مؤلف کفایت است والحمد لله رب العالمین .

اما آنچه دیگر باره برامراء و ترکان تشنیع زده است « که کدخدای و حاجب و مطبخی و قرائش رافضی دارند » اگر او از امراء و ترکان عاقلتر^(۸) و کاملتر است بکار ایشان باید که نصیحتی بشفقت بکند و اگر نه زبان و قلم از مساوی و مثالب بزرگان دین و دولت کوتاه دارد که بزبان سگ دریا^(۹) آلوده نشود .

آنکه گفته: « در میان خود زمره^(۱۰) صحابه پاکرا و زنان پیغمبر خدای را دشنام میدهند یعنی عایشه و حفصه را میخواهند چه او معصوم بود^(۱۱) و یارانش بد بودند »^(۱۲)

جواب این فصل نیک تأمل باید کرد اگر چه دروغ و بهتان است از جواب گزیر نباشد بیچاره کسی که تصنیفی کند با چندین دروغ و بهتان که وزر و وبال^(۱۳) او تا بقیامت بگردن وی باشد . اولاً مذهب امامیه اصولیه خلفاً عن سلف

(۱) آیه ۶۷ سوره مبارکه مائده است . (۲) خ ل: « و گناهی » . (۳) خ ل: « تقوی » .
 (۴) خ ل: باضافه « و فعل » . (۵) خ ل: « غیری » . (۶) خ ل: « نباشد » .
 (۷) خ ل: « گویند » . (۸) خ ل: « عارفتر » . (۹) خ ل: « دریای بزرگ » .
 (۱۰) خ ل: « خمرو زمر » . (۱۱) خ ل: « که ایشان نه معصوم بوده اند » . (۱۲) خ ل: « بوده اند » . (۱۳) خ ل: باضافه « و بهتان و لعنت » .

چنانست که زنان رسولان^(۱) خدای طاهرات و مطهرات اند که اگر خلاف این^(۲) باشد نقصان عائد شود بانبیاء معصوم (ع) و زنان نوح و لوط را تهمت^(۳) ناشایست ننهند با ظهور کفر و ثبوت نفاق ایشان و تفسیر^(۴) آیه « فحانتاهما » آن گویند^(۵) که حفظ اسرار ایشان نکردند و بر اعدای ایشان از کفار ظاهر کردند و طائفه^(۶) که فضا فاطمه (ع)^(۷) را از زمره مطهرات گویند عایشه و حفصه را که زنان رسولند و از امهات المؤمنین اند چگونه قذف کنند و فحش گویند و اگر جماعتی منافقان در عهد رسول (ص) چون مسطح بن اثاثه و حسان بن ثابت و عبدالله بن اُمّی و عبّاد^(۸) بن عبدالمطلب عایشه را این تهمت نهادند حاشا عنها هفده آیه از قرآن^(۹) بیامد به^(۱۰) برائت ذمه او و کذب ایشان و در آخر آیه بگفت: « لعنوا فی الدنیا والاخرة ». تا این تهمت و شبهه بحمدالله و منه از اسلام و اسلامیان زائل شد و من در شهرور سنه ثلاث و ثلاثین و خمس مائه کتابی مفرد ساخته ام در تنزیه عایشه در دولت امیر غازی عباس رحمه الله علیه باشاره رئیس و مقتدای سادات و شیعه سید سعید فخرالدین بن شمس الدین الحسنی قدس الله روحهما^(۱۱) و قاضی القضاة^(۱۲) سعید عمادالدین حسن استر آبادی نورالله قبره باستقصاء بر خوانده اند و بر پشت آن فصلی مشبع^(۱۳) نوشته اند^(۱۴) و نسخه اصل بخزانة امیر غازی عباس رحمه الله علیه^(۱۵) بردند و نسخهای دیگر دارند اگر خواهد طلب کند و بخواند تا اعتقاد شیعه امامیه در حق أزواج رسول (ص) بداند و زبان در حق ایشان بدروغ و بهتان نجنباند و هر کسی که عایشه یا حفصه یا یکی از زنان مصطفی (ص) یا دیگر انبیاء را تهمت نهد ملحد و کافر و ملعون باشد و خون و مالش حلال بود از بهر آنکه رسول (ص) را « دیوث » گفته باشد و چنین حواله بمذهبی لایقتر باشد که رسولان خدای تعالی را تهمت عشق و فسق و عصیان نهند و درجه زنان انبیاء از درجه

(۱) خ ل: « رسول ». (۲) خ ل: « آن ». (۳) خ ل: باضافه « زناو ». (۴) خ ل: « و در تفسیر ». (۵) خ ل: « گویند بدون آن ». (۶) خ ل: « زمره ». (۷) فضه نام کنیز فاطمه زهراء (ع) بوده است. (۸) خ ل: « عبدالله بن عباس » کذا و طالب این تفصیل بقصه اُفک (یا از تفاسیر بتفسیر سورة نور یا بغزوة بنی المصطلق از تواریخ اسلام) مراجعه کند و من بعد از مراجعه اجمالی بعباد بن عبدالمطلب و نسخه بدل آن برنوعوردم. (۹) خ ل: باضافه « محکم » و بنا براین نسخه شاید اصل چنین بوده است « و هفده آیه محکم از قرآن بیامد ». (۱۰) خ ل: « در ». (۱۱) خ ل: « روحه ». (۱۲) خ ل: « و قاضی بدون القضاة ». (۱۳) خ ل: « غراء ». (۱۴) خ ل: « است ». (۱۵) خ ل: باضافه: « و مقتدای سادات ».

انبیاء رفیعتر تواند بود پس چون داود و یوسف و محمد (ص) را عاشق و فاسق و متهم دانند^(۱) زنان شان را نیز متهم توان دانستن^(۲) و شیعه که انبیاء را موصوم گویند زنان ایشان را بقذف و فحش منسوب ن سازند^(۳) و الحمد لله خواجگان ما همه مؤمن و معترف و معتقد و مستبصر باشند و اصول و فروع مذهب شناسند آن کنند و آن گویند که باید و آن لفظ اجراء کنند که شاید و الحمد لله رب العالمین.

آنگاه گفته : « که اگر رافضی را کاری افتد^(۴) همه دست بهم کنند و او را برهانند و اگر حنفی مذهبی یا شافعی مذهبی را کاری افتد^(۵) همه دست بهم دهند^(۶) و جامعه وی ببرند و کین دین آزی بخوانند^(۷) ».

جواب این کلمات : « که رافضیان هم پشت باشند » باید که ستیان نیز هم پشت باشند و اگر اینجا وزیر اند آنجا امیر اند پس چون^(۸) ستیان حمیت^(۹) ندارند گناه رافضیان نباشد بلکه آنچه حواله کرده است هم تشنیع و دروغ و بهتانست که برخواجگان دیندار نهاده است که معلوم است که بهمه^(۱۰) روزگار جانب همه طوائف اسلام را مراعات کرده اند^(۱۱) و شفقت نموده^(۱۲) و سادات^(۱۳) را حکمی باشد و بهره اوفر و نصیب اوفی^(۱۴) از آن کافه امت^(۱۵) باشد و فرق نهند در شفقت از میان یکی و دیگری و این سادات و اصحاب قلم که امروز هستند بر سیرت سنی^(۱۶) و طریقت پسندیده ایشان روند در همه معانی و الحمد لله رب العالمین.

آنگاه گفته اندرین فصل : « بدان ای برادر که رافضی دهلیمز ملاحدیست بلکه خود اساس الحاد است و از رفض بالحاد^(۱۷) شوند هر کس که سر بگریبان رفض بر آورده است غایه مافی الباب آن بوده که بملاحدی متهم شده است و خوش ریخته اند^(۱۸) »

(۱) خ ل : « و ادارند » . (۲) خ ل : « متهم تر باید داشتن » . (۳) خ ل : « نکنند » .
(۴) خ ل : « افتاد » . (۵) خ ل : « افتاد » . (۶) کذا و شاید صحیح بجای « دهند و »
« نهند تا » باشد و دست بر هم نهادن کبابه از ترك است یعنی سایر حنفیان و شافعیان آن حنفی یا شافعی گرفتار را تنها میگذارند و کمکش نمیکنند تا دشمنان او جامعه او ببرند .
(۷) خ ل : « و خانه اش ببرند و گردن او بکنند » . (۸) خ ل : « پس جمله » . (۹) خ ل :
« حمایت » . (۱۰) خ ل : « در همه » . (۱۱) خ ل : « فرموده اند » . (۱۲) خ ل :
« نموده اند » . (۱۳) خ ل : « و شیعه » . (۱۴) خ ل : « ادنی » . (۱۵) خ ل :
« باضافه » . (۱۶) خ ل : « باضافه » . (۱۷) خ ل : « در الحاد » . (۱۸) خ ل :
« غایه مافی الضمیر خود را که بملاحدی منسوب شده است بر آورده و خوش نشان ریخته اند » .

و هیچ نیافته اند کسی را که او سر بگریبان سنت و جماعت برآورده باشد که بملحدی متهم شده باشد بلکه چون در رفض غالی بودند بالحاد کشته شدند و لا تاج الملك که رافضی بود پاره پاره اش کردند و آوازه ملحدیش برآمد^(۱) و سعد الملك که سلطان محمدش برآویخت رافضی بوده و مجد الملك قمی^(۲) که پاره پاره اش بکردند رافضی بود آنکه گفتند ملحد است زین الملك بود که بساوه او را^(۳) برآویختند رافضی بود و آنکه گفتند ملحد است و حاجب زرین کمر^(۴) و بوسعد حداد و آن خواجگان که همه را برنج بکشتند همه رافضی بودند و باز گفتند که ملحد بودند و در شهری رستم خادم و ابوالقاسم عبدونه و ابوالقاسم شواء و غیرهم که امیر قبحرشان^(۵) بطاق تاجکی برآویخت همه رافضی^(۶) بودند باز گفتند که ملحدان بودند و در^(۷) قلعه‌های ولایت‌ری آن خواجگان را که بزیر آوردند^(۸) چون بوجعفر عبدان^(۹) و بورضا و ابوالفتح استر آبادی و غیرهم من الملاحدة لعنهم الله نه همه رافضی بودند و از رفض در الحاد شدند؟ یکی از اینهارا بگونه رافضی بود مگر که جمود کنی چنانکه در دیگر چیزها کنی.

۱۲۱ جواب این فصل مشتمل باصاف گوش باید داشتن و واحد بواحد بر باید خواندن و والبادی اطلیم^(۱۰) بداستن که گفته اند جواب را جنگ نباشد^(۱۱). تا هر چه دروغ گفته است بگوئیم و آنچه تهمت است بیان کنیم و معارضات یاد کنیم و الزام مقرر کنیم بتوفیق خدای تعالی^(۱۲).

جواب آنچه گفته: « که رافضی دهلیز ملحدیست » از سخنهای جوانان و وسواسیان و بی‌علمان و بی‌امانتان است و خواجه نویسنی این قدر بدناسته است که دهلیز آنجا اولیتر که در وجوب معرفت با ملحدان مشارک^(۱۳) باشد که آن اصلی است از اصول دین.

(۱) خ ل: « اولاً تاج الملك رافضی بود و آنکه گفتند ملحد است و او از ره برآمد که بدر کوه ملاطفه میرفت ». (۲) خ ل: باضافه « بود ». (۳) خ ل: « بساوه اش ». (۴) خ ل: « زر کمر ». (۵) خ ل: « قبحرستان » و در نسخه دیگر: « محقرشان ». (۶) خ ل: « رافضیان شام ». (۷) خ ل: « و اندر قلعه‌های ولایت ». (۸) خ ل: « که وزیر او بودند ». (۹) خ ل: « غیلان ». (۱۰) مثلی از امثال عرب است. (۱۱) خ ل: « که جواب گفته اند تاجنگ نباشد ». (۱۲) خ ل: « بتوفیق الله والثقة به ». (۱۳) خ ل: « مساوی ».

جواب آنچه گفته که : « رفض خود اسلاس الحاد است و از رفض بالحاد در شوند و سر بگریبان الحاد در آورند » این خود کلمه ایست بی وزن و بی اصل اما سر از گریبان^(۱) بر آوردن سهل تر باشد از آنکه زبان از دهان^(۲) الحاد بدر کردن که موجب معرفت خدای تعالی قول پیغمبر است با چنین تهمت شاید که تعرض^(۳) بمذهب مسلمانان نکند.

جواب آنچه گفته که : « همه را بالحاد بکشتند و از سنت و جماعت کسی را این تهمت نبود » مصراع : « جاناز جمال خویش آگاه نه ». بیاد میدار که پرده مذهب خویش میدری و رسوائی مذهب خود بقهر ظاهر میکنی^(۴) « أو لا تاج الملك لقب مرزبان است که خمیر مایه^(۵) الحاد وقتنه جهان شد و حلیف و حبیب و معاهد حسن صباح بود از آن هفت شخص بود^(۶) که اول بیعت کردند که ذکرشان بیساید در این کتاب^(۷) و معلوم است که باول بمشبهی و مجبّری گفتی و بآخر بملحدی کشته شد اگر احوال و مذهب وی مصنف نداند باید که برسد از مردم دور و خرد^(۸) تا بداند تا شبهه نماند. اما سعد الملك رازی^(۹) رحمه الله علیه شیعی امامی اصولی بود چون

(۱) خ ل : « بگریبان » . (۲) خ ل : « دهان » . (۳) خ ل : « تعرف » . (۴) خ ل : « که روی او چاکر اوست بیاد میدار که پرده خود بدست روز آشکار میکنی » .
 (۵) خ ل : « تاج الملك است که مورد آن که خمیر مایه » . (۶) خ ل : « است » . (۷) خ ل : « که ذکرشان در این کتاب است » . (۸) کذا و گویا اسم مولد و منشأ مرزبان مذکور است .
 (۹) قاضی ششتری (ره) سعد الملك مذکور را در مجالس المؤمنین در مجلس یازدهم که اختصاص بذکر وزراء و کتاب شیعه دارد چنین معرفی کرده است « سعد الملك رازی اصل او از آوه بوده لهذا بعضی او را آوجی نوشته اند و این خود سهل است که از آوه تازی اندک راه است قبل از آنکه سلطان محمد سلجوقی بمرتبه جهانپایی رسد نائب و کاتب و مدیر امور او بود و چون سلطان تاج شاهی بر سر نهاد منصب وزارت را سعد الملك تفویض فرمود و او تغلق و تواضع موفور داشت و از روی آزر و تمکین بسراجم مهاب وزارت میرداخت
 شیخ عبدالجلیل رازی در کتاب نقض در جواب طعن بعضی از طاعنان سعد الملك آورده که او شیعی امامی صحیح الاعتقاد بود (آنگاه عبارت او را بالذکر تصرفی تا این جمله « و بر آن صله و خلعت فرمودی » نقل کرده و گفته) و از این سخنان که شیخ عبدالجلیل مذکور ساخته ظاهر میشود که آنچه صاحب جامع التواریخ از الحاد و عذر سعد الملك مذکور ساخته و صاحب تاریخ الوزراء نیز بنقل آن اقبال نموده از محض عناد و الحاد است و سخن صاحب جامع التواریخ که از غلاة شافعیه است در شان شیعه امامیه مسموع نیست و صاحب تاریخ الوزراء اگر چه در زمان خود محتاج ببقیه و از گونه شده بود بنا بر این اخفای تعصب خود در تسنن مینماید اما گاهی بی اختیار از او ترشح میکند چنانکه در احوال وزیر معین الدین ابوبصر احمد کاشانی از او مبین خواهد شد و تحقیق آنست که همان صدر الدین خجندی قاضی اصفهان و ابوسعده

خواجگان دولت سلطان سعید محمد نورالله مرقدہ براو حسد بردند بروی بدر آه‌ندند و تعرضش کردند و سلطان را بروی متغیر ساختند تاوی را برآویخت و همان روز بر آن پشیمان شد و سه روز بار نداد و روز چهارم که بر تخت نشست همه قاصدان سعد الملك خائف بودند و شمس رازی شاعر در حضرت سلطان شد^(۱) و باواز بلند این قطعه بر سلطان خواند.

ترا سعد و بوسعد بودند یار
چو تاج از بر سر برآویختی^(۲)
درآویخت بایست بدخواه‌شان^(۳)
تو آن هر دوان را در آویختی

از «سعد» سعد الملك را خواسته و از «بوسعد» زین الملك را، سلطان بگریست و شاعر اسیم و خلعت داد^(۴) و فرمود تا سعد الملك را با حرمتی^(۵) تمام دفن کردند پس هر عاقل داد که اگر زین الملك و سعد الملك ملحد بودندی^(۶) چنانکه خواجہ نوسنی یاد کرده است چنان شاعر معروف در حضرت چنان سلطان سائس مہیب چنین قطعه نیارستی گفتن^(۷) و سلطان قبول نکردی و بر آن صلت و خلعت نفرمودی.

اما مجد الملك ابوالفضل اسعد بن محمد بن موسی البر اوستانی قدس الله روحه شیعی^(۸) و معتقد و مستبصر و عالم و عادل بود اما چون در مشورت سلطنت و قوت وزارت و فرماندهی و جهان‌داری بجائی رسید که مادر سلطان بر کیارق را بشکاح بخواست و گنج‌های عالم برداشت و بر لشگرهای دنیا از حدّ روم تا میوزکند^(۹)

* هندی و شمس الدین عثمان پسر نظام الملك که صاحب جامع التواریخ گفته که بر خلاف سعد الملك اتفاق نموده بودند از روی عداوت نسبت إلعاد بآن وزیر صحیح الاعتقاد بدادند و مع هذا نظر در منصب او داشتند و همیشه نقش تدبیر عزل او در خاطر مینگاشتند » .

(۱) خ ل : « بایستاد » : (۲) خ ل : « درآویختی » . (۳) خ ل : « درآویخت بایست آن هر دو را » . (۴) خ ل : « فرمود » . (۵) خ ل : « بارونقی و حرمتی » . (۶) خ ل : « ملحدان بودند » . (۷) خ ل : « در حضرت چنان سلطان ستایش جهت ایشان نکردی و چنین قطعه بفارس نکتی » . (۸) خ ل : « شاعی » .

(۹) خ ل : « مورکند » و در نسخه دیگر اصلا این کلمه موجود نیست و بر فرض وجود صحیح همان است که متن قرار دادیم . یاقوت در معجم البلدان گفته : « یوزکند (بضم یاء و سکون واو و فتح زاء و کاف و سکون نون) شهرست در ماوراءالنهر که در آنجا اوزکندش مینامند چنانکه در حرف همزه بآن نام معرفی شد و ابو عبدالله سنسی شاعر سیف الدوله هنگامی که در سمرقند بحضور پادشاه وارد شده بود در اشعار خود نام آنرا برده :

« سری من اعالی النیل واللیل شامل
إلی یوزکند یرکب السهل والوعرا »

و در حرف همزه گفته : « اوزکند (بضم همزه و سکون واو و نون) شهرست در ماوراءالنهر »

و بلاد ترکستان و چین و ماچین فرمانده شد و سلطان نشانی^(۱) و تاج بخشی میکرد
 امرآ و خواجگان دولت بروی حسد بردند و بغوغای لشکر کشته شد ذکر احسان و
 خیرات و مقتل و مدفن مجد الملک در پیش گفته شد در فصلی مفرد وجهی نبود اعاده
 کردن. و برادرش ائیر الملک ابوالمجد سعد بن محمد بن موسی رحمة الله علیه بعد از
 قتل برادرش تا در قید حیات بود ممکن و محترم بود از قبل سلطان وقت و رئیس -
 العراقین مطلق اورا نوشتندی و چون متوفی شد از بزرگی و رفعت قدر از خالک قم
 نقلش کردند بمشهد مقدس علی بن موسی الرضا (ع) و آنجا مدفون است و دانم که چنین
 بزرگان ملحد و مشتم نباشند الا مؤمن و معتقد.

و حدیث آن گروه^(۲) که برنج کشته شدند از معروفان در گاه بهری ملحدان
 مستحق بودند و بهری مسلمانان نامستحق که غضب سلطان را بآتش تشبیه کرده اند چون
 در افتاد خشک و تر سوزد^(۳) و آن سی و اند نفس^(۴) بودند چهار از آن بشیعی منسوب
 و باقیان از شهر های مجبران و ولایات مشبهان که بذکر اسامی همه^(۵) کتاب مطول
 میشود و صد هزار لعنت خدا و انبیاء و اولیاء و فرشتگان و مؤمنان بر ملحدان کشت
 و مرده و زنده باد که مؤثر در معرفت خدا قول پیغمبر را گویند^(۶) و بر اضعاف آ
 رحمت خدای تعالی بر همه مؤمنان کشته و مرده و زنده باد که مؤثر در معرفت
 خدای تعالی عقل و فطر را دانند بروجه دلیل که تولید^(۷) علم کند.

اما ابوالقاسم بن عبدویه رحمة الله علیه شخص اصولی مذهب و شیعی بود
 پادشاه وقت او را بسبب قتنه و غوغا بفرمود بر آویختن^(۸) و چون او را معلوم شد که
 طالب خاکروب سنی^(۹) و دیگران از حنفی و شافعی^(۱۰) در حق وی خوابهای نبله
 دیدند و معتمدان طوائف بر ایمان وی گواهی دادند پشیمان شد و رخصت داد که او

* از توای فرغانه و آنرا «اوزجت» نیز نامند و اهل این لنت بمن خبر دادند که «کند
 بربان اهالی این سرزمین بمعنی دیه است و اوز کند آخر شهر های فرغانه است از ناحیه که
 بدار الحرب تالی میشود و سور و قلعه کوچکی دارد با چند دروازه و این شهر تجارتخانه ترکا
 است و باقها و نهر های روان دارد. (انتهی ملخصاً)

- (۱) خ ل : « و سلطانی » (۲) خ ل : « زمره » (۳) خ ل : « و خوشک بسوزاند »
 (۴) خ ل : « سی مرد » (۵) خ ل : « ایشان » (۶) خ ل : « دانند » (۷) خ ل :
 « توکید » (۸) خ ل : « بر آویخت » (۹) خ ل : « که طالبویه خاکری دون »
 (۱۰) خ ل : « شفوی »

در مقابل تربت سید عبدالعظیم الحسنی رضی الله عنه دفن کردند در داخل مشهد و امیر قیصر^(۱) بفرمود تا بتدارك آن انبان فروش خارجی که قصد ابوالقاسم عبدویه کرده بود از طاق تاجکی^(۲) در آویختند.

مصنف نویسنی چون آن تاریخ میدانست^(۳) بایستی که این معنی فراموش نکردی که خواب يك نیمه راست و يك نیمه دروغ نباشد و دار و ساهه ستی برنایشه^(۴) که معتمد وقت بود در آن طایفه بقتوت و طهارت^(۵) گواهی داد بر ایمان و صلاحیت ابوالقاسم عبدویه رحمه الله علیه و این معنی از آفتاب روشنتر است. و حکیم ابوالقاسم شواء^(۶) هم سیاست پادشاه بود بدیگری حکم و حواله نتوان کرد.^(۷)

اما رستم خادم مسلمان بود و بحنفی معروفتر بود که^(۸) بامامی و او را بحواله خیانت مال ترکان خاوند هلاک کرد^(۹).

و عهید^(۱۰) ابوالوفاء شیعی بود و او را بحواله مذهب و اعتقاد هلاک کردند و این معنی در روزنامه های دیوانی ظاهر است چون مطالعه کنند شبیهت نماید و تهمت ساقط شود.

اما آن جماعت را که از قلعه ها بر آوردند^(۱۱) پنداری که مصنف از مذهب اول ایشان بیخبر است^(۱۲). اما ابوالرضا و ابوالفتح اسد آبادی^(۱۳) ملحد بودند و معلوم است که در آن حدود شیعی هرگز نبوده است و نه حنفی همه مجتبران و مشبهان باشند^(۱۴) و ابوابر اهیم و سالار هم سکزی بودند و معلوم است که اگر صد ملحد بتاختن مسلمانان شوند پنجاه سکزی باشند و بدان ولایت بوی شیعه هرگز نرسیده است بجهنم و تشبیه معروفتر باشند که^(۱۵) بعنل و توحید و سید رانیان خود معروف است^(۱۶) که هر شب آدینه از بهر خر خدا گاه و جو نهادندی تعالی الله عن الصعود و الزوال. و اگر چه اکنون دعوی حنفی میکنند بتقیه.

(۱) خ ل . « و امیر قیصر » . (۲) خ ل . « باجکی » . (۳) خ ل . « دانه » . (۴) خ ل . « ودا و د سیاهه برمانشته » تصحیح این عبارت برای من میسر نشد . (۵) خ ل : « طهارت » . (۶) خ ل . « بشنو » و نسخه دیگر « شنوا » (۷) خ ل . « سیاست پادشاه حواله نتوان کرد » . (۸) خ ل . « از آنکه » . (۹) خ ل . « کردند » . (۱۰) خ ل : « امیر » . (۱۱) خ ل : « بزیر آوردند » . (۱۲) خ ل : « فراموش کرده » . (۱۳) همان شخص است که در ص ۸۵ نسبت « استرآبادی » ذکر شد (۱۴) خ ل « بودند » . (۱۵) خ ل : « از آنکه » (۱۶) خ ل « و سعد الانبیاء را خود معلوم است » تصحیح کلمه « سید رانیان » و بدل آن « سعد الانبیاء » نیز برای من میسر شد

و آن دو علوی ملعون^(۱) را که یاد کرده است شکئی^(۲) نیست که ملحد شدند و اگر نوح پیغمبر (ع) را پسرش کنعان کافر باشد باجماع همه مسلمانان نقصانی بنیوت او نکند و محمد مصطفی (ص) را که بمذهب مصطفی مادر و پدرش کافر بود هم نقصان رسالتش نباشد شیعیان را الحاد آن دو علوی هم خالی نکند و ستیان را هم نقصانی نباشد چون کسی از ایشان ملحد شود اما از برای معارضه و جواب آوردیم نه از برای حجّت که ملحد ملحد باشد از هر مذهب که انتقال کند و اصحاب آن مقاتل را خللی نباشد « ولا تزر وازرة وزر اخرى » تا هر کس بخواند مقصود ما بداند که جواب گفته ایم نه ابتداء کرده ایم. اما اردشیر و منور و حمزه و مادار^(۳) و مظفر^(۴) بحر^(۵) که از کندگان^(۶) و سیستان و اسفندین^(۷) و جرجان بودند^(۸) پندارم رافضی نبوده باشند تا نیک تأمل افتد و شبهه زائل شود.

(۱) خ ل « و آن دعاوی مطعون » و بدون شك عبارت من صحیح و سخته بدل مصحف است لیکن ذکر از این دو علوی در سابق نشده است و در آخر کتاب بطور احتمال معرفی میشوند إن شاء الله تعالی (۲) خ ل : « شبهة » . (۳) خ ل : « مادان » . (۴) اردشیر را خود مصنف (ره) معرفی کرده است و در متن همین کتاب در آئینه ذکر میشود و مراد از منور همان است که او را این اثر در ترجمه باطنیه در ضمن حوادث سال ۴۹۴ (ج ۱۰، ص ۱۱۰) آنجا که نام قلاع ملاحده و سبب استیلاء ایشان را بر آنها ذکر میکند نام برده است باین عبارت . « و منها طبرس و بعض قهستان و کان سبب ملکهم لها آن قهستان کان بهی فیها بقایامن بنی سیمجور أمراء خراسان أيام السامانية، و کان قد بقي من نسلهم رجل يقال له المنور و کان رئيساً مطاعاً عند الخاصة و العامة فلما ولی کلسار قهستان سلم الناس و عسفهم و أراد اخناً للنور من غير حل فعل ذلك النور على أن التجأ إلى إسماعيلية و صار معهم فعمم حالهم في قهستان و استولوا عليها » و ابن خلدون در جزء رابع تاریخ خود در ضمن عنوان « النور عن الاسماعيلية أهل الحصون بالعراق » (ص ۹۴ - ۹۵) گفته « و اسسوا أیضاً على ملعة طبرس و ما جاورها من قلاع قوهستان و هی زرون و قائد و کان رئیس قوهستان المنور من أعقاب بنی - بنی سیمجور أمراء خراسان للسامانية فطلبه عامل قوهستان و أراد اغتصاب أخته فاستدعى الاسماعيلية و ملکهم هذه القلاع » و مراد از مظفر بحر مؤیدالدین بغفر بن احمد بن قاسم المکنی بآبی الرضا المعروف بالمستوفی است که در عهد ملک شاه در اصفهان صاحب خراج بوده و در آنجا از عبدالمک عطاش دعوت نزاریه قبول کرده و اسماعیلی شده و عاقبة الامر قلعه کرد کوه و حدود دامغان را بتحویل اسماعیلیان داده است چنانکه تفصیل آن در ضمن تعلیقات آخر کتاب با ترجمه سائر اشخاص نامبرده در اینجا ذکر میشود . (۵) کذا و سخته دیگر « کندان سیستان » و مظنون بطن قوی آنست که مصحف « کندگان » باشد که نام قدیم قلعه کرد کوه است چنانکه در آخر کتاب ذکر میشود و مینواید بود که مصحف « کندان » باشد که از دهات قاین طبرس است چنانکه یا قوب در معجم البلدان تریح بان کرده است . (۶) خ ل : « اسفندین » . (۷) خ ل : « جاجرم باشند » .

معارضه

اکنون بدان ای برادر که این فصل را معارضه^(۱) هست که مؤمنان^(۲) بجان و ایمان استماع کنند و متهمان بیماراد شوند. اولاً اتفاق همه مسلمانان است که اساس ملحدی و قاعده باطنی را در خطه عراق و حدود خراسان^(۳) این پنج نفر^(۴) نهادند که ذکر اسامی ایشان برود و خواجه مصنف خارجی بتکرم و تفضل^(۵) اگر صداع ندارد در آن تأملی فرماید و نیک فهم کند.

اولاً رأس و رئیس و مقدم و پیشوا و مقتدای همه ملحدان در این هشتاد سال که رفت^(۶) حسن صباح بود علیه من الله ما يستحقه من اللعن العظيم مجبر و مجبرزاده بود^(۷) و خانه در دوده داشت در شهری بکوچه صوفی دبیر استاد عبدالرزاق بیاع بود همکار تاج الملك مستوفی مجبر نه بدر مصلحت گاه^(۸) نشست و نه بدر راد مهران و مذهب و اعتقاد پدرش نیز^(۹) آن طایفه را معلوم است.

دوم قوم دیه دارک ملعون بود بوالغنائیم^(۱۰) درودگر اصفهانی مشبهی نه بقم نشست و نه کاشانی بود و نه آبه دعوت حسن صباح قبول کرد باوّل و از دو راه^(۱۱) تشبیه با ببراه^(۱۲) الحاد رفته^(۱۳) و چون از اصفهان بدر آمد بالموت رفت و هذا ظهر من الشمس . سوم قوم عطّاش آقرع^(۱۴) بود که مقیم دژ کوه بود اصل پدرش پاریسی و او اصفهانی که نه شهر رافضیانست علی زعم المصنّف .

(۱) خ ل « معارضاتی » (۲) خ ل « موحدان » . (۳) خ ل : « در حدود خراسان و عراق » . (۴) خ ل : « نفس » . (۵) خ ل . « و مصنف خارجی بیعلم و فضل » . (۶) خ ل « که وقت » . (۷) در یک نسخه بعوض عبارتی که در میان دو ستاره است این عبارت ذکر شده است « و در شهری خانه داشت بدر مصلحگاه بکوی جنوبی دیرینه قبه بدر راد مهران و اعتقاد و مذهب پدرش نیز آن طایفه را معلوم است استاد عبدالرزاق بیاع بود همکار تاج الملك مستوفی مجبر » . (۸) خ ل « مصلحگاه » . (۹) خ ل . « ببر » . (۱۰) کدا ، لیکن در همین کتاب مکنیه « بوالغنائم » نیز معرفی شده است چنانکه ذکر خواهد شد و مطبون بطن سیار قوی متاخم بعلم آنست که مراد باین اسم « دهدار ابوعلی اردستانی » است و تحقیق این مدعی در آخر کتاب در ضمن معرفی رجال مذکوره در این کتاب میآید . (۱۱) خ ل : « درایه » و شاید صحیح « دریچه » بوده است (۱۲) حل . « ببرایه » (۱۳) حل باضافه « بود » (۱۴) بدلات و دوقرنه که در همین کلام ذکر شده است مراد از عطّاش « احمد بن عبدالملك بن عطّاش » است نه پدر او « عبدالملك بن عطّاش » و تحقیق مدعی و اثبات آن در ضمن تعلیقات مذکوره در آخر کتاب ذکر میشود بِن شاء الله تعالی .

چهارم قوم ابوالفتوح گوره خر^(۱) بود امام جماعت قزوین و مفتی هشتادساله ، هزاران نکاح بسته و نماز بر جنازه ها کرده و درد ماء و فروج حکم رانده و در سهاداده و منظره ها کرده شاگردانش چون حسن و نخیلان^(۲) پنج برادر بیکروز امیر یر نقش بازدار^(۳) بردست عمید بن المعانی^(۴) بتهمت الحاد هلاک فرمود و همکاران این ابوالفتوح چون محمد معلی و غیر آن و این ابوالفتوح الحسن بن عبدالملك الحمدانی از نسل حمدان گر بود که وزیر یزدجرد شهریار بود و قرط بن حمدان پسرش بود که جعفر صادق (ع) اورا بتهمت فلسفه متهم کرد^(۵) و باخر کار عمر عبدالعزیز^(۶) خلیفه این قرط حمدان را بالحاد^(۷) بیاویخت و این ابوالفتوح حمدانی از نسل ایشان بود بظاهر مجبری کردی و آخر کار ملحد شد تا مشتبّه نشود که از آن بنی حمدانست که امیر ابو فراس حمدانی و امیر سیف الدوله حمدانی و خواجه امام ناصر الدین ابو اسمعیل حمدانی از ایشان است که مشبّی شاعر در حق ایشان میگوید :

و أنت أبو الهیجان بن حمدان یا ابنه تشابه^(۸) مولود کریم و والد
و حمدان حمدون و حمدون حارث و حارث لقمان و لقمان راشد
أولئك أنیب^(۹) الخلافة کلها و سائر أملاک^(۱۰) البلاد از واید

تا هیچ شبهتی بنماید که این حمدانیان همه پادشاه و عالم و عادل و شیعی بوده اند و آن حمدانیان همه گبر و مجوسی و ملحد و مشرک و مجبّر و وشتان ها بین البصیره و العمی^(۱۱) تا همه شبهتی زائل شود و همه مقصودی حاصل و این ابوالفتوح بیکروز کمتر از پنجاه فتوی نوشتنی و شاگردان را^(۱۲) در اطراف عالم بشهر های مجبّران فرستادی تا

(۱) خ ل : « گور خر » و در نسخه دیگر « گورخه » و این اسم در آینده در همین کتاب با بعضی خصوصیات دیگر ذکر میشود و گویا مراد بآن خواهرزاده حسن صباح است (علی احتمال قوی) چنانکه در تعلیقات ضمیمه آخر کتاب ذکر میشود . (۲) خ ل : « حسن و کیلان » (۳) خ ل : « یر نقش » و بدون « بازدار » . (۴) کذا و ظاهر این است که « ابوالمعانی » باشد چنانکه در صفحه آینده ذکر شده است . (۵) خ ل : « گردانید » لکن پوشیده نماند آنچه در این عبارت است از رکاکت لفظ و سوء تعبیر چه موهم نسبت تهمت بعضرب صادق (ع) است و شاید مصحف عبارت دیگر باشد علاوه بر این این عبارت (باضمیمه ذیلش) مشتمل بر اعلاط تاریخی عجیبی میباشد که بادر نظر گرفتن تاریخ حیات اشخاص مشارالیه هیچگونه توافق و سازش ندارد و این جا وسعت بیان این مدعی را ندارد طالب تحقیق از روی تأمل و دقت بمراجع لازمه مراجعه کند تا حقیقت حال روشن شود و الله اعلم . (۶) ح ل : « عمر بن عبدالعزیز » . (۷) خ ل : « بادار » . (۸) خ ل : « توافق » . (۹) خ ل : « اثبات » (۱۰) خ ل : « آیات » . (۱۱) خ ل : « والعمر » . (۱۲) عبارت « و شاگردان را » در دو نسخه بیست

باخر کار که إلحادش ظاهر شد و در ملحدی رسوا گشت پناه و پیغام و خلعت ملحدان که بدومی آبدو در سرای عمید ابوالمعالی^(۱) شیعی بروی حجت إلحاد بمواجهه درست کردند و بعد از آن در سرای امارت بقزوین بگواهی خواجه امام حسن کرخی سنی که او را و پدرش خواجه ابوالقاسم را ملاحده کشتند^(۲) و بگواهی خواجه امام ابواسمعیل حمدانی که رئیس شیعه بود و اوّل فتوی بخون ملاحده در خانه ایشان درست کردند و بگواهی خواجه امام عبدالحمید بن عبدالکریم حنفی که معتبر و معتمد بود در اصحاب ابوحنیفه إلحاد بدین ابو الفتوح درست شد و او را از جوامع و محافل و درس و فتوی و احکام دینی مہجور و ممنوع کردند و هنوز عوام شبهتی مینمودند تا بشهر آوازه افتاد اما بعد از غفلت مردم شبی ناگاه بارخت و دفترها^(۳) و فرزندان از شهر بگریخت گوش میداشتند که مگر از برای نفی تهمت بشهری از شهرهای اسلام سربرکنند^(۴) و خواجه امام ابو نجیب حنفی بروی تشنیعها زده و برالحادوی حجتها انگیخته^(۵) خبر آمد که پیر طایفه و مفتی هشتاد ساله را از آن سنت و جماعت بروتق تمام و قبول عظیم بالموت بردند باستقبال و باواز دهل و بوق و بشارت و نثار بر^(۶) پسرش عبدالملک لوطی پندارم این شیخ رافضی نبوده و از قم و کاشان و آبه و ساری و ورامین و سبزوار نبود.

پنجم این جماعت بزرجمید^(۷) بود نایب حسن صباح از ولایت اندجرو^(۸)
که ناحیه مجبران و مشبهان بوده در عهد اولین.

(۱) خ ل. باضافه « شیرازی ». (۲) حافظ اربو در مجمع التواریخ در ضمن ذکر اسامی جماعتی که بردست ناطنیان بایام حسن صباح کشته شده اند تاریخ قتل خواجه ابوالقاسم را چنین ضبط کرده « قتل ابوالقاسم کرخی مفتی قزوین بردست حسن دماوندی پانزدهم محرم سنه اثنی و تسعین و اربعه » و تاریخ قتل پسرش را نیز (لکن در ضمن ذکر اسامی کسانی که بایام کیا بزرگ امید بردست ناطنیان بقتل رسیده اند) چنین یادداشت کرده « قتل حسن بن ابی القاسم کرخی مفتی قزوین بردست دورفقی (یعنی باطنی) محمد کرخی و سلیمان قزوینی در ذیحجه سنه ۵۲۹ ». (۳) خ ل « و دخترها ». (۴) خ ل : « برکنند ». (۵) خ ل : « انگیخته بود ». (۶) ح ل : « با ». (۷) این کلمه در دو نسخه « بزرجمهر » و در نسخه ثالثه « برجمید » ذکر شده است و هر دو بطور قطع مصحف « برجمید » است که مخفف « بزرگ امید » معروف است که بعد از حسن صباح جاشین او شد و تفصیل این مطلب در غالب کتب تواریخ مذکور است و مانیز قسمت لازم الذکر را در تعلیقات ضمیمه باخر کتاب ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی . (۸) نسخه ها « آندجه رود » بود تصحیح شد و تحقیق آن در تعلیقات منضمه باخر کتاب ذکر میشود .

ششم این جماعت ^(۱) مسعود زور آبادی ^(۲) بود از فحول علماء خراسان شاگرد خواجه امام ابوالمعالی جوینی سنی و این مسعود نودساله بود و مفتی و بآخر کار بقلعه طبرس گیلکی رفته ملحد شد اگر ^(۳) خواجه مصنف نداند باید که از پیران خراسان پیرسد تابنداند که چه مذهب گفت ^(۴) و بکجا شد پندارم این پیر رافضی نبود و قمی و کاشی و آبه نیز نبود و احمد جمشاده ^(۵) که از ری بالموت رفت که لعنت بروی و بر همه متهمین باد معلوم است که چه مذهب گفتی و کجا خانه داشتی و دانند ^(۶) که رافضی نبود و اگر چه بر کار خواجه نویستی راست نیست این معارضات باز میخواند و ریش میچسباند که صد هزار لعنت هفت آسمان و زمین بر باطنیان و صبا حیان ^(۷) باد تا چرا وجوب معرفت را حوالت بسمع پیغمبر و معلمی صادق کردند شیعیان حقیقی اصولی از معایب و مثالب دور باشند و در وجوب معرفت حوالت بعقل و نظر کنند «والسلام علی من اتبع الهدی».

اما آن جماعت که در عهد خلفاء و سلاطین بالحداد بکشتند ذکر اسامی ایشان روزگار ها و طومارها خواهد لیکن گزیر نباشد از ذکر اسامی تنی چند معدود بعوض آنکه این مصنف آورده است تا داند که دیگران از کار بیخبر نباشند. اولاً عبادۀ پارسی که باروزبه آهوازی از مصر و مغرب سفیران ^(۸) الحداد بودند بآلموت و لیسر ^(۹) در عهد اول صداحی در دولت ملک شاهی سقاء الله رحمته که هر دور ابکرها نشانها شهنشاهان امیر اسفندار بدان بزرگی ^(۱۰) بکشتند و سرهای ایشان بحضرت همدان فرستادند پندارم رافضی نبودند و ناصر باوردی ^(۱۱) و یوسف اردستانی و نصر و به کرهانی و اردشیر روّاس دامغانی که بظاهر همدان در عهد خصومت در کنار ق و سلطان محمد در حه مال الله ^(۱۲) که بتهمت الحداد

(۱) مصنف (ره) سابقاً گفت که واضعان اساس الحداد پنج نفر میباشد و حالا ششمی برای ایشان قرار میدهد و شاید مقصودش آن است که ایشان پنج نفر بوده اند چنانکه شمر و این شخص هم اگر چه در درجه و مرتبه آن پنج نفر بوده است لیکن ششمین ایشان بشمار میرود از قبیل: «و ثامنهم کلّهم» و مؤید این توضیح است آنکه در سابق (یعنی ص ۵۶، س ۱۰) تاج الملک مرربان را هفتم این جماعت قرار داده است و الله أعلم (۲) ح ل «رود آبادی» و در نسخه سوم «زود آبادی» و شاید صحیح «رودباری» بوده است و الله أعلم. (۳) خ ل: «اگر چه». (۴) خ ل: «داشت». (۵) ح ل: «واحدشوه» و در نسخه سوم «احمد جمشاه». (۶) خ ل: «مفهوم است». (۷) ح ل: «بر همه زاریان و صبا حیان و باطنیان». (۸) ح ل: «مفسران». (۹) خ ل: «لیسر» و در یک نسخه این دو کلمه «بآلموت و لیسر» اصلاً وجود ندارد. (۱۰) ح ل: «نکرمانشاهان شهنشاهان و امیران». (۱۱) خ ل: «مادروی». (۱۲) ح ل: «که در عهد خصومت طبرس با رکیارق سلطان رحمة الله».

کشته شدند^(۱) هر چهار مشبهی بودند الحمد لله که رافضی نبودند و محسن خاندان که از قزوین بآلموت رفت و سی و اند سال^(۲) قاضی و مفتی ملاحده بود اذفاق است که رافضی نبود و سنی بود و آبه نبود و ساوه بود و محمد^(۳) بیلور ساوه^(۴) که بسر میدان دگان داشتی و بیست و نود ساله بود رئیس محمد ماهیار^(۵) که رئیس ساوه بود ده ملحد قح^(۶) را از خانه این بیلور بدر آورد و هلاک کرد پندارم این شیخ رافضی نبود و سنی بود و آبه نبود و ساوه بود و کسان سماک^(۷) که سالها برآلموت مفتی و قاضی ملاحده خداهم الله بود همه جهانیان دانند که او از کدام قبیله بود و چه مذهب داشت باری رافضی نبود و اسمعیل حمدان که از خور و سارقی^(۸) بود داعیه و رسول ملاحده بوده چون الحادش ظاهر شد از بیمه خدا فخر آور و هر وی^(۹) شیعی بگریخت و بآلموت شد معلوم باید کردن که اهل این دویاره دبه چه مذهب داشتند و اگر ندانید بپرسد تا بداند و بتمان ناطقی^(۱۰)

(۱) اشاره بقتل عامی است که بحکم سلطان بر کیارق بعد از غلبه او بر برادرش سلطان محمد و قتل او و وزیر وی مؤید الملک را در باره باطنیان بعمل آمد و طالب تفصیل این قضیه بکامل ابن الاثیر در ضمن حوادث واقعه در سال ۴۹۴ (ج ۱۰ ص ۱۰۸ - ۱۱۲) و یا بتاریخ ابن خلدون (ح ۵ ص ۲۷) مراجعه کند و این فرمان قتل چنان عملی شد که هر کس که متهم باین نسبت بود ولو اینکه حقیقت نداشت بصرف سست کشته شد حتی مدرس مدرسه نظامیه بغداد را که باین نسبت متهم کردند سلطان محمد او را گرفت که نکشد تا آنکه مستظهر بالله خلیفه عباسی بصحت اعتقاد و براءت ساحت او از این سبب گواهی داد تا دست از او برداشتن .

(۲) خ ل : « و اندران سالها » . (۳) خ ل : « و بسم محمد » . (۴) خ ل : « ساری » .

(۵) خ ل : « بن ماهیار » . (۶) این کلمه در یک نسخه بصورت « میخ » و در نسخه دیگر بصورت « مسح » و در نسخه سوم باین صورت « میخ » (لیکن بی نقطه است) نوشته شده است و بصارت فوق تصحیح شده و با تأمل در معنی لفظ مزبور در متن تصحیحی که شد اقرب احتمالات است در اقرب الموارد گفته . « القح (بالضم) - الغالض من اللؤم و الکرم و کل شیء ، و يقال : أعرابی قح - بین القحوة و القحاحه ، خالص عریق فی الداوة ، و کذا لثیم فج ، و کریم قح ، و عبد قح ، و القح أيضاً = الجافی من الناس و غیرهم » و قریب باین مضمون را سائر لغویین نیز ذکر کرده اند و با وجود این احتمال میرود که محرف « شیخ » باشد که معنی پیرمرد است لیکن این احتمال بنهایت درجه ضعیف است والله أعلم (۷) کذا و بقیماً محرف علمی است که تصحیح آن برایم میسر نشد . (۸) کذا و شاید صحیح « سارق » باشد بدون یاء و آن اسم جائی بوده است چنانکه در اخبار الدولة السلجوقیه ص ۹۰ گفته « و اکرم أخال السلطان مسعود و جعل له ساوة وآة و سارق و سامان و قزوین و أبهر و زبجان و کیلان و الدیالم و الطالقان » . و قال عماد الکاتب فی تواریخ آل سلجوق : « و ما أفردوه للملک رکن الدین طغرل بن محمد ساوة و آة و سارق و سامان و قزوین إلى آخر عبارته » لکن این احتمال ضعیف است چه صریح عبارت متن آن است که « سارقی » اسم دهبی است و عارات آن دو کتاب میفهماند که « سارق » شهر یا قصبه نزرگی بوده است . (۹) خ ل . « مجرادر هسروی » و نسخه دیگر « فخر آور همیشه وی » . (۱۰) خ ل . « بتمان با کفی » و نسخه دیگر « عثمان ما کفی » و شاید محرف « بنیمان ناطقی » باشد ؟

ملحد که مذهب وی معروفست همه دانند که رافضی نبوده و ابواسحق صاحب خراج ملاحظه هم از خور و سارقی^(۱) بود که ملحد شد و امیر غازی قایماز حرامی^(۲) رحمه الله علیه او را بگرفت و جمال الدین عبدالصمد شیعی رحمه الله علیه او را بکشت پندارم که رافضی نبود و احمد بن علی^(۳) بن حامد بسطامی ملحد که امیر عادل غازی^(۴) او را بگرفت از شعرا و ظاهر است که چه مذهب داشت تا خواجه ابوالفتوح جاجرمی که وزیر امیر عباس بود رحمه الله علیه میگوید :

بنده بسطامی است و بسیارست حرمت بایزید بسطامی^(۵)

پیدا است که چه مذهب داشت و از کدام شهر بود الحمد لله که رافضی نبود و اهل طبرستان گیلکی را ألوف ألوف که امیر روسبه رحمه الله بقتل خواجه شهید معین الدین رحمه الله ابونصر کاشی شیعی میکشت بی شبهه است که رافضی نبود و بر همه الموت تجربه کرده اند شخصی قمی و کاشی هرگز نبوده و اگر بودی پوشیده نمائی این قدر ذکر اسامی آن ملاعین در این کتاب کفایت است تا خواجه مصنف بداند که ملحد ملحد بود از هر جا که بود .

اما آنچه از کشتن مجدد الملک معتقد و سعد الملک مستبصر و زین الملک شیعی بتشیع یاد کرده است خطائی عظیم است میبایست که ذکر و زرائی را که رافضی نبودند و سلاطین ایشان را هلاک کردند فراموش نکرده بودی^(۶) تا بدانستی که کشتن وزراء و اصحاب قلم بمذهب و اعتقاد تعلق ندارد که سلاطین امراء و وزراء بسیار کشته اند برای استقامت ملک^(۷) خویش و آن چون مؤید الملک و فخر الملک و خواجه قوام الدین ابوالقاسم^(۸) آنسابادی و کمال الدین محمد خازن و عز الملک بروجرودی^(۹) که همه سنی متعصب بودند و از بهر ملک دنیا کشته شدند بایستی که خواجگان شیعی

(۱) کذا و شاید صحیح «سارق» باشد ؟ (۲) در نسخه ها « قایماز جراحی » و در بعضی دیگر و « قایماز جرمی » ضبط شده و از تاریخ سلجوقیه عمادکاتب (ص ۲۲۸ و ۲۴۳ و ۲۴۸ و ۲۵۳ و ۲۸۶ و ۲۹۸) و از اخبار الدولة السلجوقیه ابی القوارس ناصر بن علی الحسینی (ص ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۷۰) و تواریخ دیگر تصحیح شد . (۳) ح ل : « حامدی » . (۴) خ ل : « جاجرمی » را که امیر غازی از آل عباس بود . (۵) خ ل : « که بنده بسطامی است و ملحد (ح ل « یبخر ») است و بسیار است که خدمت بایزید بسطامی کرده است » (۶) ح ل : « نکردی » (۷) ح ل : « احوال ملک » (۸) ح ل : « ابوالقم » (۹) خ ل « یزدجردی » .

را در قتل با ایشان قیاس کرده بودی تا شبهت زائل شدی و جماعتی از کبرای شافعی^(۱) را که ملحدان بکشتند بمحمدت یاد کرده بودی چنانکه خواجه نظام الملک حسن علی اسحق^(۲) و خواجه کمال الدین سمرقندی را که منی و شافعی مذهب بودند و ملحدان ایشان را بکشتند تا درست شدی که خواجه دشمن ملحدان است اگرچه در وجوب معرفت شریک ایشان است و آن خواجه شهید معین الدین کاشی که چون وزیر سلطان اعظم سنجر رحمه الله علیه شد و بر مشیران ملک او انکار کرد^(۳) بتقریر صلح با ملحدان خذلهم الله و راهها بر ملاحده بست و بر ایشان باجهای سنگین نهاد و از ایشان الوف میگرفت و میکشت تا بآخر کار در حضرت خراسان چون او پیری عادل عالم شیعی بتیغ ملاحده کشته آمد آخر نه شیعی بود؟! و سید منتهی جرجانی را که ملحدان^(۴) معاینه بکشتند و سید اباطالب کیا یزدی و سید حسن کیا جرجانی که ملحدان بکشتند و از گورشان بر آوردند و بسوختند آخر نه شیعی بودند؟! بایست که مصنف ذکر همه بمحمدت یاد کرده بودی و سید اباشم کیا یزدی جرجانی^(۵) که بقول بوالفتوح گوره خر بکشتندش نه شیعی بود و معتقد؟! و سید سیار قزوینی را که در راه قزوین شهید کردند نه علوی حسینی شیعی بود؟! و خواجه ابوالفضل بو عصام دینوری^(۶) را که ملحدان اشکور^(۷) در شهور سنه ست و تسعین^(۸) و اربعمائه بکشتند نه شیعی معتقد بود؟! رحمه الله و ملک گرد بازورا که پسر ملک ملوک مازندران بود رستم علی شهریار که

(۱) این کلمه در نسخه ها «شیعه» نوشته شده بود تصحیح کردیم . (۲) خ ل «حسن بن علی بن اسحق» . (۳) خ ل : «کردی» . (۴) خ ل . «که ملحدانش» و حافظ ابرو در مجمع التواریخ در ضمن ذکر اسامی جماعتی که بردست فدائیان اسمعیلیه بایام حسن صباح کشته شده اند گفته «قتل منتهی علوی مفتی جرجان بر دست حسن دارا باری» و گویا مراد باین عبارت همان عالم است که شیخ منتجب الدین اورا در فهرست خود چنین معرفی کرده است «السید منتهی بن ابی زید بن کیا یکی الحینی الکجی الجرجانی عالم فقیه بروی عن آیه عن السید المرتضی و الرضی و بروی عن الشیخ الطوسی رحمهم الله» . (۵) صاحب مجمع التواریخ تاریخ شهادت اورا (در ضمن ذکر اسامی کسانی که بایام بزرگ امید کشته شده اند) چنین ضبط کرده «قتل سید هاشم زیدی در طبرستان امام زیدیان در جمادی الاخرای سنه ۵۲۶» . (۶) خ ل . «ابوالعظام رسوابادی» لیکن حافظ ابرو در مجمع التواریخ در ضمن ذکر اسامی جماعتی که بایام حسن صباح کشته شده اند چنین گفته : «قتل ابوالفضل بو عصام رازی بردست عبدالله عاشر شعبان سنه مذکور (یعنی ۴۹۱ هـ)» . (۷) خ ل . «اسکندر» . (۸) خ ل : «سبعین» و در نسخه دیگر «ستین»

هم. ملائحه در حضرت خراسان بکشتند^(۱) نه پادشاه شیعه بود؟! بمحمدت یاد بایست کرد
و اگر بحضر اسماعیلی و ضعیف از شهداء شیعه مشغول شویم روزگار و^(۲) کتب
خواهد و این قدر ما را کفایت است تا خواهی بداند که از مذهب شیعه تا ملحدی
راهی دور است و از مجبوری تا ملحدی راهی^(۳) نزدیک. والحمد لله رب العالمین،
و العاقبة للمتقین، والجنة للموحدین، والنار للملحدین.

آنکه گفته که: «ملحد گوید بخدا دانستن معلمی صادق باید» و رافضی
گوید که: «بشرع^(۴) اعتماد نیست الا که امامی معصوم شرح دهد و بجز از معصوم نشاید
شنیدن که دیگران همه جائز الخطاء اند مگر قائم که خطاء بروی روانیست که او
معصوم است چون جبرئیل و محمد علیهما السلام، و او خود پدید نیست تا او نیاید و
شرح ندهد چگونه اعتماد بود بر این شرع! خاصه که مجتهدان در آن تصرف کردند
اند» و گویند که: «بسی از قرآن را بز عایشه بخورده پس چون قائم بیاید بشرح و
درستی املاء کند که معصوم است^(۵) و او داند زیرا که کار دین و دولت باو بسته
است» و چنانکه ملحد گوید: «کار باطن دارد» رافضی گوید: «کار تقیه دارد
و علی همواره تقیه کرد» پس بقول ملحد و رافضی علی سر همه ملحدان و مداهنان^(۶)
باشد و گویند: «جعفر صادق (ع) گفته است: «التقیة دینی و دین آبائی». زیرا که
باطنی بودن^(۷) و تقیه کردن مداهنه و ففاق بود چه در ظاهر چیزی دیگر باشد و در باطن
چیزی دیگر و منافقی همین باشد».

اما جواب این کلمات که از سر جهل و بی علمی و تعصب گفته است «لا
ملالت طبع و کندی خاطر نمی افزاید اما چون شروعی رفت گزیر نباشد که جوابی
در خور آنها افتد بتوفیق و لطف خدای تعالی.

اولا آنچه گفته که: «ملحد گوید: بخدا دانستن معلمی صادق باید» صد

(۱) در مجمع التواریخ تاریخ شهادت او در ضمن ضبط اسماعیلی که بر روزگار محمد بن
بزرگ امید کشته شده اند چنین ضبط شده. «قتل امیر گرد بازو بن علی بن شهریار پادشاه
مازندران در محرم الحرام سنه سبع و ثلاثین و خمس مائة». (۲) خ ل: «از بزرگان».
(۳) خ ل: «منزلی». (۴) خ ل: «بدین شرع». (۵) خ ل: «اوست».
(۶) خ ل: «منافق و مداهن باشد». (۷) خ ل: «کردن».

هزار لعنت بر ملحد بادو بر مقاتل و دعاوی او و بر آنکس که مذهبش در وجوب معرفت که اصل دین است ^(۱) بمذهب ملحدان مانند گی دارد باول دعوی مذهب خویش فراموش کرده است که ائمه عراقین و خراسان ^(۲) در محافل و مجامع خلفاء و سلاطین بمنظره و محاوره بدرست کرده اند که این هر دو قول یکیست که ملحد گوید: « خدا جز بقول معلمی صادق نشاید ^(۳) دانستن » و بمذهب خواجه چنانست که « تا پیغمبر نیاید معرفت خدا واجب نباشد و وجوب معرفت موقوف است بر ظهور بعثت و حسن و قبح شرعی است و عقلی نیست » و امامی از ائمه خواجه مصنف بر این ^(۴) کتابی ساخته است و آن ابوالفضائل مشاط است برای عزالدین عین الدوله خوارزمشاه در آن تاریخ که او پادشاه قزوین بوده و آنرا « کتاب المعرفة الالهية في الدولة ^(۵) الخوارزمشاهية » نام نهاده و اول این کتاب بعد از تسمیه و تحمید این است که « لابد هر واجبی رامو جبی باید و موجب معرفت خدا پیغمبر است و بافقد بعثت معرفت واجب نباشد » و اگر بشرح مذهب وی در این مسئله که او بدان مخصوص است مشغول شویم بطوهارات و روزگاریها تمام نشود ^(۶) بخلاف مذاهب همه مسلمانان از طوائف اسلام پس چون این خواجه که مشارکت کرده با ملاحده علیهم لعائن الله شاید که مسلمانان را ملحد نخواند.

اما جواب آنچه گفته: که « رافضی گوید: بی معصوم شرع نشاید ^(۷) دانستن ^(۸) » این فصل از پیش برفت که در قبول شریعات بعد از بعثت رسول (ص) و ظهور معجزات که دال است بر صدق او بمعصوم حاجت نباشد در معرفت شریعات و از کتاب خدای و اخبار متواتر و اجماع اهات تحصیل معارف شرعی شاید کردن؛ مثال این مسئله چنانست که در عهد حضور امام معصوم بمکه یامدینه یا بکوفه در اطراف عالم فقهاء و علماء باشند که عوام از ایشان شریعت آموزند اگر چه معصوم نباشند و عصمت در اعلام شریعت شرط نیست و این معنی از کتب شیعه معلوم و مفهوم است خلفاً عن سلف و بانکار مدهنی مبتدعی ژاژ. خای حق باطل نشود الحمد لله رب العالمین.

اما آنکه گفته: « قائم معصوم است چون جبرئیل و محمد علیهما السلام »

(۱) خ ل: « و اصول دین ». (۲) خ ل: « خراسانات ». (۳) خ ل: « نباید ». (۴) خ ل: « در این ». (۵) خ ل: « دولة ». (۶) خ ل: « شود ». (۷) خ ل: « نباید ». (۸) خ ل: « از معصوم شرع بیاید دانستن ».

بلای مذهب و اعتقاد امامیه این است که گفته را معصوم گویند چون انبیاء و ملائکه که اگر معصوم نباشند در شرع خلل افتد و اگر امام معصوم نباشد بقول و فعل وی اقتداء روا نبود و طبیب بیمار معالجه را نشاید؛ براین قول دلائل و حجج و بینات بسیار است عقلی و سمعی و در کتب و مصنفات شیعه ظاهر چون بخوانند از آنجا بدانند و اگر مصنف نخواهد که خواند هم برین چهل میماند و بی حجت^(۱) بر مذهب مسلمانان طعن میزند و من أساء فعلیها .

و آنچه گفته است که: « ب مذهب شیعه چنان است که قرآن بز عایشه بخورد پس چون قائم بیاید بشرح و راستی املاء کند » عجب آنست که این مزور اتقالی دعوی کرده است که بیست و پنج سال رافضی بوده است و این قدر بندانسته است که این نه مذهب شیعه است و کسی نگفته است و از عالمی^(۲) از علمای شیعه مذکور نیست و در کتابی از کتب ایشان مسطور نه و براین اصل بد که نهاده است^(۳) باری تعالی را دروغ زن میدارد بیرون از غفلت رسول (ص) و عایشه . چه حق تعالی گفته: « إنا نحن نزلنا الذکر و إنا له لحافظون » . معنی آنست که ما فرو فرستادیم قرآن را و ما نگاه دارنده ایم آن را^(۴) پس عایشه جاهل باشد و محمد (ص) غافل و خدای تعالی دروغ زن نعوذ بالله من هذا المقال .

آنکه گفته: « ناقائم نباید درست نشود » این طرفه تر و دروغ تر و بهتان تر است بدان دلیل که بچند موضع در این کتاب اشاره کرده است « که رافضیان بعد از مصطفی دوازده امام گویند و همه را معصوم دانند » و جایی گفته: « که علی بزرگتر امامی است بنزدیک رافضیان » پس علی زعمه اگر بعضی از این کلام^(۵) بز عایشه^(۶) بخورده بودی امیر المؤمنین علی (ع) املاء کردی و حسن و حسین (ع) املاء کردند تا بحسن عسکری (ع) و مختل و ناقص نماندی ناقائم پیامدی و املاء کردی و هر عاقل که نظر کند در این فصل غایت بهتان و دروغ این مصنف بداند و حدیث تقیه و باطنی که بهم مانند^(۷) کرده است بایستی که بدانسته بودی که باطنی کدام باشد و متقی

(۱) خ ل: « و اگر خواهند بخوانند برجهلی که مانده بی حجت » . (۲) خ ل: « و از هیچ عالمی » . (۳) خ ل: « نهاده » . (۴) خ ل: « نگاه دارنده قرآنیم » . (۵) خ ل: « کلمات » . (۶) خ ل: « بوی » . (۷) خ ل: « مانند کی » .

کدام^(۱) که باطنی^(۲) مذهب حسن صباح است و بیان کرده شد که آن ملعون چه مذهب داشته^(۳) باول تامکر بحب مذهب جبر^(۴) متقی را باطنی نخواندی و آن^(۵) چنانست که آن ملاعین را نماز باطن^(۶) روی بمصر و الموت آوردن است و مولانا و سیدنا را خدمت کردن و نماز ظاهر این حرکات و سکنت بروجهی^(۷) کردن است که آنرا «ریاضة الجسد و عادة»^(۸) البلد و رعاية الاهل و الولد خوانند نماز ملحدان و مزاد که^(۹) و دهریه و فلاسفه و اباحتیان^(۱۰) این است، روزه باطن گویند سر معلم نگاه داشتن است و روزه ظاهر امساک از طعام و شراب و غیر آن و شرح هر یکی بدادمی اما خواجه مصنف خود بهتر داند شرح حاجت ندارد.

اما تقیه دفع مصرت باشد از نفس و دگر مؤمنان^(۱۱) اگر مصرت معلوم باشد و اگر مظنون بترك حرکتی یا لفظی که نقصان^(۱۲) ایمان نکند چنانکه عمار یاسر کرد در عهد هجرت صاحب شریعت^(۱۳) و دیگر صحابه^(۱۴) و شیعه بدان مخصوص و معتقد نباشند نه خواجه پیش از این خود را سنی مطلق خواندی اکنون از بیم^(۱۵) ترکان خود را مرکب کرده است و خود را حنفی سنی میخواند و تقیه همین باشد و آن کلمه که ایراد کرده است در حق امیر المؤمنین علی (ع) اگر چه بر طریق حکایت است مستوجب لعنت و عقوبت است که او سر همه مؤمنان است و امام همه متقیان، من لم یشرک بالله طرفه عین، و لم یداهن فی دین الله البتة، و نعت او این است: «یجاهدون فی سبیل الله ولا یخافون لومة لائم» و هو بعد الرسول (ص) افضل المهاجرین و الانصار، و قائل الغر المحجلین؛ علی رغم الخوارج و المتمردین، فذلك مولانا امیر المؤمنین، و الحمد لله رب العالمین.

(۱) خ ل . «باطنی کدام و متقی کدام است» . (۲) خ ل : «باطن» . (۳) خ ل : «داشته بود» . (۴) این عبارت «بحب مذهب جبر» تصحیح ماست و در یک نسخه بجای آن «بعث السیر» بود . لکن بی نقطه و در نسخه دیگر «تحت البر» . باتقیط صریح . (۵) خ ل : «و این» . (۶) ح ل : «که این ملاعین گویند نماز باطن را» . (۷) خ ل : «بروجه» . (۸) خ ل : «عارضه» . (۹) خ ل : «مزاد کیه» . (۱۰) خ ل : «اباحتیه» . (۱۱) خ ل : «و ذکر مؤمنان» و در نسخه ثالثه این عبارت و بدل آن اصلا نیست . (۱۲) خ ل : «نقصان» (بدون کاف) . (۱۳) خ ل : «رسول صاحب شریعت» . (۱۴) باضافه این عبارت در همین جای علامت «و اهل البیت بوقت حاجت آن قدر کرده اند و همه عقلا، روا دارند از همه مذهب» . (۱۵) خ ل : «از برای» .

آنکه گفته « شرف الاسلام را در اصفهان پرسیدند ^(۱) که چگوئی در ماحد و رافضی؟ - گفت شما یک کار کنید و میان دو برادر سخن نگوئید ». جواب این کلمه آن است ^(۲) که ممکن باشد چون او بزرگی این سخن نگفته باشد و اگر از برای ظرافت و طراوت سخن ^(۳) و تهییج عوام و رونق خود بتعصب سخنی گوید کلام العدی نوع من الهذیان « گفته اند.

و این سخن را دو معارضه سره هست

یکی آنکه مرا در شهر سنهٔ خمسین و خمس مائه ^(۴) بروز آدینه بعد از نماز بمدرسهٔ بزرگ خود نوبت مجلس بود ^(۵) و در آن بمذهب اباحتیان ^(۶) طعن میرفت و مردم بلعنت و نفرین آن قوم شوم زبانها دراز کرده بودند ^(۷) در این میان ^(۸) مجبّری متعصبی برپای خاست ^(۹) و گفت ای خواجه امام این قوم در « خیر العمل » ^(۱۰) سر بگریبان تو

-
- (۱) خ ل : « فضل از شرف الاسلام در اصفهان پرسید » . (۲) خ ل : « آن باشد » .
 (۳) خ ل : « چنان بزرگی این اجراء نکرده باشد و اگر برای جلادت سخن » .
 (۴) عبارت « خمسین و خمس مائة » در دو نسخه « خمس مائة » فقط (بدون خمسین) و در نسخهٔ ثالثه « خمسین » فقط (بدون خمس مائة) بود و چون یکی از دو نسخهٔ مزبوره را علامه قزوینی رحمه الله علیه مورد ملاحظه قرار داده اند در حاشیه عبارت چنین افاده فرموده اند « کذا فی الاصل و شاید قبل از « خمس مائة » عقدی از عقود عشرات یا آحاد با هر دو افتاده باشد چه تالیف این کتاب بتصریح مؤلف در دیباچه در سنهٔ ۵۵۶ بوده است پس چگونه در سنهٔ ۵۰۰ وی بالغ و عاقل ورشید بوده این بغایت مستبعد است » (انتهی کلامه) و خوشبختانه قاضی ششتری (ره) این قضیه را نقل کرده است چنانکه اشاره بآن میآید و عبارت مشارالیهادر نقل او « خمسین و خمس مائة » ذکر شده است و چون بطور قطع عبارت او صحیح و نسخه ها غلط بود چنانکه علامه قزوینی (ره) ذکر کرده است علیهذا عبارت او متن قرار داده شد .
 (۵) قاضی ششتری (ره) در مجالس المؤمنین (در مجلس پنجم در ترجمهٔ شیخ عبدالجلیل (ره) که مصنف همین کتاب است در ضمن درج لطائف و فوائد مستخرجه از این کتاب گفته . « از جمله لطائف سخنان او در کتاب مذکور آنست که گفته : در شهر خمسین و خمس مائة مرا روز آدینه بمدرسهٔ بزرگ خود مجلس وعظ بود ؛ و عبارت متن را تا « و در یکانگی فرقی نباشد » نقل کرده است . (۶) خ ل . « صبا حیان » . (۷) خ ل : « مشغول بودند » . (۸) خ ل : « در آن میانه » . (۹) خ ل : « متعصب برخاست » .

(۱۰) تعریض بتوییح و سرزنش است (بقیدهٔ معترض) ما جماعت شیعه و فرقهٔ امامیه را که « حی علی خیر العمل » را جزء اذان و اقامه میدانیم بخلاف اهل سنت و جماعت که اتیان بآن را بدعت می شمارند و چون ملاحد و اباحتیان در این باب موافق شیعه رفتار می کرده اند این مجبر ناصبی اعتراض کرده است و نظر بآنکه مجبران در وجوب معرفت باری با اباحتیان موافقت

برآورده اند گفتم آری در «خیر العمل» سر بگریبان من برآورده اند اما در وجوب معرفت زبان از دهان تو بدر کرده اند^(۱) من پیراهن بر کنم تا گریبان بنماید که عیسیا ایشان سر کنند ترا دشوار است که تا دهان باشد در آن زبان باشد عیسیا^(۲) و زبان نشاید بریدن و پیراهن برشاید کنند .

مانند این است آنکه^(۳) چون شرف الائمه ابونصر هیجانی^(۴) پرده نفاق خواجه از در خانه بخواست برداشتن^(۵) در عهد سلطان مسعود نورالله قبره چه در حضور ارکان دین و دولت از وزراء و امراء و سپاه سالاران و خادمان حضرت و ده هزار نفس^(۶) از عوام و خواص هر طائفه و مذهبی بحضور سلطان تقریر میکرد که مذهب مجبّران با باطنیان برابر است در وجوب معرفت خدایتعالی؛ فضولی برخاست و گفت مولانا چه فرق است میان مایحد و این جماعت؟ - خواجه گرم گفت که فرق میان دو گانگی باشد اینجا یگانگی است و در یگانگی فرقی نباشد.

پس قول شرف الائمه با قول شرف الاسلام^(۷) برابر بایست کردن و بدانستن که در میان این دو قول فرقی عظیم است او^(۸) گفت دو برادرند این گفت یک نفس اند و بمذهب خواجه و همه مسلمانان درست است که روا باشد دو برادر باشند یکی هالک چون عبدالله که پدر مصطفی (ص) است علی زعمه و یکی ناجی چون حمزه و عباس که عم مصطفی (ص) اند و بمذهب ما هالک^(۹) چون بولهب و ناجی چون بوطالب اما روا نباشد که يك نفس را دو حکم دهند در نجات و هلاک در یک وقت^(۱۰) تا معلوم

دارند باین معنی که میگویند تا پیغمبر نیاید معرفت خدا واجب نمیشود چنانکه مکرراً در طی مطالب این کتاب تصریحاً و تلویحاً و اجمالاً و تفصیلاً ذکر شده است و در این نزدیکی نیز بطور تفصیل ذکر شد (رجوع شود به صفحه ۹۹) لذا مصنف (ره) جواب آن موافقت در فرع را باین موافقت در اصل داده است که بدترو ننگین ترو ازام کننده تراست . (۱) خل: « زبان بد دهان تو بر کرده اند . (۲) در يك نسخه بدل عبارت میان دو ستاره چنین است : « اوسر بر کند و ترا دشوار است که زبان از دهان جدا سازی » و در نسخه دیگر چنین « ترا دشوار تر از اوست که تا دهان باشد در آن دهان زبان باشد و مانند آن باشد » . (۳) خل: « و چه مانند آنست که » و نسخه دیگر: « و آنچه مانند آن باشد که » . (۴) در نسخه مجالس المؤمنین « هنجانی » ذکر شده است . (۵) خل: « پرده از خانه بخواست برداشت » . (۶) خل: « کس » . (۷) خل: « پس خواجه آن کلمه با قول شرف الائمه » . (۸) خل: « اولاً و » . (۹) خل: « مالک هالک » . (۱۰) خل: باضافه این عبارت در جای همین علامت: « بلکه این قول دشمن است و بدان التفاتی نباشد » .

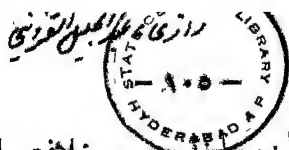
شود که خواجه را با باطنیان یک نفس است^(۱) و راضیان را با ملحدان بقول او
پراچرست در یکوقت و با این معارضه و حجت هیچ شبهه نمافد الحمد لله رب العالمین
حمد الشاکرین .

اما آنکه بتکرار ایراد کرده است که : « بساسیری^(۲) بیامد و قائم خلیفه^(۳)
را بگیرد و محبوس کرد و سلطان طغرل لشکر کشید و او را خلاصی داد و بساسیری
را بگیرد و هلاک کرد و بعد از آن خلیفه مقتدر هم کشته آمد » .

جواب آنست که عجب آید مرا از ناقلی که چنانکه خواهد بعشق مذهب
سخن بر میگردد^(۴) اگر قائم^(۵) گرفتار شود نقصان نداند و چون سلطان محمود ملوک
دیالم را بگیرد گوید از شومی راضی بود و از مقتدر کشته عیبی و عاری ندارد اما
چون زید علی (ع) را بکشند^(۶) بر حساب نقص راضیان گیرد ! ندانم که سنیان چرا تقصیر

(۱) خ ل : « تقیه آنست » (کناد : ۱) .

(۲) مراد از « بساسیری » امیر معروف ابوالعزت ارسلان ترکی شیعی رحمة الله علیه است
که در اول از مالک بهاء الدولة دیلمی بوده است این خلدون در تاریخ خود (ج ۳ ، ص ۶۵-۶۶)
تحت عنوان « مقتل البساسیری » بعد از ذکر کیفیت قتل او گفته : « و کان هذا البساسیری
من ممالیک بهاء الدولة بن عضد الدولة اسمه ارسلان و کنیته ابو العزیز و نسب فی الترك
و هذه النسبة المعروفة له سبة إلى مدينة بفارس حرفها الاول متوسط بین الفاء والباء والنسبة
إلیها فسوی و منها أبو علی الفارسی صاحب الايضاح و کان أولاً ينسب إلیها فلذلك قبل فیه هو
بساسیری » . و در حاشیه همین موضع از تاریخ مذکور ذکر شده است : « عبارة أبي الفداء بساوهی
بالعریة فسا من اللباب بفتح الباء الواحدة والسين المهملة ثم ألف ، و مدينة فسا عن ابن حوقل
أكبر مدينة فی کورة دارا مجرد و تقارب فی الکبر شیراز ، و فی اللباب ينسب إلیها بالعریة
فسوی و أهل فارس ينسبون إلیها البساسیری و سید ارسلان التركي من فسا فنسب الغلام إلیه
و اشتهر بالبساسیری و البساسیری المذكور له ذکر مشهور فی التواریخ و هو الذی خطب
لخلفاء مصر فی بغداد و طرد القائم الباسی عن بغداد » (نقل باختصار) و یاقوت در معجم البلدان
تحت عنوان « بسا » تاریخ حیات بساسیری را بطور خلاصه که مختصر و مفید است از این باب
قاسانی نقل کرده است طالب ترجمه حال او بطور اختصار آنجا رجوع کند و اگر بطور
تفصیل بخواهد بتواریخ و کتب تراجم احوال مفصله مراجعه کند و قاضی شوشتری (ره) ترجمه
حال او را در مجلسنهم از مجالس المؤمنین بهتر و جمعتر از سایر مترجمین وارد کرده است .
(۳) در نسخه ها بجای « قائم خلیفه » « مقتدر خلیفه » ذکر شده است و چون بشهادت همه
کتب تواریخ مربوطه بقضیه مذکوره کائناً ماکان بدون هیچ استثناء مراد قائم عباسی است نه
مقتدر عباسی بنا بر این بصورت متن تصحیح شد یعنی لفظ « مقتدر » مذکور در نسخ را بکلمه
« قائم » مزبور در متن تبدیل کردیم و چون اسم مقتدر در ذیل عبارت بتکرار ذکر شده
است پس ما موارد تصحیح را ذیلاً اشاره میکنیم تا موارد تصحیح معلوم باشد چه بدین وسیله هم
متن کتاب و لو غلط باشد در دسترس مراجعه کنندگان قرار میگیرد و هم سلب مسئولیت
از این جانب که مصحح کتاب است میشود و هو المطلوب . (۴) خ ل : « بگرداند » . (۵)
در نسخه ها « مقتدر » ذکر شده است تصحیح شد . (۶) خ ل : « بکشند »



کردند تا مقتدر خلیفه کشته آمد^(۱) و حلیه حبیب خلافت را بشایید^(۲) و الهام گریخته غایب امامت را نشاید؟ و طغرل بیگ چون قائم^(۳) را خلاصی دهد مستوجب شکر و ثناء و دعایش^(۴) داند اما سلطان محمد بن محمود که بغداد بر خلیفه حصار کند دو حق وی زبان درازی نماید چنانکه در تاریخ «الایام و الانام» ذکر کرده است.

و چه مانده است این بدان که^(۵) معاویه را بسبب ام حبیبه خال المؤمنین خواند برای آنکه خصم علی (ع) است و محمد ابوبکر را هرگز خال المؤمنین نخواند اگرچه برادر عایشه صدیقه است که شاگرد علی (ع) است و رافضیان کافر و ملحد باشند که انکار امامت ابوبکر و عمر کنند اما معاویه مؤمن و مسلمان باشد اگرچه در بیست و هفت موضع تیغ بر روی علی (ع) کشیده باشد^(۶) و رافضیان که ابوبکر و عمر را دوست ندارند هرگز توبه ایشان قبول نباشد اما یزید که سر حسین علی (ع) فرماید بریدن اگر توبه کند توبه اش مقبول بود و شاید که تائب رفته باشد. این و همانند این که در این کتاب یاد کرده است بغض و خصومت آل^(۷) مصطفی (ص) آشکارا کرده است تا بدانند که خواجه سنی است و هر عاقل فاضل و عامی منصف که در این فصل^(۸) نظر کند شبیهش زائل شود و فائده حاصل آید.

آنگاه گفته: «باز چون عهد کریم ملک شاهی بود سقاء الله رحمته نظام الملک ابوعلی حسن بن علی بن اسحق از سر عقیده اینها آگاه بود همه را خوار کرد و در ری هر کس^(۹) دعوی دانشمندی از اینها کردی چون حسکا بابویه، و بوطالب بابویه، و ابوالعالی امانتی،^(۱۰) و حیدر زیارتی مکی، و علی غالم، و ابوتراب دوریستی، و ابوالعالی نگارگر^(۱۱) و جز اینها از رافضیان همه را بفرمود تا بر منبرها بردند سرها برهنه کرده، بیحرمتی و استخفاف میکردند و میگفتند که: «شما دشمنان دینید، سابقان اسلام را لعنت میکنید، و شعارتان شعار ملحدان است، ایمان بیاورید تا اگر میخواستند^(۱۲) و اگر نه ایمان میآوردند و از عقالت رفض بیزار میشدند».

(۱) خ ل: «تا مقتدر را گرفتند و کشتند» و در نسخه دیگر: «گرفته و کشته اند».
(۲) خ ل: «شاید». (۳) در نسخه ها «مقتدر» ذکر شده است تصحیح شد. (۴) خ ل: «ودعاء و ثناء». (۵) خ ل: «این حکایت بآنکه». (۶) خ ل: «کشد». (۷) خ ل: «اهل بیت». (۸) خ ل: «در این منی». (۹) خ ل: «هر که». (۱۰) خ ل: «امامی». (۱۱) خ ل: «نگارکن». (۱۲) خ ل: «ایمان بیاوردند تا اگر خواستند».

اما جواب آنچه حواله کرده است به عهد سلطان^(۱) عادل ملک‌شاه و خواجه منتصف نظام الملک قدس الله روحهما حواله‌ای بدروغ است و ادای و تسویفاتی که^(۲) ایشان کرده اند سادات و شیعه را خطوط و توقیعات ایشان بدان ناطق است هنوز دارند و می‌ستانند و احترام و توقیر و ترفیع سادات و علمای شیعه در آن عهد و دولت معلوم و مشهور است و اگر تسلیم افتد که این معنی کرده اند و بر علمای شیعه به جهت اعتقاد جفائی رفته است مذهب و اعتقاد را نقصان^(۳) نکند این خود عهدی به میدتر است و حادثه نامعروفتر اما خواجه را از این حادثه^(۴) قیاس می‌بایست کرد بن آن واقعه رفته در^(۵) آن عهد که رایت سلطان سعید مسعود بن محمد آنار الله بر هانه بری آمد در عهد امیر غازی عباس رحمه الله علیه و رئیس اصحاب سنت و امام آن طایفه را که مفتی و مقتدای اهل سنت است و آن رئیس الائمه ابو سعید و زان بود و ابو الفضائل مشاط ، و شرف الائمه ابو نصر هنجانی^(۶) اسرار مذهب خواجه بر سلطان و امراء و وزراء و خواجگان ظاهر گردانید و در سرای امیر عباس رحمه الله آن دو معروف را محبوس کردند سبّیان و اشاعره غوغا کردند و در آن حادثه دوسه مفتن غوغائی را بر آویختند و بعد از سه ماه حبس و رنج و خرج رئیس سادات شیعه سید فخر الدین رحمه الله علیه به همکاری ایشان سعیها کرد و شفقها نمود

(۱) خ: « بقول سلطان » . (۲) خ: « حواله‌ای است بدروغ که ادرارانی که » و کلمه « تسویفاتی » در یک نسخه اصلاً ذکر نشده است و در دو نسخه دیگر هست لیکن « تشویفاتی » (بشین معجه و قاف) ذکر شده است و با در نظر گرفتن قرینه سیاق و معنی تسویغ شکی نیباند که صحیح همانا « تسویفاتی » است (بسین مهمله و غین معجه) در اقرب‌الموارد گفته : « سوغه = جوزه ، و له کذا = اعطاء اياه » و محتمل است که مصحف « تنسوقات » باشد که در این قبیل موارد استعمال میشود صاحب آندراج گفته : « تنسوقات (بالفتح و ضم سین مهمله و قاف) عجایب و اشیای کمیاب از برهان ، و در لغات ترکی یعنی نادرات نوشته که این جمع « تنسوق » است که لفظ ترکی است بمعنی نادر و صاحب رشیدی نوشته که : « تنسوق = معرب « تنسج » است و آن نوعی از جامه نفیس است که آن را « تن‌زب » گویند و مجازاً بمعنی تحفه و چیز نفیس و عجیب است و در سراج نوشته که تنسوقات جمع تنسوق و تنسوق جمع « تنسخ » است که بالفتح و بسین مهمله مضموم و خای معجه باشد که مفرس « تنسکه » که لفظ هندی است (بالفتح و سین مهمله مضموم و کاف عربی و بهای مغلو ط التلظ) و آن قسمی از جامه نفیس است که از بشکاله آورند چون جامه مذکور از تحفه های نفیس هندوستان است بجزاز هر تحفه نفیس را گفته اند از غیایات اللغات ذکر شد . و نیز صاحب آندراج گفته : « ادرار (بالكسر) کلمه عربی است - پیوسته بخشش کردن و فارسیان بمعنی رابته و وظیفه استعمال کنند » . (۳) خ: « نقصانی و خللی » . (۴) خ: « از آن » . (۵) خ: « که در » . (۶) خ: « سخانی » و در نسخه دیگر « هنجانی » .

و قاضی القضاة کبیر حسن استرآبادی رضی الله عنه منزوی بود تا بآخر کار خواجه ابونصر هنجانی^(۱) بحضور سادات و علماء و قضاة و رؤساء و معتبران طوائف در حضرت سلطان و امراء حاضر شدند و مسائلی که خلاف مذهب عدل است و ایشان بدان متفرد^(۲) بودند چون وجوب معرفت بنظر، و عصمت انبیاء و قبح تکلیف مالایطاق، و جزاء بر عمل و مانند آن بنوشتند و برایشان عرض کردند و رجوع کردند و بخط خود بطلان مذهب خویش بنوشتند و بروجهی که شرم میدارم شرح دادن، و نسخه اصل اهل ری بگرفتند و سواد آن بدار الخلافه^(۳) و شهرهای بزرگ فرستادند و این حادثه معروف است^(۴) عجیب است که خواجه مصنف فراموش کرده است و تشنیع بر علمای شیعه میزند بآنچه واقع شده است (علی زعمه) در عهد ملکشاهی، و چون این حادثه معروف قیاس کنند بآن حادثه مجهول باشد که شرمی بدارد و در مذهب مسلمانان طعن نرند.

حال این خط و رجوع از مذهب رایا راست^(۵) گفتند یا از بیم خون و مال تقیه کردند و محال است که رجوع کنند^(۶) ظاهراً و باطناً که هنوز تقریر^(۷) مذهب اشعری میکنند و این معنی ظاهر است نماید الا آنکه تقیه کردند و خواجه بیان کرده است که تقیه و باطنی یکی است و تفاوتی نیست و من در این میانه فرو مانده ام^(۸) که رافضی شاید که تقیه کند که دهلیز ملحدیست اما سنی عالم متعصب رئیس قادر و قاهر چگونه شاید که تقیه کند؟! و این نه الزامی است که آنرا جحد و انکار بتوان کردن^(۹)

(۱) خل: «سغانی» و در نسخه دیگر: «هنجانی». (۲) خل: «متفرد». (۳) خل: «و نسخه اهل ری بگرفتند» و در نسخه دیگر «و نسخه اصل بر گرفتند و بدار الخلافه». (۴) عباد کاتب نیز در تاریخ خود در ضمن ترجمه سلطان مسعود و بیان وقایع سنه ۵۳۶ (۱۱۳۳) و ۱۹۴ (عبارتی گفته که باین قضیه اشارتی دارد و آن عبارت این است: «و کانت الخدام الحیوش؛ لهم الجیوش، و الاسرة و العروش، منهم نجم الدین رشید من مشایخهم و اکابرهم، و جمال الدین اقبال الجاندار، و شرف الدین گرد بازو، و مسعود البلالی، و دونهی فی الرتبة عماد الدین صواب، و شمس الدین کافور، و امین الدین فرج الدووی و أمثالهم، و هم عصبة فیهم عصبة علی الشافعية، و یتقربون إلی الله بما یوصلون إلیهم من الاذیة، و نکبوا اصحاب الشافعی بأنواع البلاء، فی جمیع البلاد، و خصوصهم بالطراد و الایعاد، و حاولوا إخفاء مذهبه فتعالی ظهوراً، و أرادوا إطفاء نوره فمأزاده الله إلاً نوراً، قال و نکبوا رؤساء المذهب فی کل بلد، و لم یبقوا منهم علی أحد، فمنهم أبو الفضائل ابن المشاط بالری، و منهم أبو الفتح الاسفراینی ببغداد، و منهم بنو الخجندی باصفهان، و دخل فی مذهب أبی حنیفة جماعة طلباً للجاه، و خوفاً منهم لأم الله، و من جملتهم القاضی عمدة الدین الساوی». (۵) خل: «مذهب معتقد آن». (۶) خل: «کردند». (۷) خل: «تقریر». (۸) خل: «عاجز فرو مانده ام». (۹) خل: «و این الزامی است که آن را جحد و انکار نتواند کردن» و در نسخه دیگر «نشد کردن».

مجتربان است و شیخ ابوالفتح اسفرائینی را در آن عهد از حضرت بهاء
 مشهور گردانید و غیر او را در جمیع باری تعالی ما را توفیق رفیق گرداناد^(۱) تا
 در گفت و گفت آن گوئیم و آن کنیم^(۲) که عقل از ما پسندد و شرع بر ما نهندد البته
 العالی الکبیر .

اما آنچه از اسامی علمای این طایفه یاد کرده است که خواجه نظام الملک
 ایشان را بیحرمتی کرده بخلاف راست است که هر یکی از این جماعت از نظام الملک
 عطایای بسیار و صلتهای عظیم سنده اند^(۳) و علم و امانت و زهد و ورع شمس الاسلام حسکا
 بابویه همه طوائف اسلام را معلوم است و بوطالب بابویه سالها واعظ و مذاکر مسلمانان
 بوده است و امانت^(۴) و فضیلت او ظاهر است و ابوالعالی امامی^(۵) عالم و واعظ و مفتی
 و مقرب بوده و خویشتن داری او ظاهر است و خواجه ابوالحسن همچنین معروف و
 معتبر و خواجه علی عالم رحمه الله علیه را پدرانی معروف و اعمامی مشهور بوده اند^(۶)
 در این طایفه چون خواجه ابوسعید که مفسر و راوی اخبار بوده است و متدین و
 عالم و خواجه مفید عبدالرحمن نیشابوری که بگفت و قلم و تصانیف او التفات بسیار
 است طوائف^(۷) اسلام را و خواجه مذکور^(۸) و هریک از آن بزرگان را از سلاطین
 و وزراء عطایا و حرمت بوده است^(۹) و نه قومی بوده اند که خواجه چون نظام الملک
 برایشان تناول کند که ایشان را عطایای بسیار داده است و شفقتهای بیمر نموده و
 ابوالعالی نگارگر^(۱۰) مؤمن و معتقد و متدین بوده است و هرگز بشتامی و لغانی معروف
 نبوده بحمد الله و منه .

اما خواجه ابوتراب دوریستی رحمه الله پسر خواجه حسن بوده و خواجه
 حسن پسر شیخ جعفر^(۱۱) دوریستی معروف و مشهور در فنون علوم^(۱۲) مصنف کتب و راوی
 اخبار بسیار و از بزرگان این طایفه و علمای بزرگ بود در هر هفته^(۱۳) نظام الملک از

(۱) خل: « توفیق دهاد » . (۲) خل: « آن بگوئیم و کنیم » . (۳) خل: « سنده » .
 (۴) خل: « امانت » . (۵) خل: « اما ابوالعالی امامی » . (۶) خل: « پدرانی
 و اعمامی معروف و معتبر و مشهور بودند » . (۷) خل: « طایفه » . (۸) خل: « و خواجه
 احمد مذکور » و در نسخه دیگر « که خواجه مذکور » . (۹) خل: « و هریک از آن
 بزرگان از سلاطین و وزراء عطایا می گرفته اند » (۱۰) خل: « نگار کن » . (۱۱) خل:
 « ابو جعفر » . (۱۲) خل: « علم » . (۱۳) خل: (و کذا در مجالس المؤمنین) در هر دو هفته .

شهری بدورست رفتی و از خواجه جعفر^(۱) استماع^(۲) کردی و باز گشتی از غایت فضل و بزرگی او و آن خاندانی است بعلم و عفت و ورع و امانت^(۳) مذکور خلفاً عن سلف^(۴) و این خواجه حسن^(۵) که پدر ابوتراب است بانظام الملک حق خدمت و صحبت و الفت داشته و در حق او مدائح گفته و شتاهی و لغائی نکرده است؛ و بشتاهی^(۶) و لغائی چون هوسوم باشد؟! آنرا^(۷) که قصیده هاباشد در فضائل صحابه کبار و از آن یکی این است که تخلص کرده بمدح خواجه نظام الملک رحمه الله علیه

(۱) خ ل: «ابوجعفر» و شاید کلمه «ابو» در این نسخه در این مورد و مورد دیگر سابق بر این (یعنی دو سطر پیش از این) از زیادات نساخ باشد زیرا کنیه این شیخ «ابومحمد» بوده است بنا بر آنکه قاضی ششتری (ره) در مجالس گفته است و یا «ابوعبدالله» بوده است بنا بر آنکه از عبارت صاحب روضات الجنات برمی آید و عبارت هردو در ذیل همین صفحه نقل خواهد شد فراجم؛ علاوه بر این بسیار بعید است که شخص مسمی بجعفر کنیه «ابوجعفر» برای خود اتخاذ کند و الله اعلم بحقیقه الحال؛ (۲) خ ل: «ساع» . (۳) خ ل: (و کذا در مجالس المؤمنین و روضات الجنات) (ص ۱۴۴، س ۳۳) «و امانت» . (۴) قاضی ششتری (ره) در کتاب مجالس المؤمنین در مجلس پنجم که برای معرفی اعیان فقها، و مجتهدین و متکلمین و مفسرین و محدثین وضع کرده است (ص ۱۹۸) گفته: «الشیخ المعظم المدعو بخواجه جعفر بن محمد بن موسی بن جعفر ابومحمد الدورستی الرازی رحمهم الله نسب شریفش بجذیفة بن الیمان که از اکابر و اخبار صحابه حضرت رسول (ص) است منتهی میشود شیخ اجل عبدالجلیل رازی در کتاب نقض الفضائح آورده که خواجه جعفر مذکور در فنون علوم مشهور بوده و مصنف کتب و راوی اخبار بسیار است و از بزرگان این طایفه و علمای بزرگ ایشان است و در هر دو هفتۀ نظام الملک ازری بدورست رفتی و از خواجه جعفر سماع اخبار کردی و باز گشتی و خاندان او خاندان بزرگ است که خافاً عن سلف بعلم و عفت و امانت آراسته بوده اند رحمهم الله تعالی» و خونساری (ره) در روضات الجنات در ضمن ترجمه همین عالم یعنی شیخ جعفر گفته: «وفی کتاب مثالب النواصب الذی کتبه الشیخ العالم العارف المتبحر الجلیل عبدالجلیل بن محمد القزوینی فی تفتیح مسئلة الإمامة ورداً باطیل الامامة بالفارسیة بنقل صاحب المجالس عنه أنه قال فی صفة الشیخ أبی عبدالله المذکور: إنه کان مشهوراً فی جمیع الفنون؛ آنکاه ترجمه عبارت قاضی (ره) را تا آخر نقل کرده است و نیز قاضی مذکور (ره) در مجالس گفته: «الخواجه حسن بن جعفر الدورستی خلف صدق شیخ جعفر مذکور و در تحلی یقنون فضل و کمال مشهور است گاهی بگفتن شعر میل میفرموده اند و این قطعه از جمله اشعار لطافت آثار اوست که آنکاه دو بیت نقل کرده که عن قریب در همین کتاب ذکر خواهد شد.

باید دانست که این شیخ جعفر از مفاخر فرقة حقه شیعه و اعظام علمای امامیه اثنی عشریه است طالب ترجمه او و سائر معاریف این خاندان بروضات الجنات (ص ۱۴۴) و ریاض العلماء و سائر کتب تراجم مراجعه کند زیرا که اکابر دیگری نیز از این خاندان بغایت درجه معروف بوده اند بطوری که غالب ارباب تراجم بذکر ترجمه ایشان پرداخته اند از آن جمله سرسلسله این خاندان شیخ ابوعبدالله جعفر بن محمد بن احمد بن عباس بن فاخر عیسی دورستی است و از آن جمله عبدالله بن محمد بن جعفر دورستی است که در معجم البلدان تحت عنوان «دورست» و هکذا در مجالس المؤمنین تحت همین عنوان و در غیر این دو کتاب نیز ترجمه او مذکور است هر که خواهد بآن موارد مراجعه کند . (۵) خ ل: «خواجه حسین» . (۶) خ ل: «و بسبایی» (۷) خ ل: «و شتاهی و لغائی که معروف است نکرده» .

شعر

منه بری و ألقاه ^(۱) من اللعنا
والمستعان به فی کل ما امتحنا
و صاحباً لرسول الله مؤتمنا
فی الغارتمهما ^(۲) فی موضع دفنا
و القرم عثمان إلا من أنى بزنا
كالشمس یبهر أعلام التّجوم سنا
حتی الحسین ابنه والمجتبی حسنا
شفّع (لهم) بدعاء صالح و ثنا ^(۳)
(غداً) فقل لی ان ترى به حسنا ^(۴)

من قال فیک ^(۱) أبابکر خنی فأنا
صهر النبی و ثانیه و صاحبه
قد کان شیخاً لاهل الدین معتمداً
کانامعاً وهما حبان ^(۲) واصطحبنا
أم من یقول لفاروق الهدی قدحاً
والا لمعی علی فی ماثره
أنتی علیهم وأوصی من أری بهم
أبلغ لیدیك نظام الملك مألکة ^(۳)
هذا لدینی الذی ألقى الاله به ^(۴)

چنان میسندارم ^(۱) که قائل چنین قصیده را نظام الملك نرنجاند .

آنکه گفته : « که در مساجد شیعه اعتقاد اهل سنت نوشته اند ^(۱۰) » که « خیر الناس

بعد رسول الله (ص) أبوبکر الصّدیق » و در بعضی مساجد هنوز مانده است .

جواب این کلمات آنست که اعتقاد سنیان باید در دل اهل سنت باشد و چون

بر دیوار مساجد شیعه نوشته باشند پندارم رسم ارزش و قدری ^(۱۱) ندارد و علی زعم مصنف

که در مواضع این کتاب یاد کرده است که رافضیان بوبکر و عمر را شتم کنند پس .

(۱) خ ل : « فیه » . (۲) اگر نسخه ها صحیح باشد و شعر چنان باشد که در متن ملاحظه میشود « ألقاه » بمعنی « آراه » خواهد بود که از افعال قلوب است و دو مفعول میگیرد نظیر آیه مبارکه « لهم یرونه بعداً و نراه قریباً » . پس « من اللعنا » مفعول ثانی است و معنی درست است لیکن صحت این استعمال موقوف است بر ورود « لقی » باین معنی در لغت ، و تحقیق آن از کتب لغت و ادب بر عهده طالبان آن است تا صحت استعمال و عدم صحت آن معلوم شود . (۳) خ ل : « کانا بفارصاحبان » . (۴) خ ل : « هما » . (۵) در نسخه « مالکهم » بود تصحیح شد . (۶) کلمه « لهم » از اضافات ماست و در نسخه مذکور نبود . (۷) در نسخه این مصراع چنین بود « هذا لدین الذی تلقی تلقی الاله به » . (۸) کلمه « غداً » در این مورد از العاقبات ماست و این بیت و ماقبلش در دو نسخه موجود نیست و فقط در یک نسخه مذکور است و گمان میکنم نویسندگان آن دو نسخه بجهت کثرت غلط از آنها اعراض کرده اند در هر صورت چنانکه در متن مشاهده میشود (باتوجه بموارد الحاق و اضافه که ذیلا اشاره شده است) عبارت نسخه همان طور است و عدم حصول معنای صحیح بجهت تشویش اصل نسخه میباشد . (۹) خ ل : « وچنان گمان برم » . (۱۰) خ ل : « نیز نوشتند » . (۱۱) خ ل : « بس قدری » .

اگر بردیوار مسجد شان بنویسند چنانکه رئیس علی علوی گفت رحمة الله علیه هر جا که ببینید شتم پاره کنید آن بگردن نویسنده باشد و اگر برای آن بیان کرده است که «خیر الناس بعد رسول الله (ص) ابوبکر الصديق» را دلالت است بر حقیقت^(۱) مذهب مصنف و مجبران همه علماء و ثقلاء را معلوم است که مکّه بهتر است از ری، و کعبه بهتر است از هر مسجدی که در عالم است^(۲) و همه اصحاب فریقین که آنجا رسیده‌اند دیده‌اند که بردیوار حرم کعبه نوشته شده است^(۳) «لا اله الا الله، محمد رسول الله، و علی ولی الله» نام علی بولایت با شهادتین متصل کرده است پس این اولیتر که دلالت حقیقت مذهب شیعه امامیه کند تا چون آن داند این نیز در جواب بخواند تادلش تنگ نباشد^(۴) بلکه حق و باطل نه بدین طریق اثبات کنند «اعرف الحق تعرف اهل» و در جواب جنگ نباشد و مصنف نو مسلمان شده مگر دلتنگ نباشد^(۵) والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته: «خواجه خجندی رحمة الله علیه»^(۶) گفت: این را لحدان باطنی علیهم لعائن الله باری مردی مینماید و قلاعی و ولایتی بدست گرفته‌اند و راهها میزنند و درباره اعتقاد خود در جولیتی مینمایند و رافضیان^(۷) با مال و ملک در شهر هارقه نشسته‌اند و فرمان دهند و همه بسعادت ترکان حنفی و سنی و ببرکات صلابت عمری که این شهرها را بر آویخته و قوت و هیبت او ستند و بسعی امیران غازی چون سعد و قاص، و خالد و لید، و مثنی حارثه^(۸)، و عکرمة، و بو عبیده جراح، و شرحبیل بن حسنه، و نعمان بن مقرن، و

(۱) این کلمه در نسخه ها «حنفی نوشته شده است چون قطاً مصحف «حقیقت» میباشد تصحیح گردید و شاید در اصل کلام مصنف «حق» بوده است چنانکه از بعضی نسخه ها بر می آید والله اعلم.
(۲) خ ل: «از مساجد عالم». (۳) خ ل: «نوشته است که». (۴) خ ل: «باشد». (۵) خ ل: «دلگیر نشود». (۶) خ ل: «رحمة الله». (۷) خ ل: «رافضی باری» و در نسخه دیگر «رافضی باری کیست». (۸) در دو نسخه «منتهی» ذکر شده است و بطور قطع مصحف و مغلوط است و صحیح آنست که در متن است و مراد هشتی بن حارثه شیبانی است که از بزرگان عرب و صداید و شجمن عصر خود بوده است و در اراضی کوفه سکونت و اقامت داشته است و او همان کس است که در سال سیزدهم هجرت یعنی اواخر خلافت ابوبکر و اوائل خلافت عمر بدستور ابوبکر و عمر بچنگ با عجم آغاز کرده است و مراد از «عکرمة» عکرمة بن اُبی جهل است که در عهد خلافت ابوبکر بهمدستی زیاد بن لبید بسر کوبی اشعث بن قیس کندی و طرفداران او که متهم بارتداد شده بودند مأموریت یافته است و تفصیل این قضیه و سائر احوالش از موارد و مظان آنها مطالبه شود. و مراد به شرحبیل بن حسنه همان صحابی معروف است که در دوره خلافت ابی بکر خوابی دید و

نعم بن مقرن و سوسیل بن مقرن (۱) که منبر بری نهادند و ابوهوسی که خوستان و

صورت آن رؤیاء را بر ابوبکر عرضه داشته و آن امریکی از دواهی و باعث الفتح بطلان مسلمانان بود که در مدینه و شرحیل مذکور یکی از سرداران نامی لشکر اسلام بوده است که فتوحات شایانی را انجام داده است و مختصر ترجمه حال او همانست که در تاج العروس ذکر شده است بدین عبارت « شرحیل (که و عییل) بن حسنة صحابی و هی (ای حسنة) امه و ابوه عبدالله بن المطاع التیمی ابو عبدالله الامیر حلیف بنی زهرة من هاجر إلى الحبشة وهو أحد امراء اجداد النعمان روی عنه عبد الرحمن بن غنم ، و شرحیل بن شفقة توفي سنة ۸۱ » .

(۱) نعمان و نعم و سوسید با هم برادرند و از سرداران معروف اسلامند که فتوحات شایانی بدست ایشان انجام گرفته است و از جمله هفت برادر صحابی معروف هستند که اسامی شان در کتب مبسوطه مذکور است و اینکه گفته « منبر بری نهادند » اشاره بفتح ری است که بدست نعم بن مقرن در سال بیست و دوم هجرت بعد از فتح همدان انجام گرفته است و سوسید بن مقرن نیز در این فتح بوده است و بعد از این فتح بدستور عمر بن الخطاب برادرش نعم او را بتسخیر دامغان مأمور کرده و او قوس و دامغان و بسطام و کرگان و طبرستان را گرفته است لیکن نعمان در فتح ری نبود چه او در جنگ نهاوند بدستور عمر بن الخطاب بعد از پیشنهاد و تصویب امیرالمؤمنین (ع) سوار لشکر اسلام بود و در همان جنگ با برادر دیگر خود معقل بن مقرن بسال بیست و یکم هجری بقتل رسیده بودند و تفصیل خدمات و فتوحات ایشان را از کتب مبسوطه باید خواند **تنبیه** - فیروز آبادی در قاموس در ماده « قرن » گفته : « و عبدالله ، و عبد الرحمن ، و عقیل ، و معقل ، و النعمان ، و سوسید ، و سنان اولاد مقرن (که حدت) صحابیون » و وجه مذکور بودند

« نعم » در این عبارت یکی از دو وجه درست میشود ؛ **اول** - بآنکه جزری در اسناد النابه در ضمن ترجمه « نعمان » ذکر کرده است باین عبارت « قال مصعب . هاجر النعمان بن مقرن و معه سبعة إخوة له » چه این عبارت نص است در اینکه ایشان هشت نفر بوده اند پس هفت نفر که اسم ایشان در عبارت صاحب قاموس مذکور است بضمیمه نعم که نام او بجهت غفلت و عدم اطلاع یاسهو و اشتباه از قلم صاحب قاموس افتاده است هشت میشوند لیکن این وجه معارض است با بعضی عبارات اهل فن که بهفت بودن این برادران در آنها تصریح شده است **از آن جمله** عبارت زبیدی است که عن قریب در اینجا نقل میکنیم **و از آن جمله عبارت جزری** است در اسناد النابه

که در ترجمه معقل بن مقرن مرئی گفته . « تقدم نسبه عند أخيه سويد وهو أخو النعمان بن مقرن وكانوا سبعة إخوة كلهم هاجر و صحب النبي (ص) و ليس ذلك لاحد من العرب ، قاله الواقدي و ابن نمير أخرجه الثلاثة ، قلت . كذا نقل ابو عمرو عن الواقدي و قد ذكر ابو عمرو أيضاً ان بني حارثة بن الاسلميين كانوا ثمانية و أسلموا كلهم و شهدوا بيعة الرضوان ذكر ذلك في هند بن حارثة أخرجه الثلاثة . و نیز این عبارت او که در ترجمه سوسید بن مقرن گفته : « أخبرنا إبراهيم بن محمد بن مهران و غیر واحد با مناد هم إلى أبي عيسى الترمذی قال : حدثنا أبو كرب ، حدثنا البحاري ، عن شعبة بن حصين ، عن هلال بن يساف ، عن سويد بن مقرن قال : لقد رأيتنا سبعة إخوة مالنا خادم إلا واحدة فطلبها أحدنا فأمر النبي (ص) أن نعتقها . » **وجه دوم** آنکه ایشان هفت نفر بوده اند و در بیان اسم اشتباه و سهوی شده است مثل اینکه بجای نعم اسم دیگری ذکر شده باشد و تأیید میکند این وجه را اینکه بعضی از این برادران و جزری و غیر او در ضمن صحابه معرفی نکرده اند مثل عبد الرحمن ، و زبیدی در تاج العروس در شرح عبارت فیروز آبادی گفته : « و ليس في الصحابة سبعة إخوة سواهم أما عبدالله فروى عن ابن سيرين و عبدالله الملك بن

« تنبيه در صحت ۱۱۳ »

(۲) کلمه « منبر » در نسخه ها « خبر » نوشته شده ، بود تصحیح شد .

اصفهان^(۱) و غیر آن ستمد^(۲) و عتاب بن ورقاء^(۳) و عاصم بن عدی^(۴) و غیر هم و زهره

« بقية حاشية صفحة ۱۱۳ »

عمیر و اخوه عبدالرحمن ذکره ابن سعد، و اخوه عقیل یکنی اباحکیم له وقادة، و اخوه معقل یکنی ابا هبرة و کان صالحاً ثقیله ابو القدی، و اخوه النعمان کان معه لواء مزينة يوم الفتح، و اخوه سويد یکنی ابا عدی روی عنه هلال بن یساف، و اخوه سنان له ذکر فی المغازی ولم یرو « و از این عبارت بر میآید که عبدالرحمن را فقط ابن سعد ذکر کرده است و زهره صورت همه کتب تواریخ اسلامی که بذکر فتوحات عرب و ذکر سیر و مغازی ایشان باعجم پرداخته اند به اتفاق نسیم را با نسبت فتوحات شایان با و ذکر کرده اند و جزری در اسد الغایه در باره او این عبارت را گفته : « نسیم بن المقرن اخو النعمان بن المقرن المزنی خلف اخاء النعمان لما قتل بنهاوند و أخذ الراية فدفعها إلى حذيفة بن الیمان؛ و كانت علی ید نعيم فتوح بفارس، و نعيم و اخوته من جملة الصحابة و من وجوه مزينة؛ و كان عمر بن الخطاب يعرف النعمان و نعيم و فضلهم، أخرجه أبو عمر مختصراً » . و مضافی (ره) در تنقیح المقال گفته : « النعمان بن مقرن عده الشيخ (ره) فی رجاله من أصحاب رسول الله (ص)، و وصف فی کتب رجال العامة بالمزنی؛ سكن البصرة و تحول منها إلى الكوفة و قدم المدينة و فتح القادسية ثم مضى إلى قتال الفرس بنهاوند و معه جماعة منهم حذيفة بن الیمان؛ و قتل بها يوم الجمعة سنة إحدى و عشرين فی زمن عمر بن الخطاب و قد ذکر أبو جعفر محمد بن جریر الطبری فی کتاب التاریخ وقعة نهاوند و أنها كانت بأمر علی بن أبی طالب و مشورته، و أن عمر بن الخطاب اختار النعمان بن مقرن أميراً علی الجیش و كان بالبصرة، و أنه إن قتل فلا میر حذيفة بن الیمان، فان قتل فلا میر نعيم بن مقرن أخو النعمان المذكور ». باری عدم ذکر صاحب قاموس نسیم را در عداد اولاد مقرن ضرری نمیرساند به از آنکه بودن او از جمله اولاد مقرن در نزد مهرة ارباب فن و اهل اطلاع بتراجم احوال و نزد صاحبان کتب مغازی و سیر افتابی و کاشف الشمس فی رائمة النهار بوده باشد با آنکه زبیدی با وجود سکوت خود در شرح آن عبارت صاحب قاموس که ذکر شد در ماده « نعم » در شرح این عبارت صاحب قاموس : « و نعيم کثر بیرسته عشر صحابياً » نسیم بن مقرن را جزء همان شانزده نفر صحابی مراد در کلام صاحب قاموس معرفی کرده است و طالب تفصیل و تحقیق مبسوط بر ارجع مفصله مراجعه کننده اینجا گنجایش تفصیل ندارد.

(۱) مراد بابو موسی « أبو موسی اشعری » است که فتح اهواز بسال نوزدهم هجری و همچنین فتح اصفهان بسال بیست و یکم هجری بدست او انجام گرفته است . (۲) خل . « بستید » (۳ و ۴) مراد « عتاب بن ورقاء ریاحی تمیمی » است که از فرسان نامی و شجمن معروف و دلیران با کفایت بوده است و همان امیر معروف است که در سال شصت و چهار هجری از جانب عامر بن مسعود که در آن اوان امیر کوفه بوده است بجنگ بامردم شهرری مأمور شده است چه اهالی ری بعد از مرگ یزید بن معاویه لوی مخالفت برافراشته بودند پس عتاب این مأموریت را بحسن کفایت انجام داده است و عبارت ابن اثیر در این باب در ضمن قضایای سال ۶۴ این است : « فی هذه السنة بعد موت یزید خالف أهل الری و کان علیهم الفرخان الرازی فوجه إلیهم عامر بن مسعود و هو أمير الکوفة محمدين عمیر بن عطارد بن حاجب بن زرارۃ بن عدس التمیمی فلقبه أهل الری فانهزم محمد، فبعث إلیهم عامر عتاب بن ورقاء الریاحی التمیمی فاقتتلوا قتالاً شديداً فقتل الفرخان و انهزم المشركون » و او در اوائل ظهور خوارج یعنی سال شصت و هشت هجری از جانب مصعب بن زبیر و الی اصفهان بود و با خوارج جنگهای سخت کرده و فتوحات بنام را انجام داده است و نیز در همین سال از جانب مصعب بقتال اهالی شهرری مأمور گردیده است چه اهالی آنجا از مساعدت یزید بن حارث رویم خودداری کرده و از شهر خود در مقابل خارجیان « بقية حاشية در صفحة ۱۱۴ »

آن دیگر من خود ترتیب کنم اورا بده مرد برگرفتند و بر باروی شهر نهادند او خود را در شهر افکند و بانگ بر گبرکان زد ایشان^(۱) گفتند عرب آمد درهم افتادند و جوی خون روان شد^(۲) تا عرب گفتند^(۳) شیرین تنها شهری بستند.

جواب این کلمات بانصاف تأمل باید کردن^(۴) تا فائده حاصل شود اما آنچه حواله کرده است بخواجه امام خجندی پندارم که با عقل و دانش او این سخنها نگفته باشد که این سخن جاهلان است نه حدیث عالمان^(۵) و دروغ بروی نهاده است چنانکه در مواضع این کتاب بسی دروغ و بهتان است برخدای و رسول و اهل بیت

« بقیة حاشیة صفحه ۱۱۴ »

دولت بنی امیه بود و چون یزید پسر معاویه مرد و اهل ری سر بصبیان بر آوردند (۶۴ هجری مطابق ۶۸۴ میلادی) و محمد بن عبید تیمی را که مأمور بجنگ با ایشان شده بود شکست دادند عتاب بن ورقاء را بجنگ ایشان فرستادند و چند بار میان عتاب و ایشان زد و خورد واقع شد و در همه آنها عتاب برای ایشان غالب آمد و چون اهل عراق ربه طاعت بنی امیه را در گسستند و با عبدالله بن زبیر بیعت کردند و مصعب پسر زبیر والی بصره شد عتاب را از جانب خود عامل شهر اصفهان گردانید و سال ۶۸ هجری اورا بری فرستاد تا با اهل آنجا بجنگد زیرا اهل ری بخواجه کمک کرده بودند و از وظیفه خود درباره حفظ شهر و دفاع از دشمن خودداری کرده بودند پس عتاب بری آمده و بضرر شمیر ری را گرفت و آنچه را که بدستش رسید بغنیمت برد و همچنین دیگر دژها و قلعه هارا که در اطراف ری بود تحت تصرف در آورد و چون مصعب کشته شد و دوباره بنی امیه بر بلاد از دست داده خود ظفر یافتند و بر عراق مستولی شدند عتاب از جمله آنان بود که با عبدالله بن مروان مکاتبه کرده و بوسیله کتابت با او بیعت کردند و در زمان حکومت حجاج بر بصره هنگامی که کارشیب خارجی در مدائن بالا گرفت حجاج عتاب را بجنگ شیب روانه کرد و عتاب و ساهل جنگ فراهم کرده و با شیب بجنگ پرداخت و در همان جنگ کشته شد چنانکه در ترجمه شیب (ج ۱۰ ، ص ۵۰) گزارش یافت و این قضیه بسال ۷۷ هجری (مطابق ۶۹۷ میلادی) روی داد. و زبیدی در تاج العروس تصریح کرده است که عتاب بروزن شداد یعنی بفتح عین و تشدید تا از اعلام اشخاص است. و طالب تفصیل ترجمه عتاب بکت تواریخ مفصله از قبیل کامل ابن اثیر و تاریخ ابن خلدون و روضة الصفاء و ناسخ التواریخ و کامل هردو غیر اینها از مفصلات مراجعه کند. و « عاصم بن عدی » گویا مراد بان همان است که مرحوم مامقانی اورا در تنقیح المقال چنین معرفی میکند: « عاصم بن عدی البلوی ابو عبدالله و قیل ابو عمر و ، عده ابن عبدالبر و ابن منذر و ابو نعیم من الصحابة، و هو سید بنی العجلان شهد بدرأ و احدأ و الخندق و المشاهد كلها، و لم أتحقق حاله، و توفي سنة خمس و أربعين و قد عاش مائة و خمسة عشر سنة، و قیل مائة و عشرين سنة » و طالب تفصیل بمراجع مفصله رجوع کند.

(۱) خ ل : « و بانگ بر زد گبرکان » . (۲) خ ل . « و جوی خون رانند » . (۳) خ ل : « میگفتند » . (۴) خ ل . « باصاف مطالعه کند » . (۵) خ ل : « و حدیث عالمان نیست » .

و صحابه و بر شیعته^(۱) و وزیر و وکیل آن بکرهن چنین فاعل خواهد بود^(۲) پس اگر خجندی گفته است خطای هوش رفته باشد^(۳) که امامی از آن مسلمانان گوید که ملحدان باری مرئی مینمایند و کاری میکنند این قدر ندانسته باشد^(۴) که ملحدان هر چه میکنند تمویه و تزویق و شعبده باشند راه زندق و خون بناحق ریزند و طریق شان مزوری است و کیش شان باطل و چنین افعال و اقوال^(۵) را بمردی و صلابت نسبت بدانها غایت^(۶) چهل و نمانانی باشد و آنچه گوید که «ملحدان رجولیتی مینمایند» پنداری که با دعوی عالمی معنی رجولیت و فتوت هنوز ندانسته است^(۷) که در چه و که استعمال کنند که آن خصلتی است از ایمان و اعتقاد و مسلمانی و امانت^(۸) و دیانت و ملحدان از این همه بری باشند^(۹) باید دیدن و دانستن که در این اجراء غراحت بر که خواهد بود! ^(۱۰)

جواب آنچه گفته که: «رافضیان در همه شهرها مرقه و آسوده نشسته اند با ملك و مال». انصاف آنست که این خواجه که تشنیع بر این طایفه زده است بایستی پیوسته جهاد را میان بسته بودی؛ بروم و ولایت فرنگ و دیار ملاحده رفته قتل و نهب میکردی و يك ساعت نیاسودی از رنج مجاهدت؛ و کدام^(۱۱) طایفه بودند که بجهادی رفتند که شیعه با ایشان نبودند و موافقت^(۱۲) نکردند پس این طریقه امراء و ولاته و شحنگان باشد که^(۱۳) سزا عداوت دین از مسلمانان کفایت میکنند^(۱۴) نصرهم الله نه خجندی میکند و نه حلاج و نه مشاط^(۱۵) و نه دیگران؛ همه خوش میخورند و میخسبند و مرقه و آسوده اند و سادات شیعه اگر مالی دارند یا ملکی^(۱۶) چنان دارند که دیگران.

جواب آنچه گفته که: «فتح دیار گبرکان و کافران در عهد عمر خطاب بود». چنین است و بر این قول انکاری نیست اما ذکر^(۱۷) اسامی آن مبارزان و نیکانی که

(۱) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست (۲) خ: «ناقل است». (۳) خ: «موش باشد». (۴) خ: «ندانسته است». (۵) خ: «أحوال و افعال». (۶) خ: «علامت». (۷) خ: «معنی رجولیت ندانسته است». (۸) خ: «وامانت». (۹) خ: «بری و مبرالند». (۱۰) خ: «بر که لازم است». (۱۱) خ: «از رنج و مجاهده و این کدام». (۱۲) خ: «که ایشان موافقت نکردند». (۱۳) خ: «که خود میکنند و». (۱۴) خ: «کفایت مینمایند». (۱۵) خ: «و نه شانه تراش» (شانه تراش معنی مشاط است بفارسی). (۱۶) خ: «سادات و شیعه اگر مالی و ملکی دارند». (۱۷) خ: «آما از ذکر».

جهد کرده اند و غزاء و فتحها بدست و تیغ ایشان شده^(۱) همچنین است جزا هم الله عن الاسلام والمسلمین خیراً؛ اما باین همه رنجها که دیده اند^(۲) از نخوردن و نخفتن و سفر^(۳) کردن و پشت بر خانه و عیال کردن و نفس و جان و مال فدای دین و شریعت^(۴) کردن بایست که جزاء بر عمل بودی میسرسم که بقیامت مالک الملک ایشان را محروم گرداند^(۵) و این همه رنجها ضایع کند^(۶) و کس را زهره اعتراض نباشد که ثواب و جزاء در مشیت است اما چه توان کرد^(۷) که مخالفت^(۸) اهل سنت و جماعت کردن رافضی^(۹) باشد تا بقول مجبران باهمه رنج که عمر برده است^(۱۰) او را جزائی نباشد و مالک الملک چون خواهد بآخر^(۱۱) کار باز ستاند زهی دوستی عمر اوزهی مذهب و اعتقاد! پس مدح و ثنای عمر^(۱۲) بر اصل مجبری بی فائده باشد^(۱۳).

جواب آنچه گفته که: «فتحهای اسلام در عهد ابوبکر و عمر و عثمان و بنی امیه و مروانیان و عباسیان بوده است» از غایت ناصبی و خارجئی امیر المؤمنین (ع) را یاد نکرده است نیک آمده است تا در هر فصل که هر عاقل بخواند سیرت و اعتقادش بداند که آخر اگر علی مرتضی (ع) به مذهب مجبران منزلت ابوبکر و عمر ندارد^(۱۴) نه کمتر از خالد و سعد و شرحبیل است^(۱۵) اما چون خالد پسر ولید مغیره^(۱۶) است که دشمن مصطفی بود و سعد چون پدر^(۱۷) عمر است که سر حسین علی (ع) بریده است^(۱۸) و شرحبیل چون مشیر^(۱۹) معاویه است در کشتن حسین علی (ع)^(۲۰) خواجه فریضه داند که نام ایشان بنیکی باد کند^(۲۱) اما چون نوبت بعلی و آل علی (ع) رسد بغض مادر آورده اش^(۲۲) رهانکند و از این چه سود^(۲۳) که قرآن و اخبار از فضائل و مناقب ایشان مالا مال است و عقل همه

(۱) خ ل: «بر آمده است». (۲) خ ل: «که کشیدند و بدیشان رسیده است در آن غزوات». (۳) خ ل: «و سفر دراز». (۴) خ ل: «دین و شریعت و اسلام». (۵) خ ل: «رها کند». (۶) خ ل: «ضایع باشد». (۷) خ ل: «اما خواجه نمیداند چه توان کردن». (۸) خ ل: «مخالفت». (۹) خ ل: «رافضی». (۱۰) خ ل: «برده باشد». (۱۱) خ ل: «تا بآخر». (۱۲) خ ل: «عمر را». (۱۳) خ ل: «فائده نمیدانم». (۱۴) خ ل: «نداشت». (۱۵) خ ل: «کمتر از خالد و سعد و شرحبیل ندارم نباشد». (۱۶) خ ل: «آیا خالد ولید مغیره». (۱۷) خ ل: «و سعد پدر». (۱۸) خ ل: «بیرید». (۱۹) خ ل: «شرحبیل مشیر و در نسخه دیگر «نه شیر». (۲۰) خ ل: «حسین بن علی». (۲۱) خ ل: «فریضه شناسد نام ایشان بنیکی یاد کردن». (۲۲) خ ل: «مادرش» و گویا تصحیف «مادریش» میباشد. (۲۳) خ ل: «اما چه سودش دهد».

عقلاء بر فضل وعصمت ایشان گواه^(۱).

جواب آنچه گفته که: « بنی امیه و مروانیان فتحها کردند » راست میگوید و آن را انکار نمیتوان کردن تفصیلش اینست که اولین فتحی که بنی امیه در اسلام کردند آن بود^(۲) که حسین علی سبط مصطفی (ص)^(۳) را با هفتاد و دو نفس^(۴) قرشی و فاطمی و شیعی بدشت کربلا بکشتند و سرهای شان بر سر نیزه کردند و بشام بردند الحق این فتحی عظیم باشد^(۵)...! الولیل ثم الولیل لهم.

و فتحهای مروانیان آنچه از آن بازتوان گفت^(۶) آن بود که هزار ماه کم پنججاه^(۷) علی مرتضی (ع) را بر منابر^(۸) آشکا را لعنت میکردند و فتح بنی امیه و مروانیان^(۹) این بود که بیان کرده شد و السلام علی رسول الله وآله.

اما آنچه گفته که: « زهره بن حویّه گفت که: مرا بر سپری نهید و بر سر نیزه ها کنید و بر باروی شهر گذارید چنان کردند و او تنها شهر بستد ». راست میگوید اما پنداری که فراموش کرده است * آن فصل که در اول این کتاب بیان کرده که « از محالات رافضیان یکی این است که » گویند: علی را در منجیق نهادند و تنها در قلعه رفت که در او اند هزار مرد بودند و گفته است: « این معنی چگونه روا باشد! » و بجهل و غفلت *^(۱۰) منسوب کرده و این آیت با استشهاد آورده که « ولا تلقوا بأيديکم إلى التهلكة ». آری شیر خدا و شمشیر مصطفی (ص) را روا نباشد که تنها بقلعه رود و کمتر کسی از صحابه را روا باشد که بر سپری نهند و در شهری اندازند و او آن شهر بستاد و آیت « ولا تلقوا » را اثری نباشد. پنداری اینجا روا باشد ببرکات عاص و وقاص و آنجا ببرکت مصطفی (ع) و نزول جبرئیل و قرآن^(۱۱) و مردانگی علی مرتضی (ع) همچو زنباشد

(۱) خل: « بر عصمت و فضل ایشان گواه است ». (۲) خل: « آن را میگوید ». (۳) خل: « امام حسین (ع) ». (۴) خل: « با هفتاد تن ». (۵) خل: « عظیم است ». (۶) خل: « و از فتحهای مروانیان آنچه توان باز گفت یکی ». (۷) خل: « که هزار کم پنججاه ماه ». (۸) خل: « بر منابر و منائر ». (۹) خل: « و شهرهایی که ایشان کشوده اند و فتحی که بنی امیه و بنی مروان کرده اند ». (۱۰) خل: « بجای عبارت میان دو ستاره » که این فصل را در اول کتاب بر سبیل انکار بیان کرده و از محالات میداند و میگوید که رافضیان میگویند که علی را در منجیق نهادند و تنها در قلعه رفت که هزار مرد در وی بودند که این معنی چگونه روا باشد و بجهل و غفلت امیر المؤمنین (ع) را. (۱۱) خل: « و بیروی جبرئیل و قرآن مجید ».

و در عقل و عرف مستحیل نماید^(۱) و این معنی از شیعه محالات و ترهات^(۲) باشد اما از اهل سنت و جماعت فضیلت و کرامت بود و هر عاقل عالم که باستقصاء در این فصل تأمل^(۳) کند بداند که این مصنف را با امیر المؤمنین (ع) چه خصومت و عداوت است ! « ولایحبّه إلا مؤمن تقی » ، ولایبغضه إلا منافق شقی » .

آنکه گفته : « و چون خوارج با صلابت و سختیهای ایشان بر ولایات^(۴) و ممالک غالب شدند مهلب بن ابی صفره و پسرش یزید بن مهلب با آن نه برادر^(۵) دانی که چه کردند و در خراسان عبدالله خازم^(۶) و قتیبه بن مسلم^(۷) که سمرقند ستدو و کیع بن ابی سود^(۸)

- (۱) خ ل : « مستحیل باشد » . (۲) خ ل : « و این معنی از محالات شیعه و ترهات ایشان » .
 (۳) خ ل : « بتأمل و استقصاء در این فصل نظر » . (۴) خ ل : « و سختی ایشان در ولایت » .
 (۵) مهلب بن ابی صفره ازدی سرسلسله خاندان مهلبه (آل مهلب) است که باتفاق مورخین در دولت بنی امیه کمرش از این خاندان بر صرة ظهور نرسیده است علاوه بر جود و ساحت در پردلی و شجاعت نیز در درجه اول بودند و ابو صفره پدر مهلب که موسوم بظالم بن سراق است از اصحاب امیر المؤمنین علی (ع) است و علامه (ره) در ترجمه او گفته : « کان شیعیاً و قدم بعد الجبل و قال لمالی (ع) : اما والله لو شهدتک ما فاتک ازدی ؛ مات بالبصرة و صلی علیه علی (ع) » و ابن خلکان در ضمن ترجمه مهلب گفته : « و کان المهلب المذكور من أشجع الناس و حلی البصرة من الخوارج و له معهم و فائز مشهورة بالاهواز استقصی أبو العباس المبرد فی کتاب الکامل اکثرها فهي تسمى بصرة المهلب لذلك » و مهلب کثیر النسل بوده و اولاد و اعقاب بسیار داشته است بطوری که ابن قتیبه در کتاب معارف گفته است : « و یقال إنه وقع إلى الارض من صلب المهلب ثلاثة و ولد » و یزید بن مهلب پسر ارشد اوست که بعد از فوت پدر بجای او بامارت و ولایت خراسان منصوب گردید و ترجمه آل مهلب و ذکر فتوحات ایشان در بلاد خراسان و وصف محاربات ایشان با خوارج و غیر خوارج و سایر قضایای ایشان از قبیل قتلشان و انقراض رشته امارتشان و غیر ذلك بطور تفصیل و شرح و بسط تمام در کتب سیر و تواریخ و تراجم احوال بلکه متفرقا در کتب ادب و اخلاق و غیر آنها نیز مذکور است هر که بخواهد با آنها مراجعه کند .
 (۶) مراد عبدالله بن خازم سلمی والی خراسان است زبیدی در تاج العروس در ماده « خرم » (بغاء معجمه و زاء معجمه) گفته : « و عبدالله بن خازم بن أسماء بن الصلت أبو صالح السلمي أمير خراسان بطل مشهور جرت له حروب كثيرة و یقال له صجبة » (سپس بذکر اعقاب او پرداخته) و ابن اثیر در اسد الغابة بعد از ذکر نام و نسب او مقتصراً از آنچه ذکر شد گفته : « شجاع مشهور و بطل مذکور روی عنه سعد بن الارزق و سعید بن عثمان قیل له صجبة و فتح سرخس و کان امیراً علی خراسان أيام فتنة ابن الزیر ، و اول ما ولیها سنة أربع و ستین بعد موت یزید بن معاوية و ابنة معاوية و جرى له فيها حروب كثيرة حتی تم امره بها و قد استقمینا أخباره فی کتاب الکامل فی التاریخ و قتل سنة إحدى و سبعین بخراسان فی الفتنة » لیکن در کامل وفات او را در سال هفتاد و دو ذکر کرده است (ج ۴ ، ص ۱۳۴) پس بالفظ « إحدى » اشتباهاً بجای « اثنتین » ذکر شده است یا بالعکس و تحقیق آن از مواردش بعمل آید .
 « بقیه در صفحه ۱۴۰ »

وَأَسَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ^(۱) وَ جِرَاحُ بْنُ الْحَكَمِ^(۲) وَأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ^(۳) وَغَيْرِهِمْ رَضَوْنَ اللَّهَ عَلَيْهِمْ

« بقیه حاشیه صفحه ۱۹۹ »

(۷) مراد قتیبه بن مسلم معروف است که در زمان عبدالملک بن مروان از جانب حجاج بن یوسف تنقیض العیون خوانده شده است و پیش از آن والی زری بوده است و ابن خلکان در ضمن ترجمه اش گفته : « و هو الذی افتتح خوارزم و سمرقند و بخارا و قنداکا و کفروا و کان شهیداً مقدماً نبیاً (إلی أن قال) و قال أهل التاريخ بلغ قتیبه بن مسلم فی غزواته و التوغل فی بلاد ماوراء النهر و افتتاح القلاع و استباحة البلاد و أخذ الاموال و قتل الفئاک مائمه یبینه المهلب بن أبی صفره و لا غیره حتی أنه افتتح خوارزم و سمرقند فی عام واحد » آنکاه قصه نقل کرده که مانند دلیل برای مدعی میباشد و بسال نود و شش بدست و کعب بن حسان بقتل رسیده است و ترجمه قتیبه بطور تفصیل یاد کر تمام خدماتش در کتب تواریخ و تراجم مذکور است بآنها مراجعه شود .

(۸) مراد ابو کعب بن ابی سود « أبو مطرف و کعب بن حسان تمیمی » است که قتیبه بن مسلم را در خراسان کشت چنانکه بلاذری در فتوح البلدان تحت عنوان « جرجان و طبرستان و نواحیه » (ص ۳۳۱) گفته : « و حدثنی عباس بن هشام الکلبی ، عن أبیه ، عن أبی مغنف و غیره قالوا : لما ولی سلیمان بن عبدالملک بن مروان الامر ولی یزید بن المهلب بن أبی صفره العراق فخرج إلی خراسان لاسب ماکان من القواء قتیبه بن مسلم و خلافه علی سلیمان و قتل و کعب بن أبی سود التمیمی إلیه » (إلی آخر عبارته) و صاحب روضة الصفاء (ج ۳ ، ص ۹۶) تحت عنوان « ذکر سلطنت سلیمان بن عبدالملک » در ضمن ذکر وقایع مهمه گفته : « در مبدأ حکومت سلیمان قتیبه بن مسلم بنا بر آنکه خلع او را قبول کرده بود و استدعاء و لید را در آن باب ممنوع داشته از سلیمان خاتم کشت و خواست که امراء قبائل عرب را که در خراسان بودند با خود در مخالفت سلیمان موافق سازد هیچکس این معنی را از او قبول نکرد (تا آنکه » بقیه در صفحه ۱۹۹ »

(۲۰۱ و ۳) مراد باسد « أسد بن عبدالله قسری » است که از رجال زمان هشام بن عبدالملک است و در آن زمان دو مرتبه حکومت و ولایت خراسان از جانب عبدالملک برادرش « خالد بن عبدالله قسری » سپرده شده و او در هر دو بار تولیت این منصب را برادرش أسد بن عبدالله داده است و او از جانب برادرش باین عمل متصدی بوده است حکومت اول او بتاریخ یکصد و شش بوده و بسال یکصد و نه معزول شده است و نیز بتاریخ یکصد و هفده باین امر گداشته شده و بتاریخ یکصد و بیست در این شغل بوده و بالاخره در ربیع الاول سال مذکور در شهر بلخ مرده است و دوطی این مدت خدمات شایانی را انجام داده است که تفصیل آنها در کمال این اثر و سایر تواریخ مبسوطه مذکور است و بستانی در دائرة المعارف ترجمه او پرداخته و بعد از ذکر قضایای مهمه تاریخی که در مدت ایام ولایت او تا وقت مرگش در خراسان بدست او انجام گرفته در ضمن بیانات راجعه باو گفته : « و کان أسد رجلاً ميمون القیبه ، اینها توجه فتح الله علیه ؛ و کان رجب الصدر مبسوط الکف ، عزیزاً ضابطاً لاهل یتة و حشمه و موالیه ، فلم یکن منهم من یتعدی علی آخر ، و کان من اکبر توفیقاته أنه هزم خاقان الترمکی الذی کان معه مائة ألف و معه الحارث بن سرجی ، و قتله و قتل أصحابه و أباح عسکره » و مادر این دو برادر یعنی خالد و اسد تادم و اسپین بدذهب نصاری بوده است و اسلام قبول نکرده ولدا ابو شاکر در قصیده که بعد از مرگ اسد سروده و بخالد فرستاده است ایشان را با این امر تنگین سرزنش و نکوهش میکند و تفصیل قضیه بتواریخ مبسوطه معول است .

« ایضاً بقیه در صفحه ۱۹۹ »

چه کردند تا مشرق صافی شد^(۱) و کلمه اسلام عالی شد و کفر نگون شد .

« بقیه حاشیه صفحه ۱۴۰ »

گفته :) و مهم بآن منجر شد که مجموع عظماء باتفاق و کعب بن ابی سود تیمی را بر خود امیر ساختند و قتیبه را از امارت عزل کردند (تا آنکه گفته :) و کعب سرقتیه و متصلان - « بقیه در صفحه ۱۴۴ »

*) (ایضاً بقیه حاشیه صفحه ۱۴۰)

(*) و مراد از « أَحْمَفُ بْنُ قَيْسٍ » أَحْمَفُ بْنُ قَيْسٍ أَبُو جَرَّحٍ تیمی است که از مشاهیر و معاریف عرب است و علاوه بر مراتب شجاعت و رشادت بلکه حلم و علم نیز آراسته بوده است و در تاج العروس گفته : « و صغر أبو جرح الاحنف بن قیس بن معاویه التیمی البصری تابعی کبیر من العلماء الحكماء ولد فی عهده (ص) ولم یدرکه ؛ والاحنف لقب له وانما لقب به لحنف کان به ، إلی آخر ما قال . ودر اسدالغابه گفته : « واسمه الضحاک وقيل صغر » و گفته : « وكان الاحنف أحد الحكماء الدعاة العقلاء » واز علماي خاصه نیز شیخ الطائفه اسم اورا ضحاک نوشته است و ترجمه او در تواریخ و تراجم بطور مبسوط مذکور است و خلاف در تشیع و تسنن او هست و حق آنست که شیعی نبوده است چنانکه قاضی ششتری (ره) این قول را اختیار کرده و از عدم ذکر خود اورا در مجالس المؤمنین (در مجلس چهارم در ترجمه صمصمه بن صوحان) بعدم موفقیت او و بحسن حاتم معذرت خواسته است و حاضر نشدن او بوقعه طف و اعتذار او در جواب نامه سیدالشهداء (ع) این امر را بخوبی روشن میکند و تفصیل این اجمال با سایر امور مربوطه بترجمه حال او بکتاب مبسوطه محوّل است و گویا در این کتاب نظر بعضی از فتوحات مهمه است که در خراسان بدست او انجام یافته است و تفصیل آنها در جزء سوم کامل ابن اثیر تحت عنوان « ذکر فتح خراسان » (ص ۱۳) و تحت عنوان « ذکر مسیر ابن عامر إلی خراسان و فتحها » (ص ۴۷) مذکور است تا آنجا یا سایر تواریخ مفصله مراجعه شود . و مراد از « جراح بن الحکم » جراح حکمی است سامی بیگ در قاموس الاعلام گفته : « جراح بن عبد الله حکمی از رجال دولت بنی امیه بوده است ، و از طرف حجاج بن یوسف ثقفی بولایت بصره منصوب شده است ، و از جانب یزید بن مهلب نیز در این منصب ولایت ابقاء شده است تا در سنه ۹۹ هجری از جانب عمر بن عبد العزیز بولایت خراسان منصوب و سپس در سال ۱۰۴ از جانب یزید بن عبد الملك بولایت ارمینیه گماشته شده ، و نظر ناینکه او مباشر فتح و تسخیر بواحی خزر بوده است لشکر زیادی تحت اختیار او گذاشته بودند جراح مذکور ببلاد قفقاز نیز در آمده باب الابواب و چند شهر و قلعه دیگر را نیز بتصرف در آورده است و در سال ۱۰۷ از جانب هشام بن عبد الملك معزول شده است لیکن دوباره در سال ۱۱۱ بر روی کار آمده است این مرتبه مواضع و اماکن بسیاری را فتح کرده است بالاخره در نتیجه اجتماع و ازدحام اقوام ترك و خزر و هجوم ایشان در یکی از مجاریه های خوبین بدرجه شهادت رسیده است و ترکان در این حسگ تا حوالی موصل پیشرفت کرده اند و قتل جراح را در کامل ابن اثیر و سایر تواریخ مهمه در ضمن وقایع سال یکصد و دوازده بطور تفصیل نوشته اند تفصیل آن را و همچنین شرح سایر وقایع مشارالیه را نیز از تواریخ مبسوطه طلب کنند .

(۱) اینکه گفته « مشرق صافی شد » ترجمه تعبیر معروف عربی است که مخصوصاً میان مورخین بسیار شایع است که میگویند : « صفی له الملك » و « صفت له البلاد » (یعنی ملک و شهر ها برای او استقرار گرفت و مدعی و منازع نماند) .

جواب آنست که بر این انکاری نیست و آسامی آن مبارزان در تواریخ و آثار مشهور است اما نمیدانم از آنچه^(۱) ایشان کرده اند چه فائده است مصنف را^(۲)

« بقیه حاشیه صفحه ۱۲۱ »

اورا از بدن جدا کرده پیش سلیمان بن عبدالملک فرستاد « طبری در تاریخ خود (ج ۸، ص ۱۱۵) در ضمن وقایع سال نود و هفت گفته است: « واما ابو عبیده معمر بن البثنی فانه قال فی ذلك حدیثی ابومالک أن وکیع بن ابی سود بعث بطاعنه ورأس قتیبة إلى سلیمان فوق ذلك من سلیمان کل موقع فجعل یزید بن المهلب لبعده الله بن الاهتم مائة ألف علی أن ینقر وکیعاً عنده فقال: أصلح الله أمیر المؤمنین والله ما أحد أوجب شکراً ولا أعظم عندی بدأ من وکیع؛ لقد أدرك بئاری وشفانی من عدوی ولكن أمیر المؤمنین أعظم وأوجب علی حقاً وإن النصیحة تلزمنی لامیر المؤمنین؛ إن وکیعاً لم یجتمع له مائة عنان قط إلا حدث نفسه بندرة؛ فآخمل فی الجماعة نابه فی الفتنة، فقال: ما هو إذاً ممن نستعین به، وكانت قیس تزعم أن قتیبة لم یخلع فاستعمل سلیمان یزید بن المهلب علی حرب العراق وأمره أن أقامت قیس البیئة أن قتیبة لم یخلع فینزع بدأ من طاعة أن یقید وکیعاً به فغدر یزید فلم یعط عبدالله بن الاهتم ما کان ضمن له ووجه ابنه مغلل بن یزید إلى وکیع « و بلاذری در فتوح البلدان در ضمن مطالب راجعه بفتح خراسان وپیدایش منافرت و مخالفت در میان قتیبة و امرای لشکراو چنین گفته: (ص ۴۲۹): « فاجتمعوا علی حربه ولم یجیبوه بشیء، و طلبوا إلى الحفصین بن المنذر أن یولوه أمرهم فأبى وأشار علیهم بوکیع بن حسان بن قیس بن ابی سود بن کلب بن عوف بن مالک بن غدانة بن یربوع بن حنظلة التیمی وقال: لا یقوی علی هذا الامر غیره. لأنه أعرابی جاف تطیعه عشیرته، وهو من تمیم وقد قتل قتیبة بنی الاهتم فهم یطلبونه بدمائهم، فسمعوا إلى وکیع فأعطاهم یده فیا یوه « ورا این عبارت بخوبی روشن شد که وکیع بن حسان همان وکیع بن ابی سود است ووجه صحت هردو اطلاق نیز معلوم شد و نیز بلاذری گفته (ص ۴۳۰): « ولما قبل وکیع بن ابی سود بصرام بخراسان وضبطها فأراد سلیمان تولیته إياها فقیل له: « إن وکیعاً ترفعه الفتنة وتضعه الجماعة وفیه جفاء و أعرابیة؛ وکان وکیع یدعو بطست فیبول والناس ینظرون إلیه، فمکث تسعة أشهر حتی قدم علیه یزید بن المهلب وکان بالعراق فکتب إلیه سلیمان أن یأتی خراسان وبعث إلیه بعده فقدم یزید مجلداً ابنه فحاسب وکیعاً وحبسه وقال له: أدام الله فقال أوحاز بالله کنت « و سبب قتل بنی الاهتم را که قتیبہ مرتکب شده بلاذری چنین نقل کرده (ص ۴۳۱): « قال أبو عبیده معمر بن البثنی: کانوا یرون أن عبدالله بن عبدالله بن الاهتم أباً خاقان قد کتب إلى الحجاج یسعی بقتیبة ویخبر بما صار إلیه من المال وهو یومئذ خلیفة قتیبة علی مرو وکان قتیبة إذا غزا استخلفه علی مرو؛ فلما کانت عزوة بخارا وما یلبها واستخلفه إناؤه بشیر أحد بنی الاهتم فقال له إنک قد انبسطت إلی عبدالله وهو ذو غوائل حسود فلانأمنه أن یزک فیستفسدنا قال: انما قلت هذا حسداً لا بن عمک قال: فلیکن عندی عندک فان کان ذلك عذر تنی، وغزا فکتب بما کتب به إلی الحجاج فطوی الحجاج کتابه فی کتابه إلی قتیبة فجاء الرسول حتی نزل السکة بمر و تجاوزها ولم یأت عبدالله فأحس بالشر فهرب فلحق بالشام فمکث زمیناً بیع الخمر والکتبایات فی ازمة علی عنقه یطوف بها ثم إنه وضع خرقة وقطنة علی إحدى عینیہ ثم عصبها واکتبی بأبی- طینة وکان بیع الزیت فلم یزل علی هذه الحال حتی هلك الولید بن عبدالملک وفام سلیمان فألقى عنه ذاک الدنس والخرقة وقام بخطبة تهنة لسلیمان ووقوع فی الحجاج وقتیبة، وکانا قد « بقیه در صفحه ۱۲۳ »

(۱) خ ل: « که از آنچه ». (۲) خ ل: « مصنف را چه فائده است ».

که نه پدرانش بوده اند و نه بر مذهب و اعتقاد او بوده اند و نه با علی و آل علی (ع) و فاطمه (ع) بغض و عداوت داشتند خدای تعالی ایشان را مکافات خیر کناد بقیامت بهره چه کردند « إن الله لا یضیع أجر المحسنین ». اما چون جزاء بر عمل نیست دریغا

« بقیة حاشیة صفحه ۱۴۴ »

بایما لعبد المیز بن الولید وعلما سلیمان فنفروا الناس و هم یقولون أبوطینة الزیات أبلغ الناس فلما انتهى إلى قتیبة کتاب ابن الاهتم إلى الحجاج وقد فاته عکر علی بنی عمه و نیه و کان أحدهم شیبة أبوشیب فقتل تسعة أناسی منهم أحدهم بشیر، فقال له بشیر: أذكر عذری عندك قال . قدمت رجلا وأخرت رجلا یاعدوا الله فقتلهم جمیعاً ؛ و کان وکیع بن أبی سود قبل ذلك علی تمیم بغراسان فمزلهم منهم قتیبة واستعمل رجلا من بنی ضرار الضبی فقال حین قتلهم: قتلنی الله إن ما لم أقتله و تفقدوه فلم یصل الظهور ولا المعصر فقالوا له: إنك لم تصل فقال: و کیف أصلی لرب قتل مناجاة عامتهم صبیان و لم یغضب لهم « و ابن خلکان دروفیات الاعیان در ترجمة ابن قتیبة یبارة از این مطالب چنین اشاره کرده: « و کان قتیبة قد عزل وکیع بن حسان بن قیس و کینته أبوالمطرف العدائی عن ریاسة بنی تمیم ففخذ وکیع علیه و سعی فی تألیب الجند سراً و تقاعد عن قتیبة متمارضاً ثم خرج علیه و هو بغرغانة و قتله مع أحد عشر من أهله و ذلك فی ذی الحجة سنة ست و تسعین للهجرة و قیل سنة سبع و تسعین « **ناگفته نماند** که این وکیع مرد شجاع و پردل بوده است و همان سردار معروف است که فتح بخارا در واقع بدست او انجام گرفته است و تفصیل آن را در تواریخ مبسوطه در ضمن وقایع سال نودم هجری که فتح بخارا در آن سال بوده بطور مشروح در تاریخ طبری (ج ۸ ، ص ۶۹) تحت عنوان « فتح قتیبة بخارا » و در کامل ابن اثیر (ج ۴ ، ص ۲۰۶) تحت عنوان « ذکر فتح بخارا » و در ناسخ التواریخ (جلد دوم سجاد (ع) ، ص ۶۲۵) تحت عنوان « فتح بخارا بدست قتیبة » ذکر کرده اند و عبارت طبری در ضمن قضیه این است: « مقال قتیبة: من یز یلهم لانعن هذا الموضع ؛ فلم یقدم علیهم أحد و الاحیاء کلها و قوف فشی قتیبة إلى بنی تمیم فقال: یا بنی تمیم إنکم أنتم بمنزلة الحطیمة فیوم کایامکم أبی لکم العداء قال فأخذ وکیع اللواء بیده و قال: یا بنی تمیم اتسلو نئی الیوم - قالوا لا یا أبالمطرف « آنگاه قصه فتح را تا آخر بدست وکیع مفصلاً بیان کرده است و شاید یکی از علل عداوت وکیع با قتیبة امر این فتح بوده است زیرا قتیبة در گزارش خود بحجاج فتح بخارا را برادر خود عبدالرحمن بن مسلم نسبت داده است و اتفاقاً چون یکی از غلامان حجاج که ناظر فتح و حاضر قضیه بوده است او را از دروغ بودن این گزارش خبردار کرده است و حجاج ب مقام تفتیش برآمده و قتیبة بوسیله استمالت مردم و دادن عطایا و صلات بایشان قضیه را در نظر او تعمیه کرده است و گویا نظر صاحب فضائح از ذکر وکیع در عداد فاتحین فوق الذکر بهمین فتح بوده است در هر صورت شجاعت و رشادت او در غزوات مورد سخن نیست و بدینجهت است که عبدالله بن الاهتم در جواب سلیمان بن عبدالملک او را بنفی شجاعت تعیب نمیکند بلکه بامور دیگر عدم صلاحیت او را بامارت خراسان شرح میدهد چنانکه طبری در تاریخ خود (ج ۸ ، ص ۱۱۳) در عبارت دیگرش بغیر آن عبارت که در اول ذکر کردیم کیفیت مشاوره را چنین ذکر کرده است: « حتی عدد (ای سلیمان) رجالا و کان فی آخر من دکر وکیع بن أبی سود فقال یا امیر المؤمنین وکیع رجل شجاع صارم شیس مقدم و لیس بصاحبها مع هذا انه لم یقد ثلاثاً قط مرأی لاحد علیه طاعة قال . صدقت و یحک فن لها ؟ « و در کامل ابن اثیر (ج ۵ ، ص ۹) نیز نزدیک بهمین عبارت ذکر شده است و چنانکه در کلام بلاذری ذکر شد حکومت او در خراسان نه ماه بوده و بعضی گفته اند ده ماه بوده است و طالب تفصیل بمطولات رجوع کند .

رنج روزگار ایشان که ابوالحسن اشعری بعد از ایشان آمده^(۱) و گفته است که: «مالک الملك اگر خواهد ایشان را بدوزخ فرستد و بدل ایشان کفار و کبرکان را بهشت ببرد تا هیچ فرقی نباشد میان مؤمن مجاهد مطیع و کافر معاند عاصی بکوری خارجیان همدان و ساوه^(۲)»

آنکه^(۳) گفته: «در این فتوح علی و فرزندان او کجا بودند که يك ده نه در مشرق و نه در مغرب سستند و خود حاضر نبودند و يك علوی در این غذاها از اوّل و آخر نبوده است تا بایستی که بجهاد و غزاه مشغول بودندی^(۴) که بحسد بردن بر بنی عباس مشغول بودند و سر در سر حسد بردن میکردند^(۵) و علی بو طالب از حرب جمل و صفین و نهروان با هیچ^(۶) غزائی نپرداخت و از فرزندان او هیچ اثری پیدانشد. جواب این بی ادبی که از سر بغض و عداوت و خارجی^(۷) در این کلمات ظاهر کرده است از فروض و واجبات باشد اوّلاً ندانسته است که از اولاد ابوبکر هرگز کسی جهاد و غزائی نکرد مگر محمد ابوبکر رضی الله عنه که شاگرد حضرت امیر المؤمنین علی (ع) بود و از فرزندان عمر یک تن یک روز بجهاد نرفته است^(۸) و آنچه عبدالله عامر کرد عوام^(۹) گویند همه عبدالله عمر کرد و او خود زاهد و کوتاه دست بود از دنیا و طلب جاه و نعمت^(۱۰) و عثمان عفّان^(۱۱) در عهد خلافت خود الاّ اهل رده^(۱۲) را که تمرّدی کردند از شرائطی که بوبکر برایشان نهاده بود مالش بداد و دیگر هیچ غزائی نکرد چنانکه^(۱۳) ابن معنی بر فضلاء پوشیده نیست و از فرزندان عثمان هیچکس این اختیار نکرد^(۱۴) و از شومی یزید حکم در بنی امیه نماند^(۱۵) و

(۱) خ ل . « ابوالحسن اشعری بیامده است » . (۲) خ ل : « بکوری را فضايل قم و ساری » .
 (۳) خ ل : « آنچه » و در نسخه دیگر . « آنکه » . (۴) ح ل : « شود » . (۵) خ ل : « و سر در سر حسد کردند » . (۶) خ ل : « بهیچ » . (۷) خ ل : « که از سر بغض و عداوت علوی و نصیب و خروج » . (۸) خ ل : « بجهادی نرفت » . (۹) خ ل : « همه عالم » . (۱۰) خ ل : « و طلب جاه و نعمت نکرد » (۱۱) خ ل : « و از فرزندان عثمان عفّان » .
 (۱۲) خ ل : « سروه » و در نسخه دیگر « سترده » و عبارت هردو نسخه غلط است که از فهمیدن معنی کلمه « رده » ناشی شده است فیروز آبادی در قاموس گفته : « الردة بالكسر الا سم من الار تداد » و یزیدی در شرح عبار او گفته : « وقد ارتد و اردعنه - تحول و منه الردة عن الاسلام ای الرجوع عنه ، و ارتد فلان عن دینه ادا کفر بعد اسلامه » . و اهل رده در اصطلاح ارباب تواریخ اسلام کسانی هستند که مرتکب این عمل شده اند . (۱۳) ح ل : « و مذکور شده » . (۱۴) خ ل : « این اختیار نکردند و مذکور شد » .
 (۱۵) در يك نسخه بجای « حکم » « علم » است و در نسخه دیگر : « این حکم بر بنی امیه نماند » .

از بنی عباس خود معلوم است که هرگز لشکری بحدود روم^(۱) و بدیار مصر و الموت نفرستادند و اگر سلاطین و بزرگان^(۲) ایشان کاری کردند^(۳) بقوت سلطنت و مردی خود ظاهر است.

اما فتوحهای اسلام^(۴) در اول و آخر امیر المؤمنین علی (ع) کرد با تابعانش^(۵) یا عمر خطاب کرد با یارانش^(۶) اما آنچه یاران علی (ع) و شیعه او کردند فراموش نبایست کردن چنانچه معلوم است از هردی و صلابت و مبارزی مالک اشتر رحمه الله علیه و سهل بن حنیف^(۷) انصاری، و حارث بن أعور الهمدانی، و قصه مختار بوعبیده ثقفی که صد هزار^(۸) خارجی و مروانی چگونه کشت و مدت شش سال از کوفه و بصره تا بلادی و خراسان و نهاوند و حدود اصفهان^(۹) خطبه و سکه بنام او بوده^(۱۰) و ولایت و شهنشاهان و ثواب و در بلاد اسلام بودند^(۱۱) و غزوات و فتوح محمد حنیفه پسر امیر المؤمنین (ع) خود ظاهر و شایع و در کتب مغازی مذکور و مسطور است و بر خواص و عوام پوشیده نیست، و آنچه محمد ابوبکر کرد در حدود مصر و شام از قبل امیر المؤمنین (ع) و شهادت او در آن مجاهدت معروف است، و قصه مسیب^(۱۲) بر باید خواندن تا بداند که کمتر از آن نکرد که مبارزان عهد عمری که^(۱۳) یاد کرده است؛ و قصه ابراهیم اشتری در حر بها، و قصه سلیمان سرد خزاعی^(۱۴)، و اگر بذكر هر يك از آنچه این غازیان و مبارزان کرده اند مشغول^(۱۵) شویم از ولایت ستمدن و از خوارج کشتن و آثار اسلام ظاهر کردن سالها و روزگارها در آن^(۱۶) خواهد رفت اما از برای معارضه^(۱۷) و انکار این مصنف مجبر این قدر کفایت است.

-
- (۱) « بحدود روم نرفت » . (۲) خ ل : « بندگان » . (۳) خ ل : « کار کردندی » .
 (۴) خ ل : « فتوحاتی که در کفر و اسلام » (۵) خ ل : « باتابعان » . (۶) خ ل : « بایاران » .
 (۷) خ ل : « سهل بن حنید » (۸) خ ل : « صد هزاران » . (۹) خ ل : « و مدت شش سال تمام از کوفه و بصره تا حد خراسان و نهاوند و حدود اصفهان و حدود آذربایجان » . (۱۰) خ ل : « بوده است » . (۱۱) خ ل : « بوده اند » . (۱۲) خ ل : « مسیب بن ققاع الخزاعی » .
 و این تعبیر فقط در يك نسخه میباشد و بطور قطع مراد مسیب بن نجبه فزاری است . (۱۳) خ ل : « عهد عمر را یاد » (۱۴) ترجمه حال مالک اشتر ثقفی، و سهل بن حنیف انصاری، و حارث بن أعور همدانی و مختار بن ابی عبیده ثقفی، و محمد بن حنیفه، و محمد بن ابی بکر و مسیب بن نجبه فزاری و ابراهیم اشتر و سلیمان بن سرد خزاعی رحمه الله علیهم بطور مستوفی در مواضع خود از کتب تواریخ و تراجم احوال معروفه و متداوله در میان شیعه که بحمد الله همه در دسترس طالبان میباشد مذکور است حتی مراجعه بکتاب مجالس المؤمنین فقط برای این امر کافی است پس بآنجاها مراجعه شود (۱۵) خ ل : « بذكر هر يك از غازیان و مبارزان مشغول » . (۱۶) خ ل : « روزگارهای دراز » . (۱۷) خ ل : « مارا بمعارضه » .

و اگر خواجه گوید: این قتال با مسلمانان بود و آن با کبر کان و مشر کان جواب گوئیم: بهر روزگار قتال با جماعتی کنند^(۱) که انکار حق کنند آن جماعت^(۲) انکار توحید کردند و این جماعت انکار شریعت و امامت^(۳) و باغیان بودند و با ایشان قتال واجب بود.

و آنچه گفته که: «امیر المؤمنین علی (ع) از قتال جمل و صفین و نهروان با غزای دیگر نپرداخت» اگر مصنف انصاف بدهد آن نیز غزوات^(۴) باشد که چون بانکار امامت ابوبکر و عمر رافضی باشند^(۵) بانکار امامت علی مرتضی (ع) لابد خارجی باشند^(۶) تا بایکدیگر قیاس کنند؛ یادست از آن ندارد یا این نیز^(۷) قبول کند تا شبهت زائل شود و مقصود حاصل.

و آنچه از سر تعصب^(۸) گفته است که: «از فرزندان علی مرتضی (ع) در دین اثری پیدا نشد» راست میگوید آنجا که ذکر خیرات^(۹) یزید باغی و مروان طافی کنند و سخن یزید ناقص^(۱۰) و ولید خمر گویند^(۱۱) باقر و صادق و کاظم و رضا (علیهم السلام) را چه منزلت باشد! اما شرم باد چنین مصنف را در روز قیامت از روی مصطفی (ص)^(۱۲) و این آیه «قل لا أسألكم عليه أجراً إلاً المودة فی القربی». و از خبر «إذنی تارك فیکم الثقلین، إن تمسکتم بهم لن تضلوا؛ کتاب الله و عترتی» تا بقول^(۱۳) خدا و رسول فرزندان رسول را با جماعتی حواله کرده باشد که ایشان را ثبات قدمی نبوده و لا حسد بر دین

(۱) حل: «باشد». (۲) خ ل: «آن جمله». (۳) کلمه «امامت» در دو نسخه نیست.
 (۴) خ ل: «غزات». (۵) خ ل: «باشد». (۶) خ ل: «باشد». (۷) خ ل: «این قول». (۸) خ ل: «از تعصب». (۹) خ ل: «حرّات». (۱۰) خ ل: «ناقصی»
 ابن اثیر در ضمن وقایع یکصد و بیست و شش تحت عنوان «ذکر یمة یزید بن الولید الناقص» گفته.
 «امسال مردم با یزید بن ولید که او را ناقص گویند بیعت کردند و او را بدان سبب ناقص گفتند که زیادتی را که ولید در عطایای مردم افزوده بود کاست و عطاء را بعد عطای زمان هشام بر گردانید و گویند نخستین کسی که او را با این لقب موسوم کرد مروان پسر محمد بود و نص تعبیر او این است «فی هذه السنة یویع یزید بن الولید الذی یقال له الناقص لانه نقص الزیادة التي کان الولید زادهافی عطیات الناس وهی عشرة عشرة ورد العطاء إلی ماکان آیام هشام، و قیل: أول من سماه بهذا الاسم مروان بن محمد» و طبری نیز بعد از ذکر بیانی نظیر عبارت ابن اثیر گفته «حدثنی احمد بن زهیر قال: حدثنا علی بن محمد قال شتم مروان بن محمد یزید بن الولید فعال الناقص بن الولید فسماه الناقص فسماه الناس الناقص لذلك» (۱۱) خ ل: «باشد» (۱۲) خ ل: «از مصطفی (ص)». (۱۳) خ ل: «تا بر قول».

از کار ایشان^(۱) نباشد و همه جهانیان^(۲) را معلوم است که فتحهای اسلام و برکت های^(۳) عالم و نصرتهای بزرگ از امر به معروف و نهی از منکر و حلّ شبهات و بیان معضلات بمحمد مصطفی (ص) و آتش ائمه هدی (علیهم السلام) بوده است نه بمر وانیان باغی و نه بسفیانیان طاغی^(۴) اما دلی که بغض غلی (ع) سیاه شود^(۵) و جانی که بعداوت آل فاطمه تباه گردد^(۶) بدنیا و آخرت در خسارت باشد که «لهم فی الدنیا خزی؛ و لهم فی الاخرة عذاب عظیم» و چون در اوّل^(۷) اسلام علی مرتضی (ع) بقتال کفار و قلع قلاع میان بسته بود و همه اصحاب مرّقه و آسوده بودند و عمر خطاب و غیر او بی رنج بودند^(۸) علی مرتضی متّنی بر ایشان نهاد در آخر کار که عمر بقتل گبرکان میان بسته باشد متّنی بر علی (ع) شاید نهادن که آن کمتر از این نبود^(۹).

آیه گفته که: «اولا حسن علی خود خلافت بمعایه تسلیم کرد و حسین علی را روافض بزاری بکشند و زین العابدین و باقر در دولت بنی امیه از خانه بیرون نیامدند و جعفر صادق و موسی کاظم و غیرهما^(۱۰) طریق انزواء و زهد^(۱۱) اختیار کردند و همه صلوات و ارزاق و عطایا میستندند^(۱۲) از خلفاء و بخلافت ایشان مقرر میبودند و هرگز کسی از این سادات دعوی امامت نکرد^(۱۳) و مخالفت خلفاء نکردند و بغزائی نشدند^(۱۴) نه باصالت و نه بتبعیت».

اما جواب آنچه گفته است که: «حسن علی خلافت بمعایه تسلیم کرد از دو قسم خالی نباشد خلافت یا حسن علی (ع) را بود یا نبود اگر او را بود مذهب خواجه باطل باشد در اختیار که او مختار مهاجر و انصار نبود^(۱۵) و اگر خلافت او را نبود این تسلیم درست نباشد بر معاویه که در امامت ظالم و غاصب باشد بلکه حسن علی (ع) خود نتواند که امامت را تسلیم معاویه کند از بهر آنکه امام معصوم باید و معاویه جابر

(۱) خ ل . «حسد بردن ایشان دیگر کاری» . (۲) خ ل . «همه جهان» . (۳) خ ل : «و برکاتهای» . (۴) خ ل : «نه بمر وانیان غاصب و سفیان باغی» . (۵) خ ل : «باشد» و در نسخه دیگر «شد» . (۶) خ ل . «گردید» . (۷) خ ل . «بدنیا در خسارت باشد و بآخرت در خسارت باول» و شاید بنا بر این نسخه «خسارت» محرف «خزی» و «جسارت» مصحف «خسارت» یا «عذاب» است . (۸) خ ل . «میبودند» . (۹) خ ل : «باخر کار که عمر میان بیست بقتل گبرکان منت بر علی شاید نهادن که آن کمتر نبود از این» . (۱۰) کلمه «و غیرهما» در یک نسخه نیست . (۱۱) خ ل . «طریق زهد و تقوی» . (۱۲) خ ل : «می استندند» (۱۳) خ ل : «نکردند» (۱۴) خ ل «و بغزاء نرفتند» . (۱۵) خ ل : «در اختیار مختار مهاجر و انصار» .

و ظلم^(۱) بود؛ امام را نص باید و معاویه را نص نبود^(۲)، و عالمتر ائمت باید و معاویه عالمتر نبود^(۳) و شجاع تر باید و معاویه شجاع تر نبود پس آن تسلیم را خود اصلی نباشد و امام حسن علی (ع) باشد با حصول این صفات و اگر چه تصرف نکند؛ بقول مصطفی (ص) که: «هذان ائمان؛ قاما أو قعدا، وأبوهما خیر منهما».

و آنچه گفته که: «حسن علی را رافضیان بزاری بکشتند».

جواب آنست که امامت حسین (ع) از بهر آنکه رافضیان^(۴) او را بکشتند پندارم باطل نباشد بر آن قیاس که عثمان را نیز^(۵) نواصب بکشتند و امامتش را بشهادتش^(۶) خلیف نبود پس حسین (ع) تازنده بود امام مطاع او بود^(۷) بحصول شرائط که گفته شد و بدلات خبر رسول الله (ص) که گفته آمد^(۸) می پندارم که یزید و عیید الله مر جانه و عمر سعد و مسلم عمرو باهلی، و مرّة عبدی^(۹) و شمر ذی الجوشن حلیف بنی امیه، و خولی یزید (علیهم لعائن الله) رافضی نبودند کشتندگان حسین (ع) که لعنت بر قاتلان آل محمد (ص) باد این جماعت اند که همه اموی و مبعض و خارجی بودند و چون مصنف کتاب در اول گفته که: «واضع مذهب رفض ابن المقفع»^(۱۰) بوده «نمیدانم»^(۱۱) که در عهد حسین (ع) رافضیان از کجا آمدند؟! بلکه حوالتش همه دروغ و بهتان است و همه معارضات از سر شبهه و هر کس که چنین حواله کند مبعض و کذاب و عاصی و بی ایمان باشد «کبرت کلمة تخرج من أفواههم؛ إن يقولون إلا کذباً».

اما جواب این کلمه که «زین العابدین و باقر و صادق و غیر ایشان از ائمه ما (ع) از خانه بیرون نیامدند» پندارم دلالت بر نامستحقّی نکند که خلفای بنی العباس پس از^(۱۲) مأمون و هارون الرشید همه منزوی باشند و دار الخلافه و بیرون نیابند^(۱۳) و الا خواص و خدمتگاران ایشان را نبینند و از این سادات هر که تظاهر کرد

(۱) خ ل . « جائز الخطاء » . (۲) خ ل : « و امام نص باید و معاویه نص نبود » . و در نسخه دیگر : « و برای معاویه » . (۳) خ ل : « و معاویه جاهلتر است بود » . (۴) خ ل : « روافض » . (۵) خ ل : « نه » . (۶) خ ل « شهادت » . (۷) خ ل : « امام و مطاع بود » . (۸) خ ل : « و بدانکه خبر رسول بیان کرده شد » . (۹) عبارت « و مسلم عمرو باهلی » در دو نسخه نیست و عبارت « مرّة عبدی » در يك نسخه (۱۰) خ ل . « ابن مقفع » (۱۱) خ ل : « بوده است در این روزگار قریب نمیدانم » (۱۲) خ ل (بجای) « پس از » : « از عهد » (۱۳) خ ل « نیامدند » .

کرد بنی عباس^(۱) و بنی امیه بزهر یا بتیغ اورا هلاک کردند چون حسین علی (ع) که با هفتاد و دو نفس^(۲) ز کیه کشته آمد بطف^(۳) کربلا و چون موسی کاظم (ع) که بفرمان هارون الرشید سندی شاهک^(۴) اورا در حبس زهر داد و چون علی موسی الرضا (ع) که بخراسان مأمونش هلاک فرمود تا ندانند که اگر بعضی منزوی باشند^(۵) از خوف اعداء باشد^(۶) و اقتداء بمصطفی (ص) و مرتضی (ع)^(۷) کردند و این معنی نقصان عصمت و امامت و علم ایشان نباشد و امام باید که مفترض الطاعه باشد و نص و معصوم بود اگر حاضر باشد و اگر غایب بود و اگر بتصرف مشغول باشد و اگر^(۸) ممنوع .

آنکه گفته : « باقر و صادق و موسی کاظم و علی رضا از پدران خویش شنیده بودند که رسول (ص) گفته :^(۹) که این خلافت در بنی عباس بماند تا بوقت نزول عیسی (ع) » و دانستند که بحرف رافضیان قضای خدای برنگردد^(۱۰) و این کار ایشان را نخواهد بود که رسول خبر داده است .

جواب ابن کلمات بانصاف فهم باید کرد تا بطلان مذهب این قوم ظاهر تر شود او لا چون رسول (ص) خلافت بنی عباس^(۱۱) حواله کرده است خواه میبایست روز اوّل بقول رسول کار کردی و خلافت بنی عباس دادی و در ولد عباس عالمتر و فاضلتر از عبدالله عباس نبود میبایست که بقول رسول (ص) امام او بودی و بعد از وی علی بن عبدالله که پدر خلفاء است یس خواه باوّل خلاف فرمان رسول (ص) کرده و در دنبال بنی امیه و بنی مروان افتاده و زبان بلعنت بوترا بگشاده که صد هزار لعنت بر دشمنان علی (ع) و صحابه پاک رسول (ص) باد و تا از بنی امیه و بنی مروان یکی مانده بود خواه را نه عباس بیاد میآمد و نه بنی عباس^(۱۲) و نه بدان خبر کار کرده است ، بومسلم مروزی^(۱۳) از آنکه طالبی^(۱۴) نیافت بمزد خدا از خوف^(۱۵) غاصبان اموی و مروانی و سفیانی ابن شغل در بنی عباس مقرر^(۱۶) کرد و اتفاق است که این امر^(۱۷) با ولد عباس^(۱۸) بقتاد^(۱۹) او لا

(۱) خ ل : « تطاهر میکرد بنی عباس » (۲) ح ل . « هشتاد » (۳) خ ل . « بطرف » (۴) خ ل : « سندی بن شاهک » . (۵) خ ل « شدند » (۶) خ ل . « بود » . (۷) خ ل . « بانبیاء و مصطفی » . (۸) ح ل « و یا » (۹) ح ل : « فرمود » (۱۰) خ ل « قضای خدا یتعالی بگردد » (۱۱) ح ل : « بولد عباس » (۱۲) خ ل « و نه ولد عباس » (۱۳) ح ل . « که بومسلم مرغزی » (۱۴) خ ل « طالب » و در نسخه دیگر « طالبی را » . « یا سبت و مراد فردی از آل ابوطالب است » (۱۵) خ ل « مرورفت از جور » . (۱۶) خ ل : « تقویر » . (۱۷) خ ل « که این شغل » . (۱۸) خ ل . « بولد عباس » .

آنکه بومسلم مروزی^(۱) بیامد^(۲) و از دست آن ظالمان و بلاء بستند و طلب همگره تا فاطمی را بیابد و بنشاند نیاقت که صادق (ع) بمیدینه بود و بومسلم بگوفه و آنجا از بقیة آل عباس ذویسر کوچک مانده بود یکی ابوالعباس سقّاح که مهتر بود و دیگری بو جعفر المنصور که اورا ابو جعفر دوانیقی گفتندی^(۳) این هردو پسر را بیاورد و ابوالعباس را بخلافت بنشاند و او سه سال خلافت کرد و بآن جهان کرانه شد و خلافت با منصور افتاد و بیست و دو سال تمام^(۴) خلافت کرد و اند هزار نفس زکیه را از آل علی (ع) و فاطمه (ع) هلاک کرد چه بزهر و چه بتیغ و چه آنان^(۵) که در دیوار ها گرفت و این معنی ظاهر و شایع است و زید علی را او کشت بیک قول و بدیگر قول عبدالملک مروان و امام ابوحنیفه نعمان الکوفی در عهد او بود، بوحنیفه را بارها الحاح کرد که بامامت من اقرار و اعتراف ده، ابوحنیفه امتناع میکرد و میگفت امامت یازید علی راست یا جعفر صادق راست یا آنکس را که ایشان اختیار کنند از این سبب بو جعفر منصور بوحنیفه را محبوس فرمود و در آن حبس زهرش داد^(۶) و فضلالی اصحاب اورا معلوم است که او را منصور کشت بسبب دوستی و پیروی آل رسول (ص) و بجز جهال^(۷) این معنی را انکار نکنند و بوحنیفه از بزرگان تابعین است و چند صحابی^(۸) بزرگ را

(۱) خ ل « مرغزی » (۲) صفی الدین عبدالعزیز حلی رحمه الله علیه نظر باین مطلب دارد در اشعار ذیل که از جمله قصیده ارتجالیة اوست که در جواب بعضی از بی ادبیهای عبدالله بن الممنون عباسی که از آن جمله این بیت است .

قتلنا أمة في دارها و نحن أحق بأسلابها

سروده :

و قلت بأنكم القاتلون	أسود أمة في غابها
كذبت وأسرفت فيما ادعيت	ولم تنه نفسك عن عابها
فكم حا ولتها سراة لكم	فردب على نكمس أعقابها
وإي لولا سيوف أبي مسلم	لنزلت على جهد طلابها
و ذلك عبد لهم لا لكم	دعي فيكم قرب أنسابها
و كنتم أسارى ببطن العيوس	و فد شقكم لثم أعتابها
فأخر جكم و حباكم بها	و قصمكم فضل جلبابها
فجاز يتوه بشر الجزاء	لطفوى النفوس و إعجابها

و ترجمه ابو مسلم خراسانی در همه تواریخ مبسوطه و در کتب تراجم احوال مفصله بشرح و بسط تمام مذکور است بآنجا ها مراجعه شود .

(۳) خ ل « ابوالدوانیق میگویند » (۴) خ ل : « و بیست سال تمام » (۵) خ ل : « و چه آن را » و در نسخه دیگر چنین است « و بعضی را در دیوارها » (۶) خ ل : « زهر دادند » (۷) خ ل : « و اهل اجتهاد » (۸) خ ل : « صحابه » .

دیده است چون جابر عبدالله انصاری و انس مالک و بعد از وفات علی مرتضی (ع) بچهل سال ولادت ابوحنیفه است^(۱) و همه روایت از محمد باقر (ع) و جعفر صادق (ع) کند، موحد و عدلی مذهب بوده است و بآل مصطفی (ص) توانی کرده و چون بو جعفر منصور باو الحاح کرد که چه گوئی در اصحاب جمل و صفین که تیغ در روی امیر المؤمنین علی (ع) کشیدند؛ و در بنی امیه و بنی مروان^(۲) چه فتوی میدهی؛ از جزالت فضل گفت همانکه^(۳) موسی (ع) گفت که چون فرعون از او^(۴) پرسید «فما بال القرون الاولى» موسی (ع) در جواب گفت: «علمها عند ربی فی کتاب لایضل ربی و لاینسی» و بیش از این فتوی نکرد و از آن خلاصی یافت و بارحمت و جوار خدای شد و حدیث شافعی محمد بن ادریس چنان است که او محب و دوستار^(۵) مصطفی (ص) و پیروان آن حضرت بود^(۶) و در کتاب أسامی الرجال از شیعه چنین گوید که او شیعی^(۷) بود و اشعار و ابیات او در مرانی و مناقب آل رسول (ص) همه را دلالت است^(۸) بر اعتقاد وی بحب ایشان و این همه خصومت از آن بروز گاران پدید آمده است که مردم در مذهب شافعی و ابوحنیفه خلاف کردند چون ابوالحسن اشعری و حسین نجّار و عبدالله کرام و عمر و عبید^(۹) معتزلی و جهم صفوان و غیر ایشان و در این کتاب از این فصل این قدر کفایت است و غرض آن است که تا معلوم شود که تقریر خلافت ولد العباس بومسلم شیعی مروزی نهاد و اولین خلیفه ابوالعباس سقاچ بود و دوم ابو جعفر المنصور المعروف بدوانیقی^(۱۰) و چون رسول (ص) گوید که: «خلافت بنی عباس راست» پس بعد از علی (ع) تا بعهد منصور که صد و پنجاه سال بوده در آن مدت هر خلیفه که بوده باشد غاصب و ظالم باشد و حق از امت در امانت خارج بوده باشد و کار دین و شریعت و اسلام مهمل و معطل بوده باشد چنانکه الزام کرده است شیعه را در غیبت مهدی (ع) اما چون عداوت و شتم مرتضی علی (ع) در میان باشد بمذهب خواجه هر که باشد و هر چه باشد سرده باشد

(۱) ح ل: «و بعد از آنکه از ولادت علی مرتضی (ع) چهل سال برآمد ولادت ابوحنیفه بوده است» (۲) خ ل «و مروان بن» (۳) خ ل «همان گویم که» (۴) خ ل «اورا» (۵) خ ل «دوستدار» (۶) خ ل «و خدمت شافعی محمد بن ادریس البطلبی خویش و دوستدار و پیرو آل مصطفی بود» (۷) خ ل: «شاعی» (۸) ح ل: «همه دال است» (۹) خ ل «و عمر و بن عبید» (۱۰) خ ل «با بوالدوانیق»

و مادوستی علی (ع) هر که باشد و هر چه باشد باطل باشد .

و آنکه گفته که : « خلافت در ولد القباس بماند تا وقت خروج عیسی (ع) »
عجب آنکه پانصد سال است که خواجه سستی دعوی نزول عیسی میکنند و پدران و پدران پدران
او بمردند و عیسی را ندیدند و رو امیدارند و عیب در آن نمیکنند و بطلان مذهب و سفه نمیدانند
اما اگر شیعه دعوی خروج مهدی (ع) کنند تشنیع میزند و میگویند که : « صد هزار ^(۱) »
بمردند و مهدی (ع) نیامد تا این قول را با آن قیاس کند ^(۲) و رواست که خواجه عیسی
را باز نماید اگر مهدی با او نباشد آنگاه غرامت بر شیعه ^(۳) باشد و عجب است که
خواجه را خروج دجال و دابة الارض و باجوج و مأجوج و نزول عیسی (ع) همه ممکن
باشد و درست و صحیح ^(۴) اما خروج مهدی (ع) را انکار کنند هم بعد از علی مرتضی (ع)
و آنچه گفته که : « باقر و صادق دانستند که بز خرف ^(۵) رافضیان قضای خدا
برنگردد ^(۶) و امامت از ولد القباس نیفتد و دعوی رافضیان باطل باشد . »

جواب ^(۷) آن باشد که این فصل و کلمات انکار محض ^(۸) است بر بعثت و
دعوت همه رسولان خدا از آدم صلی تا مصطفی (صلوات الله علیه) ^(۹) و انکار است بر
انزال همه کتب و آیات امر ^(۱۰) و نهی و وعده و وعید و چون باری تعالی عالم باشد و قضا را ندیده
باشد و حکم کرده که نمرود ایمان ^(۱۱) نیاورد ابراهیم (ع) بوی فرستادن بیفائده و
زخرف باشد و چون قضای خدای چنان باشد که فرعون بر کفر ^(۱۲) هلاک شود فرستادن
موسی (ع) باید بیضا و عاص ^(۱۳) خطا باشد و فرستادن مصطفی (ص) بموجهل و بولهب
و ولید مغیره ^(۱۴) مخزومی و عاص ^(۱۵) و ائل عبث و هرزه ^(۱۶) باشد که خلاف قضای
خدا طمع داشتن زخرف و باطل باشد ^(۱۷) تا لازم شود که چون ^(۱۸) قضای خدا چنان است

(۱) خ ل . « صد هزار مدعی » (۲) خ ل . « بدان قیاس میکنند و راست » (۳) خ ل :
« آنگاه بر شریعت غرامت » . (۴) خ ل . « و نزول عیسی (ع) ممکن و درست و صحیح آید » .
(۵) خ ل . « که بر حرف » . (۶) خ ل . « بنگردد » (۷) خ ل . « حواش » . (۸)
خ ل . « محض انکار » . (۹) جمله میان دو ستاره در دو نسخه نیست (۱۰) خ ل .
« و امر » (۱۱) خ ل . « هرگز ایمان » . (۱۲) خ ل . « ناکفر » (۱۳) خ ل . « و قلب
عصا بازدها » . (۱۴) خ ل . « و ولید بن مغیره » (۱۵) خ ل . « و عاص بن » (۱۶)
خ ل . « سهمی عبث » (۱۷) استدلال ناصبی و جواب مصنف (ره) از آن چون استدلال
منسوب بعمر خیام و جواب منسوب بخواجه نصیر طوسی (ره) است که در جواب آن گفته
قول عمر خیام این است .
« بقرینه در صفحه ۱۳۳ »

که خلافت بنی عباس را باشد تا بوقت نزول عیسی (ع) در باقر (ع) و صادق (ع) دعوی کردن باطل و زخرف باشد و هر عاقل عالم که در این فصل تأمل کند بطلان این قول بی اصل بداند و امام آن باشد که باشد اگر متصرف باشد و اگر ممنوع چون شرائط امامت حاصل باشد دروی^(۱) و هذه قصيرة عن طويلة .

آنچه گفته : « مگر خواجه رافضی از زین العابدین و باقر و صادق بهتر میداند و بدیشان شایسته تر است که ایشان بخود » .

جواب این کلمات رکیک آن است که اینان عالمترند اما اطاعت ایشان واجب است و چنانکه آنها دعوی کرده اند ایشان نیز کرده اند اما چه مانند است آنچه بالزام آورده در دعوی وی که از عهد ابوبکر پالی یومنا هذا درهمه اصحاب اهل سنت از این مصنف فاضلتر و عالمتر و متعصب تر و مشفق تر کسی نبوده است که کتابی بسازد و آنرا « بعض فضائح الروافض » نام نهد پس فراهم نماید که او فاضلتر و عالمتر است از همه متقدمان و متأخران با چنین کتابی با چندین دروغ و بهتان که بعد از پانصد سال جمع کند و مسلمانان را ملحد خواند و نهمت نهد و مگر خواجه از ابوبکر و عمر بهتر میدانند و بدیشان شایسته تر است که ایشان بخود که بوبکر میگوید روز بیعت « اقبلونی ولست بخیر کم و علی فیکم » دست از من بدارید که من بآب و دهن علی در میان شما بهتر شما بیستم و خواجه میگوید او بهتر است از علی (ع) تا هم ابوبکر را دروغ زن داشته باشد و هم عداوت علی (ع) ظاهر کرده باشد ، و عمر روز حکم زن زانیه میگوید : « لوالعلی لهلك عمر » اگر علی نبود عمر هلاک شدی ، خواجه میگوید او عالمتر است از علی (ع) تا هم از کار قول عمر کرده باشد و هم اظهار عداوت علی (ع) . پس خواجه مجتر بهتر میدانند از ایشان ، سپاس مر خدای را که بدین حجتها و جوابها هر چه بدروغ آورده

« بقیة حاشیة صفحه ۱۳۲ »

می خوردن من بنزد او سهل بود
گر می نخورم علم خدا چهل بود

زیرا که جواب شبهه اش سهل بود
نزد عقلا ز غایت چهل بود

من می خورم و هر که چو من اهل بود
می خوردن من حق زائل میداست
خواجه نصیر (ره) در جواب چنین گفته :
این نکته نگویید هر آنکه او اهل بود
علم ازلی علت عصیان کردن

(۱۸) عبارت « تا لازم شود که چون » در دو نسخه نیست .

(۱) خل: « دروی حاصل باشد » .

است باطل و مضحک گشت و هر چه راست گفته است و مذهب حق است اعتراف داده آمد تا حق از باطل جدا شود^(۱) و صحیح از سقیم ، والحمد لله رب العالمین^(۲) .
آنکه گفته : که : « همه رافضیان لاف میزنند که امیر المؤمنین علی چندین هزار کافر را بکشت اگر علی نبودی دین اسلام پوشیده بماندی » .

جواب آنست که امر بخلاف آن است که یاد کرده است ؛ مذهب شیعه چنان است که از عهد آدم صلی (ع) تا بعد مصطفی (ص) که باری تعالی علی (ع) را نیافریده بود دین^(۳) هدی و راه حق و جاده مستقیم شرع^(۴) راسخ و قویم بود و قوت دین و شرع و نصرت ملت محمدی (ص) را بازیتعالی حواله بخود^(۵) کرده است آنجا که گفته : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون » تا بدین حجت شبهت ساقط باشد و تهمت زائل .

اما مذهب شیعه در این مسئله آن است که هر نبی را وصیتی و ولی عهدی و خلیفتی و قائم مقامی باید که علم آن کتاب و بیان آن شریعت چنانچه قاعده آن است از همه بهتر داند و از همه امّت عالمتر و فاضلتر باشد اینجا در این امّت گفتند علی مرتضی (ع) است بدلالات نصیّت و عصمت و کثرت علم و مجاهدت و سبقت و افاق و قرابت و شجاعت و ترك همه معاصی و قبول همه طاعت^(۶) این است مذهب شیعه در این مسئله نه آنکه ناقل دعوی کرده است بتهمت ، و منقبت علی (ع) تنها نه آن است که کافر گشت آنستکه هرگز کافر نبود والحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته : « و تو باید بدانی که فضیلت علی نه بسیاری کافر کشتن است که سید کونین و فخر عالمین مصطفی (ص) بود و علی و غیر علی طغیل وی بودند ، اگر نه حرمت رسول بودی ابو بکر و عمر و علی چون دیگر شتر بانان بودند » .

جواب آنستکه بنزدیک اهل شیعه کمترین فضیلت علی (ع) کشتن کافران^(۷) است و اگر چه جهاد^(۸) رکنی بزرگ است از ارکان شریعت اما باضافه با علم و

(۱) خ ل . « باشد » (۲) خ ل . « بحمد الله العلی العظيم » . (۳) خ ل . « و دین » .
(۴) خ ل : « و شرع » . (۵) خ ل . « بخود اضافه » . (۶) خ ل . « بجای عبارت میان دو ستاره » . « بدلالات عصمت و کثرت علم و مجاهدت و سبقت و افاق و قرابت و شجاعت و ترك همه معاصی و قبول همه طاعت بیان کند » . (۷) خ ل . « کافر کشتن » . (۸) کلمه جهاد در یک نسخه نیست .

عصمت و سبقت و قبول همه شریعت اندکی باشد از بسیاری ،

و آنچه گفته است که : « منزلت ابوبکر و عمر و علی از مصطفی است »^(۱)

همه حال رعیت چون راعی نباشد و مطیع چون مطاع ؛ و شاگرد چون خواجه و مقتدی چون مقتدا ، در آن خود کسی خلافتی نکرده است از « مسلمانان » ، خلاف در آنست که بعد از مصطفی (ص) که بهتر است^(۲) و درست کرده شد در این کتاب در مواضعی که امیر المؤمنین علی (ع) از هر يك از صحابه بهتر است بعلم و عصمت و صفت و شجاعت و غیر آن.

و آنچه گفته که : « اگر نه رسول بودی بوبکر و عمر و علی چون دیگر شتر بانان بودندی » راست میگوید بدان مذهب که خواجه دارد که معرفت خدای تعالی بقول رسول دانند^(۳) اما بدان مذهب که معرفت باری تعالی بعقل و نظر دانند بخلاف اینست که گفته است و این لفظ در حق ابوبکر و عمر اجراء کردن بی ادبی و سفاکت باشد و در حق امیر المؤمنین (ع) گفتن بدعت و ضلالت باشد^(۴) که معرفت امیر المؤمنین (ع) رکنی است از ارکان دین و ایمان^(۵) و بعد از مصطفی (ص) زینت ملت و نور دیده شریعت است « الحمد لله رب العالمین ».

آنگه گفته که : « رسول (ص) چند^(۶) کافر کشت ؟ و در لشکر بوبکر و عمر بوده و در فتوح عجم^(۷) و شام شجاعان و بطریقان بودند که هر يك هزاران کافر کشتند چون خالد و ولید و زبیر عوام و عکرمه و عمر و معد یکر ب ».

جواب آنست که ما خود نگفته ایم و مذهب ما نیست که بزرگترین فضیلت کافر کشتن است تا این کلمات لازم شود ، معلوم نیست که رسول (ص) چند کافر را کشت و کیجا کشت و سلطان اگر خود نکشد آنچه مبارزان کشند بقوت و نصرت وی باشد و تکرار کردن فتوح عجم^(۸) و شام را^(۹) در هر فصلی فائده نیست زیاده اما خالد و ولید

(۱) خ ل « که ابوبکر و عمر و علی از مصطفی (ص) بزرگ بودند » . (۲) خ ل : « امیر المؤمنین علی (ع) بهتر است بادیگری » . (۳) خ ل : « راست است بر آن مذهب که معرفت باری تعالی بقول رسول دانند چنین است » . (۴) خ ل : « و این لفظ که در حق ابوبکر و عمر اجراء کرده است بی ادبی و سفاکت باشد و در حق امیر المؤمنین (ع) کفر و ضلالت و بدعت » . (۵) خ ل : « و دین و دیانت » . (۶) خ ل : « رسول ما نه خود » . (۷) خ ل : « رده » و ما منی رده را در سابق گفتیم (رجوع شود به صفحه ۱۲۴) (۸) خ ل : « رده » . (۹) خ ل : « و فتوح عجم و شام را تکرار کردن » .

وزیر عوام و عکرمه و عمر و معد یکرب را با علی (ع) در شجاعت برابر کردن غایت ناصبئی و خارجئی بودن و عداوت و مبغضی باشد که روز بدر واحد که آن شیر خدا و شمشیر مصطفی (ص) گردن گردنکشان^(۱) میزد خالد هنوز لاف از حمیت جاهلیت میزد و زیر هنوز شربت کلمه اسلام نیاشامیده بود و عمر و معد یکرب و دیگران^(۲) بتبع علی (ع) مسلمانی یافته اند. «هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون، اُفمن کان مؤمناً کممن کان فاسقاً لا یستوون» و ما یستوی البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا ملح أجاج «قیاس علی (ع) با اولیای کبار و اوصیای بزرگوار کنند^(۳) چون شیث و سام و هارون و یوشع و شمعون «علیهم السلام» و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته که: «دین هدی را دولت نه بعلی بود بلکه دولتش بر رسول خدای (ص) بود و رونقش بعمر خطاب» و آنچه عمر کرده ده يك آن علی نکرد. این همه زمین و بلاد گبرکان و ترسایان در دولت و خلافت عمر برأی و تدبیر او ستند نه در خلافت علی و اگر بر زعم و انداخت رافضیان گوئیم گوئیم هیبت در دل کفار و غیر کفار از عمر بیشتر بود یا از علی که برادر سرایش^(۴) فرمان نمیدادند، برادرش عقیل او را رها کرد و از او نیندیشید و بمعایه پیوست و امت چهار دانگ ترک خلافت او کردند و بزرگان قریش مخالف او شدند تا بچندین قتال و قتل اهل قبله^(۵) مبتلا شد، اگر چه حق با او بود اما قیاس او با آن کس^(۶) چگونگی راست باشد که قیصر در روم و خاقان در ترکستان از هیبت او نیارستند خفتن و همه امت از وضع و شریف قاطبه او را منقاد بودند^(۷) پس امیر المؤمنین مطلق و خلیفه موقت او باشد و رونق او رونق و نصرت او نصرت باشد^(۸) نه آنکه روز جمل همه خلاف او کنند و تبع در روی او کشند و از وی نیندیشند و ندا کنند که «الان ابوالحسن قد اُشرك» بدانید که علی کافر شد^(۹).

(۱) خ ل: «کردن گردان». (۲) خ ل: «و دیگران چون عمر و معد یکرب». (۳) خ ل: «قیاس علی با اوصیای بزرگوار انبیاء کنند در نفس». (۴) ح ل: «از عمر بیشتر بود که از علی برادر سرایش». (۵) خ ل: «تا بچندین قتال اهل قبله». (۶) خ ل: «اگر حق با او بود بالین». (۷) خ ل: «منقاد او شدند». (۸) خ ل: «و رونق این رونق و نصرت این نصرت». (۹) خ ل: «باضافه لعنت بر این مقاله باد» پس احتمال می رود که از زیادات کاتبان شیعی باشد و محتمل است که ضمیمه عبارت صاحب نواقص باشد والله اعلم بحقیقه الحال.

جواب این فصل آن است که خصومت علی (ع) که این مصنف ناهمنصف مجبّر مدبر شام^(۱) در فصلهای گذشته بتعریض و تقیّه گفته است در این فصل آشکارا^(۲) کرده است و عداوت پسر ابوطالب ظاهر کرده، عجب نه آن است که از زعم این قائل جاهل میشنویم عجب آنست که از فتوای مفتیان نرسیده است و از تیغ ترکان غازی نیندیشیده و بدین دلیری اجراء الفاظ در حق امامی چون علی مرتضی (ع) که باجماع امت امام است و مقتدا کرده^(۳).

اما جواب آنچه گفته است که: «دین هدی را دولت نه بعلی بود بلکه دولتش بر رسول خدا (ص) بود و رونقش بعرم خطاب» پنداری فراموش کرده است آنچه در فصل پیش بیان کرده که «اگر رسول (ص) بودی عمر و علی چون دیگر شتر بانان بودندی» و اینجا میگوید: «رونق بعرم بود» بلکه عمر را بر رسول (ص) و ابوبکر تفضیل نهاده که چون فتح بلاد بیشتر از هر دو کرده باشد هیبت او در دل کافران و گبرکان بیشتر باشد و رسول (ص) با آن عظمت در عهد خود دومنبر نهاده باشد یکی بمکّه و یکی بمدینه و عمر چهار صد و چهل و چهار منبر نهاده است و ابوبکر خود منبری نهاده^(۴) پس خواجه نوسنی میبایست آن روز^(۵) که مهاجر و انصار بخلاف ابوبکر بیعت میکردند آنجا بودی تا باگفتی که عمر از ابوبکر بهتر است و این کار بدولایت و خواجه پنداشته است که در این فصل عمر را بر علی (ع) تفضیل مینهد خود^(۶) بقلط افتاده است و عمر را بر رسول (ص) و ابوبکر تفضیل نهاده است و عمر خطاب بدین معنی راضی نباشد تا خواجه انتقالی هم از رسول (ص) بیزار باشد و هم از ابوبکر و هم از عمر و هم از عثمان و هم از علی (ع) و هم از آلش «علیهم السلام» که خود از وی بیزارند. آنچه گفته که: «آنچه عمر کرده یکی از آن علی کجا کرده است». راست میگوید علی (ع) را در اسلام منزلت کجا بوده و عزّت کجا داشته است؟! او لا روز

(۱) خل: «که این مصنف مجبّر مدبر فاسق زندیق». (۲) خل: «إظهار و آشکار». (۳) خل: در دو نسخه بجای عبارت میان دو ستاره: «عجب این است که نه از فتوای مفتیان نرسیده و نه از تیغ ترکان غازی که بدین دلیری اجراء این الفاظ در حق امام مفترض الطاعة چون علی مرتضی کرده که باجماع امت امام و مقتدا است». (۴) در یک نسخه عبارت «و ابوبکر خود منبری نهاده» نیست. (۵) خل: «در آن روزگار». (۶) خل: «چون».

اول که سید انبیاء (ص) از مادر و پدر بمالد آن نه پدر علی (ع) بود که او را باینما خود گرفت و تربیت کرد و بروز دعوت شرّ کفار^(۱) از وی کفایت کرد و بنفس و مال و جان او را نصرت کرد و این همه نه ابوطالب کرد که پدر علی (ع) بود و نه فاطمه بنت اسد کرد که مادر علی (ع) بود؟ و روز نکاح خدیجه خطبه رسول (ص) نه ابوطالب (رض) کرد؟ و خواند که « الحمد لله الذی جعلنا من نسل ابراهیم و ذریّة اسماعیل ». اگر چه کافر بود بزعم خواجه مصنف لیکن حمد خدای می کرد و حمد خدای موقوف است بر معرفت. روز اول که محمد (ص) در حضور بنی هاشم و قریش برخاست و گفت: « یابنی هاشم و یابنی عبدالمطلب اُدعوکم الی کلمتین خفیفَتین علی اللّسان ثقیلتین فی المیزان: الی آخره) اول کسیکه برخاست و قبول کرد از آن چهل گانه علی (ع) بود و سبقت در اسلام نه علی (ع) را بود^(۲) و بعد از آن چون رسول (ص) هجرت کرد بمدینه آنکس که بر جایگاه او بخفت^(۳) نه علی مرتضی (ع) بود که نفس بذل کرد و جان فدا کرد برای مصطفی (ع)^(۴) روز بدر راست میگوید که علی کجا بود که ولید عتبه^(۵) و طعیمه عدی^(۶) و نوفل خویلد^(۷) و ابوقیس برادر خالد را باسی و پنج نفس کافر تنها علی کشت و سی و پنج نفس را دیگر مسلمانان کشتند^(۸) و روز خندق شرّ عمرو عبدود^(۹) را از مسلمانان نه علی کفایت کرد و آن همیت از دلها نه او زائل گردانید، علی کی بود و کجا بود که آیه « و کفی الله المؤمنین القتال » نازل شد، پندارم که مصطفی (ص) این روز غیر علی را گفت: « الاسلام تحت قدمیک »^(۱۰) و روز احد که بوبکر و عمر و همه اصحاب بهزیمت شدند و رسول را تنها رها کردند اگر مصنف دعوی علم تواریخ میکند باید داند که آن روز علی کجا بود و چه کرد و رایت رسول در آن غزوات که

(۱) خ ل: « شر قریش ». (۲) خ ل: « و سبقت در اسلام نه علی (ع) داشت ». (۳) خ ل: « آنکس که برجای او خفته بود ». (۴) خ ل: « و جان فدای مصطفی (ص) نمود ». (۵) در ترجمه ولید گفته اند « و کان شجاعاً جریاً و قاحاً فتاً کاً تهابه الرجال ». (۶) در ترجمه طعیمه گفته اند: « و کان من رؤوس اهل الضلال ». (۷) در ترجمه نوفل گفته اند: « و کان من اشدّ المشرکین عداوة لرسول الله (ص) و کانت قریش تقدّمه و تعظمه و تعظیمه و هو الذی قرن ابا بکر و طلحه قبل الهجرة بمکه و او تقیما بحیل و عندهما الی اللیل حتی سئل فی امرهما ولما عرف رسول الله (ص) حضوره بدرأ سال الله أن یکفیه امره فقال: اللهم اکفنی نوفل بن خویلد » (۸) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و علی آنجا کجا بود که همه اصحاب و فرشتگان سی و پنج کافر را کشته بودند و علی بتنهائی سی و پنج را ». (۹) از کلمه « پندارم » تا اینجا در یک نسخه نیست.

داشت تا روایت کرده مفصل بن عبد الله المالك از عكرمه ، و عكرمه از عبد الله عباس كه گفت : « لعلى بن ابي طالب أربع لسن هـ ن لاحد ؛ هو أول عربى وعجمى صلی مع رسول الله ، وهو صاحب لوائه ، وهو الذى ثبت يوم المهراس (یعنی یوم احد) و قد فرّ الناس ، وهو الذى أدخله قبره . عبد الله عباس گوید : « این چهار فضیلت غیر علی (ع) را نبود » بضرورت خواجه سنی را قبول باید کردن كه رگی با جان دارد . عكرمه روایت میکند كه خالد ولید این روز هنوز با كافران بود ناگاه راه بر مسلمانان بگرفت و رئیس قوم پدر خال المؤمنین بود و مبارز خالد ولید كه بقول خواجه سیف الله است اما این روز كه دندان رسول (ص) شكسته بود بضرورت سیف الله نباشد و روایت كافران بدست طلحه ابی طلحه بود كه بتیغ علی (ع) كشته آمد و مبارزان مكّه در این روز بتیغ علی كشته شدند و جبرئیل آن روز گفت : « إنا نهاهی المواساة » و رسول (ص) گفت : « وما یمنعه من المواساة وهو منى وأنا منه = وجه منع كند او را از مواسات بامن واو از من است و من از اویم » پندارم ابن لفظ جبرئیل غیر علی را گفت : « لا فتی إلی لعلى لا سیف إلی لا ذوالفقار » و روز فتح خیبر كه بزرگان بنی ظفر باز آمدند سید عالم پندارم این خبر در حق غیر علی (ع) گفت كه : « والله لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّه الله ورسوله وهو يحبّ الله ورسوله ؛ كثر أن غیر فرّار لایرجع حتّی یفتح الله علی یدیه » و علی روز فتح خیبر كهجا بود و عنتر^(۱) را نه علی (ع) كشت تنها ؟ و در روز حنین و روز فتح مكّه علی كهجا بود و چون بام مكّه از اصنام پاك میبایست كردن آن نه علی (ع) بود كه قدم بر كتف محمد مصطفی (ص) نهاد و بتان را از بام مكّه بینداخت ؟ راست میگوید علی كهجا بود و چون در های^(۲) مسجد بر آوردند نمیدانم در كه بود كه در مسجد رها كردند . تا عباس عبد المطلب پیش رسول (ص) آمد و گفت : « یا رسول الله سددت باب عمك و فتحت باب ابن عمك ! فقال رسول الله (ص) : ما سددت أبوا بكم ولا فتحت باباً ولا كن الله قد سدّ أبوا بكم وفتح باباً » و چون صحابه بخواستن فاطمه زهراء (ع) آمدند نمیدانم كه نكاح فاطمه (ع) در بهشت با كه بستند و سورة « والعاديات » و « هل أتى » نه در حق جهاد علی (ع) و نفقه او آمد وآیه « إنا ما ولیکم الله » وآیه « فمن حاجك فيه من بعد ما

(۱) عنتر نام پهلوانی است كه در جنگ خیبر بعد از قتل مر حب بدست امیر المؤمنین (ع) كشته شده است و گمان میکنم كه اسم مر حب نیز در اینجا بوده و از قلم نسخا قسط شده است . (۲) خل . « میزابهایی » .

جَنَانِكَ مِنَ الْعِلْمِ « در حق غیر علی آمد ؟! نمیدانم که سید الشهداء عَمَّ که بود ؟! و سینه
النِّسَاء (ع) زن که بود ؟! و برادر که بود که از سر نیزه ها با بالهای مرصع با آسمان بردند ^(۱)،
مال و نفس و تیغ و انگشتری و جان از همه صحابه نمیدانم که بذل کرد ؟!، منزلت شب
غار و روز غدیر نمیدانم که را بود ؟!، ایمان بی کفر و طاعت بی معصیت از همه صحابه
ببگر تا کرا بود، خبر منزلت تبوک و تقریر اخوت نظر باید کردن تا در حق که بود ؟!
مطعم طعام و سابق اسلام اندیشه باید کرد تا کدام شخص است ؟!، این و صد چندین
که بشرح همه کتاب مطول شود ^(۲) بانصاف باید دیدن تا اگر کسی بوده است امیر المؤمنین
مطلق او باشد نه علی (ع) و این فضائل که بیان کرده شد همه فرع است بر عصمت و

(۱) خ ل : « که از سر نیزه های کفار با بالهای مرصع با آسمان پرید » . (۲) باید دانست چنانکه
مصنف (ره) اشاره کرده است مناقب امیر المؤمنین علیه السلام بر مراتب بیشتر از آنست که در این مورد
اشاره شده است بلکه تعداد مناقب آن حضرت خارج از نطاق بیان است چنانکه گفته اند
کتاب فضل ترا آب بحر کافی نیست
که ترکی سرانگشت و صفحه بشمار ی

و بعضی گفته اند :
« یحصی مناقب اهل البیت حاصرها
لو کان یضبط عدداً و مل یرینا »
و این اندک از مناقب آن حضرت که در اینجا بطور اجمال ذکر شده است تفصیل آنهار در کتب معتصمه و
معتبره فریقین ذکر شده است طالب تفصیل بآنجا ها مراجعه کنند از آن جمله تاسع بهار و
مجلدات عقبات میرحامد حسین هندی (رض) و نیز خامس و سادس و سابع و ثامن بهار و غایة المرام سید
هاشم بحرانی (ره) است که از کتب خاصه در این باب میباشد و از کتب فارسی نیز حق الیقین
مجلسی (ره) و کفایة الخصام که ترجمه غایة المرام است در این امر کافی میباشد هر که بخواهد
تفصیل فضائل و مناقب فوق الذکر را بآنها مراجعه کند چه اینجا کنجایش اشاره بتفصیل آنها
را ندارد تا چه رسد بشرح و بسط آنها لیکن لازم میدانم در اینجا صورت مقایسه را که این ابی-
الحدید معتزلی بغدادی که از اعیان علمای اهل سنت است در یکی از علویات سبع ذکر کرده
در اینجا بشکارم و یقین دارم که اگر مصنف (ره) در کت زمان ابن ابی الحدید کرده بودی آنها را
در این مقام ذکر میکرد در هر صورت ابن ابی الحدید در بایه معروفه خود که یکی از قصائد هفتگانه
معروفه اوست که در حق امیر المؤمنین (ع) سروده و آنها را علویات سبع گویند و این بایه
در باب فتح خیبر است که از جمله آیاتش اینهاست :

فقیها لذلّی اللب اللب أعاجیب	ألم تعبر الاخبار فی فتح خیبر
و فرهما و الفر قد علما حوب	وما أنس لأنس الذین تقدما
ملابس ذل فوقها و جلا یب	و للرایة العظمی و قد ذهبها
طویل نجاد السیف أجید یسوب	یشلهما من آل موسی شردل
و یلهب ناراً غمده و الا نایب	یمج منونا سرفه و سناه
و ذان هما أم ناعم الخد مخضوب	أحضرهما أم حضر أخرج خاضب
و إن بقاء النفس للنفس محبوب	عذر تکمال إن الحمام لم یغض
بغیر أفاعیل الدنائة مقصوب	دعا قصب العلیاء یملکها امرء

خلاصه ترجمه آنکه اگر هر چیز را فراموش کنم قضیه آن دو نفر را فراموش نخواهم
کرد که در جنگ خیبر فرار را برقرار اختیار کردند و لباس ذلت و خواری برارایت عظمای
« نه د. صفحه ۱۴۹ »

فضیلت او بحجت عقل و اخبار رسول (ص) و آیات قرآن؛ و آنکه عالم است باحکام تورات و انجیل و زبور و همه کتب انبیاء و بقرآن و بتنزیل و تأویل و ناسخ و منسوخ که بوبکر و عمر و همه صحابه را بعد از رسول (ص) رجوع باوی بوده است و همه عیال و وسائل او بوده اند تا میگفت: «والله لو نئیت لی الوسادة لحکمت بین أهل التوراة بتوراتهم، و بین أهل الانجیل بانجیلهم، و بین أهل الزبور بزبورهم، و بین أهل القرآن بقرآنهم» تا آخر خبر که کسی را از امانت زهره چنین دعوی نباشد پس امیر المؤمنین مطلق و امام و خلیفه موقت شخصی باشد که «الضارب بالسیفین، والطاعن بالرمحین، والمصلی بالقبلیتین، ولم یشرك بالله طرفة عین» باشد و هرگز بت را سجده نکرده و خمر ناخورده و دروغ ناگفته باشد و سوره برائت بمکه برده، و سرشیران از تن جدا کرده، و اولین گواه بر صحت نبوت و رسالت محمد مصطفی (ص) او بوده و آن نبوده إلا علی مرتضی (ع). پس دین را کمال از او بود و اسلام رونق از او یافت نه از غیر او تا این جواب آن باشد که خواجه بوسی آورده است که «علی کجا بود» و شاعر این قطعه بدین معنی شعر آورده: (۱)

و من فضل الاقوام يوماً برأیه فان علیاً فضله المناقب
و قول رسول الله و الحق قوله وإن رغمت منه أنوف کواذب

« بقیة حاشیة صفحة ۱۴۰ »

اسلام پوشانیدند با آنکه میدانستند که فرار از جنگ با کفار گناه کبیره است این دو نفر را يك پهلوان زبر دست یهودی که نیزه و شمشیر او آتشبار و خون آشام بود از پیش میراند و آنها نیز از بیم او و لشکر یارش همچون روباه که از شیر میگریزد میگریختند با این رسوائی که بار آوردند نمیدانم آنها را مرد بخوانم یا صلاحیت خطاب برمدی ندارند چنانکه کار و عمل شان نشان میدهد با وجود این من آنها را معذور میدارم و حق بجانب ایشان میشمارم زیرا جان شیرین است و جانبازی در راه خدا کار هر یوالهوس نیست پس بهتر آنست که ایشان را چنین خطاب کنیم و بگوئیم که شما مرد این میدان و حریف این گوی و چوگان نیستید پس برکنار باشید تا کسی که شیر بیشه شجاعت و مرد میدان مناعت است گوی سقت را بجوگان مردانگی و غیرت بر باید « و هر که شرح نهج البلاغه این مرد را بخواند دیگر او را حاجت بهیچ مقایسه در این باب نیست چه در این کتاب حقیقت این مطلب کاملاً بیان شده است.

(۱) علم الهدی (ره) در کتاب فصول مختاره که از عیون و محاسن شیخ مفید (ره) اختیار کرده است گفته: «و حدثنی الشیخ آدم الله عزه قال: و حدثت عن الحسن بن زید قال: حدثنی مولای قال: کت مع زید بن علی (ع) بواسطه فذکر قوم ابابکر و عمر و علیاً (ع) فقد موا ابابکر و عمر علیه فلما قاموا قال لی زید رحمه الله: قد سمعت کلام هؤلاء، وقد قلت لابیانا فادفعها الیهن و هی و من شرف الاقوام يوماً برأیه فان علیاً شرفته المناقب « بقیة در صفحه ۱۴۳ »

بَا نِكَ مَنِّي يَا عَلِيَّ مَعَالِنَا كهرون من موسى أخ لي وصاحب
دعاه ببدر فاستجاب لآمره فما زال في ذات الاله يضارب
فما زال يعلو هم به وكأنه شهاب تلقاه القوانس ثاقب
و آنچه علی (ع) کرده ده يك بلکه صديق آن عمر کجا کرد و قوت آن کجا
داشت تا اين فصل با آن قياس کند و در جواب جنگ نباشد.

و آنچه گفته که : « عقيل فرمان علی (ع) نبرد » مگر خبر ندارد که محمد
ابوبکر فرمان پدر نميبرد تا او را عاق خواندند و عمر را بنی^(۱) عَمَّان بودند که
فرمان او نميبردند و نه مذهب سنيان است که عمر پسرش را بکشت که فرمان پدر
نميبرد و خود بولهب فرمان مصطفی (ص) نميبرد تا اين را با آن قياس کند بلکه عقيل
فرمان علی (ع) ميبرد و نزد معاويه که رفت از برای ابلاغ حجّت رفت تا فضائل و
مناقب مرتضی (ع) در شام منتشر گرداند. اگر بذر کر ماجرای علی (ع) و عقيل و معاويه
مشغول شويم کتاب دراز شود.

آنچه گفته : که « اَمّت چهار دانگ خلاف علی کردند و بزرگان قریش همه
مخالف او بودند » جواب آنست که مخالفت با علی (ع) یا کفر و معصيت است یا ايمان و
طاعت. اگر مخالفت علی کفر است و معصيت ، خواهه انتقالي بر چهار دانگ اَمّت بکفر
گواهی داده و ایشان آن گروه اند که نصرت رسول الله (ص) کرده اند و اگر مخالفت
علی (ع) در امانت ايمان است رافضيان را بمخالفت ابوبکر و عمر کافر نشاید خواند برای
اين^(۲) که علی (ع) امام است باجماع بعد از عثمان چنانکه ابوبکر امام است بعد از

« بقیة حاشية صفحة ۱۴۱ »

و باقي ابيات را کافي المتن نقل کرده است و قاضی ششتري (ره) در مجلس هشتم از
مجالس المؤمنین در ضمن ترجمه حال زيد بن علی بن الحسين که معروف بزید شهيد است گفته :
« سيد اجل مقتدی مير مرتضی علم الهدی قدس سره در کتاب مشقی از بعضی از اعيان شيعه
نقل نموده که گفت بازید بن علی (ع) در واسط بودم پس در مجلس او جماعتی ذکر ابوبکر
و عمر و علی کردند و تقدیم و تفضيل دادند ابوبکر و عمر را بر آن حضرت و چون جماعت از
مجلس بيرون رفتند زيد (رض) بامن گفت که شنیدی سخن آن جماعت را و اينکه در برابر سخنان
ایشان يثني چند گفته ام بايد که آن را با ایشان برسانی و آن ابيات اين است آنگاه ابيات را
چنانکه نقل شد ذکر کرده است

رسول الله (ص) ومخالفت هر دو بريك حدّ است وموافقته هر دو يك حدّ دارد . واگر گوید امامت از اصول دين نيست هر دو يك حكم دارد واگر گوید مخالفت علي (ع) معصيت است نه كفر هم چنين باشد مخالفت بوبكر و عمر واجماع امت كه معصيت باشد دون كفر ، واگر گوید ايشان توبه كردند چرا در اوّل كتاب بيان كرده است كه توبه رافضی قبول نباشد واگر گوید علي (ع) برايشان دل خوش كرد روا بايد داشتن كه ابوبكر و عمر نيز براينان دل خوش كنند و هر كلمه را با آن ديگر قياس ميمايد كرد . يادست از مذهب بدنو بايد داشتن و باسر مذهب كهن شدن كه « لئلاّ قديم حرمة » واگر نه اين الزامها وجّهتها قبول كردن « والسلام علي من اتبع الهدى » آنچه گفته كه : « علي بچندين قتال اهل قبله مبتلا شد » اين دعوى ضلالت است كه در آن معصوم كرده كه چون اهل قبله باظهار شهادتين خون و مال را حمايت كرده اند بقول مصطفی (ص) و امامت بر اصل خواجه از اصول دين نيست پس علي (ع) بهره مسلمانان را بكشت پس ضالّ و مبطل و گمراه باشد حاشا عنه مع وفور عصمت و ظهور فضله و خواجه را خود غرض از اين كتاب بطلان فعل علي (ع) و اظهار ضلالت او بوده است كه در اين موضع مصرّح گفته و خارجي^(۱) آشكارا كرده مباركش باد . اما بمذهب مسلمانان حرب با علي (ع) حرب است با مصطفی (ص) و صلح با علي (ع) صلح است با مصطفی (ص) با اين^(۲) اشارت كه فرموده : « يا عليّ حريك حربي و سلمك سلمی » ، ايشان كه با علي (ع) اختيار حرب كردند جاحد و طاعی و باغي بودند و علي (ع) محقّ و امام و معصوم و عالم و مفترض الطاعة و اگر آن ابتلا افتاد او را^(۳) در حرب جمل و صفين و نهروان ؛ اين ابتلاء اول ابوبكر را افتاد كه اهل رده مسلمانان و اهل شهادت بودند و در زكوة تنها خلاف كردند كه ركني است از اركان شريعت پس اوّل بوبكر كرد و بعد از آن علي (ع) تا بايكديگر قياس كند و زبان از سفاقت و بي ادبي در حقّ ائمه و معصومان نگاه دارد تا بدنيا در نكال نيفتد و با آخرت در و بال . و آنچه گفته بر سبيل حكايات از فرط خبث عقیده كه : « از آن لشكر بانگ ميآمد كه « الاّ اينّ ابا الحسن قدّاسرك » بدانيد كه علي كافر شد » رحمت بر مسلماني

(۱) خ ن : « خارجيگري » . (۲) خ ل : « بدین اشارت » . (۳) خ ل : « اگر اين ابتلاء ميداند كه او را افتاده است » .

و مفتی^(۱) و صاحب حکمی یاد که جواب این کلمه فهم کنند^(۲) و لا دانم این کلمه روز حرب جمل آفته باشند یا در حرب صفین و اجماع است از قول رسول (ص) که هر کس یکی را کافر خواند یکی از آن دو گانه کافر باشد^(۳) بضرورت؛ پس قول رسول (ص) خطا نباشد و مصنف آن قوم را که علی (ع) را کافر خوانند مسلمان میخواند بنماند بقول خواجه انتقالی^(۴) «إلا آنکه علی (ع) کافر باشد و کافر خواند^(۵) تا دلش خوش شود خاکش بدهن که امامت علی (ع) رکنی است از ارکان ایمان بقول رسول (ص) که گفت: «یا علی حبک ایمان و بغضک نفاق» و قال (ص): «الحق مع علی و علی مع الحق» یدور معه حیثما دار و الحمد لله رب العالمین.

اما آنچه گفته که: «دعای رسول (ص) همواره این بود که «اللهم أعز هذا الدین بأحد الرجلین؛ إما بأبی جهل و إما بعمر = بار خدایا این دین را بعمر عزیز کن یا بوجهل زیرا که هر دو در دین متین^(۶) بودند خدای تعالی دعای رسول اجابت کرد و عمر را هدایت داد و عمر تمامی چهل مرد شد^(۷) آنگاه بظاهر خدای را پرستیدند در کعبه و عمر در دین چنان متین بود که بوجهل در کفر».

جواب این کلمات نیک استماع باید کردن که این مصنف مجبّر بر خود چه گواهی میدهد، مرا چنان گمان بود که این مصنف عمری است چون باز دیدم بوجهل است، او لا دروغ بر رسول (ص) نهاده که عمر را در صلابت بابو جهل برابر کرده. جائی میگوید «عمر بفضل از علی بهتر است» و جائی میگوید: «در صلابت بابو جهل برابر است» در یغاسنیان متعصب که روز مواخاة رسول (ص) گوید: «عمر بابو بکر برابر است» و خواجه گوید: «در صلابت بابو جهل برابر است» نعوذ بالله من هذا المقال که اگر افضیان گفتندی بکفرشان فتوی لازم شدی. من باری باعتقاد درست علی مرتضی (ع) را با انبیاء و اوصیاء برابر دانم و از جمله ائمه (ع) او را بهتر میدانم و عمر خطّاب را با

(۱) خل: «مفتی» . (۲) در نسخه ها بصورت «اولا» نوشته شده است . (۳) خل: «باشد» . (۴) باضافه «لغنه الله» در اینجا درد و نسخه . (۵) جمله «و کافر خواند» در دو نسخه مذکور نیست . (۶) خل: «مفتی» . (۷) خل: «و عمر تمام اربعین بود در اسلام» .

ابوبکر صدیق برادر دایم بلکه برابر و همسر و همسر و همفکر و هم مشورت، و بوجهل را از سگ گرگین^(۱) کمتر دانم. خاکش بدهان با چنین سخنان.

اما آنچه گفته که: «خدا تعالی بدعای رسول (ص) غم را هدایت داد تا ایمان آورد» بیچاره بوجهل در این صورت معذور باشد که چون خدایش هدایت نکند و قدرت برایمان ندهد بیگناه باشد و غم را بقول خواجه چون خدا هدایت دهد و قدرت ایمانش بیافریند و او را در آن کسبی و فعلی^(۲) نباشد او را منزلتی نباشد پس آن نیز بمدانسته است خواجه ناصبی که منقبت وی هم منقصت است چه بنده باید که مخیر باشد در فعل ایمان و ترک آن و ایمان کسب اختیاری او باشد تا بفعل آن مستحق مدح و ثواب باشد و بترك آن مستحق ذم و عقاب^(۳) چنانکه مذهب توحید و عدل است^(۴) بخلاف مذهب جبر و تشبیه چنانکه بدلیل در مواضع این کتاب بیان کردیم. اما آنچه گفته که: «عمر تمام اربعین^(۵) بود در اسلام» راست میگوید و درست است و انکار آن مایه جهالت باشد و من در کتاب مفتاح الراحات و فنون الحکایات^(۶) شرح ایمان عمر بنوعی لطیف بیان کرده ام و بسی از معروفان فریقین آن را نسخه کرده اند و دیده و خوانده، اما اجماع و اتفاق است که عمر چهلم کس است و علی مرتضی (ع) اوّل کسی است که اسلام آورد و ایمان قبول کرد و خود میگوید: شعر سبقتکم الی الاسلام طرّاً غلاماً ما بلغت اوان حلمی و آخرین سبقت را منزلتی^(۷) باشد و الحمد لله که این^(۸) مدّعی خود نه عمری است و نه حیدری؛ «مذهب بین بین ذلك لا الی هؤلاء ولا الی هؤلاء».

(۱) صاحب لغت آندراج گفته: «گرگین (بفتح) صاحب مرض گر که برمی «جرب» کویند و گرگنان جمع آنست ناصر خسرو گفته: (ع) «گر نغواهی رنج گر از گرگنان برهیز کن» و شیخ بهائی عاملی گفته: بر تو گر از صبر نگشاید دری از سگ گرگین کبران کمتری.

(۲) خل: «و منفعتی». (۳) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «در فعل ایمان و ایمان کسب و فعل او باشد تا مستحق مدح و ثواب باشد و بترك آن مستحق ذم و عقاب». (۴) در این باب چه نیکو گفته اند:

از پس تقدیر بد کردن عذاب از عدل نیست ظالمند آنها که این نسبت بد آور کرده اند

(۵) خل: «تمام در اربعین». (۶) خل: «مفتاح الدرجات فی فنون الحکایات». (۷) خل: «نیز مزیتی». (۸) خل: «که آن» و در نسخه دیگر: «این» (بدون کاف).

نکردند پس رونق آن رونق است که در عهد خلافت عمر و وقت امارتش اسلام ظاهر کرد که هنوز به دست و آتشها^(۱) و کلیسیاها بر انداخت و منبرهای^(۲) اسلام نهاد .

جواب این فصل که « علی کودک بود و التفاتی بدو نبود » اورا در این معنی قبلی باید کردن با عیسی پیغمبر (ع) و یحیی زکریا (ع) در شرف و فضل که در فضلی مفرد بگفته ایم . و آنکه حکایت میکنند که علی کودک بود باید دانستن که آن وقت بو عینده و عبدالرحمن و دیگران چه بودند و چه میکردند و کجا بودند که کودک همنوز بهتر از آن حالت است و از کودک بمسلمانی آمدن اولی تر^(۳) باشد و چون جواب است عیبی نباشد هر که بخواند بداند . و حدیث فضل و منقبت عمر و فتحهای او بلاد را و آثار او در اسلام همه معلوم است و شیعه آن را انکاری نکرده اند اما این مصنف را ممکن نیست که در این کتاب فضلی در فضل صحابه گفته باشد^(۴) که منقصت و خصوصتی از آن علی مرتضی (ع) در آن نگوید مبارکش باد . اما این مایه معلوم بایست کردن^(۵) که چون عبدالله عامر^(۶) و دیگر بزرگان که فتحهای بزرگ کرده اند علی و عمر بمیدینه بودند و شاگردان علی مرتضی (ع) شیر خدا در آن صحبت بودند پس^(۷) بمشارکت علی (ع) کردند^(۸) هم برای و تربیت و هم بمدد لشکر . « والحمد لله رب العالمین »^(۹)

آنکه گفته : « فضلی دیگر - بدان ای برادر که رافضی چنان فرا نهاده است^(۱۰) که محمد رسول الله (ص) با بزرگی رتبت^(۱۱) او را حاجت بعلی (ع) بوده است و خدای ما که او را فرستاد و قرآن بدین بزرگواری که با و انزال کرد مقصود او آن بوده است^(۱۲) * که مردمان علی و یازده امام از فرزندان او را مولی و یار خدای خود دانند *^(۱۳) » .
جواب این فصل روی راست و بی شبهه و بی تعصب و تقیه آن است که مذهب شیعه اصولیه چنان است که باری تعالی جمله مخلوقات را از انواع حیوانات و جمادات

(۱) خ ل : « در عهد خود » . (۲) خ ل . « آتشکده ها » . (۳) خ ل : « منابر » . (۴) خ ل : « مکر اولی تر » . (۵) خ ل : « بگوید » . (۶) خ ل : « اما ملاحظه باید کردن » . (۷) خ ل : « عمر » . (۸) خ ل : « و » . (۹) خ ل : « و هم » . (۱۰) عبارت « والحمد لله رب العالمین » در یک نسخه نیست . (۱۱) شاید صحیح « فراموش است » . باشد (۱۲) خ ل : « مرتبت » . (۱۳) خ ل : مقصود آن است . (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که علی و یازده فرزندان او امامان بودند و مردمان ایشان را مولی و یار خدای خود خوانند » .

همه بدوشتی محمد مصطفی (ص) آفریده و همه طفیل او است و علی "موتضی" (ع) با بزرگی و رفعت درجه و منزلت شاگرد و خدمتکار و تابع و مقتدی و فرمانبردار او است و اگر یک طرفه العین در مصطفی (ص) عاصی شود مبطل و زیانکار باشد و علی "موتضی" (ع) حاجب و مبارز لشکر او است و وصی و خلیفه و حافظ شریعت و امت اوست اما بعد از او مقتدای امت او است و بهتر از هر یک از صحابه و اهل بیت. این است مذهب و اعتقاد اهل شیعه در این مسئله بی تقیه و تعصب. و قرآن که آمده است کلام خدای تبارک و تعالی است و معجز است بر صدق دعوی مصطفی (ص) و از برای بیان شرعیات و ادای عبادات^(۱) آمده است و قصص انبیاء و اخبار و آیات امر و نهی و وعد و وعید و ترهیب و ترغیب. و در قرآن آیاتی هست که منزل است در امامت و عصمت و منقبت علی (ع) و آل او (ع) و گوئیم انکار بعضی از قرآن انکار همه باشد در تنزیل دون تأویل چنانکه مذهب همه مسلمانان است از حنفی و شافعی^(۲) و زیدی و معتزلی و مذهب و اعتقاد اصولیان شیعه این است در این مسئله. اگر مخالفی بتعصب غیر این حواله کند بر شیعه هیچ متوجه نشود.

آنکه گفته : « و در قرآن هر آیتی که بسببی دیگر منزل شده است بهوای خود بانام علی کنند چنانچه آنجا که میگوید : « واسئل من أرسلمان قبلک من رسلنا » تفسیرش کنند که پیغمبران پیشین که بامتان پیشین فرستادیم پارس ایشان را که ما ایشان را فرستادیم تا مقرر شوند بولایت علی و فرزندان و رسول خدا (ص) تهاونی میکرد و امامت علی پنهان میداشت تا روز غدیر خم آیه بتهدید آمد که « یا ایها الرسول بلغ ما أنزل إلیک من ربک وإن لم تفعل فما بلغ رسالتک » تا ضرورت او را بر منبر پالان نهاد^(۳) جواب این کلمات آنست که هر آیه که نه در حق علی (ع) باشد بروی بستن تهمت و بدعت و ضلالت باشد و آن حوالتی بی اصل است مانند دیگر حوالات که کرده و هر عاقل عالم که در آخر این آیه نظر کند کذاب و بی امانتی این مصنف مجبّر او را معلوم شود که باری تعالی گوید : « واسئل من أرسلمان قبلک من رسلنا » معنی آنستکه

(۱) خ ل : « و دوائر عبادات » (۲) خ ل « شفعوی » (۳) خ ل « بالضرورة او را بالای پالان نهاد » تعریض بمنبر روز غدیر است که مطابق اخبار از بالان اشتراک بوده چنانکه شاعر گفته :
بآن روزی که وحی آمد نبی را
که از پالان اشتر ساخت منبر

پیروان پیغمبر (ص) از آن گروه که ما ایشان را فرستادیم پیش از تو از رسولان و مبهم
فرونگداشت تا کسی تاویلش کند در حق علی (ع) و مصرح بگفت: «أجعلنا من دون
الرحمن آلته یعبدون» ما کردیم (بألف استفهام) یعنی نکردیم جز از خدای خدایانی را
ایشان را پرستند^(۱). در این آیه امامت علی (ع) و غیر علی چه لایق است و در معنی این
آیه محکم چه شبهه است که آنرا بتأویلی حاجت باشد و آنکه از لغت اندک مایه
بهره دارد آن حواله چگونه رو دارد و آیه در اثبات و حدیث است و نفی عبادت اصنام
اگر مصنف نه دروغ محض میگوید و مینویسد بابتی این حواله بتفسیر مفسری کردی
از اصحاب شیعه یا بعالمی معتمد یا براوئی امین. این خود با امامت چه تعلق دارد و
هر کس که آخر این آیه بخواند او را شبهتی بنماید و آیاتی دیگر که شیعه در امامت
و فضیلت علی (ع) و ائمه (ع) گویند بیشتر آن باشد که مفسران اسلام چون ابوالعباس
سمان و امام ثعالبی^(۲) سنی و ابوعلی جبائی و أبو مسلم بحر اصفهانی موافق باشند در آن
شیعه را^(۳) و مقابله آنچه مختلف فیة^(۴) باشد در حق علی (ع) با آیاتی است که^(۵) اصحاب
سنت و جماعت تأویل کنند در حق صحابه چون آیه «الصابرین و الصّادقین»^(۶) و آیه
«والَّذین معه أُشْداء علی الکُفّار» تا آخر و غیر آن و این معنی نقصان مذهب شیعه
نباشد و از اهل سنت نیز^(۷).

اما آیه^(۸) «بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ» مذهب شیعه چنان^(۹) است که این
آیت روز غدیر انزالی بوده و در امامت علی است و این را انکار نشاید کردن. اما آنچه
گفته است که «فی علی» در این معنی گویند در این صورت گفتن این لفظ که کلمه
«فی علی» از قرآن است اگر کسی اعتقاد بنده کفر است چه لفظی در کلام خدای تعالی
آورده باشد که نه از آن باشد. و آنچه گفته است که «رسول (ص)» میترسید از صحابه
نه مذهب شیعه^(۱۰) است که رسول (ص) چگونه ترسد از کسی باثبوت این حجّت که
باری تعالی بیان کرده است و گفته: «الَّذین یبَلِّغون رسالات الله و یخشونه و لایخشون

(۱) خ ل: «تا ایشان پرستیدند». (۲) خ ل: «یمانی و امام بغدادی». (۳) خ ل: «در این
باشیعه». (۴) خ ل: «و مقابله باشد آنچه را که مختلف». (۵) خ ل: «با آیاتی که». (۶)
خ ل: «و الصابرین و الصابرات». (۷) خ ل: «این معنی نقصان مذهب شیعه و سنت نباشد». (۸)
خ ل: «و اما آنچه گفته که». (۹) خ ل: «چنین». (۱۰) خ ل: «مذهب شیعه آن».

أحدًا إلا الله» تا بدانند که همه دروغ محض است که بر شیعه نهاده است و باری تعالی بگفته: «أليس الله بكاف عبده» و گفته: «والله يعصمك من الناس» پس تأخیر البیان عن وقت الخطاب جائز است بمذهب شیعه اما عن وقت الحاجة روانیست. وقت حاجت روز غدیر ختم بود که برسانید و ظاهر گردانید امامت را و نص کرد بر أمير المؤمنين (ع) و بیان آیه و آن احوال^(۱) از تاریخ و تفسیر محمد جریر طبری^(۲) باید دیدن که امامی است از ائمه اصحاب حدیث؛ معتبر و امین نه خارجی و انتقالی نافعا و حاصل شود و تهمت زائل.

آنکه^(۳) گفته که: «اگر رافضیان گویند علی را در قتل کفار عرب مقامات بسیار است همه بحمد الله بمعجز رسول (ص) بوده نه بمردی علی تنها، نبینی که چون رسول (ص) بفردوس اعلی شتافت هشت ماه علی با معاویه در حرب بود و هیچ دوسپاه بهزیمت نمیشدند تا بضرورت حکمین گردند. علی همان علی بود که بیدر و أحد و حنین و خندق بود اما رسول (ص) در میان بود و اینها که با او میکوشیدند اهل «لا إله إلا الله» بودند اگر چه حق با علی بود و ایشان باغی بودند».

اما جواب این کلمات که ظفرهای اسلام بمعجز رسول (ص) بوده نه بمردی علی» پس آیه «كفى الله المؤمنين القتال» را اثری نباشد و این آیه که باری تعالی میگوید: «الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم و أنفسهم أعظم درجة عند الله و أولئك هم الفائزون» و مانند این آیه «إن الله يحب» الذين يقاتلون في سبيله صفاً كما أنهم بنیان هر صوص بیفائده باشد و آیه «يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم» نیز بیفائده باشد تا درست شود که مجاهدان و مؤمنان را بقبول مشقت منازل و مراتب باشد و معجز رسول (ص) را خود انکار نشاید کردن اما بمردانگی و شجاعت پسر ابوطالب بود که رونق در دین و اسلام درآمد که او در مصاف اعداء هر بر غالب بود. و چون حرب صفین بشاهد آورده است که در آنجا بمصلحت وقت امام ستادگی^(۴) میکرد اول حرب جمل بود که فراموش نبایست کردن که بی حضور مصطفی (ص)

(۱) خ ل: «و بیان این آیه و احوال آن». (۲) خ ل: «محمد طبری جریری». (۳) خ ل: «آنچه». (۴) خ ل: «ستادی» و در نسخه دیگر «ساکتی» یا «ساکتی».

آن شیر مردانه و امام یگانه و شجاع فرزانه در آن میانه تیغ از نیام بر آورده و سرها و پاهای و دستها^(۱) از تنها بچگونه جدا میکرد تا از کشته پشته کرد و آن مردان که مصطفی آورده است که بمردی با علی (ع) برابر بودند هریکی آنروز بدست کمتر کسی^(۲) کشته شدند تا امیر المؤمنین کشته زیر را گفت: «قاتل ابن صفیه فی النار» از قول احمد مختار از بهر آنکه او نیز خارجی بود و بنهر وان بتیغ علی (ع) کشته آمد و شاعر پارسیان بیتکی خوش میگوید:

چند برخوانی ز شهنامه حدیث روستم در جمل بد مرد کوچون روستم^(۳) جمال داشت جمله مقتول^(۴) آمدند از ذوالفقار میردین^(۵) زانکه بارنده برایشان ذوالفقار آجال داشت تا بدانند که بی مصطفی (ص) هم مردی نموده است و هم لشکر شکسته و هم دشمن کشته و حرب صفین را قیاس بایست کردن با حرب حنین که باری تعالی میگوید: «و یوم حنین إذا عجبکم کثرکم فلم تغن عنکم شیئاً» (تا با آخر آیه) رسول (ص) از آن غزاة^(۶) ناظر بازگشت و این معنی نقصان نبوت و رسالت او نبود. اینجانب اگر علی را بصفین ظفر^(۷) نبود نقصان شجاعت و امامت او نباشد.

اما آنچه^(۸) گفته از غایت عداوت علی مرتضی (ع) که: «ایشان اهل لا اله الا الله» بودند قیاس باید کرد با جهودان و ترسایان که اهل «لا اله الا الله» اند اما چون دشمنان رسول الله (ص) اند، آن گفت را منزلی نباشد و آن جماعت نیز اگر چه معترف بودند بقول شهادتین اما چون دشمنان علی (ع) بودند بدینا باغی اند و بقیامت هالك از بهر آنکه اجماع امت حاصل است بر امامت علی بعد از عثمان و حاصل نیست بر امامت معاویه، و دو امام در یک وقت روا نباشد و چون علی (ع) بحق باشد چنانکه گفته است معاویه مبطل و هالك باشد. اگر بگوید با انکار امامت و اظهار خصومت علی (ع) اهل صفین مسلمانان اند^(۹) رافضیان را بر آن قیاس باید کرد علی زعمه که پسته خوردن^(۱۰)

(۱) خل: «و سرها از شخصها و دستها». (۲) خل: «کینه کس». (۳) خل: «روستی». (۴) خل: «مقهور». (۵) خل: «میرمن». (۶) خل: «غزوه». (۷) خل: «روزی ظفر». (۸) خل: «آنکه». (۹) خل: «مسلمان باشند». (۱۰) خل: «خوردن» بدون کلمه «پسته» و تصحیح این کلمه از روی حدس است و عبارت اصل چنین است «که سبت خوردن».

و تئای زلفن بهم راست نیاید^(۱) در این فصل چون اندیشه رود فائده بحاصل آید .

آئمه ^(۲) گفته : « فصل آخر - بدان ای برادر که درهمه روی زمین از اهلی اسلام از آئمه سلف و قضای و مقریان و مفسران و همه انواع علماء و هر کس که در علم دین دستی داشته است و در زهد قدمی زده است اختیار مذهب رفض نکرده اند مگر شریزه مجهولی که بزندقه و خبث مذهب و حب ریاست و پیروی شهوت و فسق و فجور معروف بوده اند^(۳) چون بوسهل نوبختی^(۴) و ابراهیم نوبختی^(۵) و هشام بن الحکم - الامامی المشببی و شیطان الطاق و محمد بن محمد بن النعمان الحارثی و ابو جعفر الطوسی و هشام الجوالیقی ، و ابو جعفر بابویه ، و ابوطالب بابویه ، که میل شان هنوز بکبرگی بود و بوالخطاب محمد بن ابی زینب که جعفر صادق او را لعنت کرد و براند^(۶) و مغیره بن سعید^(۷) و بیان بن سمعان^(۸) که هر دو را خالد بن عبدالله بیاویخت و جماعتی از دبیران مطعون در اعتقاد^(۹) و جماعتی از اهل لغت و شعر^(۱۰) بودند که بزندقه و فسق و فجور و لواط معروف بودند چون مطیع بن ایاس و حماد الراویه و سیّد حمیری که

(۱) از سیاق عبارت معلوم میشود که این کلمه یا مثل یا جاری مجرای مثل است لیکن من بآن در غیر این مورد بر نخورده ام . (۲) خل : « آنچه » . (۳) خل : « بویحیی » . (۴) خل : « بویحیی » . (۵) در یک نسخه بجای عبارت میان دو ستاره : « چون بوسهل و ابراهیم بن بویحیی زندیق » . (۶) خل : « میکرد و میراند » .

(۷) مراد مغیره بن سعید عجللی است که در آخر کار ادعای نبوت کرد و خالد بن عبدالله قسری او را کشت طائفه مغیره که از فرق غلاة هستند یا و منسوبند این طائفه بعد از امام زین العابدین (ع) و امام محمد باقر (ع) مغیره را امام می پنداشتند و انتظار ظهور محمد بن عبدالله بن حسن بن امام حسن را بعنوان مهدی داشتند و برای ترجمه او رجوع شود بمقالات اشعری ص ۶ - ۷ و ۲۳ ، و فرق ص ۵۵ ، و تلخیص ابلیس ص ۹۲ ، و منهاج ج ۱ ص ۲۳۸ ، و الفرق ص ۲۲۹ - ۲۳۳ ، و شهرستانی ص ۱۳۴ - ۱۳۵ ، و خطط ج ۴ ص ۱۷۶ ، و ابن ابی الحدید ج ۲ ص ۳۰۹ ، و انساب ص ۵۳۸ ، و ابن حزم ج ۴ ص ۱۸ ، و کشی ص ۱۴۵ ، ۱۴۸ ، ۱۹۶ ، ۱۹۷ و تواریخ معتبر (از ص ۲۶۴ خاندان نوبختی نقل شد) .

(۸) مراد بیان بن سمعان تمیمی نهدی است که ادعای نبوت کرده و عقائد سفیه داشته است و او در ابتداء خود را جانشین ابوهاشم عبدالله بن محمد بن الحنفیه میدانسته بعد راه غلو رفته و امیر المؤمنین علی (ع) را خدا شمرده است بیان مذکور از معاصرین امام محمد باقر (ع) بوده و در سال ۱۱۹ بقتل رسیده رجوع شود بمقالات اشعری ص ۷۵ ، و فرق ص ۳۰ ، و شهرستانی ص ۱۱۳ - ۱۱۴ ، و الفرق ص ۲۴۱ ، و تبصره ص ۴۱۹ ، و خطط ج ۴ ص ۱۷۵ - ۱۷۶ ، و انساب ص ۹۸ ، و منهاج ج ۱ ص ۲۳۸ و تواریخ معتبر در وقایع سال ۱۱۹ (از ص ۲۵۲ خاندان نوبختی نقل شد) (۹) خل : « ملعون بد اعتقاد » . (۱۰) خل : « و جماعتی از اهل شغلها » .

چندبار سر و رویش سیاه کردند و صالح بن عبد القدوس الزندیق و بشار بن بردا الزندیق و ابراهیم بن یحیی الزهری ^(۱) و عبد الصمد بن عبد الاعلی ^(۲) ندیم . و لید بن یزید الماجن ^(۳) اینها همه آنها بودند که هریکی را اندبار ^(۴) حد کذف زده بودند و سروروی سیاه کرده که پیش قضاة اسلام ^(۵) درست شده بود در عهد خلفاء که * میان خمر و زمر و فسق و فجور صحابه پاك و زنان رسول (ص) را بد گفته بودند ^(۶) * .

(۱) کذا فی النسخ و ترجمه اش بدست نیامد (۲) خل: « عبد العلی » . (۳) خ ل : « الحاضر » و مراد از ولید بن یزید ماجن و لید بن یزید بن عبد الملك است و وصف او بواجب بجهت انقمار او در فسق و فجور میباشد و مراد بعبد الصمد بن عبد الاعلی عبد الصمد مودب و لید مذکور است که او را بسق و فجور و کفر و زندقه و امیداشته است اینک کلامی از کامل ابن اثیر که شاهد مدعاست میآوریم عبارت او در ضمن وقایع سال یکصد و بیست و پنج (ج ۵ ، ص ۹۷) تحت عنوان « ذکر یمة الولید بن یزید بن عبد الملك » چنین است « و کان الولید حین جعل ولی عهد بعد هشام ابن إحدى عشرة سنة ثم عاش من بعد ذلك قبله الولید خمس عشرة فکان یزید یقول : الله ینی و ین من جعل هشاماً ینی و ینک فلما ولی هشام اکرم الولید بن یزید حتی ظهر من الولید مجون و شرب الشراب و کان یحمله علی ذلك عبد الصمد بن عبد الاعلی مؤدبه و اتخذله ندماً فأراد هشام أن یقطعهم عنه فولاه الحج سنة ست عشرة و مائة فحمل معه کلاباً فی صنادیق و عمل قبة علی قدر الکوفة لیضعها علی الکعبة و حمل معه الخمر و أراد أن ینصب القبة علی الکعبة و یشرب فیها الخمر فغضوه أصحابه و قالوا : لا نأمن الناس علیک وعلینا معک فلم یفعل وظهر للناس منه تهاون بالبدین و استخفاف » (إلی أن قال) : « فأفرط الولید فی الشراب و طلب اللذات فقال له هشام : یا ولید والله ما أدری أعلی الاسلام أنت أم لا؛ ما تدع شیئاً من المنکر إلا أتیته غیر متحاش » (إلی أن قال) : « و کان هشام یعیب الولید و یشتمه و یقصر به فخرج الولید و معه ناس من خاصته و موالیه فنزل بالازرق علی ماء له بالاردن و خلف کاتبه عیاض بن مسلم عند هشام لیکاتبه بما عندهم و قطع هشام عن الولید ما کان یجری علیه و کاتبه الولید فلم یجبه إلی رده و أمره باخراج عبد الصمد من عنده فأخرجه » و طالب تفصیل بتاریخ مذکور مراجعه کنند و علم الهدی (ره) نیز در کتاب غرر و درر و لید را از زنادقة معروف و مشهور شمرده است و عبارتش این است « أما الولید فکان مشهوراً بالاحاد و متظاهراً بالعناد غیر محتشم فی أطراح الدین أحد و لا مراقب فیه بشرأ (تا آنکه نقل بسنده گفته :) کان الولید بن یزید بن عبد الملك قد عزم أن ینی فوق بیت الحرام قبة یشرب علیها الخمر و یشرف علی الطواف فقال بعض الحجة : رأیت البناء الجوسی فوق الکعبة و هو یقدر مواضع أركان القبة فلم تمض تلك اللیلة حتی وافی الخبر بقتل الولید » آنکه قضایای دیگری که کشف از زندقه و الحاد او میکند نقل کرده از آن جملة قضیه تیر انداختن او بقرآن مجید است که در ص ۶۶ از همین کتاب ذکر شد طالب ترجمه او علاوه بر موارد مذکور بروج الذهب مسعودی و سایر تواریخ مبسوطه مراجعه کنند .

(۴) خ ل : « بدیاری » . (۵) خ ل : « اهل اسلام » . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که در میان خمر و زنا و فسق و فجور بودند و صحابه پاك و زنان رسول (ص) را بد گفته بودند » .

(۷) شاید اشاره با مثال قضیه ایست که در سبب قتل صالح بن عبد القدوس گفته اند و آن « بقیه در صفحه ۱۵۳ »

جواب آنست که بدان ای برادر که در این فصل طبع را ملالتی پدید آمد و جان را^(۱) تقلی ظاهر شد چهار^(۲) کثرت دروغ و بهتان اسامی^(۳) جماعتی معتمدان و معتقدان با گروهی که بفلسفه و زندقه منسوب بوده اند برابر کرده و در یک سلك کشیده و یکبارگی از کسوت مسلمانی برهنه شده و دست بر روی حق نهاده^(۴) و انکار صرف و وجود محض کرده و از غایت^(۵) بی امانتی و کم دیانتی و مجبّری از معنی این آیه دور مانده که باری تعالی در مصحف مجید بیان کرده است که : « و قفّوهم إیّهم مسؤلون » و بحقیقت^(۶) هر کس که بقیامت و حساب ایمان دارد^(۷) چندین بهتان بر مسلمانان فنهد و یکی از آن جمله این^(۸) است که سید حمیری (رض) را در جمع گروهی متهمان آورده است که اشعار و قصائد او همه را دلالت است^(۹) بر ایمان و اعتقاد او و آنرا نهایتی^(۱۰) نیست .

« بقیة حاشیة صفحه ۱۵۳ »

بنا بر نقل ابن الممّز در طبقات الشعراء در ترجمه صالح بن عبدالقدوس مذکور (ص ۳۵) چنین است « روینا أنه أنهی إلی الرشید عنه هذه الابیات یعرض فیها بالنبی (ص)

غصب المسکین زوجته	فجرت عیناه من درره
ما قضی المسکین من وطر	لا ولا العشار من وطره
عدت بالله اللطیف بأن	أن یكون الجور من قدره

علیه لعنة الله إن کان قالها فقال له الرشید : أنت القائل هذه الابیات فقال : لا والله یا أمیر المؤمنین ما أشرکت بالله طرفه عین ولا تسفک دمی علی الشبهة فقد قال النبی (ص) : « ادروا الحدود بالشبهات ما استطعتم » و أخذ یرقق قلبه ویستنزله عاظم علیه بفصاحته و بیانه و یتلوا القرآن حتی رق له و أمر بتخلیته سبيله فلما أراد أن یمخرج من بین یدیه قال . أنشدنی قصیدتك السبیهة فأنشده حتی إذا بلغ قوله :

و الشیخ لا یمترک أخلاقه حتی یواری فی ثری رمسه

قال بأشیخ هذا الکلام یشبه هذا الکلام وهذا الشعر من نمط ذلك الشعر یعنی الابیات التي نسبت إلیه ونحن نمثل وصیتک ثم أمر فضربت عنقه وصلب علی الجسر » و کیفیت قتل او را بنوع دیگر نیز نقل کرده اند و قاتل را مهدی عباسی دانسته اند چنانکه علم الهدی (ره) در غرر و درر و یاقوت در معجم الادباء (ج ۴ ، ص ۲۶۸) ذکر کرده اند لیکن در طبقات الشعراء ابن قول را تضعیف کرده است و ابوالفرج اصفهانی نیز در آغانی در ضمن اخبار علی بن الخلیل الشیبانی (ج ۱۳ ، ص ۱۵) (بعد از ذکر سند) گفته : « کان الرشید قد أخذ صالح بن عبدالقدوس و علی بن الخلیل فی الزندقة و کان علی بن الخلیل استأذن أبانواس فی الشعر فأنشده علی بن الخلیل : یاخیر من و خزت بأرجله نجب تغب بهمه جلس

» بقیة در صفحه ۱۵۴ «

- (۱) خ ل : باضافه « از آن » . (۲) خ ل : « شد از » . (۳) خ ل : « و اسامی » .
 (۴) خ ل : « باز نهاده » . (۵) خ ل : « و با انکار صرف و وجود محض از غایت » .
 (۶) خ ل : « و بتعقیق » . (۷) خ ل : « آورد » . (۸) خ ل : « از این جمله » .
 (۹) خ ل : « او همه دلالت است » . (۱۰) خ ل : « بدایتی » .

اسمه روایت کرده اند همان شب که قلب تپید^(۱) کرده بود بغوا بشن دیدند که در قصور جنات طوف^(۲) میکرد و این بیتها میخواند. شعر :

زعم الزاعمون أن علياً
قد وربى سكنت جنة عدن
فابشروا اليوم أولياء علي
وعفاذو البجلال عن سيئاتي^(۳)
لا ينبغي وليه^(۴) من هنلت^(۵)
وتواوا على^(۶) حتى الممات^(۷)

« بقیة حاشیة صفحه ۱۵۲ »

(۱) آنکاه بیست بیت دیگر ذکر کرده و گفته :

فأطلقه الرشيد وقتل صالح بن القدوس واحتج عليه في أنه لا يقبل له توبة بقوله
والشيخ لا يترك أخلاقه
حتى يوارى في ثرى رمسه

و قال : إنما زعمت أن لا تترك الزندقة ولا تحول عنها أبداً . و نظير این عبارت است آنچه در صدر ترجمه علی بن الغلیل مذکور (ص ۱۴) گفته : « و كان يعاشر صالح بن عبد القدوس لا يكاد يفارقه فاتهم بالزندقة وأخذ مع صالح ثم أطلق لما انكشف أمره » باری برای ترجمه این مرد بواردش باید مراجعه کرد لیکن در موردی از اغانی تصریح کرده که او موفق بتوبه شد و نص عبارت او در ترجمه بشار (ج ۳ ، ص ۲۴) بعد از ذکر سند این است « كان بالبصرة سنة من أصحاب الكلام ؛ عمرو بن عبید و واصل بن عطاء و بشار الاعمی و صالح بن عبد القدوس و عبد الکرم بن أبی الموجاء و رجل من الازد قال أبو أحمد یعنی جریر بن حازم فکانوا یجتمعون فی منزل الازدی و یختصمون عنده فأما عمرو و واصل فصارا إلى الاعتزال و أما عبد الکرم و صالح فصححا التوبة و أما بشار فمقی متحیراً مغلطاً و أما الازدی فمال إلى قول السنية و هو مذهب من مذاهب الهند » (إلى آخر ما ذکره) در فهرست ابن الذمیم (ص ۱۶۳) و ۳۳۸) و در تاریخ ابن خلکان در ضمن شرح حال ابوالهذیل علاف و در تاریخ بغداد در ذیل اسم صالح نیز نام این مرد برده شده است طالب تفصیل بآنجا ها و غیر آنها از مظان مراجعه فرماید و در کتب ادب نیز در ضمن ذکر قصیده معروفه بزبیه نام او مذکور است چه تامل آن قصیده همین شخص است و شاید در بعضی از آنها بترجمه اش نیز پرداخته باشند .

(۱) حل : « که او قلاب خالی » . (۲) خ ل : « که در قصور و در جات جنات طواف » .

(۳) در امالی و بحار و مجالس المؤمنین « مجبه » . (۴) در همه نسخ این کتاب بعد از این بیت دیگری نیز مذکور است باین عبارت :

« کذبوا و الذی یساق إليه
و چون تصحیح آن برایم ممکن نشد عین عبارت را در اینجا نقل کردم .

(۵) در امالی و بحار و مجالس المؤمنین بیت چنین است :

« قدوری دخلت جنة عدن
و عفا لي الاله عن سيئات »

(۶) این بیت از روی امالی و بحار و مجالس تصحیح شد و صورت نسخه های این کتاب این است :

و تغفیف کلمه « علی » در مصراع دوم (در متن) بحدف تنوین از باب ضرورت شعراست چه قاعده مسله است که در مواقع ضرورت غیر منصرف را منصرف و منصرف را غیر منصرف میتوان کرد چنانکه ابن مالک گفته :

« ولا اضطرار أو تناسب صرف
ذوالمنع والمصرف قد لا ينصرف »

ثم هن بعينه تولاوا بنیه واحد أبعد و احد بالصّفات^(۱)
وعاقل داند که قائل این سخن حتمّ نباشد و لا مؤمن و معتقد و مستبصر نباشد
و اشعار او که دالّ است بر نجات او بی نهایت است و ما را این قدر برای دفع این شبهه
کفایت است .

و آنچه گفته که « هیچ مفسّری و مفتی و زاهدی و عالمی^(۲) اختیار مذهب
رفض نکرده است » از مذهب بد خویش^(۳) فراهوش کرده که میگوید آدمی قادر نباشد
که اختیار مذهب کند اختیار مذهب هر طایفه خدا کند و اعتقاد صحیح و سقیم خدا
آفریند در دلها که مالک الملک است ، ایمان آدم فعل خدا باشد و کفر ابلیس فعل خدا،^(۴)

(۱) این بیت در نسخ این کتاب مذکور نیست لیکن در امالی و بحار و مجالس مذکور است
ناگفته نماند که روایت رؤیا در سبب انشاء سید این اشعار را چنانکه در متن تصریح شده
است بخاطر منیاید که در غیر این مورد دیده باشم و محتمل است که در تفسیر ابوالفتح
بناسبتی ذکر شده باشد چه این قبیل قضایا و مطالب در آن کتاب گاه گاه پیدا میشود بلی
مجلسی (ره) در مجلد یازدهم بحار (ص ۱۹۹) در باب مادحان حضرت صادق (ع) از امالی ابن
الشیخ (ره) روایتی نقل کرده که خلاصه مضمون آن این است که پدر علی بن الحسین بن ابی حرب
گفته که : « من در مرض موت سید حمیری بقصد عیادت پیش او رفتم دیدم که جان میدهد
و گروهی از همسایگان او که برخلاف مذهب او مذهب داشتند در نزد او هستند در آن
حال نکته سیاهی مانند نقطه بر روی او ظاهر شد و آن بآن زیادتر شد تا سیاهی همه روی
او را فرا گرفت از این جهت دوستانش اندوهگین شدند و دشمنانش اظهار شادی و شامت
کردند طولی نکشید که از همان جا که سیاهی پیدا شده روی سید را فرا گرفت سفیدی کوچکی
پیدا شد و کم کم رو زیادی گذاشت تا همه روی سید نورانی و درخشان شد آنگاه سید تسیم
و خنده کنان این شعرها را گفت « کذب الزاعمون ، تا آخر اشعار مذکور در متن » پس گفت
« أشهد أن لا إله إلا الله حقاً ، أشهد أن محمداً رسول الله حقاً ، أشهد أن علياً أمير المؤمنين حقاً
حقاً ، أشهد أن لا إله إلا الله » آنگاه چشمهایش را فرو بست و جان بجان آفرین تسلیم کرد چون
این قصه در میان مردم منتشر شد بخدای سوگند دوست و دشمن بتشییع جنازه او حاضر شدند «
قاضی شوشتری (ره) در مجلس یازدهم از مجالس المؤمنین بعد از نقل این اشعار در ترجمه
حال سید حمیری (ره) آنها را چنین ترجمه کرده : « یعنی دروغ گفتند زعم کنندگان که علی (ع)
نجات نخواهد داد دوست و محب خود را از عیب و شین بخدا سوگند که در رفتم بیبهشت عدن
و عفو فرمود حضرت معبود از گناهان و سیّاتی که مرا بود پس بشارت دهید امروز دوستان علی
(ع) را که تولا کنند بعلی (ع) تا بوقت ممات و باز بعد از او تولا نمایند پسران عالیمقدار او
یکی بعد از یکی هر کدام که بدان صفات و شیم باشند »
(۲) خ ل : « که هیچ مفسر و مفتی و زاهد و عالم » . (۳) خ ل : « خود » . (۴) خ ل :
« و فعل ابلیس و کفر وی فعل خدا باشد » .

سعادت موسی (ع) و شقاوت فرعون را حواله بخدا کنند و گوید در ازل^(۱) نمرود کافر بوده^(۲) و ابراهیم (ع) مؤمن؛ و کفر بوجهل و ایمان محمد (ص) بدیشان تعلق ندارد و باختیار ایشان نباشد پس بضرورت یادست از مذهب بد نگونسار نباید داشتن و حواله اختیار مذهب^(۳) بمکلفان کردن و اگر نه خطا نگفتن و ننوشتن^(۴) که هرگز هیچ زاهد و عالم^(۵) اختیار مذهب رفض نکرده است که بنده مخیر و فاعل نیست علی زعمه. اما بوسهل نوبختی^(۶) و ابراهیم نوبختی^(۷) شیعیان معتقد و معتبر و معتمد بوده اند و در ایمان ایشان هیچ خلاقی نیست و نکرده اند اصحاب تواریخ. اما بوالخطاب و مغیره و بیان سمعان اوّل شیعی^(۸) بودند پس آخر ملحد و غالی^(۹) شدند و مطیع ایاس و حمّاد همچنین بودند^(۱۰). اما صالح و بشار برد و ابراهیم و عبدالصمد عبدالاعلی^(۱۱) اوّل مجبّری و قدری و مشبّهی بودند و آخر هم ملحد شدند و سیّد مرتضی (ره) اسامی بهری^(۱۲) در کتاب غرر آورده است^(۱۳) و ما را این قدر کفایت است که ملحد ملحد

(۱) خ ل : « و در روز ازل » (۲) خ ل : باضافه « باشد » . (۳) خ ل : « مذاهب » .
 (۴) خ ل : « ناگفتن و ننوشتن » . (۵) خ ل : « عالم زاهد » . (۶) خ ل : « بویحیی » .
 (۷) خ ل : « بویحیی » . (۸) خ ل : « شاعی » . (۹) خ ل : « پس غالی و ملحد » .
 (۱۰) خ ل : (بجای همچنین بودند) : « روایت چنین است » . (۱۱) خ ل : « عبدالاعلی » .
 (۱۲) خ ل : « بعضی » . (۱۳) اشاره بیکی از فصول کتاب شریف غرر القوائد و در القلائد است که سید (ره) در آن فصل بترجمه حال چند نفر از زنداغه و ملاحده پرداخته است و عبارت او بعد از ذکر مقدمه مفیده و قبل از خوض بترجمه این است « و المشهورون من هؤلاء هم الولید بن یزید بن عبدالملك ، و الحمادون ؛ (حماد الراویه ، و حماد بن الزبرقان ، و حماد عجرد) ، و عبدالله بن المقفع ، و عبدالکرم بن أبی العوجاء ، و بشار بن برد و مطیع بن ایاس و یحیی بن زیاد الحارثی ، و صالح بن عبدالقدوس الازدی ، و علی بن الخلیل الشیبانی و غیرهؤلاء ممن لم نذكره » پس شروع بترجمه احوال ایشان فرموده و مختصری از حالات هر یک را ذکر کرده و در ترجمه حماد گفته است . « و أما حماد الراویه فكان منسلخاً من الدین زارياً علی أهله مدمناً لشرب الخمر و ارتکاب الفجور و قال عمرو بن بحر الجاحظ : کان مقدّم بن زیاد الهلالی و مطیع بن ایاس و یحیی بن زیاد و حفص بن أبی وردة و قاسم بن زریق و ابن المقفع و یونس بن أبی فروة و حماد عجرد و علی بن الخلیل الشیبانی و حماد بن أبی لیلی الراویه و حماد بن الزبرقان و والیه بن العباب و عمارة بن حمزة بن میمون و یزید بن الفیض و جلیل بن محفوظ المهبلی و بشار بن برد المرث و أبان اللاحقی یجتمعون علی الشرب و یقولون الشعر و یهجو بعضهم بعضاً و کل منهم کان متهاً فی دینه (إلی آخر عبارته) و نزدیک بمضمون مذکور را ابوالفرج نیز در آغانی در ضمن اخبار والیه از جاحظ نقل کرده است (رجوع شود بجزء ۱۶ ص ۱۴۸) طالب تفصیل اشخاص نامبرده باغانی و معجم الادباء و وفيات الاعیان و سائر کتب تراجم و همچنین تواریخ مفصله و سائر مظان ذکر آنها مراجعه کند .

باشد از هر مذهب که انتقال کند و اهل آن مذهب را خللی نباشد^(۱) که پسر نوح پیغمبر وزن لوط پیغمبر^(۲) کافر بودند و در نبوت ایشان خللی نیست.

آمدیم بآنکه نمیدانیم که این مجبر^(۳) از این رفض چه میجوید اگر مشیتان عدل خدای و مقرران توحید را که باری تعالی را منزّه و مبرا دانند^(۴) از افعال قبائح و اختیار کفر و آنچه مانند آن باشد و همه انبیاء را معصوم و صادق خوانند^(۵) و شریک و صاحب و ولد نفی کنند از ذات مقدس باری تعالی و ائمه را نص و صادق و معصوم دانند^(۶) و شرایع و احکام را همه معترف^(۷) باشند و بیعت و نشور و ثواب و عقاب مقرر باشند و آنچه توابع و لواحق این است از اصول و فروع. اگر این قوم را رافضی میخواند قبول افتاد و همان گفته شد که شافعی مطالبی (رض) گفت وقتی که بتهمت^(۸) رفض متهمش کردند. شعر:

لو کان رفضاً حب آل محمد فلیشهد الثقلان أنّی رافضی

و اگر بخلاف این است از آن^(۹) مذهب و اعتقاد بیزاریم و اگر چنین مذهب سلف صالح و تابعین و مقرران و علماء و مفسران و زهاد اختیار نکرده اند مبارکشان باد هر مذهب که بخلاف این است بلکه همه سلف صالح را از اصحاب^(۱۰) و تابعین و علماء و زهاد این مذهب بوده است و این اعتقاد داشته اند و در کتب و مصنفات ایشان ظاهر است بر باید گرفتن و خواندن و بدانستن و الا شر ذمّه اندک و طائفه قلیل که ایشان را قدری و محلی نبوده از عدل و توحید بگریخته اند و در جبر و تشبیه در آویخته اند و بذکر اسامی همه کتاب مطّول شود اما تنی چند که معروفترند یاد کرده شود بتوفیق خدا و نور ربّنا الاعلی:

اولاً أبو الهاء معری جبری بوده است که بر قرآن و محمد (ص) انکار کرده است و ابو العیفاء حوصی خود معروف است که مجبر و مشبّهی بود آنگاه فلسفی

(۱) خ ل: « نکند ». (۲) خ ل: « پسر نوح و زن لوط مرسل ». (۳) خ ل: « که این مجبر فاسق ». (۴) خ ل: « گویند ». (۵) خ ل: « دانند ». (۶) خ ل: « بنس و معصوم گویند ». (۷) خ ل، د و بشرایع و احکام همه معترف و مقرر (۸) نسخه ها « بجهت » بود تصحیح شد. (۹) خ ل: « از این ». (۱۰) خ ل: « بلکه همه اصحاب ».

شد و واضح مذهب جبر ابو الحسن اشعری اول کبر بود پس معتزلی شد و ^(۱) او شاگرد ابو هاشم ^(۲) بود و داماد ابو علی جبائی معتزلی ^(۳) آنگاه مذهب جبر اختیار کرد و جهم صفوان مجبّر بود * و ابن کلاب مجبّر و مشبّهی بود و ابو بکر باقلانی رأس و رئیس مجبّره بود ^(۴) و خطبه کرده است هلا از جبر و تشبیه و نفی عدل و توحید که بذکر آن کتاب مطّول شود و همه مجبران خوانند و دارند ^(۵) حسین منصور حالّج که دعوی « انا الحق » کرد تا خلیفه شنود و در بغداد او را برآویخت ^(۶) مجبّر و مشبّهی بود و صاحب او ابو الفتح حمدانی اول مجبّر بود بعد ملحد شد و مسعود رودباری که شاگرد ابوالمعالی جوینی بود مجبّر بود پس ملحد شد و بر قلعه الموت رفت و از مجبّری در ملحدی گریخت و در خراسان معروف بود اینان و مانند اینان ^(۷) همه مجبّر و مشبّهی بودند و بر آن مردند و این مذهب جبر هیچ عالمی و زاهدی و فاضلی و عقیفی ^(۸) اختیار نکند مگر مشتی دغل عیار بی نماز بر بطن زن چنگ نواز زرق فروش لوطی خمار مهمل گوی، مروانی صورت، اموی صفت، بد نفس خام، ناتمام عام، « اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا » ^(۹) که خدای را عادل ندانند و جزاء بر عمل نگویند، ایمان عاریت شناسند، معاویه را باعلی (ع) برابر دانند تا این فصل را با فصل خود قیاس کند و آنچه بدروغ یاد کرده است بر راستی جواب ستاند، و اگر در جواب زائتی در قلم آمد ^(۱۰) وزر و وبال آن هم بگردن آنکس باشد که ابتداء کرده است « ربنا لاتؤاخذنا بئسینا و اخطائنا » و اما اسامی و القاب جماعتی از بد دینان و مشبّهان که آورده است واجب نباشد بدان التفاتی کردن که سیّد اجل مرتضی علم الهدی رضی الله عنه در کتاب غرر نام هریک برده است و شرح داده بفلسفه و زندقه و علمای اصحاب ما آن کتاب را از امام سعید عماد الدین ابو الحسن استرآبادی

(۱) خ ل « شد که » . (۲) خ ل : « ابو هاشم » . (۳) خ ل . و اما ابو علی جبائی معتزلی بود . (۴) جمله میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۵) خ ل . « داند و خوانند » . (۶) خ ل « بر آویختند » . (۷) خ ل : « اینان و غیر اینان که همه » (۸) خ ل « هیچ عالمی و زاهدی و فاضلی و ادیبی » و در نسخه دیگر « هیچ عالمی و زاهدی و عابد عقیف النفسی » . (۹) خ ل : « مگر مشتی دوغ بادی نشبان منبل بی نماز زرق فروش لوطی خمار زمار قمار مهمل گوی بر بطن ساز چنگ نواز بل هم اضل » (۱۰) خ ل . « آید » .

تَوَالله قبره استماع کرده اند که او از پسر قدامه سماع دارد و پسر قدامه ^(۱) از مرتضی علم الهدی رضی الله عنه چون آن کتاب را مطالعه کنند واسامی این مشتهران بخوانند بدانند که شیعی و امامی و اصولی نبوده اند.

اما هشام بن الحکم شیعی امامی بوده و او را مشبهی خواندن از غایت جهل و محض بهتان باشد و مؤمن الطاق را مخالفان عهد او از حسد شیطان الطاق خواندند شیعی و معتقد بوده است و مفید محمد بن محمد بن نعمان حارثی (ره) مقدمی ^(۲) است در این طائفه و معاصر بوبکر باقلانی بوده است. و ابو جعفر طوسی معروف و مشهور است صاحب تصانیف و مجاور مشهد مقدس امیر المؤمنین علی (ع) و بزرگ قدر و رفیع جاه و بر قول و فتوای او اعتماد تمام است. و ابو جعفر بابویه شیخی ^(۳) بزرگوار است و استاد همه طائفه ^(۴)، و علم الهدی مرتضی را خود فضل او در بزرگی او کفایت است ^(۵) تا بوبکر قهستانی سنی که وزیر پادشاه بود در مرثیه سید میگوید:

(شعر)

أتی ما أتى لا خير للعصر يافتی	مضى سيد السادات من آل هل أتى
مضى المرتضى بن المصطفى علم الهدی	على العلى وا حسرتا وامصیبتا

و ابوالعلاء با بزرگی و شهرت در مرثیه شریف طاهر پدر او در قصیده که معروف است مدح او و برادرش میگوید و این چند بیت از آن قصیده است ^(۶) :

أودی فلیت الحادثات کفاف	مال المسیف و عنبر المستاف
الظاهر الالباء و الابناء و	الانواب و الاراب و الالاف
رغت الرعود وتلك هذّة واجب	جبل هوی من آل عبد مناف
ساوی الرضى المرتضى و نقاسما	خطط العلى بتناصف و تصاف

(۱) خ: « که او را از پسر قدامه سماع بود و پسر قدامه را ». (۲) خ: « از متقدمین ». (۳) خ: « شخصی ». (۴) ح: « اصحاب ». (۵) خ: « فضل او مزکی او کفایت باشد ». (۶) از قصیده ایست که مشتمل بر شصت و هشت بیت است و عنوانش چنین است « وقال یرئی أبا أحمد الشریف الطاهر الموسوی و یعزی ولدیه الشریف الرضى و المرتضى » سه بیت اول اول قصیده است و در میان آنها و بیت چهارم اشعار بسیار فاصله است رجوع شود بدیوان سقط الزند که نام دیوان ابوالعلاء است (ص ۸۸ تا ۹۱) و طالب شرح بشرح التویر علی سقط الزند که شرح دیوان مذکور است مراجعه کنند که بواسطه حترین بیانی شرح شده است .

و دیگران را که یاد کرده است بعضی خود مطعونند و این مذهب نداشته اند و بهری خامل الذکر و نامعروف که بفضل و علم ایشان التفاتی نباشد و بی ادبی کرده است در این فصل و « جواب الاحق السکوت ^(۱) » بر خواننده آمد و بر آن نیت باین قناعت افتاد که محقق مبطل نباشد و ضال مهتدی والحمد لله رب العالمین ^(۲) .

آنگاه گفته : « اینک در این عصر شاه نیکو سیرت هظفر الدین بقزوین پیری را از جمله داعیان روافض بردار کرد ^(۳) که نام او حنیفه ^(۴) بود و او معروف بود بستم صحابه و لوحکی ^(۵) که بروی نماز کردی در گردنش آویخت ^(۶) .

(۱) مثل معروفی است که در میان اهل فارس نیز معروف است که گویند « جواب ابلهان خاموشی آمد » . (۲) خ ل : (بجای عبارت میان دوستاره) « خواننده اند و بر این بیت قناعت افتاد که نه محق مبطل باشد و نه ضال مقتدی و از دهن سبک دریا نجس نشود و از سخن زندیق فاسق چه ضرر لمة الله علیه و علی من اتبعه » و در نسخه دیگر کلمه « نیت » و « بیت » مذکور نیست و عبارت چنین است « و بر این قناعت افتاد » . (۳) خ ل : « در آویخت » و در نسخه دیگر « بردار کردند » و عبارت متن های نسخ در این مورد خیلی مختلف بود بعضی از آنها در اینجا اکتفاء شد . (۴) خ ل : « خلیفه » . (۵) خ ل : « کوچکی » و بدون شك کلمه « کوچکی » محرف « لوحکی » است و اگر مجبور بتقدیر موصوف هم باشیم باید بقرینه سه نسخه دیگر که مطابق متن هستند کلمه لوح را بر نسخه یقزائیم یعنی بگوئیم که اصل « لوح کوچکی » بوده است و کلمه « لوح » از قلم نساخ افتاده است نه کلمه « بت » که علامه قزوینی مرحوم احتمال داده است چنانکه ذکر میشود - فائده - چون کلمه « لوحکی » در نسخه از این کتاب که بنظر علامه قزوینی (ره) رسیده است مصحف و محرف بکلمه « کوچکی » شده بوده است بنابراین گفته است « ظاهر آنست که اصل عبارت « بت کوچکی » بوده است و این حکایت عین حکایت خواجه عبدالله انصاری است باریابی او در محضر سلطان الب ارسلان » نگارنده گوید مراد آن مرحوم از حکایت مشارالیها همانست که در حواشی چهار مقاله چاپ لیدن (ص ۱۵۶) باین عبارت ذکر کرده است « ذمیه روایت کند که در یکی از سفرها سلطان الب ارسلان بهرات ورود نمود مشایخ و رؤساء بلد تدبیری اندیشیدند که شیخ را در نظر سلطان مغضوب سازند پس بتی کوچک از مس ساخته آن را در محراب شیخ پنهان کردند و چون بحضور سلطان رفتند از شیخ الاسلام شکایتها کردند از جمله گفتند که او قائل بتجسم است و در محراب خود بتی نهد و گوید خداوند بر صورت اوست و اگر سلطان هم اکنون فرستد بت را در قبله مسجد او خواهد یافت این امر بر سلطان سخت گران آمد فی الحال جماعتی از غلامان بفرستاد ثابت را از زیر سجاده شیخ بیاوردند پس « بقیه در صفحه ۱۶۱ »

جواب - این حکایت که کرده است از حادثه حنیفه^(۱) بقزوین و امیر مظفرالدین^(۲)

معلوم است و سبب آن بود که جماعتی از مجبران خصومت آن پیر زاهد کردند و بروی بهتانها نهادند و گواهی دادند بتعصب تا آن پیر زاهد حشره الله مع الصّٰدِیقین و الشّٰهداء و الصّٰلِحین در میان هلاک شد بدین وجه که حکایت کرده است بسیاست پادشاه اما این مصنف نویسنده را فراموش نباید کرد که این^(۳) مظفرالدین را پدری بود سپاهسالار عراق مقبول حضرت خلفاء امیر بزرگ سلاطین یرنقش بازاری^(۴) که غازی و ملحد کش و قلعه گشای بود و در عهد او در قزوین قاضی یحیی بود^(۵) معروف و مشهور از خاندان بزرگ لقبش محیی الدین کنیتش بوالفتح پسر قاضی شرف^(۶) از خاندان قضاء و علم و حکم، سنی و سنی زاده، او را هم بدین بقعه که مظفرالدین البارغون حنیفه^(۷) را فرمود آویختن، پدرش آن قاضی را از درختی بیاویخت در شهر سنه اثنین^(۸) و ثلاثین و خسمائه، یک هفته آویخته بود و عوام الناس سنگسارش کردند

« بقیه حاشیه صفحه ۱۶۰ »

شیخ الاسلام را احضار فرمود چون شیخ داخل شد مشایخ بلد را دید همه نشسته و بتی در پیش روی سلطان افکنده و سلطان در غایت خشم و غضب است سلطان پرسید این چیست شیخ گفت این بتی است که از روی سازند بازیچه کودکان را گفت ازین نمی پرسم شیخ گفت پس سلطان از چه پرسد گفت این جماعت گویند که تو این بت را می پرستی و گویی که خداوند بر صورت اوست شیخ گفت « سبحانک هذا بهتان عظیم » و چنان با مهات و صوت بلند این کلام را ادا کرد که سلطان را در دل افتاد که این جماعت براو افترا زده اند پس از شیخ عذرخواهی نموده او را مکرماً و محترماً بمنزل خود باز گردانید و مشایخ بلد را تهدید نمود ایشان گفتند راستی آنست که ما از دست تعصب و خشونت این مرد و استیلای او بر ما بسبب عوام در بلائیم خواستیم تا بدین وسیله شر او را از سر خود کوتاه کنیم سلطان جمعی را برایشان موکل کرد تا هم در آن مجلس مبلغی عظیم از ایشان برسم خزانه بستند و جان ایشان را بخشید .

(۱) خل: « حنیفه ». (۲) مظفرالدین لقب « البارغون = البارغو » پسر « یرنقش بازاری » است چنانکه در متن ذکر خواهد شد و در تاریخ عماد کاتب نیز او را بعنوان « الامیر مظفرالدین البارغون صاحب قزوین و هو ابن یرنقش البارغون » معرفی کرده است رجوع شود بتاریخ مذکور (ص ۲۳۲ ، ص ۳۰۳ ، ص ۲۸۸ ، ص ۱۸ ، ص ۲۸۹ ، ص ۴ ، ص ۲۹۶ ، ص ۷ ، ص ۲۹۸ ، ص ۱۶) و در تواریخ دیگر نیز اسم او و پدرش ذکر شده است . « رجوع شود بجواشی آخر کتاب ». (۳) خل : « آن » (۴) در دو نسخه عبارت « یرنقش بازاری » مذکور نیست . (۵) خل : « در عهد او قاضی بود در قزوین سنی » . (۶) خل : « شرف » و در دو نسخه اصلاً مذکور نیست . (۷) خل : « حنیفه » . (۸) خل : « ست » .

و بروی^(۸) حوالتی کردند که دو قلم مایید^(۲) خدای تعالی از ایشان پرساید پنهان
این مقیان که بخون این حنیفه^(۳) شیعی رحمة الله فتوی کردند بخون آن قاضی سنی
عالم نیز فتوی کردند و پدر آن پادشاه او را بیاویخت پس اگر آویختن چنان^(۴) قاضی
سنی دو دارا^{سنه} مذهب سنت را خللی و نقصانی نکرد همانا که آویختن حنیفه زاهد
شیعی مذهب شیعه را خللی و نقصانی نکند و بعد از آن خواجه عراقی طاوسی^(۵) رئیس و
حاکم مذهب از مودپس^(۶) امامی چون محمد طاوسی از خانه مردی معروف^(۷) عدیم النظمیر
هم در عهد آن^(۸) پادشاه کشته آمد و بعد از سه روز سنیان عوام بفتوای علمای سنی
از گوش بدر آوردند و پاره پاره کردند و در سرایش متفرق ساختند^(۹) تا خواجه بدلند که
سنیان قزوین که با خواجه امام و قاضی خود چنین معامله کنند اگر حنیفه شیعی را
از منصب بیاویزند بدیع نباشد و نقصان مذهب شیعه نکند تا خواجه چون تصنیف سازد
همه تواریخ بیاد دارد که در هر مذهب کسی باشد که اطلاع داشته باشد و قتل و نهب
و صلب و غارت نقصان مذهب و اعتقاد نکند که خلفاء و سلاطین و امراء و وزراء و
جهانداران سنی و شیعی بسیار^(۱۰) کشته اند در هر تاریخی تا با یکدیگر قیاس
کند «والسلام علی من اتبع الهدی» .

آنگاه^(۱۱) گفته که: «در هر شهری که رافضیان غلبه دارند دین و شریعت را
آنجا جمالی و رونقی نباشد^(۱۲) و جمع اهل رفض را بهائی^(۱۳) نبود چون قم و کاشان و آبه
و ورامین و ساری و ارم که قرینه^(۱۴) الموت است و «خیر العمل» آشکارا گویند^(۱۵) و در
مصلحگاه ری و خراسان و سبزوار این جماعت بی شرع را قوتی نباشد^(۱۶) و مسجدهای

(۱) خ ل: «ووی را» . (۲) خ ل: «که در قلم مایید» . (۳) خ ل: «خلیفه» . (۴) خ ل: «آن» . (۵) خ ل: «طاوس» . (۶) خ ل: «پس» . (۷) خ ل: «معروف مردی» .
(۸) خ ل: «این» . (۹) عبارت «و در سرایش متفرق ساختند» در دو نسخه نیست .
(۱۰) خ ل: «که جهانداران و خلفاء و سلاطین و وزراء سنی و شیعی و شفعوی و حنفی بسی» . و
در نسخه دیگر «سنی و شیعی را بسی» . (۱۱) خ ل: «آنچه» . (۱۲) خ ل: «در هیچ
شهری که رافضیان آنجا غلبه دارند چون بکری دین و شریعت را آنجا جمالی نباشد» .
(۱۳) خ ل: «بهاء» و در نسخه دیگر «نهایتی» . (۱۴) خ ل: «که قرینه» . (۱۵) خ ل: «و ندای «خیر العمل» را آشکارا زنند» . (۱۶) خ ل: «و در مصلحگاه ری و در خراسان
و سبزوار جماعت نکنند و شرع را قوتی نباشد» . و در نسخه دیگر «و در مصلحگاه و در
خراسان سبزوار جمعه و جماعت نکنند» .

ایشان را نوری نه .

چون باب این فصل آنست که معلوم است در شهر قم که همه شیعه^(۱) اند آثار اسلام و شعار دین و قوت اعتقاد چگونگی^(۲) باشد از جوامع که به الفضل^(۳) عراقی کرده است بیرون شهر و آنچه بهاء الدین کمال ثابت^(۴) کرده است در میان شهر از مقصوره های^(۵) بازینت و منبر های باتکلف^(۶) و مناره های رفیع و کراسی علماء^(۷) و نوبت عقود مجالس و کتب خانهای

(۱) خل: « شیعی » . (۲) خل: « آثار اسلام و قوت دین چون » . (۳) خ ل: « بلفضل » .
(۴) خ ل: « کمال نایب » و در نسخه دیگر « جماعة تائف » و کلمه « بهاء الدین » فقط در يك نسخه مذکور است و شاید اصل صحیح « کمال الدین ثابت » بوده است چنانکه در تاریخ عماد کاتب در ضمن بیان وقایع سلطنت سلطان مسعود چنین ذکر شده (ص ۱۸۲): « وکان فی منصب الاستیفاء حیثه کمال الدین ثابت القمی الثابت الکامل الباسل، وکان فی زمان عی من نواب دیوانه و صنایع إحسانه، وکان شهياً ناقداً و سهماً ناقداً، فأفس السلطان برواته، و رکن الی رأیه و استغنی به عن وزرائه، و هو الذی یقول فیہ القاضی أبو بکر الارجانی قصیده منها:
سل النجم عنی فی رفیع سمائه أشاهد مثلی من جلیس میات
أسأهره حتی تکمل لحاظه ویشل فی الصبح انسلال المغالت
سقی عهدهم غیت تقول إذا بدا تجل وجه الارض ورق الفواخت
معلمة الامطار عینی علی الثری إذا ماسما إن لم یکن کف ثابت
له قلم إن هزه فی کتابه أبر علی سیف الکی المصالت

قال: و هذا ثابت کان من دهاة الرجال و کفاة الاعمال، و بشورته شیدت القواعد، و شدت المعاهد، و ولی المفتی و خلع الراشد » و نیز در ص ۱۸۶ در ضمن وقایع ۵۳۳ در ضمن مطلبی گفته « و فی دیوان الاستیفاء کمال الدین ثابت » و از عنوان قصیده مشارالیه نیز برمیآید که شهرت او چنین بوده است چه عبارت عنوان قصیده در دیوان ارجانی چنین است . « و قال یمدح کمال الدین ثابت المستوفی » و این قصیده بنا بر آنچه در يك نسخه خطی از آن دیوان دیده ام مشتمل بر پنجاه و شش بیت است و مطلع و مقطع آن این دو بیت است:
جیاک من غصن بدمعی ثابت إذا أنت لم تجعل لقائمک فائتی

و این يك فرض الوقت فات فجائز متی ذکر الناسی قضاء الفوائت
و گاهی صاحب تاریخ مذکور از او بجهت تلخیص به « کمال ثابت » تعبیر میکند چنانکه در ضمن وقایع سال ۵۳۳ تاریخ شهادت او را چنین ذکر کرده (ص ۱۸۸): « قال: فتکب الکمال ثابتاً المستوفی و قبضه و أعدمه و قیل: إنه خنقه، و أذهب بذها به بهجة الملك و رونقه » . و در ص ۱۷۱ در ضمن مطلبی گفته: « و کان ذلک برأی سعد الدین أسعد المنشی الخراسانی، و بواسطه الکمال ثابت القمی فانه تولى منصب الاستیفاء » . و در ص ۱۹۶ در ضمن بیان کیفیت قتل عزالملك گفته: « فقتل مثل القتلة التي قتل بها الکمال ثابتاً » (ضمیر « قتل » بصیغه مجهول در موضع اول و معلوم در موضع ثانی بعز الملك بر میگردد) .
(۵) خل: « و مقصوره های » . (۶) خ ل: « بتکلف » . (۷) خل: « و کراسی از علماء » .

ملا از کتب طوائف و مدرسه‌های معروف معمور چون مدرسه سعد صلت^(۱) و مدرسه
 ائیرالملک و مدرسه سید سعید^(۲) عزالدین مرتضی قدس الله روحه و مدرسه سید امام‌زین
 الدین امیر مشرف شاه الحسنی^(۳) که قاضی و حاکم است و مشهدستی^(۴) فاطمه بنت موسی بن
 جعفر (ع) با اوقاف و مدرسه و فقهاء و ائمه بنیت تمام و قبولی عظیم^(۵) و مدرسه ظهیر الدین^(۶)
 عبدالعزیز و مدرسه استاد ابوالحسن کمیح^(۷)، و مدرسه شمس الدین مرتضی باعدت و آلت
 و مدرس و درس، و مدرسه مرتضی کبیر شرف الدین بازینت و آلت و حرمت و قبول و غیر آن
 که بذکر همه کتاب مطوّل شود و مساجد بيمر و مقربان فاخر عالم بقرآن و مفسران
 عارف بمنزلات و مؤولات^(۸)، و ائمه نحو و لغت و اعراب و تصریف و شعرای بزرگ و فقهاء
 و متکلمان از اسلاف باخلاف رسیده و زهاد متعبد و حاجیان بيمرو روزه داران سه ماهه
 و ایام شریفه و نماز کنندگان بشب و اهل بیوتات از علوی و رضوی و تازی و دیالم و
 غیرهم، و هر سحرگاه^(۹) از چند مسجد و مناره آواز موعظه و بانگ نماز متواتر، و هر
 روز در مساجد کبیر و صغیر و مدارس معروف و سرایهای^(۱۰) بزرگان^(۱۱) ختم قرآن
 معتاد و معهود، و مالهای فراوان که هر سال از وجوه حلال بمتابعت شریعت در^(۱۲)
 وجوه زکوات^(۱۳) و اخماس و صدقات صرف شود بنظر ائمه و متدینان و محتسب عارف^(۱۴)
 علوی که بی‌ریا و سمعه درّه بر دوش نهاده و همه ساله نهی منکرات را میان بسته^(۱۵)
 و آنچه شعار^(۱۶) شریعت و تمهید قواعد اسلام است از درس و مناظره و مجلس و عظم
 و حلقه ذکر معین و مقرر و نور و نزهت و بزرکت مشهدستی فاطمه بنت موسی بن جعفر (ع)
 ظاهر و باهر، و امراء و وزراء آنرا معتقد؛ بآثار^(۱۷) خیرات و انوار بر کات که دیده‌اند و

- (۱) خ ل : « صفح حلب » و در نسخه دیگر : « صبح صلب » . (۲) خ ل : « و مدرسه سید شهید » .
 (۳) خ ل . « و مدرسه امام زین الدین امیر مشرف شاه » . (۴) خ ل : « و آن سنی » .
 (۵) خ ل : « با اوقاف مدرسین و فقهاء و زینت تمام و قبول اعظم » . (۶) خ ل : « طبیب الدین »
 و در نسخه دیگر « ظهیر » تنها . (۷) خ ل : « کمیح » . (۸) خ ل : « بتزیلات و تاولات »
 و در نسخه دیگر « بتزیلات و موالات » . (۹) خ ل : « و هر سحرگاهی » . (۱۰) خ ل :
 « و در سرایهای » . (۱۱) خ ل : « بزرگان و حفاظ » . (۱۲) خ ل : « متابعت شیعه از » .
 (۱۳) خ ل : « زکوة » . (۱۴) خ ل : « عار » و در نسخه دیگر « غار » . (۱۵) خ ل :
 « بسته اند » . (۱۶) خ ل : « شرایع » گو یا محرف « شعایع » است که در نسخه بوده
 است . (۱۷) خ ل : « بآثار » .

شنیده اند و اخباری^(۱) که در فضیلت قم و اهل قم از رسول (ص) و آئمه (ع) روایت است نهایت ندارد تا از جعفر صادق (ع) روایت است که گفت: «الایان لله تعالی حرماً وهو مکة، الایان لرسول الله حرماً وهو المدينة، الایان لامیر المؤمنین حرماً وهو الکوفة، الایان حرماً وحرماً ولدی من بعدی قم، الایان قم کوفتنا الصغیرة، الایان للجنة ثمانية أبواب فباب^(۲) منها إلى قم، یقبض فیها امرأة من ولدی اسمها فاطمة بنت موسی تدخل بشفاعتها شیعتنا الجنة بأجمعهم»^(۳) و هم از وی روایت کرده اند که گفت: «إذا عمت البلدان الفتن والبلايا»^(۴) فعلیکم بقم وحوالیها و نواحیها فانّ البلايا مدفوعة^(۵) عنها»^(۶) و از رضا (ع) روایت کرده اند که فرمود: «للجنة ثمانية أبواب فباب^(۷) منها لاهل قم فطوبی لهم ثم طوبی

(۱) خ ل: « و اخبار ». (۲) خ ل: « ثلاث ». (۳) مجلسی (ره) در جلد « السماء والعالم » بحار در باب « المدوح من البلدان والدموم منها » (ص ۳۳۹ ص ۲۸) این روایت را از تاریخ قم چنین نقل کرده: « وروی عن عدة من أهل الری أنهم دخلوا علی أبي عبدالله (ع) وقالوا: نحن من أهل الری فقال (ع): «مرحباً باخواننا من أهل قم» فقالوا: نحن من أهل الری فأعاد (ع) الکلام، قالوا ذلك مراراً و أجابهم بمثل ما أجاب به أولاً فقال: إن الله حرماً وهو مكة، وإن للرسول حرماً وهو المدينة، وإن لامیر المؤمنین حرماً وهو الکوفة، وإن لنا حرماً وهو بلدة قم؛ وستد فن فیها امرأة من أولادی تسمى فاطمة فمن زارها وجبت له الجنة، قال الراوی: وكان هذا الکلام منه (ع) قبل أن یولد الکاظم (ع). و نیز در جلد هزار بحار در باب « زیارة فاطمة بنت موسی (ع) » (ص ۲۹۷، س ۲۱) گفته: « تاریخ قم للحسن بن محمد القمی باسناده عن الصادق (ع) قال: إن الله حرماً الحديث » لیکن با اختلاف در عبارت و منشأ اختلاف آنست که حدیث را از ترجمه فارسی تاریخ قم نقل کرده است و چون تعریب میکرده در هر مورد به عبارتی تعبیر کرده است. تفسیه - این خبر و پاره اخبار دیگر نیز در بحار در باب فضیلت قم از تاریخ قم نقل شده است لیکن در تاریخ قم که بطبع رسیده است از آنها اثری نیست و این معنی کشف میکند که نسخه مطبوعه ناقص بوده است یا اشتباه در موقع طبع از قلم افتاده است والله أعلم (۴) عبارت « والبلايا » در بحار نیست. (۵) خ ل: (و کذا فی البحار) « فان البلايا مدفوعة ». (۶) در جلد چهاردهم بحار (ص ۳۳۹، س ۱) همین روایت را از تاریخ قم نقل کرده است باین سند: « وعن أحمد بن محمد بن عیسی، عن الحسن بن محبوب، عن أبي جیميلة الفضل بن صالح، عن رجل، عن أبي-عبدالله (ع) قال (الحديث) و نیز باین سند (ص ۳۳۹، س ۳۱) « وروی مرفوعاً إلى محمد بن یعقوب الكلینی با سنده إلى علی بن موسی الرضا (ع) قال (الحديث) وعالم جلیل مرحوم میرزا محمد قمی که تصحیح طبع بحار را متصدی بوده است در حاشیه بحار فتن و بلاد را چنین معنی کرده: « لعل المراد بالفتن والبلايا الفتن الدينية فانها هی التي یمكن أن یقال: إن قم لها امتیاز بها من سائر البلاد فانها محروسة بحمد الله من زمن الائمة (ع) إلى یومنا هذا من المذاهب الحديثة والفتن المبتدعة ». (۷) خ ل: « ثلاثة ».

سند است (۱) و در این سند از احوال و روایات کتب آمده (۱) است اما علی بن موسی الزیاری (ع) گفته :
 « فمجلسه منه کم از احوال و روایات که جمعت فداک عندنا قبر فاطمة بنت موسی بن جعفر (ع) نقل :
 و ما صحت من روایات و فقه فاطمة بنت (۲) (ابو فهد) من أهل الجنة (۳) و از امیر المؤمنین (ع) (۴)
 از حضرت امیر المؤمنین (ع) گفته : « سلام الله علی أهل قم و رحمة الله و بركاته علی أهل قم یسقی الله
 من الجنة أهل قم علیهم البرکات و یمد الله (۵) سبباتهم حسنات ، هم أهل
 و کتب من سبطون و خوشنوع و قید و صیام (۷) هم الفقهاء العلماء الفهماء هم أهل الدرایة
 سوا این (۸) و جلس العبادت صلوات الله علیهم و رحمة الله و بركاته (۹) و اخبار در این

در (۱۰) در مجاز (۱۱) (۱۲) سند روایت را چنین ذکر کرده : « و عن سهل ، عن
 أحمد بن عیسی البزاز القمی ، عن أبی إسحق العلاف النیسابوری ، عن واسط بن سلیمان عن أبی
 الحسن (ع) قال : یاسعد (الحديث) :

در (۱۳) در مجاز (۱۴) در مجاز (۱۵) (۱۶) گفته : « رأیت فی بعض کتب الزیارات
 که در مجلس علی بن ابراهیم ، عن أبیه ، عن سعد ، عن علی بن موسی الرضا (ع) قال : قال : یاسعد
 ما حدثتکم علماً غیر ما قلت : جمعت فداک قبر فاطمة بنت موسی (ع) قال : نعم من زارها عارفاً بحقها
 من أهل الجنة ، (۱۷) نقل بقوله حدیث که مشتمل بر تعلیم کیفیت زیارت مبسوطه است برداشته است ،
 (۱۸) در مجلس (۱۹) « کذهی من أهل الجنة » .

(۲۰) نسبت این روایت را با امیر المؤمنین (ع) در جامی ندیده ام و مجلسی (ره) آن را در بحار
 از تاریخ قم چنین نقل کرده : « و عن سهل بن زیاد ، عن علی بن ابراهیم الجعفری ، عن محمد
 بن الفضیل ، عن عدة من أصحابه ، عن الصادق جعفر بن محمد (ع) قال : إن لملی قم ملکاً رفرف
 علیها بخنجر ، لا یریدها جبار بسوء إلا إذا به الله کذوب الملح فی الماء ثم أشار (ع) إلی عیسی
 بن عبد الله فقال : سلام الله ، الحديث » .

(۲۱) لفظ جلاله در بعضی نسخ در این دو مورد مکرر نشده است .

(۲۲) ح ل : « هم أهل رکوع و سجود و قیام و قعود » .

(۲۳) ح ل : « هم أهل الدین و الولاية » .

(۲۴) جمله دعائیه یعنی « صلوات الله علیهم و رحمة الله و بركاته » در یک نسخه نیست و همچنین
 در بحار و دیگر پوشیده همانا که قاضی ششتی (ره) در مجلس اول از مجالس المؤمنین
 (ص ۳۹ چاپ اول) تحت عنوان « بلدة قم » گفته : « و اخباری که در فضیلت قم و اهل قم
 از رسول (ص) و ائمه (ص) روایت شده بی نهایت است و از امام جعفر صادق (ع) روایت است
 که گفت : « ألا إن الله حرماً ؛ (آنگاه اخبار را مطابق آنچه در متن است تا آخر نقل کرده
 و از قرآن و سیاق همین عبارات معلوم است که مأخذ نقل اوقطه همین کتاب شریف بوده است و
 علامه مجلسی (ره) نیز در جلد چهاردهم بحار در باب مدح و مذموم از بلدان ، (ص ۳۴۳)
 همه اخبار فوق الذکر را از مجالس او نقل کرده است .

معنی بی نهایت است.^(۱) و ما را این مایه برای حجّت بر خصم کفایت است هر آینه تلویض که این نقض^(۲) مینویسم مثالی رسیده از قم که قطع^(۳) قم امیر غازی عادل صائم^(۴) بن قایم از

(۱) کثرت اخبار در فضیلت قم و اهل آن محل افکار نیست و ملاحظه اخبار بسیار که در تاریخ قم نقل شده و علامه مجلسی نیز آنها را در بحار (ج ۱۴، باب المدوح من البلدان والذموم منها) نقل کرده برای اثبات این دعوی کافی است.

(۲) از اطلاق مصنف (ره) لفظ «نقض» را بر این کتاب معلوم میشود که قاضی شافعی واضع این اصطلاح نیست چنانکه علامه قزوینی (ره) تصور کرده است و عبارت او در ضمن ترجمه ابوالفتح رازی (ره) این است «و صاحب مجالس المؤمنین غالباً بعضی اختصار از آن فقط بکتاب «النقض» تبیین مینماید» (رجوع شود بجلد پنجم تفسیر ابوالفتح چاپ اول، ص ۶۲۶، س ۲۴).

(۳) زبیدی در تاج العروس گفته: «والقطع من لا دیوان له كما في لسان المحيط وفي الحديث: «كانوا أهل ديوان أو مقطعين» وهو بفتح الطاء لأن الجند لا يجلون من هذين الوجهين؛ ومن ذلك قول أهل الخطط: «هذه القرية كانت وفيها على القطعين» وهو مجاز». و گویا مراد بقطع در اینجا کسی است که سلطان منافع و عائدات قصبه یا شهری را یکی از درباریان خود واگذار کند در مقابل اینکه او نیز پیوسته پادشاه را در عده حاضر در رکاب را تحت اختیار سلطان بگذارد.

(۴) مراد «عزالدين ستمار بن قايماز حرامی» است که در تاریخ عماد کاتب و تاریخ الدولة الساجوقیه بسین ذکر شده است لیکن از ملاحظه بعضی نسخ خطی عماد کاتب بر می آید که بصاد هم مینوشته اند چنانکه در ذیل ص ۲۴۹ نسخه چاپی نقل صورت نسخه را بصاد نیز کرده است بلکه از ملاحظه تاریخ راحة الصدور بر می آید که این نام را فقط بصاد مینویختند.

(رجوع شود بصفحات ۲۷۵ و ۲۷۷ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۹۱ چاپ لیدن تاریخ من بود) و عماد کاتب اودر موضع اول این است: «چو سلطان محمد از دنیا برقت موفق گرد بازو از جمله امراء قوی تو بود و ناصر الدین آقش و عزالدین صتمار و اتابك ایداز از مهتران بودند و در کمال سلطنت با هم مشورت کردند و دانشق ساختند قرار افتاد که اینانچ را ازری بخوانند و باستصواب رای او کار کنند چون پیامد رای بر سلطان سلیمان قرار گرفت (تا آنکه گفته) سلطان سلیمان دوازدهم ربیع الاول سنه خمس و خمسين و خسمائه بدارالملک همدان رسید و بر تخت سلطنت نشست» و عبارت اودر موضع سوم در ضمن وقایع زمان سلطنت سلطان ارسلان بن طغرل این است: «و سلطان عالم و اتابك اعظم در آخر سنه خمس و اول سنه ست و خمسين و خسمائه از ساوه باصفهان رفتند در فصل زمستان و امیر عزالدین صتمار و والی بود و تاریخ وفات او را در موضع آخر چنین ضبط کرده است «روز یکشنبه آخر ماه ذی الحجه از سنه ستین و خسمائه خداوند عالم و اتابك اعظم و امراء دولت از همدان حرکت کردند بجانب یری و بر حله کوشک باغ فرود آمدند و در یکشنبه چهاردهم محرم سنه إحدى و ستین و خمس مائه وفات امیر عزالدین صتمار بود بدین در یک مرحله از همدان».

الحرامی ضاعف الله دولته بقم فرستاده است اولش این عبارت که اهل قم از خدا بتمالی بنزدیک ما و دیعت اند^(۱) و مارا رعیتی مبارکند و تا قم^(۲) نامزد دیوان ما کرده اند هر روزه مارا منزلتی و مرتبتی^(۳) پدید آمده است و ما ایشان را بقال کرده ایم^(۴) چون چنین پادشاهی حنفی^(۵) متعصب ملحد کش در حق قم و قمیان چنین نویسد! لا از سر بصیرت و حقیقت نباشد چه پادشاه از رعیت^(۶) تنیه نکند و هزل ننویسد پس اگر مصنف را معلوم نیست باید که قدم بر نچاند و بیاید و بداند تا قلم بتهمت در مساوی خطه مسلمانان نچیناند^(۷).

و کاشان بحمد الله و منته منور و مشهور بوده همیشه و هست بزرگیت اسلام و نور

« بقیه حاشیه صفحه ۱۶۷ »

و در تاریخ الدولة السلجوقية (ص ۱۴۴) مذکور است « فلما علم الامراء ان الامير شمس الدين الدكر واصل الى همدان تیقتوا انه ماطلع بذلك إلا براضاة من بعضهم و أظهر الامير شرف الدين كرد بازو الخادم الانقطاع عن خدمة السلطان سليمان شاه واجتمع اليه معظم الامراء و تفرق باقي الامراء المعروفين؛ فمضى ابن البازدار إلى بلاده، و الامير إيتانج إلى الری، و الامير ستمار بن قايمار الحرامی إلى قم ، و آتش إلى أردبیل، و بقي السلطان سليمان شاه بهمدان مع خواصه و غلبانه ». و نیز در (ص ۱۹۶) گفته : « و هیأ السلطان مجلس الالاس فاستدعاه و شرب عنده (تا آنکه گفته) و تقدم إلى الامراء العراقيين الکبار أن يعمل له کل واحد منهم مأدبة فذکروا أن الامیر عزالدین ستمار بن الحرامی عمل مأدبة أنفق فیها مائة و خمسين ألف دينار عیناً و أقام فی خدمة السلطان إلى وقت انصرافه من اصبهان إلى همدان فخلع علیه مرة ثانية و فوض إليه ولاية فارس و أعمالها و أمره بالعدل و الانصاف و ترک الغشم علی الرعية و الاجحاف » و در ص ۱۴۵ همین تاریخ نیز نام او در ضمن ارباب رتق و فتق امور سلطنتی مذکور است هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند .

« بقیه در صفحه ۱۶۹ »

(۱) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « اخبار درین معنی مقرر است و مارا همین برای حجت خصم کفایت است و الحمد لله رب العالمین و درین تاریخ که این میتویم مثالی رسید از قم که مقطع قم امیر قاضی زاده صائماً و قائماً ضاعف الله دولته بقم فرستاده بود اولش این عبارت که اهل قم از خدا بتمالی بنزدیک ما رودیعه اند » (و بنا بر این نسخه « مقرر » گویا مصحف « بامر » است . (۲) خ ل : « تا شهر قم » . (۳) خ ل : « رتبتی » . (۴) خ ل : « بقال گرفته ایم » . (۵) خ ل : « و چون جناب پادشاه » . (۶) خ ل : « که پادشاه بارعیت » . (۷) خ ل : « در مساوی مسلمانان نچیناند و نرنچاند » .

تنبیه - تعجب است که قاضی ششتری (ره) این عبارت مفید قابل توجه را در مجالس نقل نکرده است و شاید سبب اعراض عدم تمکن از تصحیح عبارت باشد که بی اندازه مشوش بود والله أعلم .

شریعت و قواعد آن از مسجد جامع^(۱) و دیگر مساجد با آلت و عدت و مدارس بزرگ چون مدرسه صفویه و مجدیّه و شرقیه و عزیزیه^(۲) بازیت و آلت و عدت و اوقاف و مدرسین^(۳) چون امام‌ضیاءالدین ابوالرضا^(۴) فضل‌الله بن علی^(۵) الحسینی عیدم‌التظنیر

بقیه حاشیه صفحه ۱۶۷ »

و در تاریخ عماد کاتب نیز او را در چند موضع از امراء نامی شمرده است « رجوع شود بصفحات ۲۴۳ و ۲۴۸ و ۲۵۳ و ۲۸۶ و ۲۹۸ » و عبارت موضع چهارم در ضمن شرح وقایع سال ۵۵۲ این است : « و كان في عصره أكابر الدولة من الفحول، وذو الهمم و العقول، عزالدین ستماز و ناصرالدین آقش و أمين الدين أبو عبدالله أمير الدولة و من الخدم شرف‌الدین گردد بازو و نجم‌الدین رشید و هؤلاء ما زالوا أكابر في الدول، مقدمین ذوی العید و الجیوش و الخول، یلازمونه فی السفر و الحضر و یستون معه فی سبیل السلامة » و در کامل ابن اثیر از همین شخص بنام سقمس بن قیماز الحرامی تعبیر شده است و عبارت او در ضمن وقایع سال « ۵۵۱ » این است « فأرسل الملك محمد سقمس بن قیماز الحرامی فی عسکر نجدة لا ینائج و سار سقمس «إلى أن قال» فلقیهم سقمس « (ج ۱، ص ۱۴۲ چاپ اروپا و ص ۸۱ چاپ مصر)

در خاتمه پوشیده نماناد که این عزالدین صتماز غیر از عزالدین صتماز امیر اصفه سالار است که سالها بعد از تاریخ فوت شخص فوق الذکر زنده بوده و ادراک زمان خوارزم‌شاه کرده است چنانکه در راحة الصدور و بعضی موارد دیگر تصریح بآن شده است. پس از این بیانات روشن شد که در تاریخ فوق الذکر امیر مذکور در خارج از تیول خود که قم باشد مقیم بوده است و فرمان را از آنجا بقم فرستاده و از قم برای مؤلف ارسال شده است چنانکه صریح عبارت متن است .

(۱) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « و کاشان بجملة الله و المنة مشهور و مشتهر بوده همیشه و بجملة الله هست بزینت اسلام و قواعد آن از مساجد جامع » و قاضی ششتیری (ره) در مجلس اول از مجالس المؤمنین تحت عنوان « کاشان » گفته : « عبد الجلیل رازی قزوینی در کتاب نقض نوشته که کاشان الحمد لله و المنة منور و مشهور بوده و هست و بزینت اسلام و نور شریعت و مدارس و مساجد معظمه آراسته است از جملة مدارس بزرگ ؛ (آنکاه عبارت را تا آخر نقل کرده لیکن با بعضی اختلافات که از عدم تمکن بر قرائت و یا تصرف در عبارت روی داده است) . (۲) خ ل : « چون مدرسه صفویه و محدثه و مدرسه شریفه » . (۳) خ ل : « و مدرس » . (۴) خ ل . « ابورضا » .

(۵) مراد همان عالم است که منتجب الدین درباره اش گفته . « السيد الامام ضیاء الدین ابوالرضا فضل الله بن علی بن عید الله الحسینی الراوندی علامة زمانه جمع مع علو النسب کمال الفضل و الحسب، و کان أستاذ أئمة عصره و له تصانیف (إلى أن قال) شاهده و قرأت بعضها علیه » و سماعانی نیز در انساب تحت عنوان « کاشان » ب عظمت و جلالت او اعتراف کرده است و قاضی ششتیری (ره) در مجلس اول و پنجم از مجالس المؤمنین ترجمه عبارت سماعانی را در ترجمه حال صاحب عنوان نقل کرده است .

در بلاد عالم وزهد و غیر او ازائمه و قضاة و کثرت فقهاء و مقربان و مؤذنان و عقود
مجالس و تربیت علماء سلف چون قاضی ابوعلی طوسی^(۱) و اولادش^(۲) چون قاضی جمال
ابوالفتح و قاضی خطیر ابو منصور^(۳) حرس الله ظلهم^(۴) و در او صلحای بیمر و حاجیان
بیعد و عمارت مشهد امام زاده علی بن محمد الباقر (ع)^(۵) بیار گزر^(۶) است که مجدالدین
فرموده است در آن حدود^(۷) «بازینت و عدت و آلت و رونق و نور و برکات و اوقاف
سیار و آنرا همه سلاطین و ملوک و امراء و وزراء خریدار و معتقد^(۸) و غیر آن و مانند
این که همه را دلالت است بر صفاء ایمان و نزهت طاعت مؤمنان کاشان عمره الله
بالعدل و التوحید و قبول الرسالة و اثبات العصمة^(۹)».

اما آبه^(۱۰) اگرچه شهری بصورت کوچک است اما بحمد الله و منه^(۱۱) بقعه
بزرگوار است از شعار مسلمانی^(۱۲) و آثار شریعت مصطفوی^(۱۳) (ص) و سنت علوی و دروی
دو جامع^(۱۴) معمور کبیر و صغیر باجمعه و جماعت^(۱۵) و ترتیب عیدین و غدیر و شب
قدر و عاشوراء^(۱۶) و برات و ختمات قرآن متواتر و مدرسه عزالدلکی و عربشاهی معمور
بآلت و عدت و مدرّسان چون سیّد ابو عبدالله و سیّد زین الدین ابو الفتح حسینی و عالمان با
ورع و مجالس علم و وعظ^(۱۷) متواتر و مشاهد امام زادگان عبدالله موسی و فضل و سلیمان
اولاد موسی کاظم (ع)^(۱۸) منور و مشحون بعلماء و فقهاء متبحر و متدین^(۱۹) و روایت

(۱) ترجمه این عالم و خاندانش عن قریب ذکر خواهد شد ان شاء الله . (۲) منتجب الدین گفته :
« القاضی خطیر الدین ابو منصور الحسین بن عبد الجبار الطوسی نزیل قاسان فقیه ثقة صالح »
(۳) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه هست . (۴) کذا فی النسخ لیکن صحت و سقم
صورت کلمه بر من معلوم نشد چه در مظان ذکر آن هرچه گشتم بچنین اسمی بر نخوردم و لعل الله
یعدت بعد ذلك أمراً . (۵) خ ل : « بیار گزر است در آن حدود » و این عبارت در یک
نسخه اصلاً نیست . (۶) خ ل : « و برکات آنرا همه ملوک و وزراء خریدار و سلاطین و امراء
معترف » . (۷) در مجالس المؤمنین « فی النبوة و الامامة » نیز در آخر همین جمله دعایه
مذکور است . (۸) خ ل : « اما شهر آبه » . (۹) خ ل : « الحمد لله والمنة » . (۱۰) خ ل :
« مؤمنان » . (۱۱) خ ل : « محمدی » . (۱۲) خ ل : « و سنت علوی در جامع » . (۱۳) خ ل :
« جماعات » . (۱۴) خ ل : « و غدیر و قدر و عاشور » . (۱۵) خ ل : « مجلس علماء و
عظماء » . (۱۶) خ ل : « بشهد امام زادگان عبدالله بن موسی و فضل و سلیمان اولاد امام
همام کاظم (ع) » . (۱۷) خ ل : « منور و مشتهر از علمای رفته و مانده مفتخر و متدین » و در
نسخه دیگر « و مشهد علماء و فقه و مانده همه متبحر و متدین » .

کرده اند معتمدان از سید اولین و آخرین محمد مصطفی (ص) که گفت: «لما أن عرج بی إلى السماء مرتت بأرض کافور» شمت منهار ائحة طيبة فقلت: یا جبرئیل ماهذه البقعة؟ - فقال: هذه بقعة يقال لها آبة عرضت عليها رسالتك وولاية ذريتك فقبلت وإن الله تعالى لیخلق منها رجلا یتواونک ویتواون ذریتک فبارک الله فیها وعلی أهلها»^(۱)

معنی آنستکه مهتر همه انبیاء (ص) گفت^(۲) در شب معراج نظرم بر بقعه افتاد اسفید و نورانی که بوی خوش از آن بقعه درم بالا علی^(۳) بدماغ من رسید پرسیدم از جبرئیل که این کدام بقعه است گفت این بقعه را آبه خوانند رسالت تو و ولایت فرزندان تو^(۴) بروی عرض کردند قبول کرد باری تعالی از وی مردانی آفریند که متابعت تو و فرزندان تو را میان بسته دارند^(۵) مبارک باد بر آن شهر و بر اهلش ولایت و هودت شما و اگرچه^(۶) اخبار در فضیلت آبه بی نهایت است^(۷) ما را در این کتاب این قدر کیفیت است.

اما ورامین^(۸) اگرچه دیهی است بمنزلت از شهرها باز نماند آثار شریعت و انوار اسلام از طاعات و عبادات و خیرات و احسانی که آنجا ظاهر است از برکات رضی اللّٰه عنہ اَبوسعید اُسعه الله فی الدارين و پسران او از بنیاد مسجد جامع و خطبه و نماز و مدرسه رضویه و فتحیه با اوقاف معتمد^(۹) و مدرّسان عالم متدیّن و فقهاء طالب مجدّ و خیرات

(۱) مجلسی در بحار گفته (ج ۱، باب المدوح من البلدان والمذموم منها، ۳۴۳) : «روی الشيخ الاجل عبد الجلیل الرازی فی کتاب النقص باسناده عن السبی (ص) لما عرج بی الحدیث»
(۲) خ ل : « فرمود » . (۳) خ ل : « بر ملا علی » . (۴) خ ل : « ولایت آل تو » .
(۵) خ ل : « که متابعت تو و فرزندان تو کنند و میان بسته دارند » : (۶) کلمه « اگرچه » در غالب نسخ نیست .

(۷) در باب آبه اخبار زیاد بنظر نرسیده است بلی بغیر این خبر خبری دیگر نیز دیده ام لیکن بر کثرت اخبار چنانکه صریح عبارت متن است مطلع نشده ام و نظیر همین خبر را اهل سنت در باب شهر هرات روایت کرده اند رجوع شود بتاریخ هرات تألیف سیف بن محمد بن یعقوب هروی (ص ۴۷) لیکن ناگفته نماند آبه از قدیم الایام دارالتشیع بوده است و ساوه دارالتسنن چنانکه یاقوت در معجم البلدان و قاضی در مجالس المؤمنین و غیرهما در غیر آنها باین مطلب تصریح کرده اند . (۸) قاضی ششتری (ره) در مجلس اول از مجالس المؤمنین در ضمن ترجمه ورامین گفته : « و شیخ عبد الجلیل رازی در مقام تعداد بعضی از بلاد شیعه گفته که . « اما ورامین ؛ » آنگاه عبارت را تا آخر آنچه راجع بورامین است با تصریفی که مغل بمعنی نیست نقل کرده است) . (۹) خ ل : « با اوقاف و معتمدان » . و شاید صحیح « معتد بها » بوده است .

ایشان در حرمین^(۴) مکه مؤمنین و مشاهد ائمه و اولادشان^(۲) از شمع نهادن و تبرک^(۳) فرستادن و یواهمین^(۴) در هر رمضان خوان عام^(۵) نهادن و ادرارات و رسوم که همه طوائف اسلام را باشد از حنفی و سنّی و شیعی بی تعصب و مانند آن .

اماساری و ارم معلوم است که همیشه دارالملک و سریر گاه ملوک مازندران بوده است و غرباء و بازرگانان در او ایمن و شعار مسلمانی از جوامع^(۶) و مدارس و مساجد و مجالس ظاهر و اکنون خود بدولت شاه شاهان رستم بن علی^(۷) آید الله بنصره و پدرش ملک مازندران علی بن شهریار قبة الاسلام^(۷) است که بسالی هزار محدود باطنی را در آن حدود طعمه سگان کنند^(۸) اگر چه خواجه نوسنی^(۹) آثار قرینه الموت خوانده است او لا اگر قرینه الموت بدان سبب است^(۱۰) که «خیر العمل» بظاهر میگوید خواجه مجتبر انتقالی مییاست که از حاجیان پیر سیدی که بحضور امیر حاج^(۱۱) و لشکر او صد هزار مجتبر سنی و خارجی و ناصبی بر در کعبه معظمه که با اتفاق اشرف البقاع و خیر البلاد است هر روز پنج بار «خیر العمل» آشکارا زنند پس علی زعمه قرینه الموت باشد نعوذ بالله من سوء المقال و من شرّ الضلال^(۱۱) و دیگر آنکه معلوم است که هر ملکی از ملوک سلجوق را که خوفی پدید آمده^(۱۲) پناه او آن حدود بوده^(۱۳) و می تازد تا با آنجا چون طغرل بیگ و مسعود بن سلیمان رحمهم الله که ما خود دیدیم^(۱۴) پس لازم آید بقول خواجه که پناه بالموت برده باشند و دیگر آنکه دختران سلاطین را الا باصفهبدان مازندران ندهند^(۱۵) پس لازم آید که سلاطین آل سلجوق پیوند بالموت کرده باشند^(۱۶) چهارم آنکه هر سال از دار الخلافه أجلّها الله^(۱۷) بساری و ارم رسولان فرستند و خلعتها برند^(۱۸) و روا نباشد که خلفاء خلعت بالموت فرستند پنجم آنکه هر سال چند بار رسولان

(۱) خ ل : « در زمین » . (۲) عبارت « و اولادشان » فقط در یک نسخه هست . (۳) خ ز : « وبرک » . (۴) خ ل : « و در ورامین » . (۵) خ ل : « از آن عام » . (۶) خ ل : « و شعار مسلمانان و مسلمانی از مجامع » و در نسخه دیگر : « از جامع » . (۷) خ ل : « قبة اسلام » . (۸) خ ل : « میکنند » و در نسخه دیگر « کنند » و در نسخه دیگر « میکنند » (۹) خ ل : « خواجه سنی » . (۱۰) خ ل : « بدانست » . (۱۱) خ ل : « پس علی زعمه قرینه الموت نعوذ بالله من سوء المقال و من شرّ الضلال » . (۱۲) خ ل : « آید » (۱۳) خ ل : « باشد » . (۱۴) خ ل : « و ما خود دیدیم » . (۱۵) خ ل : « را باصفهبدان مازندران بدهند » . (۱۶) خ ل : « کرده اند و میکنند » . (۱۷) خ ل : « أهل الله » . (۱۸) خ ل : « رسولان شوند و خلعتهای سیه برند » .

امراء^(۱) و سپاه سالاران عراق بساری شوند و تحفه‌ها^(۲) بپند واز آنجا آیند و آورند^(۳) و معلوم است که ترکان غازی باملحدان اختلاط نکنند و بر اینگونه که ترکان غازی اند اگر^(۴) نقش ملحد بر دیوار بینند بتیغ بکشند^(۵) و وجه نیکوتر آن است که قرینه الموت آنجا^(۶) درخور باشد که وجوب معرفت خدای تعالی را حواله بتقلید و تعلیم کنند اهل ساری و ارم وجوب معرفت حواله بعقل و نظر کنند^(۷) تا این جمله بخواند و جواب آن کلمه بداند و جواب را جنگ نشمرند^(۸).

اما سبزواری بحمدالله و المنة^(۹) ملء از اسلام و شریعت است و آراسته^(۱۰) بمساجد نورانی و مدارس نیکو و علماء که خلفاً عن سلف طریقه شریعت آموخته^(۱۱) لعنت ملاحد و خصوصت بواطنه در آن بقعه آشکارا، و درس و مناظره و مجلس و ختمات قرآن متواتر و ظاهر، و عجب^(۱۲) این است که هر لشکری که در عهد امیر غازی عباس و امیر ایناج بیگ مجاهد^(۱۳) از روی بدان حدود نهاد^(۱۴) نهب و غارت و ملحد کشتن ایشان بدامغان باشد و سبزواری عادت نباشد پس خواه چه چون احوال دامغان و دامغانیان و مذهب ایشان^(۱۵) داند باید که در حق سبزواری زبان بادب جنباند و هذه قصیرة عن طویلة^(۱۶).

آنکه^(۱۷) گفته: « همه مشرق و مغرب مشحون است باصحاب شافعی و بوحنیقه و تیغ و قلم در دست ایشان است ».

جواب آنست که هست و مبارک باد عاقلان این معنی را منکر نباشند اما امثال

-
- (۱) خل. « امراء و سپاهی ». (۲) ح ل. « و کفنها ». (۳) خ ل: « آیند و روند ». (۴) خل. (بجای عبارت میان دو ستاره) « و معلوم است که ترکان غازی باید که اگر ». (۵) خل. « تیغ بکشند » و نسخه دیگر « بتیغ کشند ». (۶) خل. « آن را ». (۷) خل: « وجه نیکوتر است که قرینه الموت آنجا اولی تر باشد که وجوب معرفت خدا را حواله بعقل و نظر نکنند ». (۸) خل. « و جواب جنگ نشمرد و ماتوفیقی لا بالله ». (۹) خل: « سبزواری بحمدالله و منه ». (۱۰) خل « هم محل اسلام و شریعت است آراسته ». (۱۱) خل: « و علماء خلف از سلف طریقت و شریعت ابوحنیقه ». (۱۲) خل: « و عجیب تر ». (۱۳) خل: « که در عهد عباس غازی و ایدانج بیگ مجاهد » ایساج و « ایناج » هر دو را در کتب تواریخ برای این امیر معروف سلاجقه اطلاق کرده اند. (۱۴) خل: « نهب ». (۱۵) خل: « احوال دامغان و مذهب دامغانیان ». (۱۶) خ ل. باضافه « الحمد لله رب العالمین ». (۱۷) خل: « آنچه » یا « آنکه ».

مصنّف انتقالی نامنصف در این فصل چنان است که در حکایات آورده اند^(۱) که گرگ
گرسنه^(۲) چند شبانه روز بامعده خالی بطلب مأکولی دریابان میرفت^(۳) و چیزی
می جست که نفس اماره را بدان سیر^(۴) کند در کناره^(۵) دریا مرداری یافت
که موخوش صحراء و طیور هوا بهری از آن خورده اند^(۶) و بیشتر مانده گرگ گرسنه خرم
شد و گفت ذخیره یکماهه حاصل است ناگاه روباهی^(۷) از راهی برآمد تو بره حیل
بر فترک تمنا بسته چون نظرش بر گرگ حریص و مردار مرغوب^(۸) افتاد با خود گفت
دریغا که حریف این لاشه^(۹) را تنها بخورد و من محروم مانم آهسته بیامد و از دور
بایستاد و بزبان ددان بر گرگ تناء^(۱۰) گفت و گفت مرا عجب می آید که گرگ با بزرگی
خطر و پاکی خاطر بندانسته است^(۱۱) که آن مطعوم که در میان آب افتاده است
قریه تر و نیکوتر است و ماهیان دریا همین ساعت که بداندند از برای خود^(۱۲) بتجهیل
قسمت کنند اگر امیر مصلحت بیند اوّل از آن فارغ شود که این خود مدّ خراست و
من بحکم بندگی تابوقت فراغت تو از آن این را خراست میکنم گرگ چون مراد خود
مثنّی یافت بطمع آن سر برداشت روباه خیال مرداری که بساحل^(۱۳) بحر افتاده بود
بعکس^(۱۴) بگرگ نمود گرگ با خود گفت^(۱۵) من پنداشتم که ابن بیچاره منافق است
چون باز دیدم یاری مشفق و دوستی موافق بود روباه را گفت^(۱۶) تو با این می باش و نصرف
در آن مکن تا من از آن^(۱۷) بپردازم * که مبادا ماهیان بیا گاهند و بر ما راهزنند^(۱۸)
این بگفت و در کشتی آزنشست و بدریای تیار قرین شد^(۱۹) و نشیب و بالای چند از مقام
افتاد نه بر مراد و خیال در ادراک محال گشت. روباه بر کنار دریا بهمه دهن گوشت
همی خورد و گرگ دولت برگشته بزبان تصرّع روباه را میگفت^(۲۰) ای برادر بفریادم رس

(۱) خ ل : « که در حکایت هست » : (۲) خ ل : « کهنه » . (۳) خ ل : « بیابان می پیمود » .
(۴) خ ل : « تسلی » . (۵) خ ل : « بر کنار » . (۶) خ ل : « خرج کرده » . (۷) خ ل :
« روباهی ناگاهی » . (۸) خ ل : « چون نظر حریصش بر گرگ » . (۹) خ ل : « که
این خرف این گشته » . (۱۰) خ ل : « تنائی » . (۱۱) خ ل : « که کاکا با بزرگی خطرناکی
خاطر ندانسته است » . (۱۲) خ ل : « برخود » . (۱۳) خ ل : « خیال همان مردار که
بر ساحل » . (۱۴) خ ل : « بعکس » . (۱۵) خ ل : « که گرگ میکوید » . (۱۶) خ ل :
« روباه را میکوید » . (۱۷) خ ل : « تا من از کار آن » . (۱۸) جمله میان دو ستاره
در يك نسخه نیست . (۱۹) خ ل : « و بدریای سان قری شد » . (۲۰) خ ل : « گرگ دوان
بر گشته بزبان تصرّع روباه را میکوید » .

که بجان درخطر^(۱)م روابه گفت جان میکن که ترا همین درخوراست و گفته اند : « طلب الغایة شؤم »^(۲) گرگ هلاک شد و روابه بسلامت برفت^(۳) کذلک همچنین افتاده است کار^(۴) این مصدّف نا منصف رافضی بوده سنّی شده که گرسنه لقمه حقّ بوده است و دریدو بیابان تکلیف سرگردان اتّفاقاً^(۵) مردار رفض را برکنار دریای تقلید^(۶) بدیده است و بدان مغرور شده ناگاه روابه شبهت بیامده است و درگرداب تهمت خیال^(۷) جبریدو نموده و او آن بگذاشته و ازین بهره^(۸) بر نداشته تا بضرورت میگوید^(۹) . شعر :

اکنون که بدست مانده آن ماند و نه این چون کافر درویش^(۱۰) نه دنیا و نه دین

« مذهبین بین ذلك لاإلی هؤلاء ولاإلی هؤلاء »

ای بیچاره اگر بوحنیفه بزرگ است ترا چه و اگر قدر شافعی^(۱۱) بلند است تراچه « ثبت العرش ثم انقش علیه »^(۱۲) و چه خوش گفته اند^(۱۳) که گرسنه در خواب همه طعامهای^(۱۴) لذیذ بیند و خورد و تشنه آب سرد صافی آشامد و چون بیدار شود گرسنه تر و تشنه تر باشد و هر کجا بی آلتی^(۱۵) متهمی باشد بدروغ خویشتن را^(۱۶) بر فتراک نیکان بندد . بحمدالله بدین تقریر و تصنیف که ساخته است معلوم شد که هم^(۱۷) از مذهب بوحنیفه دور است و هم از طریقه شافعی مهجور (فرد)^(۱۸) :

اندر همه ده جوی نه مارا مالا ف زنان که ده خدائیم^(۱۹)

آنگه^(۲۰) گفته : « خصوصاً قاضی القضاة امام کبیر ظهیر الدین نعمان الزّمان

ابوحنیفه دوم است » .

(۱) خ ل : « که چه سان درخطر م » و در نسخه دیگر « که بجان در مانده ام » . (۲) خ ل : « طلب الغایة مشؤم » . (۳) خ ل . « بسلامت افتاد » . (۴) خ ل : « کذلک همچنان کار » . (۵) کلمه « اتّفاقاً » فقط در یک نسخه هست . (۶) خ ل : « برکنار دریا بدیده تقلید » . (۷) خ ل : « خیالی » . (۸) خ ل : « بهره خود » . (۹) خ ل : « گوید » . (۱۰) خ ل : « فلاح » . (۱۱) خ ل : « و اگر شافعی » . (۱۲) در یک نسخه این مثل نیست . (۱۳) خ ل : « جوابش گفته آمد » . (۱۴) خ ل : « خوردنیهای » . (۱۵) خ ل : « مراعی » . (۱۶) کلمه « را » فقط در یک نسخه هست . (۱۷) خ ل : « ساخته ام هم » . (۱۸) خ ل : « شعر » . (۱۹) از سنائی است که در ضمن غزلی سروده است (رجوع شود بص ۶۹۱ دیوان او) و در نسخه « ده کیائیم » . (۲۰) خ ل : « آنچه » و در دیگری « آنکه » .

جواب این است ^(۱) که آری هست و عبارتک باد. اما خواهی نوشتی در این ثناء
تقیّه میکنند و بمذهب وی تقیه باطل ^(۲) باشد که میگوید قاضی القضاتی را که در پیش
تخت سلطان سعید مسعود نورالله قبره بحضور ارکان عالم بدرست ^(۳) کرده است که
مذهب خواه در وجوب معرفت با مذهب ملحدان برابر است و خطّ رئیس و عالم
خواه بحتّ بسته ^(۴) و ایشان را از مذهب صد و پنجاه ساله تبرّا فرموده است
و در جهان اُورا و ابوحنیفه را دشمنی نیست از مجبران عظیم تر تا داند که تقیه و نفاق
کرده است در این اجراء ^(۵).

آنکه ^(۶) گفته است: «و هرگز هیچ سنی را تهمت الحاد نیفتاده است».

جواب این کلمه آنستکه خلاقی نیست که سنی ملحد نباشد و شیعی ^(۷) ملحد
نباشد ملحد ملحد باشد بهر مذهب که التجاء کند اما عادت ملاحده آن باشد که
هر گروهی خود را بمذهبی بندند اما خواه میبایست که حسن صباح و بوالفتوح ^(۸)
گورده خرم و بوالعثمانک دهدار ^(۹) اصفهانی و عطّاش ^(۱۰) أفرع و بوالمعالی نحّاس ^(۱۱) و
دلسان و سّمان ^(۱۲) و محسن خالدي و ابراهیم سهلوی ^(۱۳) و احمد علی حامد بسطامی و
یوسف بواسحق ^(۱۴) خوزی و اسمعیل بو حمدان ^(۱۵) را فراموش نکرده بودی و شرمی
بداشتی از تکرار بی فائده که ملحد خود ملحد باشد بهر ^(۱۶) طریقه که نماید علیهم
لعنة الله و لعنة اللاعنين.

آنکه گفته است: «که من بقم بودم در مسجدی رفتم سگی را دیدم» ^(۱۷).

(۱) خل: «آنست». (۲) خل: «باطنی». (۳) خل: «درست». (۴) خل: «و
خط رئیس عالم بحتّ بسته». (۵) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره). «اما ابوحنیفه
را دشمنی عظیم تر از مجبران نیست تا داند که داند نفاق و تقیه میکند درین اجراء والسلام».
(۶) خل: «آنچه». (۷) خل: «شاعی». (۸) خل: «بلفتوح». (۹) خل: «و بلعنا
بسکه دیده دار». (۱۰) خل: «عطّاش». (۱۱) خل: «بوالمعالی النحاس». (۱۲) خل:
«و دیسان و یمانی» و این دو کلمه اصلاً و بدلاً در یک نسخه نیست و تصحیح آنها برای من میسر
نشد. (۱۳) کذا، و در نسخه دیگر «بهاوی». (۱۴) خل: «بواسحق» و در نسخه دیگر
«ابواسحاق». (۱۵) خل: «باحمدان». (۱۶) خل: «بر هر طریقه». (۱۷) این جمله
اعتراضیه و جواب آن در یک نسخه نیست و در بعضی نسخه ها در غیر این مورد ذکر شده است.

اما جواب این محالات که وزن^(۱) آنست که در مساجد و یران شده که در و دیوار ندارد سگ و سگ شکلان در شوند اگر بقم باشد و اگر باصفهان و آن نقصان و بطلان مذهب را شاید و عقلاء این معنی دانند *

آنکه^(۲) گفته: * در همه جهان هرگز رافضی نبوده است که او را در دین و دولت قدری یا قدمی یا جاهی یا منزلتی یا حرمتی یا نامی بوده باشد *^(۳).

جواب این فصل آنستکه ندانم^(۴) که بدین لفظ که را میخواهد پس بضرورت اسامی جمعی^(۵) از فنون طبقات ذکر کرده شود تا شبیهت بر خیزد بنظر در آن.

اولا شبهتی نیست که از این رافضی شیعی^(۶) را میخواهد. ابتداء از انبیاء بگیریم^(۷) که باری تعالی ابراهیم خلیل را بارفت درجه^(۸) نبوت شیعی میخواند^(۹) آنجا که گفت: «وإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ» و * از امتان پیشتر پیروان *^(۱۰) کلیم خود را بدین لفظ و لقب یاد میکند آنجا که گفته: «هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ» معلوم است * از لغت عرب که شیعی پیرو و یاور و مقتدی *^(۱۱) باشد پس این لقب چون^(۱۲) از آدم بگذری همه انبیاء را بشاید و همه اولیاء را محتمل^(۱۳) باشد و بعد از رسول (ص) این لفظ اجراء کردند در پیروان و یاران و یاوران و انصار^(۱۴) امیر المؤمنین علی مرتضی (ع) از عهد * اوتا بقیامت هر که امام منصوص و مقطوع علی عصمته گفته است و گوید: در اول حال *^(۱۵) بوزر است و سلمان، و عمار، و مقداد، و خزیمه، و حذیفه الیمان^(۱۶) و جابر، و ابودآب، و سعد عباد، و سهل حنیف^(۱۷) انصاری، و ابودجانه

(۱) گویا مراد کم وزن است که کمایه از بیدر و ارزش باشد پس مخفف «کاه وزن» میشود و در بعضی نسخ بر روی کاف ضمه گذاشته اند و بکاف فارسی خوانده اند و این معنی مخالف با عفت قلم این متکلم جلیل است زیرا ملاحظه روش کتاب رعایت ادب او را تا غایت درجه می رساند.
 (۲) خل: «آچه» (۳) خل: (بجای عبارت میان دوستاره) « در همه جهان رافضیان بوده اند که ایشان را هرگز در دین و دولت قدری یا جاهی یا حرمتی یا منزلتی یا نامی بوده است ».
 (۴) خل: «نمیدانم». (۵) خل: «جماعتی» (۶) خل: «شیعه». (۷) خل: «درگیریم». (۸) خل: «بدرجه». (۹) خل: «میگوید». (۱۰) خل: (بجای عبارت میان دوستاره در بعضی نسخه ها نیست و عبارت چنین است «و کلیم خود را». (۱۱) خل: (بجای عبارت میان دوستاره) : «که در لغت عرب پیرو و مقتدی و یاور بمعنی شیعه». (۱۲) خل: «جز». (۱۳) خل: «متحمل». (۱۴) خل: «انصاران». (۱۵) خل: «در حالت اول». (۱۶) خل: «حذیفه بن الیمان». (۱۷) خل: «و سهل بن حنیف».

و دیگران که بذکر همه کتاب مطلق شود. و از یاران عهد امیر المؤمنین (ع) عبدالله عباس پسر عم مصطفی (ص) پدر ^(۱) خلفاء و محمد ابوبکر الصدیق الشیعی که علی (ع) روز وفات او میگوید: «کان لله عبدالصالحاً ولنا ولدنا ناصحاً» و کمیل زیاد نخعی، و اصبح نباته، و مالک اشتر شمشیر شیر خدا ^(۲) و حارث اعور همدانی، و اعمش و ابوالاسود ^(۳) الدثلی، و قنبر، و رشید الهجری، و هیشم ثمار، و سعد الثقفی و اویس القرنی ^(۴) که بصقین ^(۵) شهید شد بتبع مسلمانان (علی زعم خواجه مصنف) رضی الله عنهم ^(۶). و در عهد هر امامی از حسن علی تا مهدی ^(۷) بن حسن عسکری علیهم السلام بسیار محققان معتمد ^(۸) بوده اند چون بنی همدان، و بنی ثقیف، و شهداء کربلاء که جان فدا و تن سبیل ^(۹) کردند در راه خدا و بعد از آن چون مختار بوعبیده ثقفی ^(۱۰) و مسیب ^(۱۱) و سلیمان، و رفاعه، و حمید مسلم و غیر هم رضی الله عنهم ^(۱۲).

واز رواة و ثقاة أئمة (ع)

چون یوبصیر ^(۱۳) و زید شحام و محمد بن یعقوب الکلینی و علی بن یقطین که وزیر هارون بود و سدید الصیرفی ^(۱۴) و معلی بن خنیس، و معاویه عمار، و جابر الجعفی، و عمار الدهنی ^(۱۵) و محمد بن الصلت، و هشام بن الحکم، و ابوجعفر النصیر ^(۱۶)، و الحسن الصفار، و ابن ماجیلویه القمی، و امثالهم و اشباههم رحمة الله علیهم، که ذکر اسامی همه را ترتیب کتابی مفرد باید ^(۱۷).

واز متبحران علماء از متأخران

چون نو بختیان چهل مرد هر یکی مصنف که تألیف کتب «الاراء والدیانات» کرده اند

-
- (۱) خ ل: «و پدر». (۲) خ ل: «شمشیر خدا». (۳) خ ل: «وعمش ابوالاسود». و چون اعمش را شناختم تصحیح عبارت برایم میسر نشد. (۴) خ ل: «قرنی». (۵) خ ل: «که بنهروان» و در سه نسخه عبارت چنین است «و عمار یاسر که بنهروان». (۶) خ ل: «علی زعم المصنف رضوان الله علیهم» (۷) خ ل: «تا مهدی». (۸) خ ل: «معتد» (۹) خ ل: «که جان فدا تن سید کردند» و در نسخه دیگر «که جان و فدای و تن را سبیل کرده اند» و در نسخه دیگر «که جان و فدای سید کردند». (۱۰) خ ل: «و بوعبیده الثقفی». (۱۱) خ ل: «مسیب بن قعقاع الغزاعی». (۱۲) خ ل: «رضوان الله علیهم». (۱۳) خ ل: «چون یوبصیر» و در نسخه دیگر «چون نصر». (۱۴) خ ل: «الصراف». (۱۵) خ ل: «الزبیری». (۱۶) خ ل: «البصیر» و در نسخه دیگر «البصری». (۱۷) خ ل: «بترتیب کنی کتابی مفرد هست».

بسی مطّول و مختصر * (۱) همه در اثبات عدل و توحید و صحت نبوت و حجت امامت نوشته و در آنجا نفی اثر طبع و هیولی ورد بر فلسفه و زندقه کرده اند و همچون علی حسنان قمی (۲) صاحب کتاب الشرایع سفیر امام حسن عسکری (ع) بقم ، و محمد بن شاذان (۳) و زکریّا بن آدم ، و ابوجعفر الکبیر بابویه مصنّف سیصد مجلد از اصول و فروع ، و نقیب النقباء طاهر بافضل و نسب و نعمت و حرمت که متنبی شاعر را در مدح او اشعار بسیار است (۴) که بهری از آن ذکر کرده شد (۵) و الشیخ المفید محمد بن محمد بن نعمان حارثی رئیس و عالم شیعه معاصر بوبکر باقلانی مجبّر که بارها او را در مناظره مبهوت ساخته تا هست که روزی مفید درسرخن بوبکر باقلانی دخیل کرده باقلانی برای خجالت شیخ مفید گفته : « ألك فی کلّ قدر مغرقة ؟ » شیخ مفید جواب داده که « تمثّلت بأداة أبیک » (۶) و باقلانی را خجل کرده و

(۱) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و از متبحران علماء از متأخران چون نو بختیان چهل مرد در مصنف که تألیف کتاب « الاملاء و الدیانات » کرده اند بسیار مطول و مقصر و مختصر » .
(۲) خ ل : « حنینان » تصحیح کلمه « حسنان » و معرفی « علی حسنان » مذکور برای من میسر نشد .
(۳) شیخ ابوعلی طبرسی (ره) در اعلام الوری و ابن طاووس در ربیع الشیعه محمد بن شاذان را از و کلاه ناحیه مقدسه معرفی کرده اند و در ضبط کلمه « شاذان » در میان علماء اختلاف است ضبط معروف و مشهور آنست که بذال معجبه است لیکن مولی عنایة الله قهبائی (ره) در مجمع الرجال در ترجمه شاذان تحت عنوان « شاذان بن الغلیل نیسابوری » که و الفاضل معروف بجلالت و وثاقت است در ضمن کلامی گفته : « إن « شاذان » بالذال المهملة و هو لفظ أعجمی حیث إنه لقب الغلیل بن نعیم النیسابوری و اللقب یکون من الا حوال و الصفات کمالا یغنی بعد النظر فیما سیرد فی باب الالقب ، و علی ما ذکرنا بصیر حالا و صفة و أمثاله کثیرة مثل فرحان و خندان و گریان و سوزان و افغان و خیزان و غیرها و بالذال المعجمة لا یوجد لها معنی فی اللغات حتی یکون بالنظر لیه لقباً فقول العلامة (ره) فی العیاسة « انه بالذال المعجمة » لا أصل له و لا دلیل علیه و لعل کلامه مبنی علی آنه اسم لوالد الفضل لا لقب له و قد علم أنه اشتباه فتأمل » . و عالم جلیل مولی اسماعیل خواجوی (ره) نیز این قول را در فوائد رجالیه خود ایراد کرده است و از سیاق کلامش معلوم میشود که این قول مختار او تنز مییابد .
(۴) خ ل : « که متنبی شاعر را در مدح وی مدائح بسیار است » . (۵) خ ل : « که بهری را ذکر کرده آمد » .

(۶) قاضی ششتری (ره) در مجالس المؤمنین در ترجمه حال مفید (ره) گفته : « و از جمله علمای اهل سنت که در دست شیخ مفید عاجز و مبهوت و پایمال بودند قاضی ابوبکر باقلانی مشهور است که روزی در مناظره شیخ چون مرغ رمیده از شاخی بشاخی میپرید و مانند غریق بجان رسیده از حشیشی بحشیشی متشبث و متوسل میگردد و چون شیخ راه پرواز او را بست و وسائل « بقیه در حاشیه صفحه ۱۸۰ »

مانند این بسیار است که بذکر همه کتاب موقوف شود و بعد از وی شاگرد بزرگش مرتضی علم الهدی متبحر در فنون علوم و مصنف کتب بسیار از اصول و فروع و برادرش سید رضی الدین عالم و شاعر که از مختارات کلام حضرت امیر المؤمنین (ع) نهج البلاغه بهم آورده است و در آنجا از قول فرزدق شاعر این بیت یاد کرده: «شعر أولئك آبائي فيجئني بمثلهم إذ اجمعتنا يا جرير المجامع»^(۱)

و بعد از آن شیخ ابو جعفر طوسی ققیه و عالم و مفسر و مقرئ و متکلم که زیاده از دوست مجلد در فنون علوم تصنیف ساخته است و ابوعلی الجعفری^(۲) و ابوعلی سالار^(۳) مصنف کتب بسیار همه شاگردان مرتضی بزرگ رحمة الله علیهم و احمد

« بقیة صفحة ۱۷۹ »

او را در هم شکست باقلانی خواست که شیخ را خوش آمدی گوید که موجب تسکین شیخ شده در الزام مبالغه و استقصاء ننماید و او را در نظر حاضران شرمنده و رسوا سازد لاجرم اعتراف بقدرت شیخ در فنون علوم نموده گفت: «ألك في كل قدر مغرفة؟» یعنی آیترا در هر دیکسی کفگیر است؟ - «شیخ در جواب گفت: «نعم ما تمثلت بأدوات أییک یعنی خوب کردی بدیک و کفگیر که از ادوات پدر باقلانز تست تمثل نوودی» باقلانی ملزم و خجل گردیده اهل مجلس بر او بخندیدند. میدانی در جمیع الامثال در حرف هاء در فصل امثال مولدین گفته: «هومن كل ذق رقعة ومن كل قدر مغرفة ومن كل صبي كتاب» و از سوق عبارت برمیآید که مثلی است برای جامعیت میزنند و بنا بر بیان قاضی (ره) بنظر میآید که عبارت باقلانی «لك في كل قدر مغرفة» باشد و بطور اخبار گفته باشد نه آنکه همزه داشته باشد و بطور استفهام ذکر کرده باشد چه در آن صورت دلالت بر مدح نخواهد داشت مگر با تکلف بسیار لیکن این بیان مخالف نص صریح متن این کتاب است چه تصریح شده است که مقصود باقلانی اهانت بوده است نه مدح والله أعلم.

(۱) سید رضی (ره) در مقدمه نهج البلاغه در مقام مباحثات و افتخار بآباء گرامی خود ائمه اطهار علیهم السلام بیت مذکور تمثل کرده است. (۲) در نسخه ها «ابن الجوهري» و در بعضی «ابن الجوزي» (در بعضی بجیم و در بعضی دیگر بغاء منقوط) ضبط شده است لیکن بدون شك مراد همان است که در متن تصحیح کردیم نجاشی و علامه و غیر آنها از علمای رجال گفته اند: «محمد بن الحسن بن حمزة الجعفری ابوعلی خلیفة الشیخ البغید (ره) والجالس مجلسه متکلم ققیه قیم بالا مرین جمیع امات (ره) يوم السبت سادس عشر رمضان سنة ثلاث وستين وأربع مائة ودفن فی داره» سپس نجاشی بذکر تصنیفات شریفه اش پرداخته است هر که طالب تفصیل آنها باشد بکتاب رجال مراجعه کند و این همان عالم است که شریک نجاشی و سالار بوده است در غسل سید مرتضی علم الهدی (ره) چنانکه در ترجمه سید ذکر شده است و نص عبارت خلاصه این است «وتولى غسله أبو الحسين أحمد بن الحسين النجاشی ومعه الشريف أبوعلی محمد بن الحسن الجعفری و سالار بن عبد العزیز الدیلمی» و نجاشی نیز باین مطلب تصریح کرده است. (۳) خ ل: «سلا» و آن مرمر «سالار» فارسی است منتجب الدین (ره) گفته: «الشیخ أبوعلی سالار بن عبد العزیز الدیلمی ققیه ثقة عین له کتاب العراسم العلویة والاحکام النبویة اخیرنا» «بقیة حاشیة در صفحه ۱۸۱»

حمدانی^(۱) و سفير امام (ع) بوالفرج مظفر حمدانی^(۲) و ابنه الشيخ الحسين أبی الفرج الحمدانی^(۳) که عالم و زاهد بوده است و الشيخ المعتمد جعفر الدوریستی مصنف

«بقيّة حاشية» صفحه ۱۸۰

بهاوالد، عن أبيه، عنه رحمهم الله « و علامه (ره) گفته : « سار بن عبدالعزيز الديلمي أبو يعلى قدس الله روحه شيخنا المقدم في الفقه و الادب و غيرهما كان ثقة و جهاً له المقنع في المذهب ، و التقريب في أصول الفقه ، و المراسم في الفقه ، و الرد على أبي الحسن البصري في نقض التافسي ، و التذكرة في حقيقة الجوهر ؛ قرأ على الفقيه (ره) و على السيد المرتضى (ره) . »

(۱) عبارت میان دو ستاره در نسخ بسار مشوش است دريك نسخه چنین است « و مظفر احمد حمدانی سفير امام و ابوالفرج حمدانی و ابنه الشيخ الحسين بن الفرج الحمدانی » و در نسخ ديگر « و مظفر خواجه حمدانی سفير امام ، و ابوالفرج حمدانی و ابنه الشيخ حسين عالم » در هر صورت همین عبارت را بصورت متن تصحيح كردیم و شاید مراد به « احمد حمدانی » (بنابر صحت وجود آن در متن چنانکه دريك نسخه هست) . آن عالم است که منتجب الدين (ره) در باره اش گفته : « الشيخ الامام جمال الدين احمد بن الحسين بن حمدان الحمدانی عالم و روع شهيد » . (۲) منتجب الدين (ره) گفته : « الشيخ الثقة أبو الفرج الطاهر بن علي بن الحسين الحمدانی ثقة عين و هو من سفراء الامام صاحب الزمان عليه السلام أدرك الشيخ المفيد أباعبدالله محمد بن محمد بن النعمان الحارثي البغدادي رحمه الله و جلس مجلس درس السيد المرتضى و الشيخ الموفق أبي جعفر الطوسي ، قرأ على المفيد و لم يقرأ عليهما ؛ أخبرنا أبو الدعن والده عنه رحمهم الله مؤلفاته ؛ منها كتاب الغيبة ، كتاب السنة ، كتاب الزاهر في الاخيار ، كتاب المنهاج ، كتاب الفرائض » . و رافعي نیز در كتاب « التلويح » در ترجمه او چنین گفته (ص ۹۰ ، س ۸ نسخه عكسی) :

«الطاهر بن علي بن حسين الحمدانی أبو الفرج القزويني من شيوخ الامامية سمع الشيخ المفيد أباعبدالله محمد بن محمد بن النعمان و قرأ عليه كتاب الايضاح في الامامية و سمع الشيخ الغيبة من جمعه و أجاز له رواية مصنفاته و رواياته سنة ثمان و أربع مائة و سمع القاضي عبد الجبار بن أحمد كثيراً من أماليه و فيما سمع « ثنا سهل بن عبدالله بن حفص الخياط التستري ، ثنا الحسين بن إسحاق الديلمي ، ثنا محمد بن الصباح ، ثنا عمار بن محمد ، عن عبد الرحمن بن صهبان ، عن عطية العوفي ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم . لا يدخل الجنة منان و لا مدمن الخمر و لا مؤمن يسحر و لا قتات » . أفاض في درضية الاخوان گفته : و ذكره صاحب التلويح بقوله : « المظفر الخ » . (۳) منتجب الدين (ره) گفته : « الشيخ الامام محبي الدين أبو عبدالله الحسين بن الطاهر بن علي الحمدانی نزيل قزوین ثقة وجه كبير قرأ على شيخنا الموفق أبي جعفر الطوسي جميع تصانيفه مدة ثلاثين سنة بالغری على ساكنه السلام وله تصانيف منها هتک أستار الباطنية ، و كتاب نصره الحق و كتاب لؤلؤة التفكير في المواعظ و الزواجر ؛ أخبرنا بها السيد أبو البركات المشهدي عنه رحمهما الله »

و رافعي نیز در كتاب « التلويح » در باره او گفته (ص ۲۸۷ ، س ۱۴ نسخه عكسی) : « الحسين بن مظفر بن علي بن حمدان الحمدانی أبو عبدالله القزويني قال تاج الاسلام أبو سعد . كان إماماً فاضلاً سافراً إلى العراق و سمع القاضي أبا الطيب و أبا محمد الجوهري و حدث عنهما في وطنه و توفي سنة ثمان و تسعين و أربع مائة فأكثر و فيه الرائي فقال هبة الله بن الحسين بن عبد الملك الكاتب : « بقيه در صفحه ۱۸۲ »

وهندو س و هندو کروزاهد و مقبول القول^(۱)، و السيد ذوالفخر بن المرتضى القمي^(۲) که فضل او از کلام و خطب او معلوم شود^(۳) و الفقيه القايني^(۴) و القاضي الحسين^(۵) و المفيد عبد الجبار الرازي^(۶) که چهارصد شاگرد بزرگ داشت و المفيد عبد الرحمن^(۷)

« بقیة حاشية صفحة ۱۸۱ »

فجئنا من الشيخ الحسين بعالم
ولا تجعلوا يامعشر الدين رزوه
ولا تعذلوا غير امرء فيه صابر
فلا تحسبوا انا فجئنا بعالم
كرزء مضى في عصرنا المتقادم
ولا تعذروا غير امرء فيه واجم

إلى أن قال :

أظن أمير الدؤ متين مخبراً
شمار الا ما ميين بعد وفاته
فصار بنضاً كل أبيض ناصع
تساوى المنافى والوافق فى الاسى
وآقارضى قزوینى (ره) نیز در حاشیه الاخوان بعد از نقل این عبارت از «التدوين» گفته :
« و هبة الله بن عبد الملك هذا هو المعروف بأبى المعالى القزوینى الذى وصفه طاهر بن أحمد
الآتى ذكره فى محله، المعروف بأبى محمد النجار القزوینى؛ فقال : هو شاعر فاخر بدیع الشعر
صحيح الفكر بلیغ العبارة كثير الاستمارة إلى أن قال : ومن قرأ دیوانه فى معانيه علم أنه محقق
فیما يدعيه حيث يقول : شعر

فعلن للشعر إني ثالث لهما

الموسوى و تاج الفرس مهبیار»

(۱) درس ۱۰۹ همین کتاب بترجمه ابن عالم بطور تفصیل اشاره شد .

- (۲) گویا مراد همان عالم است که منتجب الدین (ره) درباره اش گفته : « السيد الاجل المرتضى ذوالفخر بن ابوالحسن المطهر بن أبى القاسم بن على بن أبى الفضل محمد الحسينى الديباجى من كبار سادات العراق و صدور الاشراف و انتهى منصب النقابة و الرياسة فى عصره إلیه و كان عالماً فى فنون العلم، وله خطب و رسائل لطيفة؛ و قرأ على الشيخ الموفق أبى جعفر الطوسى فى سفر الحج، و روى عنه السيد نجيب السادة أبو محمد الحسن الموسوى ، سبطه السيد الاجل المرتضى نقيب القباء شرف الدين أبو الفضل محمد بن على بن محمد المطهر فاضل ثقة ، قرأت علیه كتاباً فى الاحاديث . »
- (۳) خ ل : « که از فضل او از کلام و خطب او چون معلوم شود تحقيق بدانند . »
- (۴) خ ل : « القاضي الفاضلى » و من نشا ختم که کیست و بترجمه حالش مطلع نشدم .
- (۵) خ ل : « الجسمى » بجای « الحسين » (لیکن فقط در يك نسخه) و من بترجمه اش دست نیافتم لیکن محتملاتی بنظرم آمده است که انشاء الله تعالى در تعلیقات آخر کتاب ذکر میشود .
- (۶) منتجب الدین (ره) گفته : « الشيخ المفيد عبد الجبار بن عبدالله بن على القرى الرازى فقيه الاصحاب بالرى قرأ علیه فى زمانه قاطبة التعلیم من السادة والعلماء وهو قد قرأ على الشيخ أبى جعفر الطوسى جميع تصانيفه و قرأ على الشيخين سالار و ابن البراج وله تصانيف بالربية و الفارسية فى الفقه؛ أخبرنا بها الشيخ الامام جمال الدين أبو الفتح الخزاعى رحمهم الله . »
- « بقیة حاشية در صفحه ۱۸۳ »

وَأَبُو سَعِيدٍ النَّيْسَابُورِيُّ الْغَزَايَ^(۱) وَالْفَقِيهَ الْمُفِيدَ أَمِيرَ كَا الْقَزَوِينِي^(۲) وَالْإِمَامَ أَبُو إِسْمَاعِيلَ^(۳)

« قُبَّة حاشیة صفحه ۱۸۲ »

(۷) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « الشیخ الفقیه أبو محمد عبد الرحمن بن احمد بن الحسن النیشابوری الغزای شیخ الاصحاب بالری حافظ واعظ ثقة سافر فی البلاد شرقاً و غرباً و سمع الاحادیث عن الیوآلف و المخالف؛ وله تصانیف منها سفینة النجاة فی مناقب أهل البيت العلویات الرضویات ، الامالی ، عیون الاخبار ، مختصرات فی المواعظ و الزواجر ؛ أخبرنا بها جماعة منهم السیدان المرتضی و المجتبی ابنا الداعی الحسنی و ابن أخیه الشیخ الامام جمال الدین أبو الفتوح الغزای عنه رحمهم الله و قد قرأ علی السیدین غلم الهدی المرتضی و أخیه الرضی و الشیخ أبی جعفر الطوسی و المشایخ سالار و ابن البراج و الکراجکی رحمهم الله جميعاً » .

(۱) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « أبو سعید محمد بن أحمد بن الحسن النیسا بوری ثقة هین حافظ له تصانیف؛ منها الروضة الزهراء فی تفسیر فاطمة الزهراء ، الفرق بین المقامین علی یدی القریبتین ، کتاب الاربعین عن الاربعین فی فضائل أمير المؤمنين (ع) ، کتاب منی الطالب فی ایمان أبی طالب ، کتاب المولی ، أخبرنا بها شیخنا الامام جمال الدین أبو الفتوح الرازی الغزای سبطه عن والده عنه » .

(۲) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته . « الفقیه الثقة معین الدین أمير کا بن أبی اللحیم بن أميرة المصدري العجلي مناصر حاذق وجه ، أستاذ الشیخ الامام رشید الدین عبد الجلیل الرازی المحقق؛ وله تصانیف فی الاصول منها التعلیق الکبیر ، التعلیق الصغیر ، الحدود ، مسائل شتی ؛ أخبرنا بها الشیخ الامام رشید الدین عنه » .

رافعی نیز در کتاب « التدوین » درباره او چنین گفته : « أمير کا بن أبی اللحیم بن أميرة - القزوينی أبو الحسن العجلي روى الاشجیات الموضوعات عن الحسين بن المظفر العمدة عن أبی عبد الله القادسی عن أبی بکر السفید عن الاشج توفی ابن أبی اللحیم سنة أربع عشر وخمسائة » .
و آقا رضی (ره) بعد از نقل خلاصه عبارت مذکور در کتاب « ضیافة الاخوان » در ترجمه همین عالم گفته : « و المراد بالاشجیات الاحادیث المروية عن أبی سعید الا شج و هو شیخ بالكوفة قبل الثلاثمائة » .

افندی (ره) در خاتمه ریاض العلماء گفته : « أمير کا - عمده الشیخ عبد الجلیل القزوينی المعاصر لولد الشیخ الطوسی فی کتاب مثالب النواصب بالفارسیة من جملة أكابر علماء الشيعة و لعله مخفف « أمير کا » اقول و هذا لقب له واسمه مذکور فی مطاوی کتابنا هذا فلیراجع إن شاء الله وظنی أنه کان من مشایخ الراوندی و ابن شهر آشوب و قد ذکر عبد الجلیل المذكور فی ذلك الکتاب فی طی تعداد علماء الشيعة فی موضع آخر من ذلك أمير کا القزوينی فتأمل « نگارنده گوید: این کلام مشتمل بر اشتباهاتی است از آن جمله معاصردانستن صاحب کلام است مصنف این کتاب را با ابوعلی طوسی بر شیخ الطائفة (ره) و از آن جمله ذکر نام دیگری برای امیر کا ی فوق الذکر است که بظن متاخر بعام اشتباه است و اینجا گنجایش بیان این مدعا را ندارد شاید در تعلیقات آخر کتاب ببیان دلائل این اشتباه پردازیم سید محسن عاملی مدظله در اعیان الشیعة در ترجمه سید امیر کبای گیلانی (ج ۱۳ ص ۴۱) گفته : « وکانوا یلقون الکبار «کیا» تعظیماً و هی لفظة فارسیة معناها العظیم » و شاید اصل این عبارت نیز از صاحب ریاض العلماء مأخوذ باشد
(۳) خ ل: « أبو سعید » .

الحمدانی ملقب بناصر الدین خاذل الملحدین^(۱) که دژ کوه بجهت ستد در عهد سلطان محمد نورالله قبره و السید ابولیلی الحسینی^(۲) و وزیر المرداسی^(۳) و حیدر بن أبی- نصر الحاجاتی^(۴) قدس الله ارواحهم^(۵) و السید الامام حسین الاشر الجرجانی^(۶) و السید المنتهی الجرجانی^(۷) که ملاحده اش بکشتند و السیدالرئیس محمدالکیسکی الرازی^(۸) و السید الامام مانکدیم الرضی^(۹) و شمس الاسلام حسکا بابویه^(۱۰) و السید ابوالبرکات الحسینی بمشهد الرضاعلیه و علی آبائه السلام^(۱۱) و فقیه حمزه المشهدی^(۱۲) و فقیه ناصر^(۱۳)

(۱) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « الشيخ الامام ناصر الدین أبو سماعيل محمد بن حمدان بن محمد الحمدانی رئیس الاصحاب ومقدمهم عالم واعظ له كتاب الفصول فی ذم أعداء الاصول و مناظرات جرت بينه وبين الملاحدة لعنهم الله » . (۲) منتجب الدین (ره) درباره اش گفته : « السيد مصباح الدين أبو ليلى أحمد بن محمد بن أحمد الحسنی عدل ثقة » . (۳) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « الشيخ فضل الدين وزير بن محمد بن مرداس المرداسی فقیه صالح » . (۴) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « الشيخ حیدر بن أبی نصر الحاجاتی فقیه مقرر » . (۵) خ ل : « روحه » . (۶) ترجمه اش معلوم نشد (۷) رجوع شود بص ۹۷ از کتاب حاضر . (۸) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « السيدالرئیس تاج الدین محمد بن الحسين بن محمد الحسنی الکیسکی وجه السادة فی الری فاضل فقیه له نظم حسن و خطب لطيفة أخبرنا بها الوالد عنه رحمهم الله » .

(۹) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « السيد الامام رضى الدين مانکدیم بن اسمعیل بن عقیل بن عبدالله بن الحسن بن جعفر بن محمد بن عبدالله بن محمد بن الحسن بن علی بن الحسين بن علی بن أبی طالب علیهم السلام فاضل ثقة فقیه » .

(۱۰) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « الشيخ الامام الجید شمس الاسلام الحسن بن الحسين بن بابویه القی نزیل الری المدعو حسکا فقیه ثقة وجه قرأ علی شیخنا الموفق أبی جعفر قدس الله روحه جميع تصانیفه بالرعى علی ساکنه السلام وقرأ علی الشیخین سالار بن عبدالعزیز وابن البراج جميع تصانیفهما وله تصانیف فی الفقه؛ منها كتاب العبادات ، و كتاب الاعمال الصالحة، و كتاب سیر الانبیاء والائمة ؛ أخبرنا بها الوالد عنه رحمهم الله » .

افندی (ره) در خاتمه ریاض العلماء گفته : « حسکه (بهاء بدون الف) و حسکا (بالف بدون ها)، مخفف «حسن کیا» است » و در تعلیقات آخر کتاب بیان مفصلتری در این باب میآید إن شاء الله تعالی . (۱۱) منتجب الدین (ره) گفته : « السيد أبو البرکات محمد بن اسمعیل المشهدی فقیه محدث ثقة قرأ علی الشيخ الامام محبی الدین الحسين بن المظفر الحمدانی » .

(۱۲) منتجب الدین (ره) گفته : « الشيخ موفق الدين حمزة بن عبدالله الطوسی فقیه ثقة » . (۱۳) منتجب الدین (ره) گفته : « الشيخ الامام نظام الدين أبو البعالی ناصر بن أبی طالب علی بن محمد بن حمدان الحمدانی فقیه ثقة » و نیز گفته : « القاضي ناصر الدين ناصر بن أبی جعفر الامامی فقیه ثقة » . و نیز گفته : « الاجل ضیاء الدین ناصر بن الحسين بن الاعرابی فاضل فقیه صالح » . و چند نفر نیز که لقب ایشان ناصر و ناصرالدین بوده است ذکر کرده از آن جمله گفته : « الشيخ الامام ناصر الدین الحسين بن محمد بن حمدان الحمدانی فقیه ثقة » . و چون قطعاً مسمی بناصر مراد بوده است از اشاره بترجمه کسانی که ملقب بناصر بوده اند در اینجا عراض کردیم .

محمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن أبي عبد الله (۴) الرازي الحسيني، که در جبهه
عبدالمعظم مدفون است، و پسر و اجدادش قطب الدین أبو عبد الله (۵)، و السید تاج الدین
الکیسکی (۶)، و السید الامام شهاب الدین محمد الکیسکی (۷)، و الامام أوحده الدین حسن
(۸) القزوينی، همه علماء و فضلاء و متبحران، و سید عبد الله الجعفری (۹) القزوينی (۱۰)
و ابنه السید علی (۱۱)، و السید المرتضی بن داعی (۱۲) الرازی (۱۳)، و السید المجتبی بن

(۱) خ ل . « از علماء الزهاد . (۲) کذا فی النسخ؛ علامة فقید (میرزا محمد خان) قزوینی رحمه الله علیه
در حاشیه این مورد گفته: « این باید همان امام زاده عبد الله باشد با احتمال قوی . (۳) قیاساً تصحیح
شد و در نسخه ها « الحسن » و در یکی « الحسنی » ضبط شده است؛ ابن مهنا (ده) در عمدة الطالب
ضمن بیان عقب عبد الله شهید بن الحسن الافطس گفته (ص ۳۴۱-۳۴۲ چاپ نجف، و ص ۳۱۵-۳۱۶
چاپ بمبئی) . « اما العباس بن عبد الله الشہید فعقبه قلیل، منهم الا بیض الشاعر وهو أبو عبد الله الحسینی
بن عبد الله بن العباس المذکور، و قال الشیخ أبو الحسن العمری: الا بیض هو عبد الله بن العباس، و اما ابو نصر
البخاری فقال: انه الحسين بن عبد الله بن العباس و قال: مات بالری سنة تسع عشرة و ثلثمائة
و قبره ظاهر یزار اقرض عقبه (إلى أن قال) و قال الشیخ أبو الحسن العمری: عبد الله بن الحسين بن
عبد الله بن عبد الله الا بیض بن العباس بن عبد الله الافطس کان شاعراً مجیداً و کان أبو القاسم اظنه یعنی الحسين
بن عبد الله لسنّاً مقدماً و کان الا بیض بن عبد الله بن العباس بلیداً (الترجمة) » صاحب تاریخ قم ضمن
ذکر طایفه قم گفته (ص ۲۲۹) « و از عبد الله بن عباس بقم أبو الفضل العباس و أبو عبد الله الحسینی ملقب به
« ابيض » و سه دختر دیگر در وجود آمدند (تا آنکه گفته) و أبو عبد الله الا بیض بن الحسين بن عبد الله بری
رفت و أعقاب او بری اند . (۴) ترجمة حالش بدست نیامد (و عبارت « اقرض عقبه » در اندکی پیش با عبارات
متن منافات دارد قد بر) . (۵) منتجب الدین (ده) در حرف تاء از فهرست خود گفته: « السید سراج الدین
السمی تاج الدین بن الحسين الحسنی الکیسکی صالح محدث . (۶) منتجب الدین (ده) بعد از ترجمة « سید
رئیس محمد کیسکی » (که در صفحه گذشته بعین عبارتها از این کتاب نقل شده است) گفته: « سبطه السید الامام
شهاب الدین محمد بن تاج الدین محمد الحسنی الکیسکی عالم ورع واعظ، و ولداه السید عماد الدین
المرتضی و کمال الدین المنتهی عالمان واعظان، سبطه السید صدر الدین مهدی بن المرتضی عالم
واعظ » و در اربعین منتجب الدین (ده) نیز در سند حدیث دهم مصدق این ترجمة حال مذکور است و
ما آن را در ترجمة حال « علی بن الحسين الجاسبی » عن قریب نقل خواهم کرد (نام این سید در این
کتاب کرار آورده شده است از آنجمله صفحه دوم است فراجع ان شئت) . (۷) کلمه حسین در غالب نسخ نیست .
(۸) این عالم برادر مصنف (ده) است چنانکه در آغاز کتاب (صفحه ۱) گذشت و چنانکه در جواب
فضیحت پنجم از فضایح مذکور در خانۀ کتاب نیز خواهد آمد و در این مورد دوم تصریح هست باینکه او
شیخ روایت مصنف (ده) نیز بوده است؛ شیخ منتجب الدین (ده) در فهرست خود در حرف حاه گفته: « الامام
أوحده الدین الحسين بن أبي الحسن بن أبي الفضل القزوينی فقیه صالح ثقة واعظ » و این بزرگوار سه
پسر عالم داشته است چنانکه منتجب الدین (ده) در حرف میم از فهرست معرفی کرده است باین عبارت
« الشایخ قطب الدین محمد؛ و جلال الدین محمود؛ و جمال الدین مسعود؛ اولاد الشیخ الامام أوحده الدین
الحسین بن أبي الحسن بن أبي الفضل القزوينی کلهم فقهاء صلحاء » . (۹) عبارت میان دو ستاره
« بقیه در صفحه ۱۸۶ »

حمزة الحسینی^(۱)، والفقیه أبو النجم محمد بن عبد الوهاب السمان^(۲)، والفقیه عبد الجلیل بن عیسی العالم^(۳)، والامام الرشد عبد الجلیل بن مسعود المتکلم که عذیم الظنیر بود در عهد خویش^(۴)، و شاگردان وی از سادات و علماء همه عالم و متبحر^(۵) که بذکر همه کتاب بیفزاید.

(۱) **منتجب الدین** (ره) گفته است: «السید مجد الدین أبو هاشم المجتبی بن حمزة بن زید بن مهدی بن حمزة بن محمد بن عبد الله بن علی بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب علیهم السلام فاضل ثقة فقیه». (۲) **منتجب الدین** (ره) گفته: «الفقیه أبو النجم محمد بن عبد الوهاب بن عیسی السمان ورع فقیه حافظ له کتب فی الفقه» و شیخ جلیل عماد الدین أبو جعفر محمد بن ابی القاسم **الطبری** در **بشارة المصطفی** در دو واژه مورد از این بزرگوار نقل روایت کرده است (رجوع شود به صفحات ۴۳-۵۹ و ۷۷، ۸۲، ۹۱، ۹۵، ۱۰۰، ۱۱۰، ۱۱۶، ۱۲۴، ۱۲۹، ۱۳۶) و نص عبارت او در موردنهم (صفحه ۱۱۶) این است: «أخبرنا الشیخ الفقیه أبو النجم محمد بن عبد الوهاب بن عیسی الرازی بالری فی درب زامهران بالشهد المعروف بالفری قراءة علیه فی صفر سنة عشرة وخمسمائة (السند)» و ما در تعلیقات آخر کتاب ضمن تحقیق در باب «زامهران» که محله از محلات بسیار بزرگ شیمه نشین ری بوده است عبارات این موارد را برای اثبات مقصودی نقل خواهیم کرد ان شاء الله تعالی. (۳) **منتجب الدین** (ره) گفته: «الشیخ العالم أبو سعید عبد الجلیل بن عیسی بن عبد الوهاب الرازی متکلم فقیه متبحر استاد الائمة فی عصره وله مقامات و منازعات مع المخالفین مشهورة وله تصانیف اصولیة» ابن شهر آشوب (ره) در **معالم العلماء** (ص ۱۳۲) گفته: «شیخی الرشید عبد الجلیل بن عیسی بن عبد الوهاب الرازی له مراتب الافعال، نقض کتاب التصحیح عن ابی الحسن و لم یتمه» و در مقدمه مناقب ضمن مشایخ روایت خود نیز نام او را بهمین عنوان برده است و **شیخ حر عاملی** (ره) کلامی در اتحاد این عالم و رشید عبد الجلیل آورده و تعد آن دو را در طالب آن بترجمه همین عالم در امل **الامل یار و ضات الجنات** مراجعه کند. (۴) عبارت میان دو ستاره از نسخه نو نویس متصرف فیها ساقط شده است. (۵) **منتجب الدین** (ره) در حق او گفته: «الشیخ المحقق رشید الدین أبو سعید عبد الجلیل بن ابی الفتح مسعود بن عیسی المتکلم الرازی استاد علماء العراق فی الاصولین مناظر ماهر حاذق له تصانیف، منها نقض التصحیح لابی الحسن البصری، الفصول فی الاصول علی مذهب آل الرسول، جوابات علی بن ابی القاسم الاسترآبادی المعروف ببالقمران، جوابات الشیخ مسعود الصوای، مسئلة فی المعجز، مسئلة فی الامامة، مسئلة فی المعدوم، مسئلة فی الاعتقاد، مسئلة فی نفی الرویة؛ شاهده و قرأت بعضها علیه» و «بوالقمران» مخفف: بوالقمران است و در این کتاب در آورده ضمن رد و قبول و نقض و ابرام نام «بوالقمران» و جوابات المسائل مذکور نیز برده خواهد شد و همچنین ترجمه شیخ مسعود صوای نیز خواهد آمد فانتظر. (۶) «همه عالم و متبحر» در یک نسخه نیست.

«قیة حاشیة صفحه ۱۸۵»

در نسخه نو نویس متصرف فیها نیست. (۱۰) و (۱۱) **منتجب الدین** (ره) در حق این پدر و پسر و بعضی از اولاد آند و چنین گفته است: «السید الزاهد مجد السادة عبد الله بن أحمد بن حمزة الجعفری الزیدی القزوينی شیخ الطائفة فی زمانه متورع فاضل قرأ الاصولین علی الشیخ الجلیل ابی عبد الله الحسین بن المظفر الحمادنی، ائنه السید الزاهد تاج الدین علی بن عبد الله عالم متعب، ائنه السید العالم تاج الدین ابو تراب علی بن عبد الله فاضل متبحر زاهد؛ له قدر عشرة آلاف بیت فی مدائح آل الرسول و فی فنون شتی و قرأ سنتین علی السید الامام ضیاء الدین بن ابی الرضا فضل الله بن علی الحسینی الراوندی رحمهم الله، اخوه السید صدر الدین أبو القاسم عبد العظيم بن عبد الله فاضل فقیه، ابن عمه السید تاج الدین علی بن جعفر بن علی بن عبد الله بن أحمد الجعفری بدهستان فاضل قرأ علی علماء خوارزم انواع العلوم و قرأ ایضاً طرفاً من تصانیف الشیخ الامام فخر الدین محمد الرازی علیه و فوض إلیه مصبب الفتوی بدهستان»

والقاضی ابوعلی الطوسی بکاشان عالم و بزرگ^(۱)؛ و خاندان وی^(۲)، و السید داعی^(۳) الحسینی بآبه، و ابنه السید زید بن داعی^(۴)، و السید الامام ابو الفضل الحسین الابی^(۵) هتکلم و حاکم و فقیه^(۶)، و السید الرضا امیر کالحسینی القزوینی^(۷) و السید شرف الدین المنتجب الساری^(۸)، و السید ابو محمد الموسوی الرازی یگانه روزگار خویش^(۹)

(۱) قاضی ابوعلی الطوسی را تحقیقاً نشناختم که کیست اگر مراد ابوعلی طوسی پسر شیخ الطائفه صاحب امالی باشد (لیکن این احتمال بسیار بعید است بقرائنی که اینجا مورد ذکر آنها نیست) از معارف علمای ماست و سلسله اجازات نوعاً بوسیله او بشایخ پیش از او منتهی میشود و ترجمه او در فهرست منتجب الدین این است «الشیخ الجلیل ابوعلی الحسن بن الشیخ الجلیل الموفق ابی جعفر محمد بن الحسن الطوسی فقیه ثقة عین قرأ علی والده جمیع تصانیفه اخبرنا الوالد عنه رحمهم الله». (۲) چند نفر از این خاندان منتجب الدین (ره) در فهرست خود معرفی کرده است از آن جمله گفته: «القاضی رکن الدین عبد الجبار بن علی بن عبد الجبار الطوسی نزیل قاسان فقیه وجه» و نیز گفته: «القاضی تاج الدین محمد بن علی بن عبد الجبار الطوسی فقیه دین ثقة نزیل قاشان» و نیز گفته: «القاضی شرف الدین ابو الفضل محمد بن الحسین بن عبد الجبار الطوسی نزیل قاشان فقیه صالح ثقة، ابنه خطیر الدین محمود بن محمد عالم صالح» و ترجمه حال خطیر الدین ابو منصور حسین طوسی نیز سابقاً از همان کتاب نقل شد (درس ۱۷۰) و نیز گفته: «القاضی جمال الدین علی بن عبد الجبار بن محمد فقیه وجه ثقة نزیل قاشان، ابن اخیه القاضی زین الدین ابوعلی بن عبد الجبار بن الحسین بن عبد الجبار الطوسی فاضل فقیه واعظ ثقة» و کنیه قاضی جمال الدین علی مذکور «ابو الفتح» است (رجوع شود بصفحه ۱۷۰ همین کتاب). (۳) خ ل: «الداعی». (۴) شیخ حر عاملی (ره) در امل الامل (جزء ۲) گفته: «محمد بن زید بن الداعی الحسینی فاضل صالح یروی عن آیه عن جده عن الشیخ والمرتضی ومن عاصرها». (۵) خ ل: «یجای دو کلمه» «الحسین الابی»: «الحسنی». (۶) ترجمه اش معلوم نشد. (۷) منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته: «السید الرضا بن امیر کالحسینی المرعشی عالم زاهد قرأ علی المفید امیر کابن ابی اللجیم والمفید عبد الجبار الرازی رحمهم الله». (۸) خ ل: «ساوه»؛ منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «السید شرف الدین المنتجب بن الحسین السروی فقیه فاضل قرأ علی الشیخ المحقق رشید الدین عبد الجلیل الرازی رحمه الله». (۹) گویا مراد همان عالم است که منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته «السید نجیب الدین ابو محمد الحسن بن محمد بن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن القاسم بن موسی بن عبدالله بن موسی الکاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علی زین العابدین بن الحسین سید الشهداء، بن علی امیر المؤمنین بن ابی طالب علیهم سلام الله صالح فقیه دین مقرب قرأ علی السید الاجل المرتضی ذی الفخرین المطهر رفع الله درجاتهما».

بقیه حاشیه صفحه ۱۸۶»

کماکان مفوضاً إلی والده السید عماد الدین جعفر ویتحنف ثقیه» پوشیده نماید که از این خانواده عده دیگری در فهرست منتجب الدین (ره) متفرقات تحت عناوین مختلفه مذکور است هر که طالب باشد براسر آن کتاب رجوع کند. (۱۲) خ ل: «الداعی». (۱۳) مظلون بظن قوی (نظر بقرائنی که مقام وسعت بسط آنها را ندارد) آستکه عبارت متن کتاب چنین بوده است: «والسیدان المرتضی و المجتبی ابنا الداعی الرازی» و در نتیجه تکرار نام مجتبی و غفلت نسخ از حقیقت امر و تعدد معنوی محرف بقیه در صفحه ۱۸۸»

و السید حسین الشجری^(۱) بری^(۲)، و السید مهدی^(۳) و شرف المعالی^(۴)، و السید الزاهد عزّ الاشرف الحسینی^(۵)، و السید العالم عزیزی بن^(۶) العراقی^(۷) الحسینی^(۷) القزوينی^(۸)، و الفقیه المتدین أبو الحسن علی الجاسبی^(۹)، و الفقیه الحسین الواعظ

(۱) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «السید ابو عبدالله الحسین بن هادی بن الحسین الحسینی (خ ل «الحسینی») الشجری فاضل واعظ محدث». (۲) کلمه «بری» در یک نسخه نیست. (۳) گویا مراد همان عالم است که منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته: «الشریف مهدی بن الهادی بن احمد العلوی فقیه دین». (۴) خ ل (در یک نسخه بجای عبارت میان دو ستاره) «و السید الحسینی الشجری مهدی بن شرف الدین» و شرف المعالی را نشناختم که کیست. (۵) بترجمه حالش مطلع نشدم. (۶) خ ل (بجای «عزیزی بن») «عزالدین». (۷) خ ل: «الحسینی». (۸) منتجب الدین (ره) گفته: «السید الزاهد عزیزی بن العراقی الحسینی فاضل فقیه واعظ» و در یک نسخه فهرست بجای «عزیزی بن العراقی الحسینی»: «عزالدین بن عراقی الحسینی» ضبط شده است. (۹) منتجب الدین (ره) در ترجمه حال او گفته: «الفقیه الدین أبو الحسن علی بن الحسین بن علی الجاسبی صالح حافظ ثقة رأی الشیخ أبا علی الطوسی والجد شمس الدین حسکا بویه و قرأ علیهما تصانیف الشیخ أبي جعفر و رحمه الله» و نیز او در اربعین خود در ضمن حکایات چهارده گانه که بآخر آن کتاب افزوده سند حکایت دهم را چنین ذکر کرده: «أخبرنا شیخنا الفقیه الدین أبو الحسن علی بن الحسین بن علی الجاسبی رحمه الله من لفظه إملاء: أخبرنا السید الرئيس العالم تاج الدین أبو جعفر محمد بن الحسین بن محمد الحسینی الکسکی رحمه الله إملاء من لفظه سنة سبع وسبعین وأربع مائة: أخبرنا السید الرئيس جدی أبو محمد زید بن علی بن الحسین الحسینی: أخبرنا الشیخ أبو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن موسی بن بابویه الفقیه رضی الله عنه: أخبرنا محمد بن أحمد الحسینی، أخبرنا عبد العزيز (الخ) و دیگر پوشیده نماند که در ضبط کلمه «جاسب» در نسخ اختلاف بسیار است و صحیح همان است که صاحب ریاض العلماء (در خاتمه کتاب خود در قسم نسبت در باب جیم) گفته: «الجاسبی هو یفتح الجیم ثم ألف ساکنه ثم سین مهمله ثم باء موحدة نسبة إلى «جاسب» و هی قرية من قرى بلدة قم وإليها تنسب جماعة من أصحابنا و غلط من صححه بالحاء المهمة» و این اسم بهمین ضبط تا کنون باقی است در اسامی دهات کشور که وزارت کشور چاپ کرده در ضمن معرفی دهستان های قم (ص ۱۰۴) گفته: «دهستان جاسب مشتمل بر هفت دیه؛ بیجان، زر، کروگان، واران، و سفوقان، و شتکان، هرازجان» مامغانی (ره) در تنقیح المقال در ترجمه صاحب عنوان و ترجمه «حیدر بن محمد الجاسبی» و «علی بن محمد الجاسبی» در ضبط این نسبت اشتباهاتی را دچار شده است و تحقیق مبسوطی در این باب در تعلیقات آخر کتاب خواهد آمد ان شاء الله تعالی.

«پیته حاشیه صفحه ۱۸۷»

و مصحف شده و صورت متن فعلی را بخود گرفته است؛ منتجب الدین (ره) در فهرست گفته: «السیدان الاصلان مقدم السادة أبو تراب المرتضى و شیخ السادة أبو حرب (وقی بعض النسخ «الحرب» = «الحارث».) المجتبی ابنا الداعی بن القاسم الحسینی محدثان عالمان صالحان شاهدتهما و قرأت علیهما و روای جمیع مرویات الشیخ المفید عبد الرحمن النیسابوری» و در موارد عدیده از این کتاب نیز بروایت خود از این دو نفر تصریح کرده و در اربعین نیز حدیث چهار دهم و حکایت سوم را از ابو تراب مرتضی (ره) و حدیث هجدهم و حکایت دوم را از ابو حرب مجتبی (و هریک از ایشان در هر دو مورد قلاً از مفید نیشابوری رضوان الله علیه) روایت کرده است.

البکر آبادی^(۱) الجرجانی^(۲)، والفقیه الحسین الدین آبادی^(۳)، والفقیه الحسین^(۴) الزنجانی
المجاور فی الحرمین^(۵)، والفقیه ابوطالب الاسترآبادی^(۶)، ونجیب^(۷) أبوالمکارم المتکلم
الرازی^(۸)، والشیخ الامام عزالدین^(۹) أبو منصور أحمد بن علی الطبرسی^(۱۰)، والامام

(۱) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «الشیخ الامام موفق الدین الحسین بن الفتح الواعظ البکر-
آبادی الجرجانی فقیه صالح ثقة قرأ علی الشیخ أبی علی الطوسی وقرأ الفقه علیه الشیخ الامام سدید-
الدین محمود الحمصی رحمهم الله» **أبو الحسن یهقی** نیز در تاریخ بیهقی ترجمه او را ذکر کرده و گفته
(ص ۲۴۹): «الحسین بن أبی الفتح محمد الواعظ الجرجانی از جرجان بدین ناحیه آمد و مدتی اینجا
توطن ساخت پس اینجا بائمه این ناحیه و در نیشابور بائمه ادب و لغت اختلاف داشت و با جرجان
رفت و آنجا بدار آخرت انتقال کرد فی شهور سنة ست و ثلاثین و خمسمائة» و **أبو علی طبرسی** در او آخر
مکارم الاخلاق ضمن سند وصیت پیغمبر اکرم (ص) بآبوذر غفاری (ره) گفته: «و أخبرنی بذلك الشیخ
العالم الحسین بن الفتح الواعظ الجرجانی فی مشهد الرضا (ع)» (رجوع شود بص ۲۵۵ نسخه مطبوعه
در تهران بسال ۱۳۱۴ یا مجلد سابع عشر بحار ص ۲۲) و از اینجا است که محدث نوری (ره) در **خاتمه**
مستدرک (ص ۴۸۷) او را از مشایخ ابوالعلی طبرسی صاحب مجمع البیان (ره) معرفی کرده است پس معلوم
شد که «أبو الفتح» کنیه محمد و الدحسین مذکور است زیرا کلام بیهقی (ره) نص در این معنی است: «أبو»
در فهرست منتجب الدین (ره) و نسخه مکارم الاخلاق قبل از کلمه «الفتح» از قلم افتاده است. (۲)
خ ل: «بجرجان» (۳) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «الفقیه الحسین بن محمد الدین آبادی
صالح واعظ» کلمه «الدین آبادی» در نسخه های فهرست به «زینوآبادی» و در بعضی نسخه ها به
«الرهوآبادی» تصحیف شده است چنانکه در بعضی از نسخه های کتاب حاضر نیز به «الرشآبادی»
تصحیف شده است و بطور ظن متناخم بعلم و بشهادت متن صریح سه نسخه از کتاب حاضر صحیح همان
است که در متن ملاحظه میشود و «دین آباد» نام دیهی است که در آن دوره معمر بوده است چنانکه
شیخ منتجب الدین (ره) در فهرست در ترجمه محمد دستجردی بآن تصریح کرده است و نص عبارت او
این است «الشیخ شرف الدین محمد بن علی بن الحسن بن علی الدستجردی المقیم بقریه «دین آباد»
(بدال مهله و در بعضی نسخ «دین آباد» بذال معجمه) فقیه فاضل» . (۴) خ ل: «الریحانی» و
عبارت میان دو ستاره در نسخ کتاب نیست بمعونه کتاب فهرست منتجب الدین (ره) تصحیح شد و گویا سبب
سقوط عبارت «والفقیه الحسین» از نسخ تشابه آنست بعبارت سابقه چنانکه سبب سقوط غالب
عبارات از قلم نساخ مثل همین مورد است یعنی تشابه دو عبارت یکدیگر بوده است و این مدعی براهل
ممارست و مزاولت مقابله و تصحیح پوشیده نیست هذا ما عندی و العلم عند الله. (۵) خ ل: «بالحرمین» و
منتجب الدین (ره) گفته: «الفقیه الحسین بن محمد الریحانی المجاور بالحرمین صالح» . (۶) ابن-
شهر آشوب (ره) در معالم العلماء گفته «النجیب أبو طالب الاسترآبادی له مناسک الحج، الابواب
والفصول لذوی الالباب والعقول، المقدمة، الحدود» و منتجب الدین (ره) گفته: «الشیخ نجیب الدین
أبو طالب یحیی بن علی المقری الاسترآبادی عالم متبحر حافظ له کتاب الافاده، کتاب القراءة» و این
عالم حکایتی راجع بکتاب نهاده شیخ طوسی نقل کرده است که ما آنرا در تعلیقات آخر کتاب از خاتمه
مستدرک الوسائل (ج ۳، ص ۵۰۶) نقل خواهیم کرد إن شاء الله تعالی. (۷) خ ل: «ونجیب الدین» .
(۸) در سه نسخه «الرازی المتکلم»؛ منتجب الدین (ره) گفته: «الشیخ معین الدین ابوالکرام سعد بن
«قیه در صفحه ۱۹۰»

سیدالدین^(۱) أبو القاسم الاسترآبادی^(۲)، والسید^(۳) محمود بن أبی المحاسن^(۴)، والفقیه
علی المغاری^(۵)، والشیخ ابو الحسن^(۶) [سعید بن]^(۷) هبة الله الراوندی^(۸)، والسید^(۹)
محمود الحمصی^(۱۰)؛ همه متبحران و علماء^(۱۱) بزرگ، والشیخ الفقیه الحسن الطحجال^(۱۲)

«بقیه حاشیه صفحه ۱۸۹»

ابی طالب بن عیسی المتکلم الرازی المعروف بالنجیب عالم مناظر له تصانیف، منها سفینه النجاة فی
تخطئة البغاة، کتاب علوم العقل، مسئلة الاحوال، نقض مسئلة الرؤیة لابی الفضائل المشاط، الموجز و
اشاره بکتاب اخیر همین عالم است آنچه در ضمن تصانیف سیدالدین محمود حمصی (ره) گفته باین
عبارت: «نقض الموجز للنجیب أبی الکرام». (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «أبو نصر علی بن احمد
الطوسی» و با احتمال بسیار قوی صحیح چنین بوده است «أبو نصر علی بن احمد الطبرسی؛ و ابنه أبو منصور
أحمد بن علی الطبرسی» در هر صورت مراد از عبارت متن عالم جلیل معروف أحمد بن أبی طالب طبرسی
صاحب احتجاج (ره) است و ترجمه حال او در تعلیقات آخر کتاب تفصیلاً خواهد آمد إن شاء الله تعالی.

(۱) خ ل (بجای «سیدالدین») «السید». (۲) ترجمه حالش را بدست نیابوردم. (۳) خ ل:
«والسید». (۴) منتجب الدین (ره) در ترجمه حال او گفته: «الشیخ سیدالدین محمود بن أبی المحاسن
بن امیرک عالم فاضل» ابو الحسن بیهقی در تاریخ بیهقی بناسبتی از او باین عنوان «وامام سید
الدین محمود بن امیرک الرازی المتکلم» (ص ۲۳۰) نام برده است. (۵) خ ل: «المعازی» و در نسخه دیگر
«المغاری» و شاید صحیح «المغاری» باشد زیرا محدث نوری (ره) در خانه مستدرک (ج ۳، ص ۴۹۰)
در ضمن ذکر مشایخ قطب راوندی (ره) تحت عنوان «أبو نصر الفاری» از صاحب ریاض العلماء نقل کرده
«والفاری کما وجدته بخطه الشریف بالین المعجزة ولعله نسبة إلى الفاروهی قرية من قرى الاحساء
وهی معمورة إلى الان وقد دخلتها وكان فیها فی الاغلب جماعة من العلماء». (۶) خ ل (مانند بعضی
کتاب دیگر): «أبو الحسن»؛ (۷) گمان میکنم که کلمه «سعیدین» از اینجا افتاده باشد زیرا مراد
عالم جلیل معروف در آفاق قطب راوندی (ره) است. (۸) ترجمه حال این عالم در تعلیقات آخر کتاب خواهد
آمد. (۹) خ ل: «والسید». (۱۰) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «الشیخ الامام سیدالدین محمود
بن علی بن الحسن الحمصی الرازی علامة زمانه فی الاصولین ورع ثقة له تصانیف؛ منها التعلیق الکبیر،
التعلیق الصغیر، النقد من التقليد والمرشد إلى التوحید المسمى بالتعلیق العراقی، المصادر فی اصول
الفقه، التبیین والتفحیح فی التحسین والتقیح، بدایة الهدایة، نقض الموجز للنجیب أبی الکرام حضرت
مجلس درسه سنین و سمعت أكثر هذه الكتب براءة من قرأ علیه» در تعلیقات آخر کتاب شرح مبسوطی
در باب بیان عظمت و کثرت جلالت و علو شأن و رفعت قدر این عالم بزرگ که یکی از بزرگترین مفاخر
نامی شیعه امامیه اثنی عشریه است ذکر خواهد شد إن شاء الله تعالی. (۱۱) خ ل: «همه متبحران
علمای». (۱۲) خ ل: «حسین طحال» منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «الشیخ أبو عبد الله الحسن
بن أحمد بن الطحال القمدادی فقیه صالح قرأ علی الشیخ أبی علی الطوسی» و ابن نما (ره) از او نقل روایت
میکند (رجوع شود بمجلد اول بحار، فصل خامس، ص ۲۷) و از ملاحظه او آخر کتاب فرحة الثری بر
میآید که جد او در مشهد مقدس امیر المؤمنین (ع) دارای منصبی و خدمتی بوده است و در فهرست منتجب-
الدین (ره) چند نفر دیگر از آل طحال مذکور است و در کتاب حجة الازاهب و غیر آن از کتب معتبره نیز اسم
او و بعضی از عشائر و اقارب او در طرق روایات موجود است و از ملاحظه همه اینها بر میآید که این خاندان
خاندان علم و فضل بوده است و میتواند بود که «طحال» بمعنی بائع الطحال باشد کالرأس بمعنی الرأس.

والفقيه بوطالب البزوفري^(۱) بمشهد^(۲) أمير المؤمنين (ع) والشيخ المتكلم علي الرازي^(۳) والسيد محمد الماطيري^(۴) والفقيه الامام^(۵) علي بن زيرك^(۶) القمي^(۷)،
وخاندان دعويدار^(۸) بقم خلفا عن سلف^(۹) همه زهاد وعلماء وأهل فتوى وتقوى بوده اند و
الشيخ مسعود بن محمد^(۱۰) والشيخ مسعود بن أحمد^(۱۱) صوابي بسبزوار^(۱۲) والشيخ

(۱) منتجب الدين (ره) در ترجمه او گفته: «الشيخ الصالح ابو طالب علي بن أحمد البزوفري نزيل الري فقيه ثقة». (۲) خ ل: «بشهد مقدس» ومظنون بظن قوي متاخر بعلم آنست که مراد از این مشهد همان مشهد است که در محله زامهران ری بوده است (رجوع شود بصفحه ۱۸۶) و تقصیلی در این باب در تعلیقات آخر کتاب خواهد آمد. (۳) خ ل: «والشيخ علي المتكلم المذاري» منتجب الدين (ره) در ترجمه او گفته: «الشيخ زين الدين أبو الحسن علي بن محمد الرازي المتكلم استاد علماء الطائفة في زمانه، وله نظم رائق في مدائح آل الرسول عليه وعليهم السلام، و مناظرات مشهورة مع المخالفين: وله مسائل في المعدوم والأحوال، شاهدته وقرأت بعضها عليه». و بنا بر احتمال بسیار ضعیف میتوانست بود که «المذاري» محرف و مصحف «المذاري» باشد و اصل این متکلم از آن جا بوده است یا قوت در معجم البلدان گفته: «والمذار قرية بين واسط والبصرة (إلى أن قال) وأهلها كلهم شيعة غلاة طغام أشبه شيء بالانعام» (إلى آخر كلامه). (۴) منتجب الدين (ره) در ترجمه او گفته: «السيد أبو جعفر محمد بن إسماعيل بن محمد العسني الماطيري فقيه فاضل ثقة حفظ النهاية» پوشیده نمانده در غالب نسخ کلمه «فقيه» در اینجا ذکر شده و بجای آن «والفقيه ابوطالب الاسترابادي» ذکر شده است و بطور قطع تکرار اسم این عالم از اشتباه قلم نساخ واقع شده است چه اندکی پیش از این نام عالم مذکور ذکر شده است. (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «الفقيه والامام» (۶) خ ل: «ابرك». (۷) منتجب الدين (ره) در ترجمه او گفته: «الشيخ الواعظ أبو الحسن علي بن زيرك القمي فاضل محدث فقيه راوية قرأ على الفقيه أميركا بن أبي اللجيم بقزوين» و او پسری دارد که منتجب الدين درباره او گفته: «الشيخ الامام نصره الدين أبو محمد الحسن بن علي بن زيرك القمي واعظ صالح فقيه». (۸) خ ل «دعويداران» بدون ذکر کلمه «خاندان». (۹) منتجب الدين (ره) چند نفر را از افراد این خاندان معرفی کرده است از آنجمله آنکه گفته: «القاضي أحمد بن الحسين بن أحمد بن محمد بن دعويدار القمي ثقة حافظ الأحاديث روى عنه البقيد عبد الرحمن النيشابوري». و نیز گفته: «القاضي ركن الدين محمد بن سعد بن هبة الله بن دعويدار فاضل فقيه له نظم حسن». و نیز گفته: «القاضي ظهير الدين أبو المناقب (كذا) بن علي بن هبة الله بن دعويدار فقيه قاضي قم». و نیز گفته: «القاضي علاء الدين محمد بن أسعد بن علي بن هبة الله بن دعويدار وجيه فاضل» و نیز گفته: «القاضي تاج الدين أبو الحسن علي بن هبة الله بن دعويدار قاضي قم فقيه وجه». و كويا از این خاندان است آنکه درباره او نیز منتجب الدين (ره) گفته: «الشيخ نجم الدين غنيمه بن هبة الله بن غنيمه الدعوي فقيه دين» بنا بر آنکه ظاهر آنست که کلمه «دار» از آخر «دعوي» افتاده است و الفلام هم اشتباهاً بر سرش آورده اند والله أعلم. (۱۰) منتجب الدين (ره) در ترجمه او گفته: «الشيخ مسعود بن محمد المتكلم عالم ورع محدث فوري (ره) ضمن تعداد مشايخ این شهر آشوب (ره) گفته (در خاتمه مستدرک، ص ۴۸۶): الحاد يعشر الشيخ الفاضل الجليل أبو المعاسن مسعود بن علي بن محمد الصواني» و درس ۹۰ نیز او را بهمين عنوان از مشايخ قطب راوندی (ره) شمرده است. (۱۱) عبارت میان دو ستاره در نسخ موجوده نیست لیکن بطور قطع از قلم نساخ ساقط شده است و سبب سقوط ترادف دو کلمه «مسعود» بوده است و تفصیل ميسوط این مطلب و تحقیق اینکه «صوابي» بیاست یا بنون در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد بن شاه الله تعالی.

(۱) عبارت بیان دوستی و بزرگ نسخه نیست و ترجمه حال او هم در جامی بر نهاده ام. (۲) عالم علی بن ابی الحسن بیهقی صاحب تألیفات کثیره است و ذکر «فرید» در اینجا برای آنست که او «فرید نخراسان» بوده است ابن شهر آشوب (ره) در معالم العلماء ضمن ترجمه حال پدرش «فرید» و نیز پرداخته و نص عبارت او این است: «ابو الحسن زید بن الحسن البیهقی له حلیة الاقرب فی ابن اولاد الحسن (ع) اولاد النبی (ص) و لایته ابی الحسن فرید نخراسان کتب منها تلخیص مسائل فی التریمة للمرضی (رض) و الافادة للشهادة: و جواب یوسف الیهودی العراقی «محدث نوری (ره) در حاشیه مستدرک الوسائل مبسوطاً ترجمه حال او ضمن ذکر مشایخ ابن شهر آشوب (ره) پرداخته است (تجدید سوم ص ۹۶-۹۳) و ما نیز ان شاء الله در تعلیقات آخر کتاب ترجمه حال او را مفصلاً خواهیم نوشت.

(۳) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «القاضی ابوجعفر محمد بن علی الامامی بساریه فقیه ورع و مظلون بطن بسیار قوی آنست که «امامی» نسبت بقریه از قرای دیلمستان است و سید ظهیر الدین بیهقی (ره) در تاریخ طبرستان و رویان و مازندران در ضمن بیان اولاد سید کمال الدین و تعیین مواضع و فی ایشان گفته (ص ۵۹)»: «سید عبدالوهاب (تا آنکه گفته) و او را دو فرزند بود یکی سید قیامت الدین و قبر او در امام من قری دیلمستان است» و نیز او در ضمن کلام دیگری گفته: (ص ۵۰) «سیم سید کمال الدین و قبرش در قریه امام من قری دیلمستان است»؛ و این دیه در زمان ما نیز بهین نام باقی است در فرهنگ جغرافیائی ایران (ج ۲، استان یکم؛ ص ۲۳) گفته «امام Omam قصبه مرکب دهستان سام بغش رود در شهرستان لاهیجان» و در ص ۱۵۴ گفته: «سام محله - Somam mahalle ده جزء دهستان». (۴) گویا از این خاندان است آنکه منتجب الدین (ره) در ترجمه حالش گفته: «القاضی مجد الدین محمد بن علی الامامی بساریه فقیه صالح» و آنکه در ترجمه او گفته: «القاضی ناصر الدین ناصر بن ابی جعفر الامامی فقیه وجه». (۵) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «السید فاذاشاه بن محمد العلوی الحسینی الراوندی فقیه فاضل». (۶) عبارت «واقارب او» در یک نسخه نیست.

فی حاشیه صفحه ۱۹۱

(۱۲) منتجب الدین (ره) گفته: «الشیخ مسعود بن احمد الصوابی متکلم متبحر» پوشیده نماید که این متکلم از مفاخر بسیار نامی شیعیه است و در اینجا بعد نسبت داده شده است اسم پدرش علی است صاحب تاریخ بیهقی بترجمه او بطور تفصیل پرداخته و مکرراً بنام او نام پدرش تصریح کرده چنانکه گفته (ص ۲۳۴) «الامام فقرا الزمان مسعود بن علی بن احمد الصوابی (آنکه در ضمن ترجمه گفته) «و پدرش حکیم علی صوابی متکلم و شاعر بود» و در ترجمه پدرش علی گفته (ص ۲۶۰، ص ۱۴): «او پدر امام فخر الزمان مسعود صوابی است» ابن شهر آشوب (ره) نیز در مقدمه مناقب در ضمن معرفی طریق خود بکتاب علای امامیه او را از مشایخ خود شمرده و از او بعبارت «مسعود بن علی الصوابی» تعبیر کرده است و یاقوت نیز در معجم الادباء (ج ۷، ص ۱۵۹ چاپ اول) از دره و شاح دمیة القصر بیهقی ترجمه حال او را نقل کرده است و وفات او روز سه شنبه هجدهم محرم بانصد و چهل و چهار اتفاق افتاده است چنانکه بیهقی و ابن اثیر گفته اند نص عبارت ابن اثیر این است (ضمن حوادث سال ۵۴۴): «ومات الامام مسعود الصوابی بالحرم منها». و ما تمام عبارات بیهقی و یاقوت را در ترجمه حال این عالم در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی.

النيسابوری^۱ نزیل قم با فضل و درجه کامل^(۱).

واز مفسران^(۲)

بعد از متقدمان چون عبدالله عباس^(۳) و ضحاک و مجاهد و گذشته از تفسیر محمد باقر و حسن عسکری^(۴) علیهما السلام ابو جعفر طوسی است که چند مجلد تبیان کرده است در تفسیر قرآن^(۵) و محمد بن مؤمن الشیرازی^(۶) که نزول القرآن تصنیف کرده فی شأن امیر المؤمنین^(۷) (ع) و بعد از آن محمد الفثال النیسابوری که تصنیف مفید

(۱) گویا مراد همان عالم است که منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته: «الشیخ الامام قطب الدین أبو جعفر محمد بن علی بن الحسن المقرئ النیسابوری ثقة عین أستاذ الامام أبی الرضا والشیخ الامام أبی الحسن رحمهما الله، له تصانیف، منها التعلیق، الحدود، الموجز فی النجوم، أخبرنا بها السيد الامام أبو الرضا فضل الله بن علی الحسنی عنه» و مراد او بآبای الحسین قطب را و ندی سعید بن هبة الله (ره) است و محتمل است که مراد از عبارات متن آن عالم باشد که در ترجمه او چنین گفته: «الشیخ الفاضل أبو جعفر محمد بن محمد النیشابوری المعروف ببوجعفر ک أديب عالم ورع» (۲) خل و «واز مفسرین» (۳) ابن آبی الحديد در مقدمه شرح نهج البلاغه در ضمن بیان فضائل امیر المؤمنین علی (ع) گفته: «و من العلوم علم تفسیر القرآن و عنه أخذ منه فرع، و اذا رجعت إلى كتب التفسیر علمت صحة ذلك لان أكثره عنه و عن عبدالله بن عباس و قد علم الناس حال ابن عباس فی ملازمته له و انقطاعه إلیه و أنه تلميذه و خريجه و قيل له: أين علمك من علم ابن عبك؟ - فقال: كنسبة قطرة من المطر إلى البحر المحيط» و ابن النديم (ره) در الفهرست تحت عنوان «تسمية الكتب المصنفة فی تفسیر القرآن» گفته: «كتاب ابن عباس رواه مجاهد، و رواه عن مجاهد حميد بن قيس و ورقاء عن أبي نجيع عن مجاهد، و عيسى بن ميمون عن أبي نجيع عن مجاهد» (۴) ابن النديم (ره) در الفهرست درس ۶۰ تحت عنوان «تسمية الكتب المصنفة فی تفسیر القرآن» گفته: «كتاب الباقر محمد بن علی بن الحسین علیهم السلام رواه عنه أبو الجارود زیاد بن المنذر رئيس الجارودية الزيدية، و نحن نستقصي خبره فی موضعه» و در ص ۲۵۳ ترجمه أبو الجارود را ذکر کرده است و تفسیر حسن عسکری (ع) الحمد لله مکرر چاپ شده و در دسترس طالبانش میباشد. (۵) عبارات میان دو ستاره در يك نسخه نیست. و تفسیر «تبیان» از تفاسیر معروف در میان فریقین است و لذا سیوطی در طبقات المفسرین (ص ۲۹) چاپ لیدن تحت نمره ۹۱) شیخ را در عدد مفسرین معرفی کرده و باین عبارت «وله تفسیر کبیر فی عشرين مجلدات» بهمین تفسیر اشاره میکند. (۶) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) «و محمد مؤمن الشیرازی که نزول القرآن تفسیر مفید ساخته است» منتجب الدین (ره) در باره او گفته: «الشیخ محمد بن مؤمن الشیرازی ثقة عین مصنف كتاب نزول القرآن فی شأن امیر المؤمنین (ع) أخبرنا بها السيد أبو البركات المشهدی رحمه الله عنه» و ابن شهر آشوب در معالم العلماء (ره) (ص ۱۰۵ نسخه چاپی) چنین گفته: «أبو بكر محمد بن مؤمن الشیرازی کرامی له نزول القرآن فی شأن امیر المؤمنین علیه السلام».

ساخته^(۱) و الشيخ أبوعلی الطبرسی صاحب التفسیر بالعربیّه^(۲) و خواجه امام^(۳) أبو الفتوح الرازی که بیست مجلد تفسیر قرآن تصنیف اوست که ائمه و

(۱) عبارت میان دو ستاره فقط در يك نسخه هست **منتجب الدین** (ره) در ترجمه او گفته: «الشيخ محمد بن علی القتال النیشا بوری صاحب التفسیر ثقة وای ثقة، أخبرنا جماعة من الثقات بتفسیره عنه» **ابن شهر آشوب** (ره) گفته: «محمد بن الحسن القتال الفارسی النیشابوری له التنبیه فی معانی التفسیر، روضة الواعظین و بصیرة المتعظین» و در مقدمه مناقب در ضمن بیان طریق خود بکتاب شیعه گفته: (ص ۹ چاپ اول س ۲۲) «وحدثنی القتال بالتنبیه فی معانی التفسیر و بکتاب روضة الواعظین و بصیرة المتعظین» از این عبارت برمیآید که ترجمه حال دیگر نیز که **منتجب الدین** (ره) تحت این عنوان «الشيخ الشهيد محمد بن أحمد الفارسی القتال ثقة جلیل مصنف کتاب روضة الواعظین» در آخر حرف میم ذکر کرده است راجع باین عالم است **محدث نوری** (ره) در خانه مستدرک در ضمن تعداد مشایخ ابن شهر آشوب (ره) (ص ۹۲۶) گفته: «الثالث والعشرون - الشيخ الشهيد السيد العالم النبیل أبوعلی محمد بن الحسن بن علی بن أحمد بن علی الحافظ الواعظ الفارسی النیشابوری المدعوتارة بالقتال وأخری باین الفارسی و المنسوب إلی آیه الحسن مرمة و إلی جده علی ثانیة و إلی جده أحمد ثالثة و الكل تعبیر عن شخص و احد كما يظهر بالتأمل فی عبارة ابن شهر آشوب فی المناقب و صرح به أيضاً صاحب البحار و غیره من علماء القاد الابرار و هو مؤلف کتاب روضة الواعظین المعروف و کتاب التنبیه فی التفسیر و تقدم ذکر شهادته فی ترجمة الشهيد الثاني» (إلی آخر عبارته) و در ترجمه شهید ثانی (ره) گفته (ص ۴۲۸): «ومن تقدم الشهيدین بالشهادة» الشيخ الجلیل أبوعلی محمد بن أحمد بن علی القتال النیشابوری الواعظ المعروف باین الفارسی صاحب کتاب روضة الواعظین وصفه الشيخ **منتجب الدین** بالشهادة قال: الشيخ الشهيد محمد بن أحمد الخ وقال ابن داود: قتله أبوالمحسن عبدالرزاق رئیس نیشابور الملقب بشهاب الاسلام لعنه الله» و علامه مجلسی (ره) در فصل اول از مقدمه بحار (ج ۱، ص ۵) گفته: که از عبارات ابن شهر آشوب معلوم میشود که صاحب تفسیر و روضه یک نفر است و از عبارات **منتجب الدین** برمیآید که دو نفر هستند و عبارات ابن داود را در حق عالم فوق الذکر نقل کرده و تنبیه بر اشتباهی که در کلام وی بوده است نموده طالب عین عبارت بآنجا مراجعه کند. **صاحب روضات نیز** در ترجمه صاحب عنوان مفصلابحث و تحقیق کرده و حکم باتحاد مؤلف هردو کتاب نموده است (باب میم، ص ۵۹۱ - ۵۹۴).

(۲) مراد مجمع البیان و جمع الجوامع است ابن شهر آشوب (ره) در آخر معالم العلماء در باب معروفین بکنیه گفته (ص ۱۲۳) «شيخی أبوعلی الطبرسی له مجمع البیان فی معانی القرآن حسن، الکلام الشاف من کتاب الکشاف، النور البین، الفائق حسن، اعلام الوری باعلام الهدی، الادب الدینیة للحزاة المعینیة». **منتجب الدین** (ره) در ترجمه او گفته: «الشيخ الامام أمين الدين أبوعلی الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسی ثقة فاضل دین عین له تصانیف؛ منها البیان فی تفسیر القرآن عشر مجلدات، الوسيط فی التفسیر أربع مجلدات، الوجیز مجلدة، اعلام الوری باعلام» «بقیه در صفحه ۱۹۵»

(۳) کلمه «امام» در يك نسخه نیست.

علماء همه طوائف طالب و راغب اند آن را و محمد بن الحسین المحتسب که مصنف کتاب رامش افزای^(۱) است چند مجلد^(۲) و امام^(۳) قطب الدین کاشی الراوندی^(۴) مصنف کتب بسیار از تفسیر وقفه و کلام^(۵) و جمله علوم و عربیات^(۶) که بذکر همه کتاب بیفزاید .

والله قرائت

بیشتر عدلی مذهب باشند که قرآن بر^(۷) اثبات عدل و توحید منزل است نه بر جبر و تشبیه و تعطیل اما جماعتی که بی شبهت شاعی مذهب^(۸) بوده اند عاصم است و کسائی و

« بقية حاشية صفحة ۱۹۴ »

الهدی مجلدتان ، تاج الموالید ، الاداب الدینیة للخزاة المعینیة ، غنیة العابد و منیة الزاهد؛ شاهده و قرأت بعضها علیه . با آنکه این عالم از مشاهیر عالم اسلام و مفاخر جامعه معروف شیعه است و حاجت بترجمه اصلا ندارد نظر بر بعضی جهات در نظر دارم که در تعلیقات آخر کتاب ترجمه او را تا حدی مبسوط تر و مشروح تر ذکر کنم ان شاء الله تعالی .

(۱) خ: « دانش افزای ». و سبب اختیار «رامش افزای» برای متن عن قریب ذکر میشود (۲) منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته : « الشيخ محمد بن الحسن المحتسب ثقة عین مصنف کتاب رامش افزای آل محمد عشر مجلدات شاهده و قرأت بعضه علیه » مجلسی (ره) در بحار (ج ۲۵ ، ص ۹ چاپ کمپانی) همین عبارت را نقل کرده است **ان شهر آشوب (ره)** اگرچه در معالم العلماء از او نام نبرده لیکن در مناقب بنا بر آنچه من دانسته ام از کتاب او در دو مورد نقل کرده است اول در فصل تواریخ و احوال امام حسن مجتبی (ع) بعد از ذکر عدد زوجات آن حضرت گفته : (ج ۲ ، ص ۱۶۵ چاپ اول) : « **أبو عبدالله المحدث فی رامش افزای** أن هذه النساء کلهن خرجن فی خلف جنازته حافیات » مجلسی (ره) نیز در عاشر بحار (ص ۱۳۹ چاپ کمپانی) همین عبارت را از مناقب نقل کرده است **دوم** آنکه در باب علم حضرت صادق علیه السلام گفته : « **ابو عبدالله المحدث فی رامش افزای** أن أبا حنیفة من تلامذته وأن أمه كانت فی حباله الصادق (ع) قال : وكان محمد بن الحسن أيضاً من تلامذته و لاجل ذلك كانت بنوالباس لم تحتر مهما قال : وكان ابو یزید البسطامی طیفورالسقاء خدeme وسقاه ثلاث عشر سنة » مجلسی (ره) در جلد حادیمش بحار (ص ۱۳ چاپ کمپانی) همین عبارت را از مناقب نقل کرده است **پوشیده** **نماید** که کلمه «رامش افزای» در همه موارد فوق الذکر ناراهمهله و میم ذکر شده است لیکن در سه نسخه از نسخ کتاب حاضر با دال و نون « دانش افزای » ضبط شده است . (۳) کلمه « امام » در یک نسخه نیست (۴) کلمه « الراوندی » در یک نسخه نیست . (۵) ترجمه قطب راوندی و اسامی کتب و تصانیف او اندکی پیش دگر شد (رجوع شود بصفحه ۱۸۹) . (۶) عبارت « و جمله علوم و عربیات » در یک نسخه نیست . (۷) خ ل « در » . (۸) « شیعه مذهب » .

حزبه و باقیان از^(۱) حجازی و شامی همه عدلی مذهب بوده اند نه مجبّر بوده اند و نه مشبّهی که در آن روزگار مذهب مجبّری هنوز^(۲) نیافته بودند^(۳) و واقدی^(۴) و علی

(۱) خل (بجای « و باقیان از ») : « و ثانی » (۲) خل : « تصور » و بنابراین نسخه شاید صحیح « بتصور » باشد . (۳) خل : « نیافته بودند » . (۴) خل : « و آمدی » . ابن الندیم (ره) در الفهرست گفته (ص ۱۴۴) : « أبو عبد الله محمد بن عمر الواقدي مولى الاسلاميين من سهم بن أسلم وكان يتشيع حسن المذهب يلزم الثقيفة وهو الذي روى أن علياً (ع) كان من معجزات النبي (ص) كالمصا لموسى (ع) وإحياء الموتى لعيسى بن مريم (ع) وغير ذلك من الاخبار وكان من أهل المدينة انتقل إلى بغداد وولى القضاء بها للمأمون بمسكرة المهدي عالماً بالمغازي والسير والفنوح واختلاف الناس في الحديث والفقه والاحكام والاخبار . قال محمد بن إسحاق : قرأت بخط عتيق قال : خاف الواقدي بعد وفاته ستاعة قمطر كتباً كل قمطر منها حمل رجلين وكان له غلامان مملوكان يكتبان الليل والنهار وقبل ذلك بيع له كتب بألفي دينار ، قال محمد بن سعد كاتبه : أخبرني أبو عبد الله الواقدي أنه ولد سنة ثلاثين ومائة ومات عشية يوم الاثنين لاحتد عشر ليلة خلت من ذي الحجة سنة جبع ومائتين وله ثمان وسبعون سنة ودفن في مقابر الغيزران و صلى عليه محمد بن سماعه وله من الكتب كتاب التاريخ والمغازي والبيع ، كتاب أخبار مكة ، كتاب الطبقات كتاب فتوح الشام (تا آنكه گفته) : كتاب ذكر القرآن (تا آنكه گفته) : كتاب الرغيب في علم القرآن وغلط الرجال (إلى آخر كلامه) و نیز این النديم (ره) در الفهرست تحت عنوان « الكتب المؤلفة في القراءات » (ص ۵۳) گفته : « كتاب القراءات لواقدي » پس از ملاحظه این ترجمه حال بخوبی روشن شد که واقدی هم شیعی بوده و هم در علم تفسیر و قرائت تألیف و تصنیف داشته است عالم بصیر ناقد میرزا عبد الله معروف به « افندی » (ره) در خاتمه ریاض العلماء در باب نسبت گفته : « الواقدي - هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن واقد الواقدي الشيخ الاقدم المفسر المؤرخ المعلوم عليه المعروف بالواقدي كان في عصر هارون الرشيد والمأمون ويروي عن محمد بن عبد الله الزهري ولعله يروي عن ابن عباس فلاحظ وله كتاب الشورى وله أيضاً كتاب المغازي وكتاب الدار نسبهما إليه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ، وله كتاب أسباب النزول أيضاً وقد ينقل الماصي من أصحابنا عن هذا الكتاب في كتاب مقتل الشهداء بالفارسية وقد يقال : إنه تصحيف والصواب أن كتاب أسباب النزول إنما هو للواحدى (بالحاء المهملة) كسابق للواقدي هذا فتأمل وله كتاب فتوح الشام نسبة إليه الشيخ حسن بن علي الطبرسي من أصحابنا وقال : إنه ناصبي عثمانى المذهب ومن شيعه أبى بكر ومن معتزى أهل السنة قال ابن الاثير في الكامل : وفي سنة سبع ومائتين في خلافة المأمون بعد شهادة الرضا (ع) مات محمد بن عمر بن واقد الواقدي وكان عمره سبعاً وأربعين سنة وكان عالماً بالمغازي واختلاف العلماء وكان يضيف في الحديث « تكرر نده گوید - جمله » انما هو للواحدى كسابق « که در همین کلام فوق الذکر صاحب ریاض العلماء (ره) ملاحظه میشود . اشاره بترجمه واحدی معروف صاحب تفاسیر سه گانه « البسيط والوسيط والوجيز » و غیر ذلك است که اندکی پیش از ترجمه واقدی در ترجمه او گفته : « الواحدی - له أسباب النزول والتفاسیر الثلاث المشهورة ، قال ابن طائوس فی أواخر الاتبال :

بن الحسین المغربی^(۱) شیعی بوده اند.

واما زهاد و عباد و اهل اشارت و اهل موعظت

همه عدلی مذهب بوده اند و مذهب صالح گفته اند و از جبر و تشبیه تبرّی کرده اند چون عمر و عبید^(۲) و واصل عطاء، و حسن بصری، و شیخ ابوبکر شبلی، و جنید، و شیخ روزگار بایزید بسطامی، و بوسعید بوالخیر^(۳) و شیعه درین جماعت ظنّ نیکو دارند از بهر آنکه عدلی و معتقد^(۴) بوده اند^(۵) و جماعتی از آن طایفه که بی شبهت شیعی مذهب و اصولی و معتقد بوده اند^(۶) معروف کرخی است^(۷)، و یحیی معاذ رازی، و طائوس الیمانی و بهلول مجنون، و مالک دینار، و منصور عمار تادر حکایت آمده است^(۸) که همان شب که منصور عمار^(۹) را بخاک سپردند یکی از مریدان او را بخواب دید که در قصور جنّات طواف^(۱۰) میکرد بازینت تمام پرسید که یا منصور حور و قصور و نور^(۱۱) بچه یافتی؟ قال: بصلوة^(۱۲) اللیل و حبّ علی بن ابی طالب^(۱۳) و غیر این جماعت که بذکر اسامی همه کتاب مطوّل شود.

«بقیة حاشیة صفحة ۱۹۶»

روی علی بن أحمد الواحدی النیسابوری المخالف لاهل البیت علیهم السلام فی کتاب أسباب النزول إلخ؛ وحق در باب واقعی همان است که ابن الندیم (ره) گفته است و دول حسن طبرسی (ره) مبنی بر عدم تدبیر در ترجمه حال و آثار مرویه از و اقدی است و ا مادر نسبت کتاب اسباب النزول بواقعی حق همان است که گفته اند یعنی در منسوب إلیه تصحیف شده است و صواب همانا واحدی میباشد (بجاء مهمله) که ابن شهر آشوب در مناقب و دیگران نیز در کتب خود بطور فراوان از آن کتاب نقل میکنند.

(۱) خل: «المعتزلی» در هدیة الاحیاء گفته (۲۶۱). «الوذیر المغربی» - فاضل جلیل حسین بن علی بن الحسین است که نسبش منتهی میشود بهرام جور، مادرش فاطمه بنت نعمانی صاحب کتاب غیب است از برای او مؤلفاتی است از جمله کتاب خصائص علم قرآن و رساله اختیار شعر ابی تمام و اختیار شعر بحرّی و متنبی و فاتش بیافارقین سنة ۴۱۸ (تبع) در جواد حضرت امیر المؤمنین (ع) بحاک رفت و ترجمه او را بطور مبسوطتر عن قریب در ضمن ذکر مصنف (ره) وزراء شیعه را ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی (۲) و (۳) این دو نفر باینج نفر دیگر که نام شان در میان نام این دو نفر ذکر شده است همه از معارف عرفاء و مشاهیر متصوفه هستند که نام و نشان و شرح حال ایشان در غالب کتب موجود و در دسترس همه هست. (۴) خل: «از برای آنکه عدلی و موحد» و در نسخه دیگر «بر آنکه عدل معتقد». (۵) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) «و جماعتی از آن بلا شبهه شیعه بوده اند و اصولی چون معروف کرخی». (۶) کلمه «است» در یک نسخه نیست. (۷) خل: «عابد». (۸) خل: «طوف». (۹) خل: که منصور قصور و حور و نور. (۱۰) خل: «بصلوات». (۱۱) قاضی ششتری (ره) در مجلس ششم از مجالس المؤمنین در ترجمه حال منصور عمار حکایت فوق الذکر را از همین کتاب نقل کرده است.

و از ائمه لغت

خلیل احمد شاعی^(۱) بوده است، و ابن السکیت صاحب اصلاح المنطق^(۲) و سیبویه، و عثمان جی^(۳) و غیر ایشان چون ادیب ماهابادی^(۴) و پسرانش^(۵) محمد و علی^(۶) و ابن سمکه القمی^(۷) و شیخ ادیب عمی^(۸) و ادیب بو عبدالله افضل.

(۱) خل: «شیعی». (۲) خل: «صاحب اصلاح». (۳) خل: «عثمان بن جنی» و مراد ابو الفتح عثمان بن جنی موصلی معروف به «ابن جنی» است که از ائمه معروف نحو و عربیت بشمار میرود. (۴) خل: «بانط آبادی» و در نسخه دیگر «هابط آبادی» و صحیح نسخه متن است شیخ منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته: «الشیخ الافضل أحمد بن علی المهابادی فاضل متبحر له کتاب شرح اللع و کتاب البیان فی النحو و کتاب التبیان فی التصریف و المسائل النادرة فی الادب» أخبرنا بها سبطه الامام العلامة افضل الدین الحسن بن علی المهابادی عن والده عنه «**یاقوت در معجم البلدان** گفته: «مهاباذ - (بافتح و بعد الالف باء موحدة و آخره ذال معجمة تفسیر ما عارة القمر و آباء عمارة و لذلك تقول المعجم: آباذان ای عامر) قرية مشهورة بین قم و اصبهان ینسب لیها أحمد بن عبدالله المهاباذی مصنف شرح اللع أخذ عن عبدالقاهر الجرجانی» و در معجم الادباء نیز ترجمه او را ذکر کرده است سیوطی در **بقیة** گفته (ص ۱۳۸): «أحمد بن عبدالله المهاباذی الضریر قال یاقوت من تلامیذ عبدالقاهر الجرجانی له شرح اللع» این عبارت بعد از اسقاط «قال یاقوت» عین عبارت «معجم الادباء» است (ج ۱، چاپ ۲، ص ۱۱۷) و منتجب الدین (ره) در ترجمه سبط عالم مذکور (أحمد مهاباذی) گفته: «الشیخ الامام افضل الدین الحسن بن علی بن احمد المهابادی علم (خل «عالم») فی الادب فقیه صالح ثقة متبحر له تصانیف؛ منها شرح النہج، شرح الشہاب، شرح اللع، کتاب فی ردالتنجیم، کتاب فی الاعراب، دیوان نظمه، دیوان شره، أجازنی لجميع تصانیفه و روایاته عنه الشیخ الادیب افضل الدین الحسن بن قادار القمی امام اللغة» محمد بن حسن اسفندیار نیز در تاریخ طبرستان در ضمن وقایع سلطنت حسام الدولة والدین ابو الحسن اردشیر بن الحسن (ص ۱۱۹) گفته: «و از آفاق و زوایای عالم سادات و علماء و ارباب هنر و شعراء و ادباء با تحفه کتاب و صحیفه دعاء بدرگاه او جمع بودند و از کبار علماء و سادات عراق که ادرارات داشتند سید عزالدین یحیی، و قضاة ری، و شیخ الاسلام رکن الدین لاهیجانی هریک مفصل دینار، واسب و ساخت و دستار و جبه، و خواجه امام فقیه آل محمد (ص) ابو الفضل الراوندی، و سید مرتضی کاشان، و افضل الدین ماهابادی و قضاة اصفهان و قبيلة شغروه و جملة سادات قزوین و ایهرو و نواحی خرقان از مال او بستان رسیدندی». (۵) خل: «و پدرانش» و در نسخه ثالثه «بدانش». (۶) خل: «محمد علی». (۷) نجاشی و شیخ و علامه و سائر علمای متأخر از ایشان از باب تراجم احوال او را بعظمت و جلالت معرفی کرده اند نص عبارت نجاشی درباره او این است (ص ۱۷): «أحمد بن إسمعیل بن عبدالله أبوعلی بجلی عربی من أهل قم یلقب سكة كان من أهل الفضل و الادب و العلم و یقال: ان علیه قرأ أبو الفضل محمد بن الحسن بن العمید و له عدة كتب لم یصف مثلها و كان إسمعیل بن عبدالله من غلمان أحمد بن أبي عبدالله البرقی و من تأدب علیه و له كتب» **بقیه در صفحه ۱۹۹**

الدین الحسن فادار^(۱) القمی عذیم النّظیر و *^(۲) غیر ایشان از فضلاء و فحول ادباء که بذکر اسامی ایشان نتوان رسید^(۳).

أما از سلاطین و جهانبا نان

که خطبه و سکه در دیار و^(۴) بلاد اسلام بنام ایشان بوده است^(۵) و نوبت و علم داشته اند پنج و سه^(۶) علی اختلاف مراتبهم و در^(۷) تواریخ اسامی و القاب

« بقیة حاشیة صفحة ۱۹۸ »

منها کتاب العباسی وهو کتاب عظیم نحو من دشرة ألف ورقة فی أخبار الخلفاء والدولة العباسیة رأیت منه أخبار الامین وهو کتاب حسن، وله کتاب الامثال کتاب حسن مستوفی، ورسالة إلى أبی الفضل بن العمد، ورسالة فی معان آخر؛ أخبرنا بها محمد بن محمد عن جعفر بن محمد عنه . (۸) خل « وادیب علی » ودر نسخه « ادیب القمی » شاید مراد همان عالم است که منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته : « الشيخ زین الدین محمد بن أبی نصر العمی ادیب فاضل طیب » ودر بعضی نسخ بجای « أبی- نصر » « نصر » نوشته اند والله أعلم بحقیقة الحال . و بنا بر نسخه دیگر میتواند بود که مراد آن عالم باشد که منتجب الدین (ره) در ترجمه او گفته . « الشيخ الادیب أحمد بن عبد القاهر بن أحمد القمی فاضل ثقه » :

(۱) خل « الحسن بن علی » ودر يك نسخه « حسین بن علی » (۲) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) « وادیب علی ابو عبد الله و افضل الدین حسین فادار عذیم النّظیر بقم » و شاید صحیحتر همین نسخه باشد والله أعلم پوشیده نماید که عبارت متن در سه نسخه « الحسن بن علی » است فقط در يك نسخه « الحسن فادار » ذکر شده است لیکن چون با تأمل در عبارت و ملاحظه قرائن خارجیّه مثل عبارت منقول از شیخ منتجب الدین (که در ترجمه افضل الدین ماهابادی ذکر شد) معلوم میشود که صحیح همان يك نسخه است و از جمله قرائن جلیه آنکه افضل الدین ماهابادی را بقم نسبت نداده اند بخلاف ابن قادار که در هر دو کتاب صریحاً منسوب بقم است پس مراد « افضل الدین حسن بن قادار قمی » است که منتجب الدین (ره) در عبارت سابق الذکر خود او را بوصف « شیخ وادیب و امام اللغة » موصوف گردانید والله أعلم . و بنا بر نسخه دیگر شاید مراد آن عالم است که منتجب الدین (ره) در ترجمه اش گفته . « الشيخ جمال الدین علی بن محمد المتطبیب بقم فاضل ادیب طیب » . (۴) خل « رسیدن » . (۵) دو کلمه « دیار » در يك نسخه نیست . (۶) خل : « بوده » . (۷) عبارت « پنج و سه » فقط در يك نسخه و آن هم بخط غیر مقروء و بدون نقطه ذکر شده است لیکن با وجود این اصح بنظر میآید صاحب برهان قاطع گفته « نوبت بروزن شوکت نقاره را گویند که در اوقات شب و روز نوازند و آن در زمان اسکندر سه نوبت بود بعد از آن چهار کردند و در زمان سلطان سنجر پنج نوبت شد » (آنگاه سبب پنج نوبت شدن را ذکر کرده است) صاحب فرهنگ انجمن آرای ناصری در ضمن بیان معنی نوبت در مقام اعتراض بر این قول گفته : « شاعری گفته :

چو بنیاد نوبت سکندر نهاد سه از وی یدو پنج سنجر نهاد

و این قول صحیح نیست و قانون نوبت زدن پیش از اسکندر بوده است و بجشید نسبت دهند و شعر شیخ نظامی نیز دلیل این معنی است که گفته :

« بقیة در صفحه ۴۰۰ »

ایشان بسلطنت و فرماندهی مذکور است رکن الدوله است و فخر الدوله و شاهانشاه فتا
خسر و عضد الدوله دیلمی^(۱) و بویانند باسرهم^(۲) و آنکه سیف الدوله که منتبئی
مادح وی بوده و در مدح او قصائد بی مر دارد^(۳) و دو بیت از آن این است^(۴).

سبقت العالمین الی المعالی بفضل خلیفه و علو همة
فلاح بحکمتی نور الهدی فی لیال (۴) فی الضلالة مدلهمة

« بقية حاشية ۱۹۹ »

چار بالش نهاد چو خورشید پنج نوبت نواخت چو جمشید
و از عبارات متن مستفاد میشود چنانکه اصل نوبت زدن دلیل بر جلالت و بزرگی بوده است همچنین
تکرار آن بحسب قلت و کثرت دلیل قلت و کثرت میجد و بزرگواری بوده است و این است معنی
« علی اختلاف مراتبهم » که مصنف (ره) در متن فرموده است و شاهد این مطلب در کلمات
مورخین بسیار است از آنجمله عبارت کامل ابن اثیر است در مدح امیری (ص ۲۲۷، ج ۱۰ چاپ
اروپا) : « يضرب النوب الخمس » . (۸) خل : « که در » .

(۱) « عضد الدوله دیلمی » فقط در یک نسخه هست . (۲) خل (بجای عبارت میان دو ستاره)
« و آنکه سیف الدوله مدوح منتبئی و در ویش قصائدی بمراسم » و در نسخه ناله « و درویش
قصائد بمراسم » . (۳) خل : « و دو بیت از آن جمله این است که گفته » . (۴) خل « لیالی »
در أقرب الموارد گفته : « الليل من مغرب الشمس إلى طلوع الفجر الصادق أو إلى طلوع الشمس
وهو خلاف النهار مذکرو یؤنث جمعه = اللیالی بزیادة الیاء علی غیر قیاس و یقال لیال علی القلبای
تقدیم الیاء علی اللام و قلبها همزة قیل . الليل واحد بمعنی جمع و احداثه لیلة و قیل : اللیل : مثل
اللیلة كما یقال : العشی والشیة و قال الرزوقي : يستعمل اللیل إزاء النهار واللیلة إزاء الیوم و
قیل أصل اللیلة لیلة فضعفت الالف لان تصغیرها لیلة والتصغیر یرد الالشیاء الی أصلها » و جوهری
در صحاح گفته : « الليل واحد بمعنی جمع و واحدته لیلة مثل تمرة و تروقد جمع علی لیال
فراذوا فیها الیاء علی غیر قیاس و نظیره أهل و أهال و یقال : كان الاصل لیلة فضعفت لان تصغیرها
لیلة » و محل تفصیل این مطلب کتب تفاسیر و ادب و لغت مبسوطه است و حذف یاء از این کلمه
در حال جرم مطابق قیاس و استعمال است چنانکه در قرآن مجید وارد است « ثلاث لیال » (در سورة
مریم) و « سبع لیال » (در سورة حاقه) و « و لیال عشر » (در سورة فجر) با وجود این در اینجا میتوان
« لیالی » را (با اثبات یاء و فتح آن) خواند زیرا در مثل این کلمه که بر وزن منتبئی المجموع است برای
ضرورت و یا تناسب این استعمال را تجویر کرده اند چنانکه ابن مالک گفته :

« ولا يضطرار أو تناسب صرف ذوالمنع والمصروف قد لا ينصرف »

و حصول تناسب باین وجه است که آیات فوق الذکر از بحر وافر است و بنا بر آنکه کلمه « لیالی » را
با اثبات یاء و فتح آن بخوانیم حرف پنجم « مفاعلن » که بحر وافر با آن سنجیده میشود متحرک
خواهد بود بخلاف حذف یاء و ادخال تنوین بر لام چه در این صورت تسکین حرف خامس متحرک
را که زحاف مجوز است و آن را « عصب مینامند » در این مورد مواجه خواهیم بود .

(۱) پوشیده نماید که این آیات را بعینها این شهر آشوب (ره) در مناقب بحضرت سید - الشهداء حسین بن علی (ع) نسبت داده است و نص عبارت او در کتاب نامبرده ضمن ترجمه حال آن حضرت این است (ص ۱۹۶ نسخه مطبوعه در سال ۱۳۱۷ و أيضاً بحار الانوار، ج ۱۰، ص ۱۴۵)؛ «و یروی للحسین علیه السلام: سبقت، إلخ» آنکه سه بیت فوق الذکر را نقل کرده است «إلا اینکه در آنجا بعوض» بفضل خلیفه» «بحسن خلقیه» و بعوض «فلاح» «ولاح» و بجای «الحاسدون» «الجاحدون» نقل کرده است و؛ نظر میرسد که صحیح همان است که این شهر آشوب نقل کرده است و اشعار از متنبی در مدح سیف الدوله نیست و مصنف (ره) در این مورد اشتباه کرده است و قرآنی برای این مطلب دلالت میکند از آن جمله آنکه این اشعار در نسخ موجوده دیوان متنبی که در دسترس ما هست نیست و شاید در بعضی نسخ که در آن زمان بنظر مصنف (ره) رسیده است بوده است زیرا که قاضی ششتی (ره) تصریح کرده است باینکه در نسخ دیوان متنبی اختلاف برزیده و نقیصه هست و عین عبارت او در مجلس یازدهم مجالس در ضمن ترجمه متنبی این است «متنبی نماید که متنبی پیش از آنکه فرصت جمع دیوان خود یابد ورا شهید ساختند و بعد از او جمعی از اغیار بنظم و نسق او پرداختند و آنچه موافق مذهب و مشرب ایشان نبود آن را انداختند و لهذا در نسخهای دیوان او چون نسخهای دیوان حافظ اختلاف برزیده و نقصان بسیار است». والله أعلم بحقیقه الحال. و از آن جمله آنکه معبود نبوده است که با وجود خلفای عباسی در آن دوره بمثل سیف الدوله اطلاق «خلیفه» کنند و اگر بگوئیم که لفظ «سبقت» بصیغه خطاب است و مخاطب سیف الدوله است و مراد از خلیفه خلیفه عباسی معاصر با سیف الدوله است در این صورت ربط ما بین بیت اول و دوم گسیخته خواهد شد پس ناچار بنا بر صحت نسبت مصنف باید «سبقت» را بصیغه متکلم وحده بخوانیم و «خلیفه» را بقاء بخوانیم نه بقاف و «فضل» را نیز بمعنی احسان و عطیه یا زیادت قدر و جاه بگیریم چه در این صورت هم فرع آوردن بیت دوم بر بیت اول درست میباشد و هم اراده سیف الدوله از «خلیفه» (بعد از چشم پوشی از ایراد فوق الذکر) درست میشود و تنکیر لفظ «خلیفه» نیز برای دلالت بر تعظیم خواهد بود اما بنا بر روایت این شهر آشوب حاجت بهیچ یکی از این تکلفات نداریم و لفظ «خلیفه» بقاف است نه بقاء و مراد از آن طبیعت و سجه است چنانکه در لغت تصریح شده است و در میمیه زهیر که از تعلقات سبع است این بیت زیرین مذکور است «و مهماتکن عند امری، من خلیفه وإن خالها تخفی علی الناس تعلم»

و علاوه بر این دو قرینه قرائن دیگری نیز هست که مورد گنجایش ذکر آنها را ندارد از جمله آنها علو مضمون اشعار از حیث فصاحت و بلاغت است که بطور کلی طرف نسبت با اشعار متنبی و لو در درجه عالیه از فصاحت و بلاغت باشد نیست و صحت این مدعی بر اهل فن مغفی نخواهد ماند لیکن بنا بر این روایت مناسبتی برای ذکر این اشعار در اینجا نخواهد بود.

و نیز پوشیده نماید که این اشعار را باشخاص دیگر نیز نسبت داده اند از آن جمله

علاء الدین حنفی مصنف کتاب «البدائع» است و عبارت صاحب «الجواهر المضية» در این باب این است (ص ۲۴۴) «أبو بکر بن مسعود بن أحمد الکاسانی ملک العلماء علاء الدین الحنفی مصنف البدائع الکتاب الجلیل؛ أنشد من شعره فی منتصف شوال سنة ثلاث وثمانین وخمس مائة و «بقیه در صفحه ۲۰۴»

و مملکت و پادشاهی^(۱) عضدالدوله خود معروف و مشهور است و خیرات بی مرکه
 فرمود داشت^(۲) و هنوز باقی است چون مضاع راه بادیه^(۳) و مشهد امیرالمؤمنین
 علی (ع) * و مشهد حسین (ع) * و مشهد سلمان فارسی (رض) و بند امیر و مصنع قلعه
 اصطخر *^(۴) و بیمارستان بغداد باعدت و آلت^(۵) و أوقاف و جامع^(۶) عتیق بهمدان^(۷)
 که دارالملک سلاطین است و^(۸) مشبهان و مجبران از آن انتفاع میگیرند و بمکافات
 آن وافضیان قم و کاشان را^(۹) لعنت میکنند * و این مایه بنداخته اند که رافضی
 نه آن باشد که خواندش آن باشد که از جاده حق و طریق مستقیم برگشته باشد تا
 شافعی را به چنین رفض متهم کردند *^(۱۰) و او میگوید :
 این^(۱۱) کان حب الوصی رفضاً فائنی أرفض العباد^(۱۲)
 و دیگر جای^(۱۳) میگوید :
 این^(۱۴) کان رفضاً حب آل محمد فلیشهد الله أن آتی رافضی^(۱۵)

« بقیه حاشیه صفحه ۲۰۱ »

وجد ذلك بخطه على نسخة بخطه من البدائع (آنکاه سه بیت فوق الذکر را نقل کرده است لیکن
 بجای « بفضل خلیفه » « بصائب فکرة » و بجای « فی الضلالة » « بالضلالة » ذکر کرده و در
 بقیه عبارات مانند عبارات منقولہ از مناقب ابن شهر آشوب است و از آن جمله عمر خیام است
 (رجوع شود بکتاب رباعیات عمر خیام ، طبع اول استامبول که در سال ۱۳۴۰ هجری قمری با مقدمه
 حسین دانش و رضا توفیق بجای رسیده است و اشعار فوق الذکر بهمان عبارت که از مصنف کتاب
 « البدائع » نقل شد بهمان عبارت (باستثنای « بالضلالة » که بجای آن « للضلالة » نقل
 شده است بعمر خیام نسبت داده شده است (ص ۳۶۱) و شعر سوم حکم مثل سائر پیدا کرده و در بعضی کتب
 ادبی و تاریخی بمناسبتی بدون نسبت بقائل دیده میشود .

(۱) خ ل : « و مملکت پادشاهی » . (۲) مادر تعلیقات آخر کتاب بیاناتی راجع بآثار و ترجمه
 حال عضدالدوله دلمی ذکر خواهیم کرد إن شاء الله تعالی . (۳) خ ل : « چون مضاع راه
 بادیه که هنوز باقی است » . (۴) خ ل (در سه نسخه بجای عبارت میان دو ستاره) : « و بند پارس » .
 (۵) خ ل « باتمام آلت » (۶) خ ل « و أوقاف جامع » (۷) خ ل « همدان » (۸) خ ل « که » . (۹)
 رافضیان را (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . « و این ندانسته است که رافضی آن باشد
 که از جاده حق بطریق سقیم برگشته باشد که شافعی را چنین مذهب بر فوض متهم کردند » (۱۱) خ ل :
 « لو » . (۱۲) عن قریب بضمیمه دو بیت دیگر ذکر خواهد شد . (۱۳) خ ل : « و جای دیگر » و در نسخه
 دیگر « و در جامی » (۱۴) خ ل : « لو » . (۱۵) ما قبل این بیت این دو بیت است :

واهتف بساکن خیفها والناهض
 فیضاً کلمتطم الغرات الفاض

« یا را کبائف بالمحصب من منی
 سحرأ إذا فاض الحبیج إلى منی

« بقیه در صفحه ۱۰۱ »

« بقیه حاشیه از صفحه ۲۰۲ »

آنکاه بیت مذکور در متن «ان کان وفضلاً إلخ» است پوشیده نماناد که نسبت این اشعار بشافعی از مسلمات است و عده از فعول اهل سنت بصحت این نسبت تصریح کرده اند **فخر رازی** در تفسیر **کبیر** «مفاتیح الغیب» در تفسیر این آیه «قل لا أسألكم علیه أجر إلا المودة فی القربی» واقعه در سورة مبارکه «شوری» (ج ۷، ص ۴۰۶) و **یاقوت** در **معجم الادباء** در ترجمه حال شافعی (ج ۶، ص ۳۸۷ چاپ دوم) و ابن صباغ در «**الفصول المهمة**» در مقدمه کتاب (ص ۴) و **أخطب خوارزم** در «**مقتل الحسین**» در جزء دوم، در فصل ثالث عشر (ص ۱۲۹ نسخه جایی) و **قندوزی** در **ینایع المودة** در باب ۶۲ (ص ۳۵۶ نسخه جایی) و **شبلنجی** در **نور الابصار** در باب ثانی، (ص ۱۴۰ نسخه مطبوعه بسال ۱۲۹۰) و ابن حجر هیتمی در **صواعق محرقة** در فصل دوم از باب ناسع (ص ۷۹ نسخه مطبوعه در مصر بسال ۱۳۱۲) آنها را بطور ارسال مسلم بشافعی نسبت داده اند و غیر ایشان نیز جماعت بسیاری از علماء فریقین هریکی بناسبتی آنها را از شافعی نقل کرده اند لیکن مقام کنجایش ذکر بیشتر از این را ندارد **باری** پایه این نسبت بسیار محکم و استوار است و بنا بر نقل **خوارزم** قبل از بیت اخیریت دیگری نیز جزء این قطعه میباشد بدین عبارت.

«انی أحب بنی النبی المصطفی و أعهده من واجبات فرائضی»

علامه مجلسی (ره) در مجلد سابع بحار در باب «أن مودتهم أجر الرسالة» (ص ۴۸) از کشف الحق علامه حلی نقل کرده است که رازی در تفسیر خود نقل کرده که شافعی گفته: «یا را کباً إلخ» و در جلد سوم حیات القلوب بعد از ذکر بیت سوم گفته: «یعنی اگر دوستی آل محمد (ص) رفض است پس گواه باشند انس و جن که من را فضیم».

و قریب بمضمون بیت اخیر از آیات شافعی است این دو بیت که منصور فقیه گفته (بنه بر آنچه در تفسیر ثعلبی و عمده ابن بطریق و مناقب ابن شهر آشوب و جواهر العقدين سمهودی و ینایع المودة قندوزی و غیر اینها از کتب معتبره تصریح کرده اند):

«ان کان حبی خمسة زکت بهم فرائضی»

«و بغض من عاداهم رفضاً فانی رافضی»

(۱) خ ل «و جای دیگر» و در نسخه دیگر «و در جای دیگر». (۲) خ ل «قلوب». (۳) موفق بن أحمد خوارزمی در کتاب «مقتل الحسین»، در فصل ۱۳، (ص ۱۲۷ نسخه چاپی) گفته: «و أخبرنی سید الحفاظ أبو منصور شهر دار بن شیرویه الدلیلی فیما کتب إلی من همدان، أخبرنی محیی السنة أبو الفتح إجازة، أنشدنی أبو الطیب الباهلی، أنشدنی أبو النجم بدر بن إبراهیم الدینوری للشافعی محمد بن إدريس:

و أرق نومی فالرقان غریب

تصاریف آیام لهن خطوب

و إن کرهتها أنفس و قلوب

« بقیه در صفحه ۲۰۴ »

«تأوب همی و الفؤاد کثیر

«و ممانفی نومی و شیب لمتی

«فمن مبلغ عنی الحسین رسالة

و اگر بذکر اشعار و ابیات شافعی مشغول شویم کتاب بیفزاید^(۱) و شیخ ابو-
جعفر طوسی در کتاب «أسماء الرجال» آورده است «و کان محمد بن پدریس -
الشافعی من أصحابنا»^(۲) و اگر^(۳) مجبّر انکار کنند «شک»^(۴) نیست که شافعی

«قیمة حاشیه از صفحه ۴۰۳»

« قتیلا بلا جرم گان قیصه	« صبیغ بماء الارجوان خضیب
« فللسیف إعوال وللرمح رنة	« وللخیل من بعد الصهیل نجیب
« تزلزلت الدنيا لآل محمد	« وكادت لهم صم الجبال تذوب
« وغارت نجوم واقشعرت کواکب	« وهتک أستار و شق جیوب
« یصلی علی المهدی من آل هاشم	« و تغزی بنوه إن ذا لعجیب
« لئن کان ذنبی حب آل محمد	« فذلك ذنب لست عنه أتوب
« هم شفعا ئی یوم حشری وموقفی	« إذا کثرتنی یوم ذاک ذنوب

مجلسی (ره) در عاشر بحار، در «باب ما قبل من المرائی فیهِ (أی فی الحسین (ع))»
(ص ۲۶۲) این اشعار را با تلخیص در بعضی عبارات سند ذکر کرده است و قندوزی
در باب شعرت و دواز «ینابیع المودة» (ص ۳۵۶) گفته: «وقال الحافظ جمال الدین الزرنیدی
المدنی فی کتابه «معراج الوصول فی معرفة آل الرسول» نقل أبو القاسم الفضل بن محمد المستملی
أن القاضي أبابکر سهل بن محمد حدّثه قال: قال أبو القاسم بن الطیب بلنّی أن الشافعی رحمه الله
أُنشده هذه الایات «آنکاه هشت بیت قطعه فوق الذکر را با مختصر اختلاف و تنایر لفظی نقل
کرده است.

ابن شهر آشوب (ره) در کتاب مناقب در فصل مقتل الحسین (ع) در مجلد دوم (ص
۲۳۲ - ۲۳۳ چاپ اول) اشعار فوق الذکر را نقل کرده است لیکن بجای «تأوب همی»:
«تأوه قلبی» و بجای «فالقاد غریب»:
«فالسهاد عجیب» و بجای «قتیلا»:
«ذبیح» و بجای «المهدی»:
«البعوث» و بجای «إذا کثرتنی یوم ذاک خطوب»:
«إذا ما بدت
لناظرین خطوب». نقل کرده است و بیت دوم را أصلاً نقل نکرده است و مجلسی (ره) نیز آنها
را کافی المناقب در عاشر بحار، در باب ما قبل من المرائی فیهِ علیه السلام (ص ۲۵۶ چاپ کبانی)
از مناقب نقل کرده است و طریحی نیز آنها را در منتخب کافی مقتل الخوارزمی بدون ذکر
نام قائل ذکر کرده است لیکن در آن جاییت آخر ذکر نشده است و بجای آن بیت دیگری بعد از
دو بیت اول و دوم ذکر شده است و آن این است.

فری کبیدی من حزن آل محمد و من زفرات مالهن طیب

(رجوع شود با وائل باب دوم از کتاب مزبور) و در دو مورد دیگر از کتاب مذکور
نیز قطعه فوق الذکر را نقل کرده است لیکن در یکی پنچ (۵) بیت و در مورد دیگر بشش (۶) بیت
اکتفا کرده و از قائل نیز نام برده است فراجع إن شئت.

(۱) خ ل «کتاب دراز شود» (۲) این عبارت را تا کنون در کتب موجوده شیخ -
الطائفه (ره) که در دسترس ما هست ندیده‌ام و لعل الله یحدث بعد ذلك أمراً. (۳) خ -
ل: «اگرچه». (۴) خ ل: «و شک»



اگر شاعی^(۱) نبوده باری مجبر و مشبهی نبوده و اشعری هم نبوده^(۲) و زبیده زن هارون-
 الرشید شیعه و معتقده^(۳) بوده است و چون^(۴) هارون الرشید را مذهب او محقق شد
 سوگند خورد که او را بدو کلمه^(۵) طلاق دهد^(۶) و بیشتر نه بر کاغذی نوشت^(۷)
 که «کنت فبنت = بدی و بریده شدی» و بزبیده فرستاد زبیده از غایت محبت
 مرتضی و زهراء^(۸) و دو پرسش^(۹) در زیر آن^(۱۰) نوشت: «کثافما حمدنا؛ و بئنا وما
 ندهنا = بدیم^(۱۱) و بدان شکری نه^(۱۲)، و بریده شدیم و در آن^(۱۳) پشیمانی نه» و
 مدتی اندک^(۱۴) بماند و بجوار رحمت خدا^(۱۵) شد و عجب این است که همه مجبران
 از خیرات وی^(۱۶) انتفاع میگیرند و ببدل آن^(۱۷) رافضیان را لعنت میکنند^(۱۸) اما
 لعنت بجای خود نزول کند^(۱۹) و بعد از آن^(۲۰) فضل بن معقل پادشاه بزرگ

(۱) خ ل: «شیعی». (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «و شبهه نیست که اگر شیعی
 نبوده مجبر و مشبهی و اشعری هم نبوده» و در دو نسخه بجای «نبوده» در اول «نبودی» و بجای
 «نبوده» در آخر «نبود». (۳) خ ل: «شیعه و معتقد». (۴) خ ل: «بوده چون». (۵) خ-
 ل: «بدیم». (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «طلاق دهم و هم بتبریز کاغذی
 بوی نوشت». (۷) خ ل: «بودی پس». (۸) خ ل: «امیر المؤمنین و فاطمه زهراء». (۹)
 «و دو پرسش» در دو نسخه نیست. (۱۰) خ ل: «در زیرش» و در دو نسخه دیگر اصلا
 نیست. (۱۱) ح ل: «بودیم». (۱۲) خ ل: «شکر کردیم». (۱۳) خ ل: «و بدان». (۱۴)
 خ ل: «آمد که». (۱۵) خ ل: «خدای». (۱۶) خ ل: «او». (۱۷) خ ل: «و بدین آن» و در یک نسخه اصلا وجود ندارد. (۱۸) خ ل: «کنند». (۱۹) خ ل: «میکند». (۲۰)
 خ ل: «فضل بن معتد» مراد از این اسم یکی از طایفه عجلیه است که از رؤساء و ولایه
 شهر قزوین بوده اند رافعی در کتاب «التدوین فی ذکر اخبار قزوین» در باب فاء (ص ۶۶، ۷۰، ۷۱)
 ۱۶ نسخه عکسی گفته: «الفضل بن معقل بن أحمد بن محمد بن سنان أبو العباس العجلي کان من الرؤساء
 والفضلاء و کان له قبة علی رأس سكة اللیث علی طریق المدینتین بقزوین کتب علی بابها

«أری الدنیا تجهم لانطلاق
 «وما الدنیا بیاقبة لحي
 «کأن بنی أمیة لم یکنوا
 مشمرة علی قدم وساق
 ولاحی علی الدنیا بیاق
 ملوکاً للمدینة والعراق

توفی علی ما ذکره القاضی محمد بن إبراهیم فی التاریخ سنة اثنتین و خمدین» نگارنده گوید
 ذکر عقد «مات» از عبارت ساقط شده است.

و اما قضیه نیابت هزار حاجی از او در یک موقف درباره یکی دیگر از همین سلسله
 است که موسوم ببیاس بوده است چنانکه رافعی در «التدوین» (ص ۳۹۲، ۳۳ نسخه عکسی)
 گفته: «العباس بن محمد بن سنان العجلي من بنی عجل الذین ترأسوا بقزوین و کان والیها و حمدت
 إبالته و ریاسته و یقال: إنه أوصی بالحج عنه ألف حجة فی سنة واحدة ففعل و ما سبقه إلیه أحد فی
 «قیه در صفحه ۲۰۶»

صاحب خدم و حشم بسیار که نوبت (۱۵) و علم داشته و سکه (۲۰) و خطبه بنام او بوده است. فاکر آثار هست که یک عوقف بنام او هزار حاجی احرام * بسته لیک زدند و او شیعی و معتقد بوده * (۲) بلا شبهه و و مسلم مروزی (۴) که بو العباس (۵) سقاچ و نازاکوخته بیاورد و بغداد (۶) بخلاف نشاند و لعن (۷) امیر المؤمنین (ع) از جهان برداشت و خلافت (۸) از بنی اُمیّه و مروانیان فروگشود (۹) * هم شیعی (۱۰) و معتقد بوده * (۱۱) و حسان (۱۲) که از (۱۳) ملک خود ازری بغداد گرفت شیعی بوده است (۱۴)

« بقیه حاشیه صفحه ۴۰۵ »

الاسلام و ذکر ابو عبیدالله محمد بن عمران الرزبانی فی معجم الشعراء من تألیفه آن ابراهیم بن نصر الهنوی قدم ایام الرشید (کذا و الظاهر « لیه ایام ریاست ») بارجوزة منها قوله :

« قروین وهی البلد الآمون »	بلاد من أمثلها المحجون
« یحیی حماها الملك الآمون »	اکرم من کان ومن یکون
« إلا النبی المصطفی الامین »	و الهتدی بهدیه هارون
« عباس دنیا جمّة و دین »	و العبود مملوک له یدین
« کلّتا یدیه فی الندی یدین »	و فسی لجیم یتیه مکین

« بیت له أهل العلی قطین »

توفی سنة إحدى و خمسين و مائتين « و ناظر در این عبارات را شبهه نخواهد ماند که نظر مصنف (ره) باین قضیه بوده است منتهی اسم صاحب قضیه در نظرش نبوده و اشتباهاً آن را باین شخص نسبت داده است و سبب قوی اشتباه آن بوده است که فضل و عباس هر دو از یک خاندان بوده اند و قضیه در باب یکی بوده و مصنف (ره) نیز در موقع تصنیف اعتنا داشت بر ذهن خود بوده است پس این اشتباه واقع شده است و ما تراجم احوال چند نفر دیگر را از معاریف این خاندان در تعلیقات آخر کتاب بابرخی از قرائن و امارات جلیه که بر تشیع ایشان دلالت میکند ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی .

(۱) بجای « که نوبت » در نسخه ها « و نوبت » ضبط شده است . (۲) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « فضل بن معتد پادشاه بزرگ پادشاه صاحب خدم و حشم بسیار است و نوبت و سکه » . (۳) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « بست و لشکر بردند » (مصنف « لیک یا تکبیر بردند » است) بنام فضل معتقد بزرگ و او شاعی و معتقد بود . (۴) خ ل : « مرغزی » . (۵) خ ل : « أبو العباس » . (۶) خ ل : « در بغداد » . (۷) خ ل : « و لعنت » . (۸) خ ل : « و بخلاف » . (۹) خ ل : « فروکش کرد » . (۱۰) خ ل : « شاعی » . (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « همه شیعه و معتقد بوده اند » (و در نسخه دیگر « بودند » . (۱۲) خ ل « و حسان » و در نسخه دیگر « و خیابان » گمان میکنم که صحیح « جستان » (بجیم و سین و تاء و الف و نون) است و مراد یکی از جستانیانی که خانواده معروف هستند میباشد . (۱۳) خ ل : « بر » . (۱۴) خ ل : « شاعی بوده » .

و شهریاران و ملوک ملایک و نادر چون قازان و شهریار و کرد بازو و انسپهد علی رحمة الله عليهم و علی أسلافهم همه شلغی^(۱) و معتقد بودندماند و مستبصر و خاندان صدقه و مهلهل^(۲) و معلوم است قوت^(۳) و قدرت ایشان در فرماندهی و حکم و پیوند ایشان

(۱) خ ل : « شیعی » . (۲) خ ل : (بجلی عبارت میان دو ستاره) - « صیور و دیس و مهلهل » و مظنون بطن بسیار قوی آنست که مراد از « مهلهل » مهلهل بن ابی العسکر بلشید که اسم او برادرش « عنتر » در تواریخ در ضمن قضایای خاندان « بنی مزید » کراراً برده شده است . ابن اثیر در « الکامل » (ج ۱۰ ص ۴۲۳ چاپ اروپا) در ضمن حوادث سال پانصد و شانزده (۵۱۶) گفته : « ثم إن دیساً أمر جماعة من أصحابه بالسیر إلى أقطاعهم بواسطة فصاروا إليها فمنهم أترک واسط فجهز دیس إليهم عسکراً مقدمهم مهلهل بن ابی العسکر ، وأرسل إلى المظفر ابن ابی الجبر بالبلیحة لیتفق مع مهلهل ویساعده علی قتال الواسطیین فانفق علی أن یتکون الوقعة تاسع رجب و أرسل الواسطیون إلى البرسقی یطلبون منه المدد فأمدهم بجیش من عنده . و عجل مهلهل فی عسکر دیس و لم ینتظر المظفر ظناً منه أنه یفرد یتال منهم ما أراد و یفرد بالفتح فالتقی هو و الواسطیون ثامن رجب فانهمز مهلهل و عسکره و ظفر الواسطیون و أخذ مهلهل أسیراً و جماعة من أعیان العسکر » . و نیز او در ضمن حوادث سال ۵۴۴ گفته (ج ۱۱ ، ص ۴۰ چاپ اروپا) : « و لما قتل صدقة بن دیس أقر السلطان مسعود الحلة علی أخیه محمد بن دیس وجعل معه مهلهل بن ابی العسکر أخا عنتر المقتول یدبره » و نیز او در ضمن حوادث سال پانصد و چهل (۵۴۰) گفته (ج ۱۱ ، ص ۶۹) : « فساد السلطان (ای مسعود) قوی رمضان عن بغداد و نزل بها الامیر مهلهل الخ » و نیز گفته : « فی هذه السنة سار علی بن دیس إلى الحلة ها رباً فلمکها و کان سبب ذلك أن السلطان لما أراد الرحیل من بغداد أشار إليه مهلهل أن یحبس علی بن دیس بقلعة تکریت فعلم ذلك فهرب فی جماعة سیرة نحو خمسة عشر قسطنطینی إلى الحلة و بها أخوه محمد بن دیس ؛ فقاتله فانهمز محمد و ملک علی الحلة و استهان السلطان أمره أولاً فاستجمل و ضم إليه جمعاً من غلمان و غلمان ابیه و أهل بینه و عساكرهم و کثر جمعهم فساد إليه فیمن معه فی بغداد من العسکر و ضربوا معه مصافاً فکسرهم و عادوا منهزمین إلى بغداد و کان أهلها یتعصبون و کانوا یصیحون إذا رأوا مهلهلاً و بعض أصحابه « یا علی کله » و کثر ذلك منهم بحیث امتنع مهلهل من الرکوب » و نیز او در ضمن حوادث سال پانصد و پنجاه و یک (۵۵۱) گفته (ج ۱۱ ، ص ۱۴۰ چاپ اروپا) : « فقدم (ای السلطان محمد) العراق فی ذی الحجة سنة إحدى و خمسين واضطرب الناس ببغداد و أرسل الخلیفة یجمع العساكر فأقبل خطوب برسر فی عسکر واسط و رحل مهلهل إلى حلة فأخذها » و راجع بیزاد این مهلهل که « عتربن ابی العسکر » باشد در ضمن وقایع سال پانصد و هفده (۵۱۷) (ج ۱۰ ص ۴۲۸ و ۴۲۹ چاپ اروپا) گفته : « فی هذه السنة کان الحرب بین الخلیفة المسترشد بالله و بین دیس بن صدقة (إلى أن قال) فلما تراءت الفئتان بادراً أصحاب دیس و بین أیدیهم الاماء یضربن بالدقوف و المغانیت باللاهی و لم یرفی عسکر الخلیفة غیر قاری و مسیح و داع ققامت الحرب علی ساق و کان مع اعلام الخلیفة الامیر کر باوی بن خراسان و فی الساقة سلیمان بن مهارش و فی مینة عسکر البرسقی الامیر ابو بکر بن الیاس مع الامراء البکجیة فحمل عنتر بن ابی العسکر فی طائفة من عسکر دیس علی مینة »

« بقیه در صفحه ۴۰۸ »

باسلاطین آل سلجوق و خاندان دیلمیان^(۱) عراق چون کتیان^(۲) و منوچهریان و سرخاب^(۳) آبه^(۴) باشوکت و قدرت او، و خاندان علاءالدوله یزد و اسلاف ایشان، و

« بقية حاشية صفحة ۴۰۷ »

البرسقي فتراجعت على أعقابها وقتل ابن اخ الامير أبي بكر البكجي وعاد عترو وحمل حملة ثانية على هذه البيعة فكان حالها في الرجوع على أعقابها كحالها الاول فلما رأى عسكرو واسط ذلك ومقدمهم الشيد صاهد الدين زنكي بن آقستقر حمل وهم معه على عترو ومن معه وأتوهم من ظهورهم فبقى عترو في الوسط وعاد الدين و عسكرو واسط من ورائه والامراء البكجية بين يديه فأسر عترو وأسر معه بريك بن زائدة وجميع من معها ولم يفلت أحد» و تيزاو در ضمن وقایع سال پانصدوسی (۳۰)، گفته (ج ۱، ص ۲۲ چاپ اروپا) : « فی هذه السنة اجتمع كثير من الامراء واصحاب الاطراف على الخروج عن طاعة السلطان مسعود فسار الملك داود بن السلطان محمود في عسكر آذربيجان إلى بغداد فوصلها في رابع صفر ونزل بدار السلطان و مل آتابك عماد الدين زنكي بعده من النوصل ووصل یرنقش با زدار صاحب قزوین و غیر هما والبش الكبير صاحب اصفهان وصدقة بن دبیس صاحب الحلة ومعه عتربن أبي العسکر الجواني يدبره و يتم نقص صباه». و تيز او در ضمن حوادث سال پانصد و سی و دو گفته (ج ۱، ص ۴۰ چاپ اروپا) «وقبش بو زاية على جماعة من الامراء منهم صدقة بن دبیس صاحب الحلة و منهم ولد آتابك قراستقر صاحب آذربيجان وعتربن أبي العسکر وغير هم و تركهم عنده فلما بلغه قتل صاحبه منكبرس قتلهم اجمعين» و عماد کاتب نيز باين قضيه اشارت ميکند در اين عبارت (ص ۱۸۵) «وحصل في قبضة بو زاية اثنا عشر أميراً منهم صدقة بن دبیس بن صدقة المزیدی والامير عتربالجا واني والامير الحاجب الكبير ارغان و آتابك سقر صاحب زنجان و محمد بن قراستقر و جماعة آخرون وما منهم إلا من قدمه وأراق دمه وشفى وتره و وفي نذره وذلك في أواخر سنة ۵۳۱» و عماد کاتب نيز در تاريخ خود از مهلهل در اين عبارت اسم ميبرد (ص ۱۳۸) «وكان ترشك مبلوك الخليفة للبخالقيين مخالفاً و في البيعة واقفاً فحملت ميستهم على ميسرة الخليفة وفيها مهلهل بن أبي عسکر والاكراد فلهلت نسجها وحلحلت برجها وعادت صفوة صفوف الاكراد اكدارا، وأجفلوا كالظلمان هزيمة وفرارا».

(۱) خ ل : «ديلمان». (۲) خ ل : «دبستان». تصحيح «كتيان» برايم ممكن نشد. و شايد صحيح «كيسيان» باشد بدليلی که می آيد. (۳) خ ل : «منوچهر بازو و سرخاب». (۴) ابن اثير جزري در «الكامل» در ضمن حوادث سال چهار صد و نود و چهار (ج ۱ ص ۲۰۶ چاپ اروپا) گفته : «وسار السلطان محمد إلى لقاء أخيه فلما تقارب العسكران استأ من الامير سرخاب بن كيخسرو صاحب آوة إلى السلطان بر كيارق فأكرمه» و در ضمن وقایع سال چهار صد و نود و پنج (ج ۱، ص ۲۲۷ چاپ اروپا) گفته : «فلما اصطفوا حمل الامير سرخاب بن كيخسرو الدليلى صاحب آبة (خ ل آوة) على الامير ينال فهزمه» و در ضمن بيان قتل صدقه که در سال پانصد و يك ۵۰۱ بوده (ص ۳۰۶ چاپ اروپا) گفته : «و أما سبب قتله فان صدقة كان كما ذكرنا يستجير به كل خائف من خليفة و سلطان و غيرهما و كان السلطان محمد قد سخط على أبي دلف سرخاب بن كيخسرو صاحب ساوة و آبة فهرب منه و قصد صدقة فاستجار به فأجاره فأرسل السلطان يطلب من صدقة أن يسلمه إلى نوابه فلم يفعل و أجاب اننى لا أمكن منه بل إحمى عنه و

دیلمیان آبه و ساوه و قزوین*^(۱) و اسپهبدان موغان^(۲) و ملوک^(۳) دیلمیان در بلاد رود بار و دیار*^(۴) قهستان همه شاعیان^(۵) بوده اند و مجاهدان راه حق و از فرزندان^(۶) سیف ذی یزن که بشارت داد عبدالمطلب را بنبوت

«بینه حاشیه صفحه ۲۰۸»

أقول ما قاله أبو طالب لقريش لما طلبوا منه رسول الله صلعم:

«ونسلمه حتى نصرع حوله و نذهل عن أبنائنا و الحلالح»

و ظهر منه أمور أنكرها السلطان فتوجه إلى العراق ليتلافى هذا الأمر و نیز از صدقه نقل میکند که بر رسول خلیفه چنین گفته (ص ۳۱۱ ، چاپ اروپا) : « ولكن إن كان السلطان لا يعارضني فيما في يدي ولا فيمن أجزته وإن يقر سرخاب بن كیخسرو على إقطاعه بساوة (إلى آخر كلامه) .

و نیز گفته (ص ۳۱۳ ، چاپ اروپا) : « وأسر ابته دبیس بن صدقة و سرخاب بن کیخسرو و الدیلمی الذی كانت هذه الحرب بسببه فأحضر بين يدي السلطان فطلب الامان فقال قدها دت الله أنى لا أتتل أسيراً فان ثبت عليك أنك باطنی قتلک » و جمله اخیر اشاره بآنست که دشمنان صدقه و سرخاب در پیش سلطان محمد ایشان را بیاطنی بودن متهم کرده بودند چنانکه خود همین مورخ در ضمن بیان مقدمات قتل صدقه گفته (ص ۳۰۶ چاپ اروپا) : « ثم أفسد بينهما العمید أبو جعفر محمد بن الحسن البلخی و قال فی جملة ما قال عنه إن صدقة قد عظم أمره و زاد حاله و کثر إدلاله و بیسط فی الدولة و حمايته کل من یفر إلیه من السلطان و هذا لا تحتمله الملوك لأولادهم و لو أدر سلت بعض أصحابک لملک بلاده و أمواله ، ثم إنه تعدى ذلك حتى طعن فی اعتقاده و نسبه و أهل بلده إلى مذهب الباطنية و کذب و إنما کان مذهبه التشیع لا غیر » .

میر خواند در روضة الصفاء (ج ۴ ، در احوال آل مزید ، در ترجمه صدقه ، ص ۱۹۵ چاپ اول) گفته : « و درسته إحدى و خمسمائة أبودلف سرخاب بن کیخسرو که سلطان محمد او را حاکم ساخته بود از وی توهم نموده بگریخت و پناه بصدقه برد و سلطان جهت طلب او قاصدی نزد صدقه فرستاد و او عذری گفته أبودلف را بایلچی سلطان نداد (تا آنکه گفته) و صدقه بقتل رسید و دبیس و سرخاب که باعث التهاب آن نائرة فتنه بودند گرفتار گشتند » .

قاضی شوشتری^(د) در مجالس المؤمنین (مجلس هشتم ، چند یازدهم) در ترجمه حال سیف الدولة صدقه بن منصور گفته : « و صاحب تاریخ جهان آرا آورده که سرخاب بن کیخسرو دیلمی صاحب آوه در خدمت سلطان محمد ملک شاه گناهی کرده بنا بر مشارکت در تشیع پناه بدو آورده هر چند سلطان او را طلب داشت وی نداده مهم بقتال رسید و صدقه با پنجاه هزار سواره و پیاده در برابر آمده در نهم رجب سنه إحدى و خمسمائة در آن معر که کشته گردید » . پس معلوم شد که مراد همین سرخاب است نه سرخاب بن کامروا ، و نه سرخاب بن بدر بن مهمل و نه غیر ایشان .

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) « و دیلمان ساوه و آوه » . (۲) خ ل « موغان » :

(۳) خ ل (بجای میان دو عبارت) « دیلمان در بلاد و دیار » . (۴) خ ل : « شیعیان » .

(۵) خ ل : « و فرزندان » . (۶) خ ل : « سیف بن ذی الیزن » و در نسخه دیگر : « سیف الدین » .

محمد مصطفیٰ ^(۱) صلی الله علیه و آله پیش از بعثت ^(۲) بیچند سال،
و امیر اسفہ سالار ^(۳) ضیاء الدین زنکی چشمی ^(۴) معتقد و عالم و مجاهد و
متعصب و مستبصر، و اسلاف او رحمهم الله ^(۵)، و مانند آن جماعت که بد کر همه نتوان
رسید ^(۶) چه از سلاطین و جهاننان، و چه کوتوالان و سپاه سالاران ^(۷) در عرب و
عجم همه شاعی ^(۸) و امامی و امیران حرمین مکه و مدینه بوده اند ^(۹) و هستند .
و اگر شہت در وزراء و اصحاب قلم است هم ^(۱۰) بوده اند بزرگان معتبر و
وزیران ہشتر ^(۱۱) چون علی بن یقطین کہ وزیر ہارون بود، و فضل بن سهل

(۱) خ ل . « بنوت مصطفی » . (۲) خ ل : « پیش از شریعت » . (۳) خ ل : « و
امیر سہ سالار » . (۴) این کلمہ در تمام نسخہ ہا « چشمی » (بہاء مہملہ) است و
تصحیف از عدم تمکن قرائت و تصحیح آن ناشی شدہ است و ہر اں همان امیر جلیل است کہ
أبو الحسن بیہقی (رہ) در تاریخ بیہق بعد از تسمیہ پدر او و ذکر ترجمہ حال او اورا
باین عبارت معرفی کردہ است (ص ۱۰۰ نسخہ چاپی) : « و العقب منہ الامیر الاسفہ سالار
الرئیس الاجل ضیاء الدین ملک الرؤساء أبو الحسن زنکی و کانت ولادۃ فی شہور سنۃ ست عشرۃ و خمس مائۃ »
و عبارات بتصریح خود استاد بہمنیار در باوردی صفحہ در نسخہ اصل همان طور است کہ نقل شد پس
تصحیح استاد بہمنیار و تغییر او کلمہ « منہ » را کہ مرجع ضمیر پدر ہمین اسفہ سالار زنکی است بکلمہ
« من » بسطور اینکہ القاب مذکورہ دفت پدر او قرار گیرد چہ نظائر آنہا را در صفت پدرش
ہمین مؤلف سابقاً ذکر کردہ است مبنی بر اشتباہ و از قبیل اجتہاد در مقابل نص است و تفصیل تراجم
احوال رجال این خاندان کہ مصنف (رہ) از ایشان بعبارت « و اسلاف او رحمہم الله » تعبیر
کردہ است با ترجمہ حال بعضی از اولاد ہمین امیر در تاریخ بیہق مذکور است بآنجا مراجعہ
شود (ص ۹۰ - ۱۰۱) . و چشم قصبہ از بیہق بودہ است چنانکہ أبو الحسن بیہقی (رہ)
در تاریخ بیہق در چند جا بآن تصریح کردہ است از آن جماعہ اینکہ در صفحہ ۹۰ گفتہ :
« و در خاک بیہق اندر قصبہ چشم خواجہ بود » و در صفحات یکصد و نود و ہفت (۱۹۷)
و دوست و یک (۲۰۱) و دوست و دوازده (۲۱۲) و دوست و سیزده (۲۱۳) و دوست و
چہل و سہ (۲۴۳) و دوست و ہشتاد و پنج (۲۸۵) نیز تصریح بہین مطلب کردہ است .
و استاد بہمنیار در ضمن تعلیقات شریفہ خود بر این کتاب گفتہ (ص ۳۳۱) : « چشم بکسر اول و
ضم ثانی دیہی است در سبزوارد ریک فرسنگی مغنیہ ؛ این نام را اہل قلم بگمان خود تصحیح کردہ
و اکنون « جشام » مینویسند » . (۵) خ ل : « رحمۃ الله علیہم » و در نسخہ دیگر « رحمہ الله »
و این نسخہ نائثہ حتماً غلط و ملحون است زیرا از سیاق عبارت بیہقی صریحاً برمی آید کہ امیر
مزبور در تاریخ تألیف کتاب تاریخ بیہق زندہ بودہ است و این معنی از عبارت مصنف کتاب
حاضر نیز مستفاد میشود فتدبر . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دوستارہ) : « چہ سلاطین و
جهانبانان، و چہ ملوک و جهانداران، و چہ کوتوالان و سپہ سالاران » . (۷) خ ل : « شیعی » و
در نسخہ دیگر « شیعہ » . (۸) خ ل : « کہ بودہ اند » . (۹) خ ل : « ہمہ » . (۱۰) خ ل :
« و وزیران متدین » .

ذوالریاستین^(۱) که وزیر مأمون بود؛ و أبو الحسن فرات که وزیر مقتدر بود؛ و رئیس أبو اسحاق مشکوی که مشیر و مدبر ملک^(۲) بود؛ و شرف الدین نوشیروان خالد که وزیر مستر شد بود؛ و عزیز الحضرة^(۳) علی بن عمران الکاشی^(۴) که وزیر و مشیر ملک سلاطین بود^(۵) و غیر ایشان چون وزیران^(۶) خلفای بنی عباس که بذکر همه کتاب بیفزاید .

و در عجم دستار بندی بفضل و عدل از صاحب کافی بزرگتر نبوده است^(۷) أبو القاسم بن عباد بن ابي العباس که هنوز وزراء را بحرمت او صاحب مینویسند^(۸) و توقیعات و خطوط و رسوم^(۹) او هنوز مقتدای اصحاب دولت است و کتب خانۀ صاحبی^(۱۰) بروضة او نصب است^(۱۱) و در تشیع بصفی بن ابی طالب^(۱۲) که کتابی مفرد تصنیف اوست^(۱۳) در امامت دوازده امام معصوم^(۱۴) و اشعار و ابیات او که دلالت بر مذهب او دارد بسیار است و يك دو بیت این است^(۱۵)

(۱) ابن اثیر در « الکامل » در ضمن ذکر حوادث سال یکصد و نود (۱۹۰) گفته (ج ۶، ص ۱۳۴) : « وفيها أسلم الفضل بن سهل على يد المأمون وقيل : بل أسلم أبوه سهل على يد المهدي وكان محبوساً ، وقيل : أسلم الفضل وأخوه الحسن على يد يحيى بن خالد فاخاره يحيى لخدمة المأمون فلهدا كان الفضل يرعى البرامكة ويشي عليهم ولقب بنى الرياستين لانه تقلد الوزارة والسيف وكان يتشيع ، وهو الذي أشار على المأمون بالعهد لعل بن موسى الرضا (ع) ، **والبن خلکان** نیز در **وفیات الاعیان** در ضمن ترجمۀ حال او (ج ۱، ص ۴۱۳ چاپ مصر) گفته : « و كانت فيه فضائل وكان يلقب بنى الرياستين لانه تقلد الوزارة والسيف وكان يتشيع » . (۲) همین اسم عن قریب در او اواخر سامی وزراء بار دوم ذکر خواهد شد و بنظر میرسد که کلمۀ بعد از « ملک » از قلم افتاده است . (۳) خ ل : « و عز الحضرت » و در نسخۀ دیگر « عذرة الحضيرة » و عزیز الحضرة علی بن عمران الکاشی را نشانختم که کیست بلی در تاریخ دستورالوزراء (ص ۱۹۴) در ضمن ترجمۀ حال « معین الدین ابو نصر بن احمد کاشی » گفته : خال او ناصح الملك عزیز الحضرة أبو طاهر إسماعیل که در سلك اکابر مشاهیر کاشان انتظام داشت (تا آنکه گفته) : « و روز بروز کار » عزیز الحضرة « از درجۀ بدرجۀ ترقی مینمود » (تا آنکه گفته) : « امیرایاز که از جمیع ارکان دولت بمزید تقرب امتیاز داشت عزیز الحضرة را بجوار حضرت عزت فرستاد » .

(۴) خ ل : « الکاشانی » . (۵) بنظر میرسد که مضاف إليه کلمۀ سلاطین افتاده باشد . (۶) خ ل : « از وزراء » . (۷) خ ل : « بزرگتری نبوده » . (۸) خ ل : « نویسند » . (۹) خ ل : « و رسوم و خطوط » . (۱۰) خ ل : « صاحب » . (۱۱) خ ل : « نصب فرموده » . (۱۲) خ ل : « بوده » . (۱۳) خ ل : « تصنیف کرده » . (۱۴) خ ل : « دوازده معصوم » . (۱۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و اشعار و ابیات او که دال است بر مذهب او بسی است که يك دو بیت او این است » .

إمامنا في سورة المائدة
خاتك في مولدك الوالدة

إبن علي بن أبي طالب
فقل لمن لامك فسي حبه

وبعد از آن خواجه أبو الفضل عمید معروف و مشهور بفضل واصل (که) ^(۱) سیصد برده آزاد فرمود در عهد ^(۲) دولت خویش ، و أملاك او ^(۳) هنوز در عراق باو ^(۴) منسوب است شاعی ^(۵) و معتقد بوده است ^(۶) ، و بعد از وی پسرش خواجه أبو الفتح بن أبي الفضل که وزیر عضدالدوله شد و متنبی رادرمح او قصائد است و از آن جمله این بیت ^(۷) است

ومن يصحب اسم ابن العميد محمد
و أبو العلاء حسول ^(۹) که وزیر شهنشاه ^(۱۰) بود شاعی ^(۱۱) و معتقد بوده

(۱) ظاهر آکلمه « که » در اینجا بوده است . (۲) خ ل : « و در عهد » .

(۳) خ ل « وی » . (۴) خ ل : « بوی » . (۵) خ ل « شیعی » . (۶) خ ل : « بوده » . (۷) خ ل « این بیتها » . (۸) از قصیده ایست که مشتمل بر چهل و دو (۴۲) بیت است که در دیوانش موجود است و در صدر قصیده مذکور است « و قال أيضاً يودع ابن العميد عند مسيره إلى بلد فارس سنة أربع وخمسين وثلاث مائة » و مدافع متنبی در مدح ابن العميد مذکور بسیار است بدیوانش مراجعه شود .

(۹) فاضل بصير مرحوم محمد اقبال در ضمن حواشی و اضافات خود بر کتاب راحة الصدور گفته (ص ۴۸۰ - ۴۸۳) . « صفی أبو العلاء حسول با ترجمه حال وی در تتمه اليتمة للثعالبي و دمية القصر للباخرزي والوافي بالوفيات للصالح الصفدي وفوات الوفيات لابن شاکر (ج ۲ ، ص ۲۳۹) موجود است اما چون ثعالبي و باخرزي معاصر وی بوده اند و او را دیده اند از عبارت شان نقل کرده آید: از تتمه اليتمة ثعالبي (ج ۲، ص ۱۰۷) است این عبارت « هو الاستاذ أبو العلاء محمد بن علي بن حسول صفی الحضرتين أصله من همدان ومنشأه الری و أبوه أبو القاسم من يضرب به المثل في الكتابة و البلاغة ، و أبو العلاء اليوم من أفراد الدهر في النظم والنثر، وطالما تقلد ديوان الرسائل وتصرف في الاعمال الجلائل، و حين طلعت الراية المجدوية بالری أجل و بجل و شرف و صرف و أنهض في صحبتها إلى الحضرة بغرة و لما لقت الدولة المسمودية شعاع سعادتها على مقر الملك و مركز العز زيد في إكرام أبي العلاء والانعام عليه وأوجب الرأي أن يرد إلى الری على ديوان الرسائل بها، فخلع عليه و سرح أحسن سراح، و لقيته بنيسابور فاقنيت من نوده و اغترفت من بحرء وهو الآن بالری في أجل حال و أنعم بال » . و از دمية القصر باخرزي است این عبارت « الوزير الصفی أبو العلاء محمد بن علي بن حسول من علية الكتاب و الداخلين على أنواع الفضل من كل باب ... لقيته بالری في داره بدرب زامهران ... و أنشدته قصيدتي :

« يا حادى العيس رفقا بالقرابر
وقف فليس بعار و قفة العير »

الخ فاعجب بها و تعجب منها و قال : لولا و هن ركبتى لرقت على نسيه فهذا كلام كله طيب

است^(۱) و در آخر قصیده این بیت گفته:^(۲)

سیشفع لابن بطة يوم يبلى
محاسنه التراب أبو تراب
وزیر مغربی با جزالت فضل و بزرگی قدر^(۳) هم شاعی و معتقد بوده است^(۴) و این
بیتها اوراست که دال^(۵) است بر صفای اعتقادش (شعر)
قبور ببغداد و طوس و طيبة
إذا ما أتاهم رعا فبحقهم
وفي سر من راو الغری و کر بلا
ترحل عنهم بالذی کان آملا
ورفعت وزیر مغربی تا آنجا است که مهیار بن مرزویه در حق او میگوید^(۶)

« بقیه حاشیه از صفحه ۲۱۲ »

و ليس لداه الرکتین طیب ، و مما دار بینی و بینہ أنه کان أنشأ رسالة فی تفضیل الحر علی البرد
مناقضته برسالة علی الضد فقال لی : ما یفضل البرد إلا بارد ، قلت : ولا السخنة إلا ساخنة عین بقی کالمیهوت
ملجأ بالسکوت و أنالاینه علی خشوته و وارده علی کدورته من علی معالیه بلسان الانصاف غیر طاعن
فیه بنسان الانصاف لما أنشدنی فی دار الکتاب بالری سنة ۴۴۳ ... قال الصفدی : حصول بالحاء المهملة
و السین المهملة و بعد الواو لام علی وزن فروج ، قال : و سمع أبو العلاء من صاحب بن عباد و
من أحمد بن فارس صاحب المجمل فی اللغة و توفي سنة خمسین و أربعمائة .
أبو الحسن بیہقی (ره) در تاریخ بیہق در ترجمه جد خود گفته (ص ۱۱۱) : « و وزیر
ابو العلاء محمد بن علی بن حصول که وزیر مجدالدوله بود و چون سلطان محمود بن سبکتکین بر ولایت
ری مستولی گشت او را دبیری فرمود و او عمری دراز یافت بدین خواجه که جدم بود نامه نویسد
جواب نامه او و این نسخه آن نامه است الخ و من در نظر دارم که ترجمه حال او را بطور مبسوط
در ضمن تعلیقات آخر همین کتاب بنگارم إن شاء الله تعالی .
(۱۰) مراد مجدالدوله آخرین پادشاه و فرمانفرمای طایفه دیالیه است (۱۱) خ ل : « شیعی » .

(۱) خ ل : « بوده » (۲) خ ل : « و در آخر قصیده بآ این بیتها اوراست » اگر عبارت متن درست
و بی سقط باشد معلوم میشود که او در شعر به « ابن بطة » تخلص نمیکرده است و از این جاست که
قاضی شوشتری (ره) در مجالس المؤمنین (مجلس یازدهم) گفته : « أبو العلاء بن بطة - شیخ عبدالجلیل
رازی گفته که او وزیر عضدالدوله و شیعی صحیح الاعتقاد بود و قصیده در مدح اهل البیت علیهم السلام
دارد که آخر آن این بیت است

« سیشفع لابن بطة يوم تبلى محاسنه التراب أبو تراب

گویا نسبت وزارت او را بعضدالدوله از کلمه « شهنشاه » استفاده کرده است و آن اشتباه است
چنانکه از ملاحظه بیانات فوق الذکر حقیقت امر معلوم میشود . (۳) خ ل : (بجای عبارت میان
دو ستاره) : « همه شیعی بود و معتقد » . (۴) خ ل : « که دلالت است » . (۵) این
دو بیت از قصیده ایست که مشتمل بر یکصد و سی و هشت بیت میباشد و مصدر باین عبارت است « وقال
یمدح الوزير أبو القاسم الحسين بن علی المغربي رحمه الله عند تقلده الوزارة ، و بینته بالنیروز ، و
أشدها بداره فی باب الشعر فی سنة أربع عشرة و أربع مائة » . لیکن در آنجا باین ترتیب است .
« بقیه در صفحه ۲۱۲ »

جاء بك الله على فترة
لم تألف الا بصار من قبلها
بآية من يرها يعجب
أن تطلع الشمس من المغرب

و ابوبکر^(۱) خوارزمی معلوم است^(۲) که شیعی و معتقد بوده است^(۳) فضل^(۴) و قدر
اورا فضلاء انکار نکنند این بیتها^(۵) اورا است اگر چه مصنف گفته که شیعی^(۶) هرگز
بو بکر نام نباشد^(۷)

بآمل مولدی و بنو جریر
فمن يك را فضیلاً عن تراث
فأخوالی و یحکی المرء خاله
فانّی را فضی عن کلاله^(۷)

« بقیة حاشية صفحة ۳۱۴ »

« قد رفعت في 'بابل' راية
يصبح داعي النصر من تحتها
جاء بها الله على فترة
هاجّة الاقبال لم تنتظر
لم تألف الابصار من قبلها
للمجد من يلق بها يغب
يا خيل محبي الحسنات اركبي
بآية من يرها يعجب
بواسع الظن ولم ترقب
أن تطلع الشمس من المغرب »

هر که طالب تمام قصیده باشد بدیوان مهیار که مطبوع است مراجعه کند و باوجود این در مجالس
المؤمنین (مجلس یازدهم) در ضمن ترجمه حال همین وزیر مغربی مذکور است: « و این ابیات را
مهیار بن مرزویه دلمی که یکی از شعرا شیعه است در مدح وزیر گفته «جاء الخ» (و دو بیت مذکور در
متن را چنانکه در متن است ذکر کرده است) پوشیده نماناد که وزیر مغربی از معارف و مشاهیر
فضلاء و وزراء در شمار است و ترجمه حال او بطور تفصیل در غالب کتب از قبیل رجال نجاشی و خلاصة
علامه و مجالس المؤمنین و اعیان الشیعة و دستور الوزراء و روضات الجنات و وفيات الاعیان و
تاریخ مصر و غیر اینها از کتب تراجم مذکور است برای تفصیل ترجمه او بآنجاها مراجعه شود.

(۱) خ ل : « و بو بکر » . (۲) خ ل : « معروف است » . (۳) خ ل : « و فضل » .
(۴) خ ل : « ابن بیت » . (۵) خ ل : « شاعی » . (۶) خ ل : « نبوده است » . (۷)
فرید خراسان ابوالحسن بیہقی (ره) در تاریخ بیہق (ص ۱۰۸) گفته : « و استاد عالم فاضل
ابو بکر خوارزمی خواهر زاده محمد بن جریر الطبری المؤرخ بود که تاریخ جریر و تفسیر بوی باز
خوانند و حاکم ابوعبدالله حافظ در تاریخ نیشابور اورا یاد کرده است و مصنف این کتاب عرقی نزاع
دارد در تصنیف و تألیف تواریخ و قیل : ان العرق دساس، و ابو بکر الخوارزمی گوید :
« بآمل مولدی و بنو جریر
فأخوالی و یحکی المرء خاله »

و اشعار و رسائل و مصنفات ابو بکر الخوارزمی در جهان منتشر است . حاکم ابوعبدالله الحافظ
گوید در تاریخ نیشابور : مازال ابو بکر یذاکرنی بالاسامی و الکنی و الالقاب و الجروح و المعدل
من رواة الاحادیث و اخبار مشایخ المحدثین حتی اتحیر فی حفظه و فهمه و علمه ، توفي ابو بکر محمد بن
العباس الطبری الخوارزمی فی النصف من شهر الله المبارك ر من ثمان سنة ثلاث و ثمانین و ثلاث مائة
« بقیة در صفحه ۳۱۵ »

وما نند این قطعه هست ^(۱) بدیع همدانی را که بر سر تربت علی بن موسی الرضا
علیهما السلام گفته ^(۲) :

یا دار معتکف الرسا ————— لة بیت مختلف الملائک
أنا با اعتقادی فی التسنن ————— ن را فضی فی ولائک
فان اشتغلت بهو لا ————— فقلت أغفل عن أولئک
أنا حائک إن لم أکن هولی أولئک واین حائک ^(۳)

« بقية حاشية صفحة ۲۱۴ »

یا قوت در معجم البلدان تحت عنوان « آمل » گفته . « وقد خرج منها كثير من العلماء لكنهم
قلما ينسبون إلى غير طبرستان فيقال لهم الطبري ، منهم أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير
والتأريخ المشهور أصله ومولده من آمل ولذلك قال أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمي وأصله من
آمل أيضاً وكان يزعم أن أبا جعفر الطبري خاله :

« بآمل مولدى و بتوجيرى فأخوالى و يحكى المرء خاله »
« فها أنا رافضى عن تراث وغيرى رافضى عن كلاله »

و کذب ، لم یکن أبو جعفر (ره) رافضياً وإنما حسدته الحنابلة فرموه بذلك فاعتنمها الخوارزمي
وكان سباباً رافضياً مجاهراً بذلك متبجحاً به « قاضى شوشتری (ره) بعد از نقل ترجمه این کلام
یا قوت در مجلس اول از مجالس المؤمنین تحت عنوان « آمل » گفته : « اعتقاد مؤلف آنست که
خوارزمی در آن مقاله کاذب نیست و مراد او به « بنی جریر » نه محمد بن جریر طبری صاحب تاریخ
و تفسیر است که از فقهائى شافعیه بوده و نوایى در کتاب « تهذیب الاسماء » مدح او نموده بلکه مراد
محمد بن جریر طبری متکلم است که اذا کبر متکلمان امامیه بوده و شیخ علامه جمال الدین حسن بن
مطهر حلی قدس الله سره او را در قسم مقبولان از کتاب خلاصه الرجال ذکر نموده و کتاب مسترشد و
کتاب ایضاح در امامت از جمله تصانیف اوست و بالجملة بر وجهی که محققان علمای رجال بآن
تصریح نموده اند صاحب تفسیر و تاریخ محمد بن جریر بن غالب طبری است و نسبت او بخصوص شهر
آمل معلوم نیست زیرا که آملی الاصل بغایت نادر است که سنی باشد و صاحب کتاب « مسترشد » و
« ایضاح » محمد بن جریر بن رستم طبری است که مولد او « آمل » بوده است و مثل این غلط از
خواجہ ملای صاعدی اصفهانی در شرح « کشف الحق و نهج الصدق » واقع شده و لیس هذا اول
قارورة کسرت فی الاسلام والله أعلم بحقیقة المرام .

(۱) خ ل : « است » - (۲) خ ل : « میگوید » .

(۳) علی بن عیسیٰ اربلی (ره) در کشف الغمہ (ص ۸۸) در ضمن بیان مناقب و فضائل امیر المؤمنین
علی (ع) گفته : « وابدیع الزمان أحمد بن الحسين الهمدانی شعر :

« یا دار منتجع الرسا ————— لة بیت مختلف الملائک »
« یابن الفواطم و الوا ————— تک و الترائک والا رائک »

« بقية در صفحه ۲۱۶ »

وشافعی مطلبی رضی الله عنه ^(۱) عند وفاتش میگوید: ^(۲)

فالواترقت قلت کلاما
لکن تولیت غیر شک
مالتر فض دینی ولا اعتقادی
خیر امام و خیر هاد

« بقیه حاشیه از صفحه ۲۹۵ »

« أنا حاکمک إن لم أکن مولی أولک و ابن حاکمک »

اخطب خوارزم موفق بن احمد خوارزمی در آخر فصل چهاردهم از کتاب خود که در مناقب امیرالمؤمنین (ع) تصنیف کرده گفته (ص ۹۸ نسخه مطبوعه در ایران) : « ولیدیع الزمان أبی الفضل أحمد بن الحسین الهذانی (ره) « یادر ، إلخ (آنکاه ایات را مطابق آنچه اربلی ذکر کرده نقل کرده است) و سبط ابن الجوزی نیز در تذکرة خواص الامة بعد از ایراد حدیث غدیر این سه شعر را مانند این دو نفر در مدح امیرالمؤمنین (ع) نقل کرده و آنهارا مصدر ساخته است باین عبارت (ص ۲۱ چاپ ایران مطبوعه بسال ۱۲۸۷) « وقال بدیع الزمان أحمد بن الحسین الهذانی « و بنظر میرسد که صحیح در باب اشعار آن باشد که مصنف (ره) گفته است و مخصوصاً با نظر گرفتن این بیت « یابن الفواطم والعواتک والتراثک والا راثک » زیرا امیرالمؤمنین (ع) پسر فواطم نیست و دلیل بر این مطلب قول ابن حنفیه است در جواب ابن زبیر چنانکه علامه مجلسی (ره) در تاسع بحار در باب احوال اولاد امیرالمؤمنین (ع) از شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید نقل کرده باین عبارت (ص ۶۲۳) « روی عمر بن ابی شیبة عن سعید بن جبیر قال : خطب عبدالله بن الزبیر فقال من علی (ع) فبلغ ذلك محمدا بن الحنفیة فجاءه إليه وهو یخطب فوضع له کرسی فقطع علیه خطبته و قال : یا معشر العرب شاهت الوجوه أینتقص علی وأتم حضوراً ؟ (إلی أن قال) فعاد ابن الزبیر إلی خطبته فقال : عذرت بنی الفواطم یتکلمون فما بال ابن أم حنفیة فقال : یا ابن أم فتیلة ومالی لا یتکلم وهل فأتی من الفواطم إلا واحدة و لم یفتنی فخرها لانها أم أخوی أنا بن فاطمة بنت عمران بن عائذ بن مخزوم جد رسول الله (ص) وأنا بن فاطمة بنت أسد بن هاشم کافله رسول الله (ص) والقائمة مقام امه ، أما الله لولا خدیجة بنت خویلد ما ترکت فی أسد بن عبد العزی عظماً إلا هشتمه ثم قام فأنصرف »

لیکن منافی این روایت است روایتی که در باب وصیت امام حسن مجتبی (ع) که برادر خود سیدالشهداء امام حسین (ع) در کتاب کافی کلینی (ره) از حضرت باقر (ع) مأثور است و محل شاهد از حدیث مشار لیه بنا بر آنچه مجلسی (ره) در بحار در باب « جمل تواریخ الحسین (ع) و احواله » از آن کتاب نقل کرده (ج ۱۰ ، ص ۱۳۴) این است : « قال ثم تکلم محمد بن الحنفیة وقال : یا عائشة یوماً علی بغل و یوماً علی جمل فماتلکین نفسک ولا تملکین الارض عداوة لبني هاشم فأقبلت علیه فقالت : یا ابن الحنفیة هؤلاء الفواطم یتکلمون فما کلامک ؟ فقال لها الحسین : وأنت تبعدين محمداً من الفواطم ! فوالله لقد ولدته ثلاث فواطم : فاطمة بنت عمران بن عائذ بن عمر و بن مخزوم ، وفاطمة بنت أسد بن هاشم ، وفاطمة بنت زائدة بن الأصم بن رواحة بن حجر بن مغیض بن عامر ، فقالت عائشة للحسین (ع) : نحوا ابنکم و اذ هبوا به فانکم قوم خصون قال : فضی الحسین إلی قبر أمه ثم أخرجه فدفنه بالبقیع » سؤیاً طریقاً (ره) نظر باین حدیث « بقیه در صفحه ۲۹۷ »

(۱) کلمه نرضی یعنی «رضی الله عنه» در يك نسخه نیست . (۲) خل : « نزد وفاتش گوید » .

این^(۱) کان حبّ الوصی و رضاً
قائمی ارضی العباد^(۲)

« بقیه حاشیه صفحه ۴۹۶ »

دارد در این عبارت که در مجمع البحرین گفته: « و فی الحديث: قد ولد محمد بن الحنفیه ثلاث فوطم، أراد فاطمه بنت عمران بن عاصد، وفاطمة بنت أسد، وفاطمة بنت زاهد بن الاصم ». و مراد بعوائک همان است که از قول حضرت پیغمبر (ص) نقل کرده اند که فرموده: « أنا بن العواتک » علامه مجلسی (ره) بعد از نقل همین قول از کتاب کافی مستنداً از حضرت صادق (ع) در ضمن حدیثی در سادس جدار در باب « نوادر الغزوات وجوامعها » (ص ۴۴۱) گفته: « و قال الجزری: فیہ أنه (ص) قال: أنا بن العواتک من سلیم، العواتک جمع العاتکة و اصل « عاتکة » المتضمة بالطیب، و العواتک ثلاث نسوة من أمهات النبی (ص): إحداهن عاتکة بنت هلال بن فالح بن ذکران و هی أم عبد مناف بن قصی، و الثانیة عاتکة بنت مرة بن هلال بن فالح و هی أم هاشم بن عبد مناف، و الثالثة عاتکة بنت الاوقص بن مرة بن هلال و هی أم وهب ابی آمنة أم النبی (ص) فالاولی من العواتک عمة الثانیة، و الثانیة عمة الثالثة، و بنو سلیم تفتخر بهذه الولادة و قال الجوهري: قال النبی (ص) يوم حنین: أنا بن العواتک من سلیم یعنی جداته و هی تسع عواتک ثلاث منهن من بنی سلیم » هر که طالب بسط و تفصیل در این باب باشد بکتاب « تاج العروس » بمادة « عتک » مراجعه کند که بهتر از سایر موارد بشرح و بیان « عواتک » و تعیین نام و نشان و معرفی حسب و نسب هریکی از ایشان پرداخته است.

أما « ترائک » جمع تریکه است فیروز آبادی در قاموس گفته است: « التریکه کسفیة امرأة ترک لا تتزوج، و روضة یغفل عن رعیها، و ما ترکه السیل من الماء، و البیضة یسد أن یخرج منها الفرخ؛ أو یخص بالنعام، و بیضة الحديد کالتریکه فیها، و الجمع - ترائک و تریک » بقیه در صفحه ۴۹۸ «

(۱) خ ل: « لو ». (۲) دهلوی در تحفه اثنی عشریه در ضمن بیان تعصب سیزدهم شیعه و در مقام رد بر آن گفته (ص ۶۹۲): « و محبت امام شافعی خود باین خاندان و اشعار ایشان در این باب در کتب شیعه مسطور و مشهور است؛ آنچه اشعار بنام ایشان در کتب شیعه دیده شد ثبت می افتد من ذلك:

فرض من الله فی القرآن أنزله

« یا اهل بیت رسول الله حبکم

من لم یصل علیکم لا صلوة له

یکفیکم من عظیم الفخر أنکم

و مذهب شافعی همین است که درود را در صلوة فرض میدانند و ایضاً له:

أعائب فی حب هذا الفتی!

إلام الام؟! و حتی متی

و فی غیره هل أنی « هل أنی »

و هل زوجت فاطم غیره

و ایضاً له: « قالوا ترفض؛ إلخ » آنکاه اشعار سه گانه را موافق عبارت متن ذکر کرده است.

ابن صباغ در الفصول المهمة (ص ۴) و شیلنجی در نور الابصار (ص ۱۳۹) نسخه مطبوعه

(سال ۱۲۹۰) قلاع البیهقی، و شیخ سلیمان بلخی قندوزی در ینایع المودة در باب ۶۲،

(ص ۳۵۵) و غیر ایشان نیز از علمای عامه آنها را از شافعی نقل کرده اند. ناگفته نماند:

اینکه شافعی را غیر از آیات مذکوره در این مورد اشعار غرای دیگر در حق امیر المؤمنین (ع) هست هر که طالب باشد بظان ذکر آنها از کتب عامه و خاصه مراجعه فرماید.

و حکیم عبدالجبار ^۱ مشکوی با رفعت و فضل تمام ^۲ که در فن خود عظیم -
التظایر بودشاعی ^۲ بود ، و استاد ابو منصور و برادرش ابوسعید وزیران محترم بودند

« بقیه حاشیه صفحه ۲۱۷ »

وترک و صاحب هتھی الارب گفته : « تریکه زنی که مانده باشد و کسی اورا نخواهد ، و مرغزای که ناچریده باشد ، و آبی که از سیل باقی مانده ، و بیضه که بچه از آن بر آمده یا بیضه شتر مرغ که گذاشته باشد ، و خود آهنین ؛ و تراک و تریک جمع » در اینجا معنی اخیر مناسب است زیرا که عرب را رسم و آئین این است که هر کس که باشغلی و حرفه که بیشتر مزاولت و مبارست دارد اورا بآن نسبت دهند و اضافه کنند از قبیل « ابن العلم ، و ابن الدنیا ، و ابن الحرب » و چون بنی هاشم دارای شجاعت و مناعت بوده اند و همیشه در معارک و در موارد مقاتله با اعداء دین برق شمشیر و نیزه شان درخشان بوده است بنا بر این قائل کلام با این کلمه از این معنی تعبیر کرده است پس کانه گفته : « یا ابن الابطال و الشجعان و یا ابن الممارسین للحرب العوان ، یا الضاربین بالسيف الطاعنین باللسان » و اختیار این لفظ در این مقام برای استعاره از این مقصود و مرام برای آنست که صنعت مشاکله و ازدواج با اتیان این لفظ در اینجا حاصل شده است چه کلمه « تراک » با « عواتک » و « آراک » که ماقبل و ما بعد آن است مشاکل و مزهوج است و عرب عنایت تامه بر رعایت این صنعت و اتیان آن در کلام خود اعم از نظم و نثر داشته و دارند حتی برای رعایت آن ترک اعلال میکنند چنانکه در نهج البلاغه وارد است « غیر مأزور ولا مأجور » که در اصل موزور بوده و در دعای علقمه وارد است « و تردعی کید الکیده و مکر المکره » و حال آنکه بایستی باء مفتوح قلب بآلف شده و « الکاده » گفته شود الی غیر ذلک ؛ و اما معنی « آراک » و مراد از آن در اینجا پس در رعایت وضوح است و حاجت بیان ندارد .
اما معنی بیت رابع که مشتمل است بر این مضمون که او اگر مولای و دو ستار اهل البیت علیهم السلام نباشد حائک پسر حائک است یعنی جولای پسر جولای ^۱ نخواست که حیاکت فی حد ذاتها شغل پستی است و عرب آن را از قدیم الایام بیقدرو پست می شمرده است و از این جاست که امیر المؤمنین (ع) هنگامی که باشت بن قیس کندی عتاب کرده اورا حائک خوانده است و رضی (ره) در نهج البلاغه (اوائل باب خطب) آن را چنین نقل کرده است « و من کلام له (ع) قال للاشت بن قیس وهو علی منبر الکوفة یخطب ففی فی بعض کلامه شیء ، اعترضه الاشعث فقال : یا امیر المؤمنین هذه عليك لالك ففخض (ع) الیه بصره ثم قال . و ما یدریک ما علی مالی ، عليك لمنة الله و لعنة اللاعنین ، حائک بن حائک منافق بن کافر » (الی آخر کلامه الشریف) ابن ابی الحدید در ضمن شرح این کلام گفته : « و اما قوله للاشت . « حائک بن حائک » فان اهل الین یعبرون بالعباكة و لیس هذا ما یخص الاشعث ، و من کلام خالد بن صفوان : ما أقول فی قوم لیس فیهم لإحائک برد ، أو دابغ جلد ، أو سانس فرد ، ملکتهن امرأة ، و أغرقتهن فارة ، و دل علیهم هدهد » .
و شارح خوئی (ره) در منهاج البراعة (ج ۱ ، ص ۳۷۳) گفته : « ثم غیره (ع) بأنه »
« بقیه در صفحه ۲۱۹ »

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « مشکوی با رفعت فضل » . (۲) خ ل : « شیعی » .

از آبه، وجاه و تمکین^(۱) و رفعت ایشان از آفتاب ظاهر تر است و اعتقاد اهل آبه معلوم است که **إلا شيعي** و معتقد نباشند^(۲) * و گفته اند «ساوی»^(۳) باشد که شيعی نباشد و آبی^(۴) **إلا خود شيعي** نباشد *^(۵) و بندگان رازی در مدح این دو برادر وزیر بیست و هفت قصیده غراء گفته و این ابیات مسمی اوراست در حق ایشان *^(۶) :
 جلیل مملکت دارای کیتی أبو منصور آن دریای مفخر^(۷)

« بقیة حاشیه از صفحه ۲۱۸ »

« حاتم ابن حاتم » و **المراد بهما إمامناهما** الحقیقی لما روی أنه کان هو و أبوه یسجیان برود الیمن و لیس مما یختم بالاشعت بل اهل الیمن کلهم یعیرون بذلك كما قال خالد بن صفوان ما أقول فی قوم (تا آخر آنچه در ضمن کلام ابن ابی الحدید نقل شد) و **إمامناهما** المجازی و هو حاتم الکذب علی الله و رسوله و ولیه كما هو شأن المنافق و الکافر ، و من ذلك مارواه فی الوسائل مرفوعاً إلی أبی عبدالله (ع) قال (أی الراوی) : ذکر الحاتمک عن أبی عبدالله (ع) أنه ملعون ، فقال (ع) : إنما ذلک الذی یحک الکذب علی الله و رسوله ، و علی هذا المعنی فارداف اللعن به یكون إشارة إلی علة الاستحقاق له ، **هذا و الاظهر** أنه وارد علی سبیل الاستعارة إشارة إلی نقصان عقله و قلة تدبیره و استعدادہ كما أن الحاتمک ناقص العقل ، **إما من حیث** کون معاملته و معاشرته غالباً مع النساء و الصبیان کالمعلمین ، و لاشک أن الخالطة مؤثرة و لذلك قال الصادق (ع) : لا تستشیروا المعلمین و لا الحوکه فان الله قد سلبهم عقولهم ، مبالغة فی قصور عقولهم ، **و فی حدیث آخر عنه** (ع) أنه قال : عقل آر بعین معلماً عقل حاتمک ، و عقل آر بعین حاتمک عقل امرأة ، و المرأة لا عقل لها ، **و إمامنا** من حیث إن ذهنه عامة وقته مصروف إلی جهة صنعتہ ؛ مصبوب الفکر إلی أوضاع الخیوط المتفرقة و ترتیبها و نظامها ؛ محتاجاً إلی حركة یدیه و رجلیه كما أن الشاهد له یعلم من حاله أنه مشغول الفکر عما و راء ما هو فیہ ، غافل عما عداه ، **و یمکن أن یكون المقصود بالاستعارة** الإشارة إلی دنائة النفس و رذالة الطبع و البعد عن مکارم الاخلاق و محاسن الاداب و التخلق بالاوصاف الذميمة و الاخلاق الدنية لا تصاف الحاتمک بذلك کله ؛ و لذلك ورد فی بعض الاخبار النهی عن الصلوة خلفه) (إلی آخر کلامه ، زیرا کلام او طویل الذیل است و مشتمل بر حدیث طولانی عجیبی است که در مذمت حاتمک وارد شده است و سوء اعمال و بدرفتار بهائی را که از اهل این صنعت در حق انبیاء و پیغمبران خدای تعالی سر زده است شرح میدهد و اشعاری نیز از امیر المؤمنین (ع) در این باب نقل کرده است هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند) .

(۱) خ ل : « وجاه تمکین » . (۲) خ ل : « که الاشعی نباشد » . (۳) خ ل : « ساو » .
 (۴) خ ل : « آبه » . (۵) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و بندگان رازی را در مدح این (خ ل « آن ») دو برادر وزیر بیست و هفت قصیده غراء است و این ابیات مسمی و راست که در حق ایشان گوید » . (۷) متن موافق یک نسخه است لیکن در سه نسخه بعد از این بیت بیت دیگری موجود است باین صورت :

« هم رای دولت و همشیره عز هم نام مصطفی و هم دین حیدر »

و در بعضی از این سه نسخه بجای (عز) « علم » ذکر شده است و چون نتوانستیم این بیت را تصحیح کنیم چنانکه بود در این جا درج کردم تا صاحبان دقت نظر و از باب بصیرت خودشان تصحیح آن بپردازند .

بقر دولت استاد ابوسعید
همایون دوبرادر چونکه دوشیر
بها داد این چنین دولت معمر
دو خورشید کرم دو بحر اخضر

وأمیر أبو الفضل عراقی در عهد سلطان طغرل کبیر مقرب و محترم بود ^(۱) * باروی
شهر ری او کرد، و باروی قم او نهاد، و مسجد ^(۲) جامع عتیق قم و منارها او فرمود
مشهد و قبة فاطمه بنت موسی بن جعفر علیهما السلام او کرد، ^(۳) و خیرات بیمر که
بذکر همه کتاب یفزاید، * دیگر وزیر سعید شهید مجد الملك أسعد ^(۴) * محمد بن
موسى البرا وستانی القمى قدس الله روحه با بزرگی رفعت * و قبول و حرمت و
* خیرات بسیار فرمود ^(۵) چون قبة امام حسن ^(۶) بن علی و علی زین العابدین و
محمد الباقر ^(۸) و جعفر الصادق ^(۹) علیهم السلام بقیع * که هر چهار معصوم در یک
حظیره ^(۱۰) مدفونند و عباس عبدالمطلب * ^(۱۱) آنجا مدفون است بمدينه رسول صلى الله
عليه وآله بگورستان ^(۱۲) بقیع، و مشهد موسی کاظم ^(۱۳) و محمد تقی علیهما السلام
بمقابر قریش هم او فرموده است ببغداد ^(۱۴) و مشهد سید عبدالعظم حسنی بشهر
ری ^(۱۵) و بسی از مشاهد سادات علوی و اشراف فاطمی علیهما السلام ^(۱۶) با آلت و
عدت ^(۱۷) و اشمع و اوقاف که همه را دلالت است ^(۱۸) بر صفای ^(۱۹) اعتقاد او، و در
مقابل تربت حسین بن علی (ع) در کربلاء ^(۲۰) مدفون است، مشهور است ^(۲۱)

- (۱) خ ل : « بوده است ». و أمیر أبو الفضل عراقی را نشناختم که کیست با آنکه بسیار فحص کردم.
(۲) خ ل : « مسجد » گویا بنابر این نسخه « و منارها » محرف است و صحیح همانا « منارها »
بدون واو است. (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و باروی ری و باروی قم و مسجد
عتیق قم و منارها فرمود و مشهد و قبة منوره معطره عظمی ستی فاطمه بنت موسی بن جعفر علیهم السلام ». (۴)
(۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و دیگر وزیر شهید سعید فخر الملك سعد ». (۵) عبارت
میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۶) خ ل : « نهاده ». (۷) خ ل : « حسین » و در نسخه
دیگر : « الحسن ». (۸) خ ل : « باقر ». (۹) خ ل : « صادق ». (۱۰) خ ل : « حفیره ». (۱۱)
(۱۱) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که هر چهار معصوم در يك مدفون اند و عباس بن
عبدالمطلب ». (۱۲) خ ل « در گورستان » (۱۳) خ ل : « الکاظم ». (۱۴) خ ل : « فرموده
در بغداد ». (۱۵) « بشهری » در يك نسخه نیست. (۱۶) « علیهما السلام » در يك نسخه نیست.
(۱۷) خ ل : « با عدة آلت ». (۱۸) خ ل : « که همه دال است » و در نسخه دیگر : « که همه
دلالت است ». (۱۹) خ ل : « بر صفاء ». (۲۰) عبارت « در کربلاء » در غالب نسخ نیست.
(۲۱) این دو کلمه فقط در يك نسخه موجود است آنهم بزیادت کافی در اول آن بدین قرار : « که مشهور است ».

که قصیده یائی^(۱) که امیر معزی بروی خواند هزار دینار زر سرخش بداد^(۲) و منزلت و مرتبت او همه^(۳) در این کتاب احتمال نکند؛ و برادرش رئیس العراقین أبوالمجد* رحمه الله علیه با نیکو اعتقادی و سخاوت و مروّت و طاعت خود معروف است*^(۴) و بعد از آن سعدالملک سعدبن محمدالابی وزیر محترم و مشیر حضرت سلطنت بوده^(۵) و أصحاب فریقین از علماء و ائمه ایشان و متصوّفه او را صاحب و خداوند نوشته و خوانده و از وی صلوات و عطایا و تسویغ و ادرار ستده اند*^(۶) و زین الملک أبوسعده هندی قمی که* بدشهر و قلعه هرروز او را*^(۷) سه نوبت بزدندی، و مدرسه قاضی محمدوزان^(۸) او فرموده^(۹) و بر همه سنیان* تا بقیامت منت نهاده*^(۱۰) و استاد أبوعلی^(۱۱) قمی* و رئیس أبواسحق مشگوی بافضل و درجه، و پسرش جمال علی مشگوی بانالت اصل و جزالت فضل*^(۱۲) و خواجه شرف الدین أبوطاهر مهیسه^(۱۳) قمی که وزیر سلطان سنجر بوده رحمه الله^(۱۴) و خواجه علی مسکران^(۱۵) که وزیر ملکان دیالم بود^(۱۶) و خیرات بسیار فرموده، و أبوعبید یوسفی آوی*^(۱۷) که جامع و مناره بزرگ فرموده است بآبه^(۱۸) و

(۱) کلمه «بائی» در تمام نسخه‌ها موحده است و گمان می‌کنم که محرف باشد و صحیح همانا متن است و مراد همان قصیده یائیه (بیاه مثناة تحتانی) امیر معزی است که در مدح مجد الملک سروده است (رجوع شود بدیوان او ص ۷۳۲ - ۷۳۴) . (۲) خ ل: «بفرمود» . (۳) خ ل: «و منزلت او همه». و در غالب نسخ بجای «همه» «هم». (۴) خ ل: (بجای عبارت میان دوستاره): «رحمه الله نیکو اعتقاد بود». (۵) خ ل: (بجای «محمدالابی»: «آوه». (۶) خ ل: «بود». (۷) خ ل: (بجای عبارت میان دوستاره) . «و فریقین از ائمه و علماء ایشان و منظومان او را صاحب و خداوند نوشته و خوانده اند و از وی صلوات و عطا و تسویغ و ادرار ستده» و در دو نسخه دیگر عبارت بسیار مشوش است (۸) خ ل: (بجای عبارت میان دوستاره) : «که بدشهر و قلعه اش هرروز». (۹) ترجمه حال قاضی محمدوزان در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد. (۱۰) خ ل: «امیر فرموده». (۱۱) خ ل: (بجای عبارت میان دوستاره) : «تا بقیامت و سقامت منت و نعمت یافته». (۱۲) خ ل: «علی». (۱۳) خ ل: (بجای عبارت میان دوستاره) : «و رئیس أبواسحق مشگوی بانالت اصل و جزالت فضل». (۱۴) خ ل: «مهیسه» و در نسخه دیگر: «مهیسه» و در دیگری «مهیه» توضیح - راوندی در راحة الصدور ضمن بیان وزرای سلطان سنجر گفته: «الوزیر شرف الدین أبوطاهر مامیسا القمی» و مرحوم محمد اقبال در ذیل صفحه گفته: «سایر کتب این کلمه یعنی «مامیسا» را ندارد. (۱۵) خ ل: «بود» یا «بوده» بدون کلمه ترجم. (۱۶) خ ل: «سکراسه» و در دیگری «بیکران» تصحیح این کلمه متناً و ذیلاً برایم ممکن نشد. (۱۷) خ ل: «بوده» (۱۸) خ ل: (بجای عبارت میان دوستاره در دو نسخه): «و بعدل یوسفی آوی» و در یک نسخه بجای «و بعدل» «و بعدلی» و در دیگری بجای «آوی» «رازی». (۱۹) خ ل: «آوه».

دهخدای عبدالصمد بزرگ بآبه، و برادر أبوطاهر مهیسه أوحداالدین أبو ثابت مهیسه که وزیر فارس بود، *^(۱) و بعد از وی معین الدین أبونصر کاشی وزیر محتشم شهید شده *^(۲) بتیغ ملاحده ملاعین، و برادرانش بهاء الدین^(۳) و مجد الدین؛ و آثار خیرات ایشان از مدارس و مساجد و رباطها و مشاهد و ردّ مظالم و صلات که نوشتن درین کتاب^(۴) احتمال نکند، و خال ایشان صفی الدین کاشی * معمار مدرسه صفیه بکاشان *^(۵)، و عمید برکه رازی، و عمید أبوالوفاء، و نور-الدوله رازی، و صفی الدین أبوالمحاسن الهمدانی که مشهد عبدالله بن موسی بن جعفر (ع) فرموده است باوجان^(۶)، و شرف الدین أنوشیروان خالد کاشی وزیر^(۷) حضرت خلافت، و عماد الدین وزیر^(۸)، و مهذب عبدالکریم ارطمی^(۹)،

(۱) عبارت میان دوستاره فقط در یک نسخه موجود است (۲) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : « و بعد از آن معین کاشی وزیر محتشم و محترم بخراسان سلطان سنجر را که شهید شد ». (۳) در فهرست منتجب الدین (ره) در آخر حرف هاء يك نفر که ملقب بلقب « بهاء الدین » و موصوف بوصف بانی رباط و مساجد است ذکر شده و نص عبارت او این است « الشیخ الحسن بن محمد بن الفضل المسکنی بانی الرباط والمساجد بهاء الدین صالح خیر » و بعید نیست که با شخص مذکور در متن منطبق شود . (۴) خ ل (در سه نسخه) : « که در این کتاب ». (۵) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : « معمار مدرسه کاشان » و مراد همان مدرسه است که در سابق در ضمن وصف کاشان و معرفی مدارس آن بعنوان مدرسه « صفویه » از آن تعبیر کرد (رجوع شود به صفحہ ۱۶۹) و در نسبت مدرسه بکلمه « صفی » صقیه و صفویه هر دو صحیح و درست است . (۶) خ ل : « فرموده باوجان ». یا قوت در « معجم البلدان » گفته : « أجان - بضم الهمزة وتخفيف الجیم و آخره نون) بلیدة بأذربيجان ؛ بينها وبين تبریز عشرة فراسخ فی طریق الری رأيتها و علیها سورها سوق إلا أن الخراب غالب علیها ». حمد الله مستوفی در تاریخ گزیده در فصل سوم از باب سوم که برای ذکر ائمة معصومین علیهم السلام منقذ ساخته است در ضمن بیان اسامی پسران حضرت امام موسی کاظم علیه السلام گفته : (ص ۲۰۶ نسخه عکسی) « و عبدالله که بشهد اوجان آوه مدفون است ». و در نزهة القلوب ضمن بیان بلاد آذربایجان گفته (ص ۸۰ چاپ لیدن) : « اوجان از اقلیم چهارم است و در دفاتر قدیم آنرا از ناحیه مهران رود شمرده اند و نامناسب است ؛ بیژن بن کیوین گودرز ساخت غزان خان تجدید عمارتش کرد از سنگ و کچ بارو کشید و شهر اسلام خواند و دارالملک ساخت، دور باروی غزانی سه هزار قدم بود هوایش سرد است و آبش از کوه سهند است حاصلش غله و بقول است و میوه و پنبه نباشد و مردمش سفید چهره و شافعی مذهب اند و دراز اعیسویان جمعی باشند، إلخ » و در این کتاب و کتاب تاریخ گزیده در ضمن قضایای تاریخی مکرراً نام آنجا را برده است . (۷) خ ل : « ولید ». (۸) خ ل : « و عماد عارض که از او پرسند ». (۹) خ ل « و مهدبن عبدالکریم در گجینی » تصحیح این عبارت متناً و ذیلاً برایم ممکن نشد .

و شرف الدین أبورجاء ،^(۱) و أثیر الدین ✽ حسین بن العلاء الحرمی ✽ ،^(۲) و مسلم قریش خود از مقدّمان بوده^(۳) ، صولت و عظمت و پادشاهی او معروف است^(۴) و قبّه عسکریّین : علی نقی و حسن عسکری علیهما السلام بسامره^(۵) او فرموده است و از رفعت درجه آنجا^(۶) مدفون است و ✽ بعد از آن کمال ثابت قمی^(۷) ، و رضی الدین ابوسعید مستوفی خوافی ، و پسرش خواجه عزیز الدین مستوفی

(۲) خ: « و شرف أبورجاء » گویا مراد « شرف الدین علی بن رجاء » است که در جامع التواریخ در ضمن وزرای طغرل او را معرفی کرده است (رجوع شود بیا ورقی « ص ۲۰۸ راحة الصدور چاپ لیدن مصحح بتصحیح مرحوم محمد اقبال » و عماد کاتب در تاریخ خود تحت عنوان « و وزارة شرف الدین علی بن رجاء » (ص ۱۷۱) گفته : « سمعت والدی صفی الدین یشکره و یشی علیه و یقول : لما قتل السلطان طغرل و وزیرہ الدرگزینی استدعانی من اصفهان و ظن أن العزیز باق ، و أنه عن حضرته إذا طلبه غیر معتاق ، قال : مقر بنی و اکر منی و قال : خذ خطی إلى بغداد باحضر أخیک و أسرع فانی منتظر لتوافیک ، قال ، فمضیت إلى بغداد فاذا القضاء قد قضی و الحکم قد أمضی ، فلما عرف طغرل بوفاته طلب رجلاً کافیاً فوجد علی بن رجاء علیاً کمارجاء ، فعول علیه فی وزارته و سلم إليه المنصب ، و شرع فی مصادرة الدرگزینیة و قبض علی نوابهم و ضیق علی أصحابهم » و در تاریخ الدولة السلجوقیة نیز مذکور است (ص ۱۰۵) « واستو ذر السلطان بعد قتله (الدرگزینی) شرف الدین علی رجاء ، إلى أن توفي » .

میر خاوند در دستور الوزراء گفته (ص ۲۰۹) : « شرف الدین علی بن رجاء — در ایام سلطنت سلطان طغرل بن محمد بن ملک شاه بمرتبه وزارت رسید و در آن امر بنایت کم بضاعت و بی وقوف بود اما قبل از آنکه سلطان محمد او را معزول گرداند زمان سلطنتش بسر آمد و شرف الدین علی بجانب آذربایجان شتافته در سلك ملازمان سلطان داود بن محمود انتظام یافت و در آنوقت که خوارزم شاه لشکر بعراق کشید او را بمنزله شهادت رسانید » پس یا « أبو » محرف « ابن » است و یا « أبورجاء » کنیه علی بن رجاء مذکور است و الله اعلم بالحقیقه .

(۲) خ (بجای عبارت میان دو ستاره) : « الحسن بن أبی العلاء الحمیری » و در دو نسخه دیگر بجای « أبی العلاء الحمیری » : « أبویعلا (کذا) الحمیری » . (۳) خ : « بوده است و » .

(۴) مراد بمسلم مذکور در متن شرف الدولة أبوالمکارم علم الدین مسلم بن قریش بن بدران است که بزرگترین حکمران و نامی ترین امیر و فرمان فرمای از طائفه حکام و امرای بنی عقیل است و ترجمه حال و قضایای تاریخی او در غالب تواریخ مربوطه بدوره زمامداری او مشروحاً مذکور است و بهیچوجه حاجت بمعرفی در اینجا ندارد لیکن مناسبتر آن بود که نام او در ضمن اسامی سلاطین و امراء و حکام مذکور گردیده در اینجا در ضمن وزراء ، و لیکن مصنف (ره) نسبت بشویش و عدم ترتیب در ذکر اسامی در این مورد از کتاب خود واعتدال در این باب کلامی دارد که عن قریب در متن ذکر خواهد شد . (۵) خ : « بسر من رأی » . (۶) خ : « و از رفعت درجه آنجا » ؛ و در نسخه دیگر « و از رفعت در آنجا » . (۷) مراد کمال الدین ثابت بن محمد القمی است که ترجمه حال او در ادبیش (یعنی ص ۱۶۳ — از همین کتاب) نقل کردیم بآنجا مراجعه شود .

که مشیر و مدبر ملک سلطان معظم اباطالب طغرل بن ارسلان و آتابک معظم جهان پهلوان
 أعز الله أنصارهما است^(۱)، و بعد از آن خواجه مکین بوالمفخر قمی^(۲)، و کیا مختص الدین
 الرازی، و^(۳) پسرش عماد الدین ابوالمعالی بافضل و رفعت و مروءت و امانت، و
 شمس الدین محمد بنیامان^(۴) طبرسی^(۵) همه مستوفیان معتبر: این جماعت

(۱) عماد کاتب در تاریخ خود در ضمن بیان تاریخ سلطان مسعود و معرفی بعضی حوادث سال ۵۶۹
 گفته (ص ۱۹۶): «وكان رضى الدين أبو سعد مستوفى السلطان البعيد من الشين البديع الشأن
 من يشاه والدی بسبب خدمته لاخته العزيز فى أيامه، وكان ربيب إمامه، وكان من أوسع صدور
 ذلك العصر صدراً و أقلم شراً». و نیز در ضمن بیان قصه محاصره سلطان محمد بغداد را
 (ص ۲۵۹) گفته: «وكان الوزير شمس الدين أبو النجيب الإصم الدركزنى، والمستوفى رضى الدين
 أبو سعد الخوافى، و نائب الاستيفاء كمال الدين أبو سعد الريان»، و كلمه «خوافى» در متن از
 تصحیحات ماست و در نسخه ها «خوری» یا «خوایی» یا «جوانی» ذکر شده است اما خواجه
 عزیز الدین مستوفی نامبرده در متن معروفتر از پدر خود رضى الدین مذکور است و ما ترجمه
 حال او را بایانات داله بر تشیع او و تشیع خاندانش در تعلیقات آخر کتاب از تاریخ عماد
 کاتب و راحة الصدور راوندی نقل خواهیم کرد إن شاء الله تعالى.

(۲) خ ل: «بوالمفخر» و گمان میکنم محرف و مصحف «أبوالمفاخر» باشد که عماد کاتب
 در تاریخ خود درباره او گفته: (وكان عارض الجيش فى وزارته (أى وزارة سعد الملك أبى المعاصر
 سعد بن محمد الابى) أيضاً أبوالمفاخر القى وكان قد غلب عليه فى اصطلاح الخاصة و العامة نعت
 «طرنبیل»، و ما عرفوه بغير هذا الاسم الثقيل، و صرف فى وزارته وولى عمله عز الملك ابن الكافى
 الاصفهانی وبقى فيه أشهراً فلما أخذ سعد الملك اقترنت نكته بنكته واتفقت صلبته مع صلبته». و
 (۳) حرف واو «و» در نسخه ها نیست. (۴) خ ل «سامان» و این كلمه در هر سه نسخه بى نقطه
 است و گمان میکنم که معدول «بنیمان - بنمان» باشد که تسمیه بآن اسم در زمان پیشین
 معمول بوده است و تفصیل مطلب بتعلیقات آخر کتاب محول است. (۵) عبارت متن ملفق از عبارت
 همه نسخ موجوده در نزد این جانب است و عبارت يك نسخه بجای عبارت میان دو ستاره چنین است:

«و پسرش عماد الدین ابوالمعالی با فضل و رفعت و امانت، و شمس الدین
 محمد سمایان طبرسی بعد از آن، و کمال ثابت قمی، و رضى الدین ابوسعید
 مستوفی خوری، و پسرش خواجه عزیز الدین مستوفی که مشیر و مدبر ملک
 سلطان معظم اباطالب طغرل بن ارسلان و آتابک معظم جهان پهلوان أعز الله
 أنصارهما است، و بعد از آن خواجه مکین الدین أبو المفخر قمی، و کتاب
 محیق الدین رازی (از جمله دعایه) أعز الله أنصارهما» بر میآید که تألیف کتاب در زمان حیات
 طغرل اخیر و جهان پهلوان بوده است و مرحوم میرزا محمد خان قزوینی در حاشیه همین مورد
 از این نسخه باین معنی تصریح کرده است و عبارت سه نسخه دیگر بجای عبارت میان دو ستاره
 «بقیه در صفحه ۲۲۵»

همه شیعی و معتقد و اصولی بوده اند بامریت و فضل و درجه و رفعت و کمال دانش و احسان و اعتقاد، و خیرات ایشان بی‌مرازالی و مالی^(۱) بهمه طوائف مسلمانان رسیده از شیعی و حنفی و شفعوی و سنی^(۲).

واز خواجگان و رؤساء

که در عداد اعتبار والتفات آیند^(۳) چون أبو عبد الله فضل بن محمود که رئیس اصفهان بود شاعی خیر رحمة الله علیه^(۴)، و چون بو عصام زینا بادی با حرمت و مروّت و عدل و فضل^(۵)، و عمید طیفه^(۶)، و استاد أبو العمید رازی^(۷)، و خواجه امیرک شیعی رازی^(۸)، و مهندب مستوفی قمی^(۹)، و استاد ناصح الدین أبو جعفر،

« بقیه حاشیه صفحه ۲۲۴ »

متن چنین است. « و بعد از آن کتاب ثبات قمی، و رضی بوسعید مستوفی خوابی، و مکین بوالفخر، و کیا مختص الدین الرازی، پسرش عماد الدین أبو المعالی با فضل و رفعت و مروّت و شمس الدین محمد سامان تفریشی » و در یکی از آن سه نسخه نیز بجای « رضی »: « رضی الدین » و بجای « تفریشی »: « تفرشی » ضبط شده است و از این نسخه بدلهای بخوبی روشن میشود که « طبرس » عبارت آخرای « تفرش = تفریش » است و تحقیق این مطلب در ضمن تعلیقات آخر کتاب ذکر میشود إن شاء الله تعالی .

(۱) خ ل « ازجانی و مالی » و در نسخه دیگر « ازحالی و باقی ». (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره). « شاعی و معتقد اصولی اند با فضل و مرتبه و درجه و رفعت و کمال دانش و احسان و خیرات ازحالی و باقی بهمه طوائف مسلمانان رسیده از شیعی و حنفی و سنی » و در دو نسخه دیگر « این جماعت همه شیعیان معتقد اصولی بوده اند بامریت و فضل و درجه و رفعت و کمال دانش و احسان و اعتقاد ایشان و خیرات بی‌مرازالی و باقی و بهمه طوائف مسلمانان رسیده از شیعی و حنفی و سنی ». (۳) خ ل: « که در عدد نیابند » و در نسخه « که در عدد اعتبار والتفات نیابند. (۴) خ ل: « که شیعی خیر بود رحمة الله ». (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره در سه نسخه): « و خواجه أبو عصام الزینا بادی با حرمت و عدل و مروّت و فضل ». (۶) خ ل: « و عمید خلیفه » و در دیگری « عمید ظیفه » و در دیگری: « عمید طیفه ». (۷) خ ل: « الرازی ». (۸) خ ل: « و خواجه امیرک رازی شاعی ». (۹) خ ل: « و مهندب و مستوفی قمی » و در یک نسخه (بجای « مهندب »: « مهدس » و در دیگری: « مهندس » و گمان میکنم اصح نسخ همان است که آن را در متن گذاشیم و دلیل اختیار این عبارت آنست که ما فروخی در محاسن اصفهان در ضمن تعداد شعرای معاصرین او را اسم برده و نص عبارت او این است: « و من العصرین الاستاذ الکافی أبو الفضل زید بن الحسین بن علی بن ابی القاسم، والاستاذ المهندب أبو طاهر کچ القی، إلخ » و ابن شهر آشوب (ره) نیز در مناقب در فصل أشعار در حق أهل البيت (ع) گفته: (ج)، ص ۲۳۱ چاپ ایران « بقیه در صفحه ۲۲۶ »

کمیج^(۱)، * و خواجه علی ساروقی، و نجیب آیوالهیجاء آوی، و بوذر^(۲) مشکوی^(۱)،
و زینب^(۳) محمد کامنی^(۴)، و رضی الدین أبوسعبد و راهینی معمار حرم خدا
و رسول (که)^(۵) بچند موقف بحج^(۶) بایستاد و مشاهد فرمود و مدارس کرد،
و فرزندان وی با خیرات و احسان^(۷) بی مر؛ عماد الحاج^(۸) و الحرمین الحسن
بن ابی سعد عالم و زاهد و خیر^(۹)، و صفی الدین أحمد بن ابی سعد؛ هر دو برادر

« بقیه حاشیه از صفحه ۲۲۵ »

که بگل ۳۳۶۳ بطبع رسیده است: « و انشد المذهب أبوظاهر القمی لنفسه :

« أقول لانی عبد لاهتاق له لآل یاسین قول الصلوق الجاهر »
« محمد و علی و البتولة و الس———— بطین و السجود و الباقر »
« و جعفر و ابنه موسی و حافده ————— الرضا و نورالوری محمد الطاهر »
« و العسکری علی و ابنه الحسن ————— الزاکی أرومته و الحجة الباهر »

(۱) خل: « و استادنا صبح الدین و أبوجعفر کبیج » گمان میکنم که « کبیج » و « کبیج » معرّف و مصحف
« کبیج » باشد یا قوت در معجم البلدان گفته « کجّه بالفتح ثم التشدید مدینه یقال لها کلار بطبرستان
وقیل ولایة رویان و قد مر ذکرها فی رویان » و جیم فارسی را در مازندران غالباً بآخر کلمه بعد
از یاء نسب میآورده اند و شاید حالا هم در بعضی از بلاد و دهات آنجا همین استعمال موجود باشد
و اگر کبیج نسبت بقم و معدول از « قبیج = قمی » باشد چنانکه از بعضی از فضلا مسوع شد
شاید مراد آن ادیب دیوانی درباری باشد که ثعالبی در یتیمه الدهر در باب تاسع از جزء رابع
که در ذکر طارئین برنسابور است بترجیمه حال او پرداخته است در این عبارت: « أبوجعفر محمد
بن الحسن القمی کاتب شاعر أفام بنسابور یکتب للعمال یتصرف فی الاعمال و هو القائل » آنگاه
چند بیت از اشعارش را نقل کرده است که از آن جمله این دو بیت است :

« یا من إلیه العالی من کل أوب تحاز »
« إن لم یکن لی فیه شغل لدیکم فجواز »

(۲) خل: « بودر مسکوی » بدون هیچ نقطه. (۳) این اسم در یک نسخه همان طور است
که در متن ملاحظه میشود و در بعضی نسخ هیچ نقطه ندارد و در بعضی دیگر فقط در بالای راه و
در زیر باء نقطه هست و شاید صحیح « ربیب » (براء مهمله مفتوحه و باء مکسوره و یاء ساکنه
و بله موحده در آخر) بوده باشد که فعل از ماده « رب » است یعنی پرورده شده و کلمه هشتن بنظر
میرسد که غلط باشد چه « زینب » (نزه مفتوحه، و یاء مثناة ساکنه، و نون مفتوحه، و باء موحده)
از اعلام نساء است مگر وجه دیگری برای قرائت کلمه بنظر اهل نظر بیاید که بنظر من
نیرسد. (۴) خل (در دو نسخه). « کامنی ». (۵) حرف ربط « که » از اضافات ماست.
(۶) خل: « باحسان و خیرات ». (۷) ابن حسین و پدرش رضی الدین أبوسعبد از رجال معروف
و مشهور زمان خودشان بوده اند و در همین کتاب نام رضی الدین در آئینه مکرر برده خواهد
شد و از تأمل در عبارات سمعی که در حق این پدر و پسر گفته است برمیآید که ایشان از معارف
طراز اول و مشاهیر بسیار نامی زمان خود بوده اند و نص عبارت سمعی در باره ایشان در کتاب
« بقیه در صفحه ۲۲۷ »

پسران أبوسعبد ورامینی؛ و خاندان ایشان، آنکه^(۱) دهخدا فخرآور هشیوردی، و پسرش جمال‌الدین عبدالصمد غلّی شهید رحمة الله علیه^(۲)، و دهخدای أبوسعبد صابونی، و دهخدای ملکا^(۳) یونس، و سیدیه‌الدین حسن بی‌هوسی آسنابادی^(۴) و امیر دبیس^(۵) خرقانی، و دهخدای علی بو طاهران استاد جردی^(۶)، و کیا امیر کا حسین کلّی^(۷)، و سید بهاء‌الدین بو العزّ کلّینی^(۸)، و اصیل محمد بو طیب^(۹)، و دهخدای بختیارزیدان^(۱۰)، و کمال أبو القاسم^(۱۱) خوابی^(۱۲)، و علی مستوفی خوابی^(۱۳)، و خواجه عبدالرحمن رازی وزیر بدان بزرگی، و استاد بنگیر^(۱۴)،

«بقیة حاشیة صفحه ۲۲۶»

أنساب (ص ۶۸۰ نسخه عکسی) این است: «الورا منی - بفتح الواو والراء بعد هاء الالف ثم الیم المکسورة بعد هاء الیاء الساکنة آخر العروف وفي آخرها النون؛ هذه النسبة إلی ورامین، قرية كبيرة من قرى الری تشبه البلاد؛ خرج منها جماعة من أهل العلم، و كان فی زماننا ثم رئیس متمول یعمر الحرمن و ینفق الاموال علیهما، وابنه الحسین الورامینی من كان یكثر الحج و یرغب فی الخیر والصدقة، غیر أنه متشیع غال فی ذلك» و آخر این عبارت نص بر تشیع این خاندان است.

(۱) خل: «آئك». (۲) خل: «رحمة الله». مستحب‌الدین (ره) در فهرست خود، در حرف فاء او را معرفی کرده است و نص عبارت او اینست «الرئيس عبدالصمد بن فخرآور الهشیجردی فاضل‌الدین». «گویا هشیجرد» قرية از قرای قزوین باشد چه دافعی در «التدوین فی أخبار قزوین» گفته (ص ۸۸): «محمد بن عبدالسلام بن عبدالرحمن القاضي الهشیجردی كان یقضی و یدکر بقریته و قری سواها إلخ» و نیز در ترجمه پدر او گفته (ص ۳۵۸): «عبدالسلام بن عبدالرحمن بن عبد الغفار بن عبدالله بن علی شیخ فقیه كان قاضیا بهشجرد و تلك الناحیة و رد قزوین غیر مرة و تفقه بآمل سنین و أدرك كبار فقهاها و توفي علی ما قبل عن خمس و تسعين سنة». و ظاهر آنست که مراد از کلمه «بقریته» قرية منسوب إلیه محمد مذکور است که «هشیجرد» باشد والله أعلم. و محتمل است که «فخرآور» همان باشد که جد قضویان قزوین است حمدالله مستوفی در اواخر تاریخ گزیده (باب ششم، فصل هفتم، ص ۸۴۷) گفته: «قضویان - جدشان فخرالدین فخرآور در دیوان قضاء و کالت کردی بدین سبب ایشان را قضوی خوانند». (۳) کذا. (۴) گویا محرف و مصحف «آسنابادی محقق آنس آبادی» است. (۵) خل: «رئیس». (۶) خل: «و دهخدا أبو علی طاهران استاد جردی».

(۷) خل: «و کیا امیر کیا» و حسین کلّی فقط در یک نسخه هست. (۸) حل: «و سید بهاء الدین بلعز کلّی». (۹) خل: «و اصیل محمد أبو الطیب» و در نسخه دیگر «و اصیل محمد موطیب». (۱۰) خل: «بختیار بن بدر الدین» و در نسخه دیگر بجای «زیدان»: «رندان». (۱۱) خل: «بو القاسم». (۱۲) خوابی (بخاء معجمة، وواو، و الف، وباء موحده، و یاء مع کذاصریحاً فی النسخ. (۱۳) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه هست. (۱۴) خل: «بنگر» و در نسخه دیگر بهمین صورت لیکن بدون هیچ نقطه، و از کلمه «بنجیر» که صریح نسخه دیگر است که عن قریب در ذیل نقل خواهد شد معلوم میشود که کلمه متن یکاف فارسی است.

و فرامرز، و فین وزان^(۱)، و کامروزا، همه خواجگان معتبر معروف شیعی معتقد؛
و تاج الدوله ساوه، کامساز^(۲)، و کاماور^(۳)، و منوچهر اسفرستان^(۴) و حسنان^(۵)
و ردان سلام^(۶) و غیر ایشان همه شیعیان معتقد^(۷).

(۱) خ ل « فین و ردان » و گمان میکنم که محرف و مصحف « فیروزان » باشد. (۲)
کذا فی النسخ و در یک نسخه بجای « کامساز » : « کامسار » و شاید صحیح « کامیار » باشد (بیا
مثان و راء مهمله) نه بسین مهمله و زاء معجمه . (۳) مخفف « کام آور » است بدلیل عبارت نسخه
دیگر که عن قریب ذکر خواهد شد این شاه الله تعالی . (۴) خ ل « سفرستان » لیکن حرف فاء
نقطه ندارد. (۵) خ ل : « و حنان » و در نسخه بهمین صورت لیکن بدون نقطه و در نسخه دیگر
« حسان ». (۶) شاید مصحف و محرف و مقدم و مؤخر « سام بن وردان » میباشد که در ترجمه بنی
کا کویه نامش مذکور است . توضیح اینکه قاضی شوشتری (ره) در مجالس المؤمنین در
ضمن ترجمه فرامرز بن علی (مجلس هشتم ، در آخر چند هفتم) گفته : « او را نزد سلاطین سلجوقی بتخصیص
سلطان سنجر قرب و منزلتی تمام بوده، همراه سنجر در جنگ قراخطای بود، و در معرکه درسنة ست
و ثلاثین و خمسمائة کشته شد؛ و از او ده دختر ماند و سلطان سنجر نظر بکفایت خدمت و ملاحظه
قرابت یزد را بدستور در وجه اقطاع ایشان مجری داشت و آتابکی ایشان بسام بن وردان و برادرش
عزالدین که از ملازمان کا کویه بودند رجوع نمود، و ایشان بنیابت بنات مذکوره حکومت یزد میشدند و
آخر از سلسله ایشان جمعی کثیر بحکومت رسیدند و تفصیل آن در تاریخ جهان آرا و غیر آن مذکور است .
(۷) پوشیده نهاد که عبارت میان دو ستاره متن بسیار مشوش است و اختلاف نسخ با تقدیم
و تأخیر و زیاده و نقیصه که بسیار قابل اهمیت و مورد ملاحظه و دقت است بنظر میرسد بنابراین
عبارت متن را که حاوی تمام عبارات نسخ است ملاحظه با تصرف در عبارات نسخ در متن گذاشتیم
تاکلمه و لفظی از اصل نسخ مختلفه کتاب از نظر خوانندگان قوت نشود زیرا از ملاحظه غالب
موارد متن کتاب بنظر میرسد که نساخ و کتاب این کتاب شریف هر جا کلمه یا عبارتی را که
نمی توانستند بخوانند بجای آنکه آنرا چنانکه هست ثبت و ضبط کنند و بعبارة آخری صورتگری
و نقاشی را در حق همان کلمه و لفظ لا یقرأ بعمل آورند آن را حذف و إسقاط میکردند و این
عمل در این کتاب غالباً در باره اعلام و أسماء اشخاص و امکانه معمول به شده و مورد وقوع قرار
گرفته است و از این روی بنظر میرسد که تمام عبارات متغایره و مختلفه نسخ که مکرر و مصحف
یکدیگر نیستند همانا از عبارت اصل کتاب میباشد بدین جهت عبارت متن را چون تلفیق کرده
در متن گذاشته ایم اینک عین عبارت نسخ را که فی النسخ در این جادرج میکنیم عبارت سه
نسخه بعد از صرف نظر از نسخه بدلهای جزئی این است « و خواجه علی ساروقی
و نجیب احوال هیجاء آوی، و بوذر مشگوی، و زینب محمد کامی، و رضی الدین ابوسعید ورامینی ؛
خیرات و احسان بی مر، عماد الحاج و الحرمین ابن ابی سعد عالم و زاهد و محسن و خیر، و صفی
الدین احمد بن ابی سعد، آنکه ده خدای فقر اور و هشیوردی؛ و پسرش جمال الدین عبدالصمد غازی شهید (ره)
و امیر دیس خرقانی، و ده خدای ابوعلی طاهران استاد جردی، و کیا امیر کیا، و سید بهاء الدین بلغز کلبی
و اصل محمد ابوطیب، و ده خدای بختیار زیدان، و کمال ابوالقاسم خوابی، و علی مستوفی خوابی، و خواجه
» بقیه در صفحه ۲۲۹

✱ **واز سادات کبار** که در خطه عراق و حدود خراسان بوده‌اند درین مدت و عهد قریب ✱^(۱) ذکر بهری برود که بهمه نتوان رسید **اولا** نقیب طاهر ✱ موسوی^(۲) بافضل و علم و حرمت و جاه و عدت ✱^(۳)، و سید ابوطاهر جعفری^(۴) عالم و زاهد و شاعری^(۵)، آنکه سید ابوهاشم علاءالدوله بهمدان که هنوز حکم در آن خاندان^(۶) باقی است، و خاندان سید نقیب جمال الدین شرف شاه الحسینی^(۷) بآبه^(۸) و مرتبه او^(۹)، و سید طباطبای الحسین^(۱۰) باصفهان بادرجه تمام و حرمت عظیم، آنکه خاندان سیدزکی بقم و ری و کاشان^(۱۱)؛ و حرمت و تمکین و جاه و رفعت او در مال و نعمت و فضل و نسب، و پسرش ذوالفخر بن ابوالحسین علی بن مطهر بن علی رضی الله عنه که بیرون از آنکه سلاطین آل سلجوق ✱ و نظام الملک بوصلت باوی^(۱۲) تقرب و تبرک

» بقیه حاشیه صفحه ۴۴۸ «

عبدالرحمن رازی وزیر بدان بزرگی، و استاد بتکر، و فرامرز، و فین وزان، و کامروا؛ همه خواجگان معتبر معروف شیعی معتقد، تاج الدوله ساوه کامساز و کاماور و منوچهر اسفرستان، و حسان وردان و سلا و غیر ایشان همه شیعیان معتقد «و عبارت یک نسخه دیگر این:» و عمادالحاج الحسین ابی سعید عالم و زاهد و خیر، و صفی الدین احمد بن بن ابی سعد هر دو برادر پسران ابوسعید و رامینی معمار حرم خدا و رسول، و چند موقف ببحج بایستاد و مشاهد فرمود و مدارس کرد، و قرزندان وی باحسان و خیرات، و دهخندای ابوسعید صابونی، و دهخندای ملکایونس، و سدیدالدین حسن بن موسی اسنابادی، و امیر رئیس خرقانی، و دهخندای علی بن ابی طاهر، و کیا امیر کاحسین کلبی، و اویل محمد ابوطیب، و دهخندای بختیار بن بدرالدین، و کمال ابوالقلم خولبی، و سید بهاء الدین ابوالعز کلبی، و علی مستوفی خولبی، و خواجه عبدالرحمن رازی، و استاد پنچیر، و فرامرز، و فین و ران، همه خواجگان معتبر معروف شاعری معتقد، و تاج الدوله ساوه، و کامروا، و کام آور، و منوچهر و غیر ایشان همه شاعیان معتقد ».

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « واز سادات عراق و حدود خراسان بوده آید درین عهد و مدت قریب » . (۲) مراد نقیب طاهر ابواحمد حسین بن موسی ابرش پدر سید مرتضی و سید رضی رضوان الله علیهم است که ترجمه حالش در تعلیقات آخر کتاب بطور تفصیل ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی . (۳) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « موسی بافضل و حرمت و جاه و عدت » . (۴) گویا مراد از « ابوطاهر جعفری » و الدشرف شاه جعفری است که عن قریب نام او در متن باردوم ذکر خواهد شد . (۵) خ ل ، « شاعر » . (۶) خ ل : « درین خانه » . (۷) خ ل : « بآوه » و این شرف شاه را تحقیقاً نشناختم که کیست . (۸) دو کلمه « و مرتبه او » فقط در یک نسخه هست . (۹) خ ل : « الحسینی » . (۱۰) خ ل : « و بری و یکاشان » . (۱۱) بیان این وصلت بآنست که مادر شرف الدین محمد مذکور عائشه خاتون دختر سلطان البارسلان محمد است، و مادر پدرش عزالدین ابوالقاسم دختر نظام الملک وزیر است چنانکه در ضمن ترجمه حال مفصل و مبسوط این خاندان و رجال معروف آن در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی .

نمودند چهارصد حصه مفرد در تركه او بیرون آمد؛ و فضل و علم او از کتب و خطب او معلوم شود و هنوز شرف و فضل نقابت هن خاندان او در عراق باقیست * (۱) بمقابل و تأیید ملک الامراء سلطنت (۲) عالم شرقاً و غرباً هر رضی کبیر شرف الدین محمده بن علی که در علم و زهد و اثر شمع مگه و یثرب است، و در جاء و وقار سید (۳) سادات مشرق و مغرب (۴) موأقول، فیه ما قال الفرزدق فی آیه (۵) : « شعر »

یکاد یمسکه عرفان راحتہ رکن الحطیم إذا ما جاء یستلم
و قوامی رازی * تخلص از قصیده توحید و مناقب بدو نیکو کرد که گفت * (۶)

« بیت »

تأصاحب الزمان برسیدن بکار دین اولی ترین کسی شرف الدین مرتضاست و برادران او تاج الدین * و امیر شمس الدین بافضل و درجه و بزرگی خاندان، سید ابوالفضل رضوی بقم و آن تجمل و رفعت که از وی * (۷) حکایت کنند؛ و کاظم رضویان (۸) که بذکر همه کتاب بیفزاید * و خاندان ابوعلی بقم بافضل و رفعت * (۹) ، آنکه خاندان ابوطاهر (۱۰) جعفری * از فضل و رفعت او، و حرمت پسرش اُمیر شرف شاه جعفری * (۱۱) که ورثه او زر و جواهر بکیله قسمت کردند و املاک بقرعه، و وزیر او دهخدای اعرابی و خاندان او بارفت و تمکین، و خاندان

(۱) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) . « و نظام الملك باوی تقرب نمودند چهار صد حصه مفرد در ترك او آمد و فضل و علم او ناقست » . (۲) خ ل : « السادات » .
(۳) کلمه « سید » در يك نسخه نیست . (۴) خ ل « و مغرب است » . (۵) مراد از پدر او حضرت سجاد علیه السلام است و اطلاق کلمه « أب » بر جد و لوجد اعلی باشد در لغت عرب و غیر آن بسیار شایع است و بیت مذکور از میمه معروفه فرزدق ماح حضرت سجاد (ع) است که مصنف (ره) عن قریب اشاره بآن قصیده خواهد کرد؛ مجلسی (ره) بعد از نقل قصیده در بهار، (ج ۱۱، ص ۳۷) در ضمن بیان بعضی عبارات مشکله گفته : « قوله (ره) « عرفان » مفعول لاجله » .
(۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « تخلص آن قصیده بدو کرده آنجا که میگوید » .
(۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و امیر شمس الدین بوالفضل رضوی بقم و از تجمل و تركه از وی » . (۸) خ ل « رضویان » . (۹) عبارت میان دو ستاره فقط در يك نسخه هست .
(۱۰) خ ل « سید ابوطاهر » . (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « از فضل و حرمت او و پسرش اندو شرفشاه جعفری » .

کاکوان^(۱) و شیرزادان و غیرهم همه شیعی معتقد بوده اند^(۲)، و سید تقی محمد^(۳) قزوین، و سید علی محمدی^(۴)، با حرمت و رفعت بسیار^(۵) و اعتقاد نیکو^(۶) :

واز متمکانات و رؤساء و سادات ری و قزوین * (۶) از مقدّمات

* چون سید ابوالقاسم دو کیس که از کلار و کجور بری آمد * (۷) و امیر پادشاه ری از اولاد حسن بن علی علیهما السلام و پسرش حسین عبّاد و منزلت او * (۸) و سید ابوالبراهیم و سید حمزه شعرانی که بندگان را در مدح ایشان قصائد بسیار است چون بخوانند بدانند * (۹) و از متأخران چون خاندان سید علی علوی رئیس و حاکم * (۱۰)، و خاندان سید کاهل نقیب، و برادرش سید ابوالعبّاس، و درجه هر تبه سید کبیر شمس الدین الحسینی^(۱۱) خود پوشیده نماند از عقل و تواضع و رأی رزین^(۱۲) و قبول

(۱) خل: «کاکوان». (۲) خل: «هم شیعی و معتقد». (۳) خل: «و سید ابو محمد» و شاید (بنابر صحت نسخه متن) مراد سید محمد قزوینی معروف است که **حمد الله مستوفی** در اواخر تاریخ گزیده، ضمن ذکر قبائل قزوین و معرفی بزرگانی که از آنجا برخاسته اند درباره او گفته (ص ۸۴۲، نسخه عکسی): «وسادات قزوین بزهد و ورع و علم و تقوی و قطع طمع متجلی اند (تا آنکه گفته) چون سید عزالدین محمد که در آن زمان بغایت بزرگ بود و سیدی عاقل فاضل بود و مجالست او بیشتر باشیخ جمال الدین کیلی بود و اکثر بنین و بنات ایشان متقی و پرهیزکار بودند و باشند و از سب صحابه محترّز و درین عهد از ایشان مولانا مرتضی اعظم افاضی القضاة و الحکام مبین الشرایع و الاحکام سیف الملة والدین محمد الحسینی قاضی قضاة دارالملك سلطانیه و تومان و قزوین و ابهر و زنجان و طارمین است متابع مذهب امام شافعی و در قطع قضایا از جاده شرع تجاوز نمیکند» قید اخیر (یعنی شافعی مذهب بودن) راجع بمحمد اخیر است نه بمحمد اول. (۴) شاید مراد آن سید جلیل القدر است که منتجب الدین (ره) در ترجمه حال او گفته: «السید جمال السادة ابوالحسن علی بن محمد بن اسماعیل المصطفی فاضل دین سفیر الامام علیه السلام». (۵) کلمه «بسیار» در یک نسخه نیست. (۶) خل (بجای عبارت میان دو ستاره): «واز متولان ری و سادات قزوین». (۷) خل (بجای عبارت میان دو ستاره): «خوب سید بلقاسم دو کیس که از کلان و کجوز بری اند». (۸) خل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و امیر پادشاهی سید از اولاد حسین بن علی علیهما السلام و پسرش سید حسین عیار». (۹) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و ابوالبراهیم سید حمزه شعرانی که بندگان را در مدح ایشان قصائد داشت که بخوانند و بدانند». (۱۰) خل (بجای عبارت میان دو ستاره در دو نسخه): «بی حران خود خاندان سید علی رئیس، و خاندان سید علوی رئیس و حاکم». (۱۱) خل: حسین و گویا مراد از «سید شمس الدین» پدر سید فخر الدین (ره) است که مصنف (ره) کتاب «تنزیه عائشه» را با اشاره او برشته تحریر آورده است چنانکه در سابق ذکر شد (ص ۸۳) و در آینده نیز ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی. (۱۲) خل: «و رأی زدن».

او پیش از اُمراء و سلاطین و پسرش * امیر سید جمال الدین *^(۱) علی عظیم النظار بافضل و فتوت و کمال و مروّت ، و سید عمادالدین نقیب رئیس محترم و مقبول^(۲) و برادرانش عزالدین پادشاه و امیر علی هر دو معروف و معتبر ، و سید عمادالدین عبدالعظیم الحسنی القزونی^(۳) إمام^(۴) جیلان و دیلمان و نقیب حضرت سلطان و جهاد او باملحدان همه طوائف را معلوم است و جاه و تمکین^(۵) او پیش سلاطین ، * و حمایت کردن علماء اهل سنت و جماعت در وقایع و حوادث که بقزوین افتادند^(۶) و پوشیده نیست^(۷) و سادات و نقباء نیشابور باصالت و شوکت چون سید اجل ذخرالدین *^(۸)

(۱) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « امیر سید کبیر جلال الدین » .

(۲) خ ل « و سید عمادالدین شرف نقیب و رئیس و مقبول و محترم » .

(۳) حمدالله مستوفی در **اواخر تاریخ گزیده** در فصل هفتم از باب ششم که در ذکر قبائل قزوین و معرفی بزرگان است که از آنجا خاسته اند گفته (۸۴۲ نسخه عکسی) : « فتنهم السادات ؛ شریفین قبائل جهان سادات اند ، و سادات قزوین بزه و ورع و علم و تقوی و ادب و قطع طمع متحلی اند و درویش و توانگر ایشان از طمع بدیگران محترز باشند و رسوم سو آل در ایشان نیست و از کسب خود خورند و سادات بزرگ مستجاب الدعوه در میان ایشان بوده اند چون سید رضا و سید عمادالدین عبدالعظیم الحسنی النقیب از اکابر نقبای زمان خود بود و متقی و پرهیزکار و مقبول عند الخواص و العوام ، و املاک بسیار داشت از و نسل نیست » . **مستجاب الدین** (ره)

در ترجمه حال او چنین گفته : « السید عمادالدین عبدالعظیم بن الحسن بن علی بن الشرف الحسنی نقیب السادة بقزوین و ادعی فیہ اهل جیلان الامامة و کان بها صاحب الجیش ففر منها فاضل فقیه صالح » .

(۴) خ ل « امیر » . (۵) خ ل : « و جاه تمکین » . (۶) خ ل (بجای عبارت میان

دو ستاره در دو نسخه) : « و حمایت کردن اهل سنت و جماعت در وقایع و حوادث که

تصرفیان افتاده » و بنا بر این دو نسخه شاید « تصرفیان » مصحف « بقزوینیان » است والله اعلم :

(۷) در سه نسخه در این جا بعد از « پوشیده نیست » این عبارت هست : « برفضلا و عقلا

و غیر اینان که بذکر همه نتوان رسید » یا « رسیدن » .

(۸) **فرید خراسان أبو الحسن بیهقی** (ره) در کتاب **شرف الثباہ الانساب و ألقاب الاعقاب**

گفته : « نقیب نیشابور - السید الاجل ذخرالدین أبو القاسم بن تاج الدین أبی محمد الحسن بن السید

الاجل أبی القاسم زید بن الحسن بن زید بن الحسن بن محمد بن الحسن بن داود بن علی بن عیسی

بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زید بن علی بن أبی طالب علیه السلام ؛ تفصیل ذلك النسب ، (آنگاه

شروع بشرح این اجمال پرداخته و بطور مفصل ترجمه حال افراد سلسله مذکوره را بیان فرموده

است **تا آنکه گفته**) : « و توفي فی هذه السنة ای فی سنة اثنتین و عشرين و خمس مائة الاجل

ذخرالدین تاج الاسلام والمسلمین نقیب النقباء أبو القاسم زید » . و نیز در **تاریخ بیهقی** باین مطلب

اشاره کرده است در این عبارت خود (ص ۱۰۹) « و سید اجل ذخرالدین نقیب النقباء أبو القاسم زید بن

« بقیه در صفحه ۲۳۲ »

و خاندان او و غیر ایشان*^(۱)، و از سادات سبزوار^(۲) چون سید عزالدین و پسرش عمادالدین پادشاه و عالم و مقبول و معروف، و سادات جرجان چون سید منتهی^(۳) نورالدین، و ناصرالدین، و سید کبیر جلالالدین و غیر ایشان که بذکر همه کتاب مطوّل شود^(۴)، و از سادات استرآباد چون سید نظامالدین ناصر بن ظفر و غیر ایشان که بذکر همه نتوان رسید، و سید امام صدرالدین سمرقندی عالم^(۵) و مذکور؛ و برادرش سید امام بدرالدین عقیل عالم و بزرگ*^(۶) و کبار سادات در حدود پارس^(۷) و کرمان* چون سید قوام الشرف بن ناصرالدین هبة الله بدامن بلاد*^(۸) خراسان تا بسمرقند^(۹) و ماوراء النهر که بشرح آسامی و القاب ایشان کتاب مطوّل شود علوی اُصیل^(۱۰)* إلاّ امامی و شاعی نتواند بودن*^(۱۱) و اگر نه باری زیدی^(۱۲) که* در حکایت آمده است که علوی سنّی از سلطان سعید مسعود نورالله قبره اجازت دخول خواست سلطان گفت بگوئید از آن دو گانه یکی شود و درآید که علوی سنّی منافق باشد سنّی بگذاشت و علوی خالص شد و راه یافت و مقصود حاصل کرد*^(۱۳) نابدانی که علوی اِلاّ شاعی^(۱۴) سره نباشد که تبرّا کردن از پدر عاقبی باشد،

«بقية حاشیه از صفحه ۲۳۲»

الحسين تقي القباي نيشابور را اتصال مصاهرت افتاد با كريمة اجل عالم شرف الدين ظهير الملك أبو الحسن علي بن الحسن البيهقي؛ مات السيد الاجل أبو محمد زيد الملقب بتاج الدين تقي القباي في شهر سنة اثنين وعشرين وخمسة.

- (۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و خاندان ایشان » . (۲) خ ل : « سبزوار است » . (۳) خ ل : « چون منتهی » . (۴) خ ل : « میشود » . (۵) خ ل : « و عالم » . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و سید امام صدرالدین محمد بن سمرقند عالم و مدرك و سید امام بدرالدین عالم و بزرگ » . (۷) خ ل : « فارس » . (۸) خ ل (در سه نسخه بجای عبارت میان دو ستاره) : « چون سید قوام الدین بن ناصر الدین بدامن بلاد » و در نسخه دیگر « چون سید قوام الدین بن الناصر لدین الله یلاد » و در نسخه دیگر بسیار مشوش و با جای سفید عوش بعضی کلمات . (۹) خ ل : « تا سمرقند » . (۱۰) خ ل : « اصلی » . (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « غیر امامی و شیعی نبود و نتواند بود » . (۱۲) خ ل « و اگر نه زیدی » و در نسخه « و اگر نه یاری » . (۱۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که در حکایت هست که علوی سنّی اجازت دخول خواست و علوی شیعی با او از سلطان سعید مسعود نورالله قبره سلطان گفت بگوی تا ازین دو گانه یکی باشد تا درآید علوی سنّی اِلاّ منافق نباشد علوی سنّی را نگذاشت و علوی خالص راه یافت و مقصود جاصل کرد » . (۱۴) خ ل : « شاعی » .

وَمَذْهَبُ فَرُوحْتَن نَفَاقِي (۱) نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُمَا (۲).

* وَاَمَّا اَزْ شَعْرَاءِ مُتَقَدِّمَانِ كِه بِي شَبَهْتِ شِيعِي مَعْتَقِد وَهَسْتَبَصِر بُوْدِه اَنَد و
مَتَأَخَّرَانِ اَز تَازِيَانِ وَپَارِسِيَانِ * (۳) اَوْ لَا * حَسَّانِ ثَابِتْ؛ وَاوَرَادِ مَدْحِ اَمِيرِ الْمُؤْمِنِيْنَ (ع)
وَعَزَوَاتِ او اَشْعَارِ بَسِيَارِ اسْتِ رُوزِ فَتَحِ خَيْبَرِ كُفْتِه * (۴) :

و كَان عَلِيٌّ اُرْمَدُ الْعَيْنِ يَبْتَغِي دَوَاءَ فَلَمَّا لَمْ يَحْسُ مَدَاوِيًا (۵)

إِلَى آخِرِهَا ؛

و دِیْگَر جَامِیْکَوِیْد (۶) :

يَا حَبِذَا دُوْحَةً فِي الْخُلْدِ نَابِتَةً مَامِثِلَهَا نَبَتَتْ فِي الْخُلْدِ مِنْ شَجَرِ (۷)

إِلَى آخِرِهَا ؛

و رُوزِ غَدِیْرِ خَمِّ كَوِیْد (۸) :

(۱) خ ل « و مذهب بفروختن از بی امامی باشد » و در يك نسخه « نفاقی باشد » . (۲) خ ل : « منها » .
(۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و از شعراء متقدمان که بی شبهه شاعری و معتقد بوده اند از
تازیان و پارسیان » . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « حسان بن ثابت که نظم
کرد در امیر المؤمنین و عزوات او اشعار شایست ؛ روز فتح خیبر میگوید » و در نسخه دیگر
« گوید » . (۵) از جمله آیهائی است که حسان روز فتح خیبر بدست امیر المؤمنین (ع) در مدح
آن حضرت سروده است و سابقاً چند بیت از آن آیات ذکر شده است (فراجع ص ۵۷ از همین
کتاب) طالب تفصیل بوقائع غزوة خیبر در کتب مفصله مراجعه کند . (۶) خ ل : « گوید » .
(۷) نسبت این شعر را بحسان تاکنون در جایی ندیده ام ؛ اَبُو عَبْدِ اللَّهِ كُتِبَتْهُ شَافِعِي در
كُتَابَةِ الطَّالِبِ كُفْتِه (ص ۲۷۹ نسخه چاپی) : « قال رسول الله (ص) : انا الشجرة و فاطمة فرعها ،
وعلى لقاحها والحسن والحسين ثمرها وشيعتنا ورقها ، والشجرة أصلها في الجنة عدن ، والاصل والفرع
واللقاح والورق في الجنة ، قلت : أخرجه محدث دمشق في مناقبه بطرق شتى ؛ و أنشدنا الشيخ
أبو بكر بن فضل الله الحلبي الواعظ في المعنى لبعضهم .

« يا حبذا دوحة في الخلد نابتة »	ما في الجنان لها شبه من الشجر
« المصطفى أصلها والفرع فاطمة »	نسب اللقاح على سيد البشر
« والها شميان سبطاها لها ثمر »	والشعبة الورق الملتف بالثمر
« هذا حديث رسول الله جاء به »	أهل الرواية في العالي من الخبر
« إني يحبهم أرجو النجاة غداً »	والقوز مع زمرة من أحسن الزمر

شیخ جلیل عماد الدین طبری (ره) نیز بعد از نقل مثل حدیث مزبور بدو طریق در کتاب شریف
بشارة المصطفی کُفْتِه (۱ ج ، ص ۴۹۰ نسخه چاپی) : « وقد نظم هذا الخبر أبو يعقوب البصري فقال :
« يا حبذا دوحة في الخلد نابتة » ما مثلاً أبدأ في الخلد من شجر »

آنکاه بقیة اشعار را چنانکه از کفایه نقل شد ذکر کرده است و در چند کتاب معتبر دیگر نیز ذکر
شده است لیکن در هیچکدام از آنهاهم نسبت آنها را بحسان ندیده ام فعلیک بالتبصیر حتی تعرف حقيقة الحال .
(۸) خ ل : « گفته » و در نسخه دیگر : « میگوید » .

ینادیه‌م یوم الغدیر نبیہم بختم وأسمع بالرسول منادیاً^(۱)
إلی آخرها؛

و بذکر همه اشعار او نتوان رسید اگر بحقیقت گفت و اگر بمجاز، و بعد
از آن فرززدق شاعر شاعی بود که این قصیده غزاء در حق امام زین العابدین (ع) گفته^(۲)
هذا الذى تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم
إلی آخرها؛

و دیگر کمیت بن زید الاسدی است که سید عالم (ص) در حق او گفته

(۱) اشعار حسان در روز غدیر شاید مانند خود حدیث غدیر متواتر باشد منتهی اگر حرفی باشد در لفظ و عدد آیات و کمیت و کیفیت اشعار است و الا اصل موضوع قابل انکار نیست طالب تحقیق این مطلب بموارد محققه و مظان محتمله این مطلب از قبیل کتب مربوطه بموضوع امامت مانند تاسع بحار و غایة المرام و جلد غدیر عبقات و غیر اینها مراجعه کند و بنابر نقل سلیم بن قیس در اصل خود چنانکه در تاسع بحار در باب حدیث غدیر (ص ۳۲۶) نقل کرده است آیات ذیل از اشعار حسان است در روز غدیر:

« أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا »	لدى دوح خم حين قام منادياً »
« و قد جاءه جبريل من عند ربه »	بأنك معصوم فلا تترك و انيا »
« و بلغهم ما أنزل الله ربه »	و إن أنت لم تفعل و حاذرت يا غيا »
« عليك فما بلغتهم عن إلههم »	رسالته إن كنت تخشى الإعاذيا »
« فقام به إذ ذاك رافع كفه »	يمنى يديه معلن الصوت عاليا »
« فقال لهم: من كنت مولاه منكم »	و كان لقولى حافظاً ليس ناسيا »
« فمولاه من بعدى على و إني »	به لكم دون البرية راضيا »
« فيارب من والى علياً فواله »	و كن للذى عادى علياً معاديا »
« و يارب فانصر ناصر به لنصرهم »	إمام الهدى كالبدري جلول الدياجيا »
« و يارب فاخذل خاذليه و كن لهم »	إذا وقفوا يوم الحساب مكافيا »

(۲) مجلسی (ره) در جلد یازدهم بحار (ص ۳۶) گفته: «(قب ای مناقب ابن شهر آشوب) الحلیة و الاغانی و غیرها . حج هشام بن الحکم فلم یقدر علی الاستلام من الزحام فنصب له منبر فجلس علیه و اطاف به أهل الشام؛ فبینما هو كذلك إذ أقبل علی بن الحسین (ع) و علیه إزار و رداء؛ من أحسن الناس وجهاً و أطيبهم رائحة؛ بین عینیه سجادة كأنها ركة عثر فجعل يطوف فاذا بلغ إلى موضع الحجر تنحى الناس حتى يستلمه هیبة له فقال شامی: من هذا یا أمیر المؤمنین؟ - فقال: لا أعرفه لئلا يرغب فيه أهل الشام؛ فقال القرزدق و كان حاضراً. لكنی أنا أعرفه؛ فقال الشامی: من هو یا - أبا فراس؟ - فأنشأ قصيدة ذكر بعضها فی الاغانی و الحلیة و الحماسة و القصيدة بشماها هذه
« یا سائلی أين حل الجود و الکرم عندی بیان إذا طلبه قدموا »
« هذا الذى تعرف البطحاء و طأته و البيت يعرفه و الحل و الحرم »

است (۱): « قائلها إلى الجنة » (۲) و هاشمیتان بأسرها او راست در آل مصطفی صلی الله

« بقیة حاشیة صفحه ۲۳۵ »

« هذا ابن خیر عباد الله کلهم »	هذا التقى التقى الطاهر العلم
« هذا الذى أحمد المختار والده »	صلی علیه إلهی ما جرى القلم
« لویعلم الركن من جاء یشه »	لغير یلثم منه ما و طلی القدم
« هذا على رسول الله والده »	أمت بنور هداه تهتدى الاسم

(تا آخر قصیده شریفه) فغضب هشام ومنع جائزته و قال : الا قلت فینا مثلها قال : هات جداً کجده و أباکایه و اما کأهه حتى أقول فیکم مثلها (تا آخر حدیث شریف) هر که طالب باشد بهمان کتاب مراجعه کند. محدث قمی (ره) در منتهی الامال گفته (ج ۲ ص ۲۸ چاپ سوم): «محقق بهیهانی از جد خود تقی مجلسی رضوان الله علیهما نقل کرده که عبدالرحمن جامی سنی در سلسله الذهب این قصیده را بنظم فارسی در آورده و گفته. که زنی از اهل کوفه فرزوق را بعد از مرگ در خواب دید از او پرسید که خدا باتو چه کرده گفت: خدا مرا آرمزید بسبب این قصیده که در مدح علی بن الحسین (ع) گفتم؛ جامی گفته که: سزاوارست که حق تعالی تمام عالم را بپیر کت این قصیده شریفه، و نیز در سلسله گفته:

« صادقى از مشایخ حرمین »	چون شنید این نشید دور از شین
« گفت نیل مراضی حق را »	بس بود این عمل فرزوق را
« مستعد شد رضای رحمن را »	مستحق شد ریاض رضوان را
« زانکه نزدیک حاکم جابر »	کرد حق را برای حق ظاهر

(۱) خل: « که سید عایه السلام در حق او گفته ». (۲) خل: « قائل إلى الجنة » و در نسخه دیگر « قائل فی الجنة » مأخوذ و منشأ این کلام را ندانستیم و معنی آن را نیز نفهمیدیم زیرا که کمیت از اصحاب حضرت باقر و حضرت صادق علیهما السلام است و زمان حضرت پیغمبر را در کت نکرده است و از آن حضرت نیز چنین کلامی بعنوان اخبار از آینده و غیب گوئی درباره کمیت نقل نشده است و غایت آنچه بنظر مأمور است (البته بطور حدس و تخمین نه بطور قطع و یقین) آنست که نقل بمعنای محصل رؤیائی است که أبو الفرج اصفهانی در کتاب آغانی (ج ۱۵، ص ۱۲۴ چاپ اول مصر) در ترجمه کمیت بذکر آن پرداخته است باین عبارت « حدثنی علی بن محمد ، قال : حدثنی ابراهیم بن سعد الاسدی، قال: سمعت أبی یقول: رأیت رسول الله (ص) فی المنام فقال: من أى الناس أنت ؟ قلت: من العرب ، قال: أعلم؛ فمن أى العرب ؟ - قلت: من بنی أسد ، قال: من أسد بن خزیمه ؟ - قلت: نعم ، قال لی: أهلا لی أنت ؟ - قلت: نعم ، قال: أنعرف الکمیت بن زید ؟ - قلت: یا رسول الله عمی و من قبیلتی ، قال: أت حفظ من شعره شیئاً ؟ - قلت: نعم ، قال: أنشدنی « طربت و ما شوقاً إلى البیض أطرب » قال: فأنشده حتى بلغت إلى قوله:

« فما لی إلا آل أحمد شیعة و مالی إلا مشعب الحق مشعب »

فقال لی: إذا أصبحت فاقرا علیه السلام و قل له. قد غفر الله لك بهذه القصيدة

و نیز او در همانجا گفته: « وجدت فی کتاب بخط المهری الکوفی: حدثنی سلیمان بن الریبع ابن هشام النهدی الخزازی، قال: حدثنی نصر بن مزاحم السقری أنه رأى النبی (ص) فی النوم و بین یدیه رجل بنشده: « من قلب متیم مستهام » قال: فسألت عنه فقیل لی: هذا الکمیت بن زید الاسدی

« بقیة در صفحه ۲۴۲ »

عليه وآله^(۱)، وأبو فراس الحارث بن سعيد الحمداني است امير و شاعري و شاعر و

« بقیة حاشیة صفحه ۲۳۶ »

قال فجعل النبي (ص) يقول له : جزاك الله خيراً وأنتي عليه . و نیز در آنجا گفته : « حدثني علي ابن محمد بن علي إمام مسجد الكوفة ، قال : أخبرنا إسماعيل بن علي الخزاعي ابن أخي دعلج : قال : حدثني عمي دعلج بن علي ؛ قال رأيت النبي (ص) في النوم فقال لي : مالك و لكيت بن زيد ؟ - قلت : يا رسول الله ما بيني و بينه إلا كما بين الشعراء فقال : لا تفعل أليس هو القائل :
« فلازلت فيهم حيث يتهمونني ولازلت في أشيا عكم أقلب »

فان الله قد غفر له بهذا البيت قال . فانتبهت عن الكيت بعد ها .

پس بنا بر صحت نسخ متن بطور ظن و تخمین میتوان گفت که « قائل إلى الجنة » مأخوذ و مقتبس از عبارت « غفر الله له » است که در روایات گذشته از خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله نقل کرده اند هذا ما عندي والله أعلم بحقیقة الامر والبراد .

(۱) مراد از « هاشمیات » قصائدی است که کیت بن زید الاسدی آن ها را در مدح اولاد هاشم و ذم دشمنان ایشان ساخته و پرداخته است و از جهت فصاحت و بلاغت و اشتغال بر مطالب عالی و احتیاجات متینه بنایت درجه شهرت رسیده است از جمله آنها این چند بیت است که از بایة مطولة او که یکصد و چهل بیت است انتخاب شده است :

ولا لعباً مني و ذو الشيب يلعب
و خير بني حواء و الخير يطلب
إلى الله فيما نالني أتقرب
بهم و لهم أرضي مراراً و أغضب
إلى كنف عطفاء أهل و مرحب
تري الجور عدلاً أين لا أين تذهب
تري حبيهم عاراً على و تحسب
ومالي إلا مشعب الحق مشعب
نوازع من قلبي ظماء و ألب
بقولي و فعلى ما استطعت لاجنب
تأولها منا تقى و معرب
لكم نصب فيها لذى الشك منصب
لقد شركت فيه بكيل و أرحب
فان ذوى القربى أحق و أقرب
أروح وأغد و خائفاً أترقب
بهم أتقى من خشية العار أجرب
أعنف في تقيظهم و أؤنب
و فيهم خياء المكرمات البطنب
هم المحض منا و الصريح المهنب
مطاعيم أيسار إذ الناس أجد بوا

« طربت و ماشوقاً إلى البيض أطرب
« ولكن إلى أهل الفضائل و النبی
« إلى النفر البيض الذين بحبهم
« بنی هاشم رهط النبی فانتی
« خففت لهم مني جناحي مودة
« قفل للذي في ظل عيماء جونة
« بأى كتاب أم بأية سنة
« فمالي إلا آل أحمد شيعه
« إلكم ذوى آل النبی تطلعت
« فانی عن الامر الذى تكرهونه
« و جدنا لكم في آل حاميم آية
« وفي غير ها آياً و آياً تتابع
« يقو لون لم يورث و لولا ترانه
« فان هي لم تصلح لحي سواهم
« ألم ترني من حب آل محمد
« كأنى جان محدث و كأنما
« على أى جرم أم بأية سيرة
« أناس بهم عزت قریش فأصبحوا
« مصفون في الاحساب محضون نجرهم
« خضمون أشراف لها ميم سادة

معتقد^(۱) که او را قضائد بسیار است در حق امیرالمؤمنین (ع) و آل او^(۲)،
و یکی از آن جمله این قصیده میمیه است که میگوید^(۳) :
الحق مهتضم والذين مخترم
وفى آل رسول الله مقتسم^(۴)
إلى آخرها ؛

« بقیة حاشیه از صفحه ۲۳۷ »

فلا لیت محظور ولا البرق خلب	« إذا نشأت منهم بأرض سحابة »
لهم تلمعة خضراء منه و مذهب	« وإن هاج نبت العلم فى الناس لم تزل »
فضائل يستعلى بها المترتب	« لهم رتب فضل على الناس كلهم »
و سباق غایات إلى الغیر مسهب	« مسامیح منهم قاتلون و فاعل »
و حزة لیت الفیلقین السجرب	« أولاک نبی الله منهم و جعفر »
علینا قتیل الاد عیاء الملحّب	« و من أكبر الاحداث كانت مصیبة »
فیالك لجماً لیس عنه مذنب	« قتیل بجنب الطف من آل هاشم »
ألا حبذا ذاك الجبین المترّب	« و منعر الغدین من آل هاشم »
یطغن به شم العرائین ربرب	« قتیل كان الوله العفر حوله »
و صنوانه ممن أعد و أندب	« و لن أعزل العباس صنو نبینا »
جنب بعب الها شمیین مصعب	« ولا ابنه عبدالله و الفضل إتنی »
ولو أكثر الایعاد لی و الترهّب	« ولا صاحب الخیف الطرید محمداً »
إلیهم ففساد نحو هم متأوب	« مضوا سلفاً لابد أن مصیرنا »
تخطی ولا ذا هیة تنهیب	« کذاک النایا لا و ضیعاً رأیتها »

همة ایات این قصیده شریفه نخبه و فزیده است و اگر مقام وسعت میداشت همه آنهارا نقل میکردم و دعبل خزاعی (ره) باهمة جلالت و نبالت و علو مقام ادبی و رفعت شأن شعرى که دارد در تأییه معروفه خود که در مدح حضرت رضا علیه السلام سروده است تقلید و تبعیت و اقتباس از مطالب عالیّه و مضامین شریفه این قصیده غراء کرده است فعلیک بالرجوع إلى القصیدتین حتى تعرف حقیقه ما ذکرناه ، و السلام علی من اتبع الهدی .

(۱) خل: امیر وزشاعی و شاعر و معتقد . (۲) خل: « و آل آن حضرت » . (۳) خل: « و از آن جمله این است در قصیده میمی » و در نسخه دیگر « و از آن جمله این قصیده میمی است؛ میگوید » . (۴) قاضی شوشتری (ره) در مجالس المؤمنین (او اعل مجلس نهم) در ضمن ترجمه ابوفراس گفته : « ابوفراس را در مناقب اهل البیت علیهم السلام و مثالب اعدای ایشان قصائد بسیار است و از آن جمله قصیده میمیه مسمی بشافیه است که در آن تشفی خاطر خود و سایر مؤمنان نموده و قصیده شرالعباد عبدالله بن معتر عباسی را که در قدح سادات آل ابیطالب رضی الله عنهم گفته جواب نیکو گفته و سزای آن ناصبی ملعون را در کنار او نهاده و قصیده این است :
« الحق مهتضم والدين مخترم
وفى آل رسول الله مقتسم »

آنکاه قصیده را تا آخر نقل کرده است نگارنده گوید این قصیده شریفه علاوه بر اشتغال

و د عبد بن علی الخزاعی رحمه الله که این قصیده او راست در حق آل مصطفی

« بقیة حاشیة صفحه ۴۴۸ »

بر مناقب و مرآت حشرات ائمه معصومین علیهم السلام و علاوه بر فصاحت و بلاغت و رشاقه الفاظ و متانت معانی بسیاری از مطالب تاریخی و قضایای مبهمه را از فسق و فجور و مظالم و مطاعن و مثالب بنی العباس متضمن است بطوری که روی هم رفته میتوان گفت در باب خود بی نظیر است از آن جمله ابیات ذیل است که خطاب بنی عباس کرده و میگوید :

يا باعة الخمر كفوا عن مفاخرة	لعمش بيهم يوم الهياج دم
خلوا الفخار لعلامین ان سئلوا	يوم لسؤال و عمالین ان علموا
لا يفضبون لغير الله ان غضبوا	ولا يضيعون حق الله ان حكموا
تنشئ التلاوة فسي آياتهم ابدأ	و في بيوتكم الاوتار والنغم
منكم عليا ام منهم وكان لكم	شيخ الغنين ام لهم
ام من تشادله الالجان سائرة	عليهم ذوا لمعالی ام عليكم
إذا تلا سورة غنى امامكم	«قف بالديار التي لم يعقها القدم»
مافي ديارهم للخمر معتصر	ولا يبو تهم للسوء معتصم
ولا تبیت لهم غنثی تنادهمهم	ولا یری لهم قرد له حشم
الركن والبيت والاستار منزلهم	وزمزم و صفا والخيف والحرم
صلی الاله عليهم كلما سجت	ورق فهم للوری كهف و معتصم

عالم جلیل متنبع **أبو جعفر محمد بن امیر حاج الحسینی** رحمه الله این قصیده شریفه را چنانکه باید و شاید شرح کرده و آن را « شرح شافیه ابی فراس فی مناقب آل الرسول و مثالب بنی العباس » نام نهاده است و در اول همین کتاب قبل از شروع بشرح قصیده گفته : « وقد أمر الامیر أبو فراس أن تشهر خمسمائة سيف بالسكروقت إنشاد هذه القافية الشافية أول مرة بالعسكر في زمان كان فيه بنو العباس الخلفاء و آل بويه السلاطين و آل حيدان الامراء » و شيخ أبو علی (ره) در رجال خود در باب الکتنی (ص ۳۴۹) تحت عنوان « أبو فراس » گفته :

« و من شعره قصيدته الشافية المشهورة في مناقب أهل البيت و مثالب بنی العباس يحكى أنه دخل بغداد و أمر أن يشهر خمس مائة سيف خلفه و قيل أكثر و وقف في العسكر و أنشد القصيدة و خرج من باب آخر و هي قصيدة بليغة جليلة أولها :

« الحق مهتضم والدین مخترم و في آل رسول الله مقتسم »

و چند بیت دیگر از آن نقل کرده است و ادیب اریب بارع شیخ ابراهیم بن یحیی عاملی (متوفی سال ۱۲۲۰ تقریباً) این قصیده شریفه را تخفیس کرده و شیخ جلیل ناقد شیخ جعفر نقدی تخفیس او را در جلد اول کتاب شریف من الرحن ذکر کرده است و مطلع تخفیس مذکور این است :

يا للرجال لجرح ليس يلتئم	عمر الزمان و داء ليس ينحسم
حتى متى أيها الاقوام والامم	الحق مهتضم و الدين مخترم

و في آل رسول الله مقتسم

طالب تمام تخفیس بکتاب مذکور مراجعه کند (ص ۱۵۱ - ۱۵۳) پوشیده نمائند

« بقیة در صفحه ۴۴۰ »

صلوات الله علیه وآله (۱) و مدارس آیات خلت من تلاوة و منزل وحی مقفر العرصات

إلى آخرها (۲)؛

و سید (۳) إسماعیل بن محمد الحمیری رحمه الله علیه که او رابسی قصائد است در مدح علی و آل آن حضرت (ع) و آن قصیده باینکه که آن را قصیده المذهب خوانند او راست (۴)

« بقیة حاشیة صفحة ۲۳۹ »

که ابو فراس یکی از مفاخر نامی شیعه اتنی عشریه میباشد و ترجمه او در وفيات الاعیان و مجالس المؤمنین و اعیان الشیعه و غالب کتب تراجم و تواریخ و ادب مذکور است و آنچه ابن خلکان در ترجمه او دو وفيات آورده است در اثبات جلالت او کافی است و این مقام وسعت ذکر ترجمه حال او را ندارد و حاجتی هم بآن نیست زیرا که او از معارف شعراء و ادباء و امراء اسلام بشمار میرود وصیت عظمت و آوازه جلالتش در عالم علم و ادب طنین انداز است و گوشزد هر عارف و عامی شده است بلکه مقام او در عالم فضل و ادب اظهر من الشمس و ابین من الامس است فراجع إن شئت .

(۱) خ ل (بجای عبارت میای دو ستاره) : « است رحمه الله که این قصیده او راست در حق علی و آل علی » . (۲) از قصیده معروفه دعبل خزاعی رحمه الله علیه است در مدح حضرت رضا (ع) و مناقب اهل بیت عصمت و طهارت و مثالب و مطاعن اعدای شان و مطلع قصیده این است « تجاوبن بالارنان والزفرات نوائح عجم اللفظ والنطقات »

و چون دعبل در موقع انشاد قصیده در حضور حضرت رضا (ع) بنظور رعایت ادب و حفظ احترام آن حضرت از او اعل قصیده که مشتمل بر تشییب است اعراض کرده و از « مدارس آیات » خوانده است بنابراین بعضی توهم کرده اند که مطلع قصیده « مدارس آیات » است و عالم جلیل کمال الدین محمد بن معین الدین محمد قنوی فارسی (ره) شرح بسیار محققانه برای این قصیده عبری نوشته است و بسال ۱۱۰۳ از آن فارغ شده است و علامه مجلسی (ره) در بیان خود که بر مطالب مشکله قصیده در حدیث بشر یحاربها ذکر تمام قصیده ایراد کرده است استفاده از آن شرح نموده است و شرح مذکور بسال ۱۳۰۸ در طهران بچاپ رسیده است و مجلسی (ره) نیز شرح فارسی بر آن قصیده نوشته است و جماعتی از ادباء و فضلا ب مقام معارضه با این قصیده شریقه آمده اند و ما اسمی چند نفر را از ایشان در ضمن تعلیقات خود بر دیوان حاج میرزا آبی الفضل کلاتری (ره) صاحب شفاء الصدور بنسبیتی ذکر کرده ایم و در باب این قصیده شریقه نیز بعضی فوائد مهمه و دیعه گذاشته ایم هر که طالب باشد بآن دیوان مراجعه کند (ص ۴۹-۵۸) و تمام قصیده در کشف الغمه (ص ۲۷۵-۲۷۶) و بحار (ج ۱۲، ص ۷۳-۷۵) و غیرها مذکور است . (۳) خ ل : « السید » . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « است رحمه الله علیه که او رابسی قصائد است در علی و آل علی و این قصیده باینکه که آن را قصیده المذهب گویند او راست که »

هالا وقت علی المکان المعشب بین الطویلعل فاللوی من کبکب
إلی آخرها (۱) ؛

(۱) ابن المعتز در طبقات الشعراء در ضمن ترجمه سید رحمة الله علیه گفته (ص ۸ نسخه مطبوعه) : « ومن جید شعره قصیده انه اثنی تسمى < المذهبة > وهی التي اولها :
« أين التطرب بالولاء وبالهوى أإلى الكواذب من بروق الخلب ؛ »
« أ إلى أمية أم إلى شيع التي جاءت على الجمل الحذب الشوقب »
« تهوى من البلد الحرام فنهيت بعد الهد وه كلاب أهل الحواب »
« وهی قصیده طویله مشهورة جداً فاقصرنا علی ما أوردنا منها . »

قاضی شوشتری (ره) در مجالس المؤمنین در ضمن ترجمه سید رحمة الله علیه گفته (اواول مجلس یازدهم) : « وازروائع اشعار سید قصیده ایستکه آن را از غایت نفاست مذهبیه میگویند واین چند بیت از آنست » (آنکاه بیست ودو بیت آن را ذکر کرده سپس گفته :) ابن معتز گفته : که این قصیده چون مشهور است بهمین چند بیت از آن اقتصار نمودیم . « حاج شیخ عباس قمی (ره) در < الکنی والالقب > در ضمن ترجمه سید رحمة الله علیه گفته : « ومن أشعاره القصيدة المذهبية التي شرحها علم الهدى الشريف المرتضى رضي الله عنه ؛ حکى أنه سمعها مروان بن أبی- حفصة فقال لكل بيت . » سبحان الله ما أعجب هذا الكلام) (إلی أن قال :) ویزیدها اعتباراً شرح السید الشریف المرتضى علیها فلا ينبغي لاحد الشك فيها ؛ (إلی آخر كلامه) مجلسی (ره) در بحار در ضمن تعداد کتب معتبره که از مدار کتب بحار قرار داده وثبوت نسبت آنها را بسید علم الهدی رضوان الله علیه مسلم دانسته است شرح قصیده حیرری است ونص عبارت او این است (ج ۱ ، فصل اول از مقدمه ، ص ۶ ، س ۲۰) : « و کتاب شرح قصیده السید الحیرری » و مراد همین قصیده است . باید دانست که این قصیده شریفه از قدیم الایام تا کنون مورد توجه و عنایت تامه فرقه حقه شیعه امامیه اثنی عشریه بوده و می باشد شیخ مفید و علم الهدی و سید رضی و شیخ أبوعلی طبرسی و ابن شهر آشوب و علی بن عیسی إربلی و شیخ ابوالفتوح رازی و غیر ایشان از فحول علماء و أعظم مشایخ اسم این قصیده را در مؤلفات خود برده و نقل اشعار آن را زینت کتب خود دانسته اند مثلاً این علمای نامبرده در فوق بعد از نقل معجزه معروفه امیر المؤمنین (ع) که معروف بحديث « قلع صخره از قم قلیب » است قریب بچهارده یا پانزده بیت آن را نقل کرده اند ، ابن شهر آشوب (ره) در معالم العلماء ضمن ترجمه حال سید (ره) گفته (۱۳۴) : « و سمع مروان بن أبی حفصة القصيدة المذهبية فقال لكل بيت: سبحان الله ما أعجب هذا الكلام . » مامغانی (ره) در حاشیه تنقیح المقال در ترجمه سید حیرری (ره) (ج ۱ ، ص ۱۴۲) بعد از نقل عبارت محکیه از مروان در متن کتاب خود از معالم العلماء گفته : « مروان هذا من مبهضی أهل البيت و مکثری الهجاء لهم بشعره فهو مع بغضه قد عجب من القصيدة المذهبية وهی مائة بیت و عشرة أبيات و مطلعها قوله :

« هالا وقت علی المکان المعشب بین الطویلعل فاللوی من کبکب »

و این آیات هم او راست :

آیا راکباً نحو المدينة جسرۃ عذافرة يطوى بها كل سبب

« بقیة حاشیة صفحه ۲۴۱ »

و سمیت بالذهبة لانها کتبت بالذهب و قد شرحها کثیر من علمائنا منهم السيد المرتضى قدس سره و قد رأیت شرحه مطبوعاً موزکناً بالذهب و الحرة و مخطوطاً كذلك « نگارنده گوید: وجه تسمیة قصیده بعداً بطور تفصیل ذکر خواهد شد این شاء الله، و اینک بتقل برخی از عبارات علماء میردازیم **شیخ الطائفة** (ره) در **فهرست** ضمن تعداد کتب علم الهدی (ره) گفته (ص ۱۰۰) : « و تفسیر قصیده السيد الحمیری رحمه الله الذهبة » و **گویا نجاشی** (ره) نظر باین کتاب دارد در این عبارت خود: « تفسیر قصیده » ضمن تعداد کتب علم الهدی (ص ۱۹۳)، **ابن شهر آشوب** در **معالم العلماء** ضمن تعداد مصنفات علم الهدی (ره) گفته (ص ۶۲) : « تفسیر القصیده الذهبة عن الحمیری ». **سید رضی** (رضی الله عنه) در کتاب **خصائص** بعد از نقل حدیث مشار إليه در فوق گفته (ص ۱۸) : « و فی ذلك يقول السيد بن الحمیری من قصیدته البائية المعروفة الذهبة ». و بعد از نقل سیزده بیت راجع بمعجزه مذکوره گفته (ص ۲۰) : « و فی هذه القصيدة يذكر رد الشمس على أمير المؤمنين عليه السلام و سیرد ذکره فیما بعد بشیة الله تعالی و ذلك قوله: « ردت عليه الشمس لما فاته - وقت الصلوة و قد دنت للغرب »؛ إلخ (آنکاه بقیة چهار بیت را که راجع بردشمس است نقل کرده است) **شیخ أبو الفتح رازی** (ره) در «**روض الجنان**» در تفسیر این آیه « قالت إحداها: یا ابت استأجره؛ إن خير من استأجرت القوی الامین » که در سورة مبارکه «قصص» است قبل از نقل اشعار و بعد از نقل حکایت معجزه گفته (ص ۱۹۷ ج ۴ چاپ اول؛ و ص ۴۵۴ ج ۷ چاپ دوم) : « و سید حمیری این قصه در قصیده بآئیه که آن را مذهب گویند گفت در چند بیت وهی : و لقد سری فیما یسیر بليلة - بعد العشاء بکربلا فی موكب »؛ إلخ عبارت اربلی (ره) در کشف الغم (ص ۸۲) بعد از نقل صورت معجزه و قبل از نقل اشعار این است: « و فی

ذلك يقول السيد إسماعیل بن محمد الحمیری المعروف بالسید فی قصیدته البائية » و عبارت مفید (ره) در **ارشاد** این . « و فی مثل ذلك يقول السيد إسماعیل بن محمد الحمیری رحمه الله فی قصیده البائية المذهبة » و **مجلسی** (ره) بعد از نقل عبارت مفید و اشعار مذکوره در **ارشاد** و **اعلام الوری طبرسی** در **تاسع بحار** (ص ۵۷۲) گفته : « بیان - قال السيد المرتضى رضی الله عنه فی شرح هذه القصيدة إلخ » **ابن شهر آشوب** نیز چهارده بیت همین قصیده را در **مناقب** در باب **نواقض العادات منه** (ع) (ج ۱، ص ۴۴۳) نقل کرده است و نیز **چهار بیت** آن قصیده را **علیای نامبرده** در **فوق** و **غیر ایشان** نیز در **باب رد الشمس** نقل کرده اند و عبارت **أبو الفتح رازی** در **روض الجنان** در تفسیر این آیه « قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة یتیهون فی الارض فلا تأس علی القوم الظالمین » که در سورة مبارکه «مائده» است ضمن بیان رد شمس برای

الی آخرها (۱)؛

و غیر این قصائد بی‌مر دارد، و ابونواس حسن بن هانی اگر چه مذهبش نیست (۲)

« بقیه حاشیه صفحه ۴۴۴ »

یوشع بن نون (ع) بعد از نقل حکایت رد شمس برای امیر المؤمنین (ع) و قبل از نقل اشعار مشارالیه (ج ۲ چاپ اول، ص ۳۲؛ و ج ۳ چاپ دوم، ص ۴۳۱) این است: « و سید حمیری گوید در قصیده مذهبه اش این معنی « **قتال** (ره) نیز در **روضة الواعظین** این چهار بیت راجع برد شمس را بعنوان « **آنشد** » بدون نسبت بقاتل ذکر کرده است (ص ۱۱۴). و در باب سدا؛ و اب نیز بعضی از ابیات آن قصیده را ذکر کرده اند و عبارت طبرسی (ره) در اعلام الوری بعد از نقل حدیث سد ابواب این است (ص ۹۷): « و الی هذا أشار السید الحمیری فی قصیدته المذهبة بقوله:

« صهرالبنی وجاره فی مسجد طهر بطیبة للرسول مطیب »

« میان فیه علیه غیر مذموم میشاه ان جنباً و ان لم یجنب »

سیدجلیل آقا سید محمد حسن عاملی مدظله در **اعیان الشیعه** در جزء دوازدهم = جلد سیزدهم نقلاً من تلخیص اخبار شعراء الشیعة للمرزبانی گفته (ص ۱۴۱): « و قیل: قرئ: علی الثوری شعر عمران بن خطان فقال: من ینشدنا شعراً صافياً من مدح السید؟ فأنشد رجل ممن حضره:

« ان یوم التطهیر یوم عظیم فازبالفضل فیه اهل الکساء »

و قصیدته المذهبة التي أولها « هلا وقفت علی المکان المعشب » فقال الثوری: لو أن شعراً يستحق أن لا ینشد إلا فی الساجد لحسنه لکان هذا؛ ولو خطب به خاطب علی المنبر فی یوم جمعة لاتی حسناً ولحاز أجراً (إلخ) و نیز گفته (ص ۲۲۰) « القصيدة المذهبة فی مدح امیر المؤمنین (ع) و هی من مشهور شعره ولما لها من الکانة شرحها السید المرتضی علم الهدی بطلب من آیه؛ (إلخ) آنکاه طریق خود را تا بسید و طریق روایت سید علم الهدی را تا بسید حمیری نقل کرده و تمام قصیده را نیز مفصلاً و مشروحاً ذکر نموده است **باری** از ابیات این قصیده غراء طنانه بطور تفرق در مناقب ابن شهر آشوب و نخب المناقب و تاسع بحار و غیر اینها در موارد بسیار از کتب خاصه و بعضی موارد از کتب عامه نقل شده است و طالب تمام قصیده با شرح آن بکتاب شرح قصیده مذهبه که از علم الهدی (ره) است چنانکه ذکر شد مراجعه کند زیرا که کتاب مذکور بسال ۱۳۱۳ هجری قمری در مطبعة عباسیه در مصر بچاپ رسیده است.

لیکن ناگفته نماند که مطلع این قصیده همان بیت است که مصنف (ره) در متن آن را ذکر کرده است و در کلام مرزبانی و مامغانی (ره) نیز تصریح بآن گذشت و آن بیت که ابن معتز آن را در کلام فوق الذکر خود اول قصیده معرفی کرده است سیزدهمین بیت قصیده است فراجع ان شئت. « بقیه در صفحه ۴۴۴ »

(۱) از قصائد معروفه حمیری است که بعد از رجوع از طریقة کیسانیه گفته است و ابوالفرح اصفهانی آنرا مجموع میداند و جواب قول او در تعلیقات آخر کتاب میآید ان شاء الله تعالی. (۲) خل: « اگر چه مذهبش ظاهر است » علمای ما در حق ابونواس دو عقیده مخالف دارند؛ برخی او را از مجبان با اخلاص اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام میدانند مانند صاحب منتهی المقال (ص ۲۵۲ - ۲۵۳) و برخی برخلاف این قولند مانند قاضی شوشتری (آخر مجلس یازدهم مجالس).

در حق علی بن موسی الرضا علیه السلام میگوید ^(۱) (شعر):

« بقیة حاشیه از صفحه ۲۴۳ »

== وجه تسمیة قصیده ==

بعضی از فضلاء گفته اند: « ولعل تسميتها بالذهبة لاشتيا لها على توله:

« فتنی الاعنة نحووت فاجتلی ملساء تیرق كاللجین الذهب »

نگارنده گوید: أظهر در وجه تسمیه آنست که بجهت کثرت فصاحت و بلاغت و سلاست ایات و رشاقۃ الفاظ و متانت معانی آن را باین اسم نامیده اند چنانکه قاضی ششتری (ره) گفته است

ابن عبدربه در عقد الفرید گفته: « لقد بلغ من كلف العرب بالشعر وتفضيلها له أن عدت إلى سبع قصائد خيرتها من الشعر القديم فكتبتها بباء الذهب في القباطي المدرجة وعلقتها في أستار الكعبة؛ فمنه يقال: مذهب امرئ القيس ومذهب زهير، والمذهبات سبع وقد يقال لها المعلقات ».

ابن رشیق در عمده در باب « الشاهیر من الشعراء » (ص ۶۱) گفته: « وكانت المعلقات تسمى المذهبات؛ وذلك لأنها اختيرت من سائر الشعر فكتبت في القباطي بباء الذهب وعلقت على الكعبة فلذلك يقال: مذهب فلان إذا كانت أجود شعره، ذكر ذلك غرواحد من العلماء ». واز این دو عبارت بخوبی بر می آید که عرب قصائد درجه اول را بجهت شرافت و علو مقام مذهب می گفته اند و نیز مؤید مطلوب است آنچه در معنی لفظ مذهب در کتب لغت گفته اند و نص عبارت آنها این است « ذهب (از باب تفعیل) و اذهب = موهه بالذهب؛ فهو مذهب ومذهب وذهب: »

پس آنچه صاحبان « محیط المحيط » و « البستان » و « فاکهة البستان » و « أقرب الموارد » گفته اند باین عبارت: « والمذهبات سبع قصائد للجاهلية تعد في الطبقة الثانية بعد المعلقات السبع » (و در محیط المحيط مورد اختلاف از مذهب و معلقه را نیز ذکر کرده است) و همچنین آنچه صاحب جمهرة اشعار العرب ذکر کرده است از تقسیم اشعار

جاهلیت بمعلقات و مذهبات و غیر آنها سخن بی اساس و کلام ناصواب است یا اصطلاح دیگری است که ربطی با طلاق خارج از آن اصطلاح ندارد و نیز مؤید مطلوب است آنچه صاحب

تاریخ طبرستان در حق قصیده مبیة ابو فراس که مسمی بشافیه است گفته و عبارت او ضمن ترجمه حال یزید بن مرتد و بیان صفت بوزینه ام جعفر این است (ص ۹۲ جلد اول نسخه مطبوعه): « و در قصیده که مذهب گویند امیر ابوفراس ذکر این بوزینه میفرماید و کتبت بوزینه ابو خلف بود: « ولا تبیت لهم خنثی تنادهم ولا یری لهم قرد له حشم »

این بیت از اشعار مسمیه مسمی بشافیه ابوفراس است که در سابق ذکر شد (ص ۱۳۹ همین کتاب) پس معلوم شد که وجه تسمیه در قصیده حمیری نیز بدون شک همان امر فوق الذکر است و پس

(۱) صدوقی (ره) در عیون الاخبار (باب ۳۹) بعد از ذکر سند گفته: « إن المأمون لما جعل علی بن موسی الرضا (ع) ولی عهده، وان الشعراء قصدوا المأمون ووصلهم بأموال جمة حين مدحوا الرضا (ع) وصوبوا رأی المأمون فی الاشعار دون أبی نواس فانه لم يقصده ولم يمدحه و دخل إلى المأمون فقال له: يا بانوا ناس قد علمت مكان علی بن موسی الرضامنی وما أكرمت به؛ فلماذا أخرجت مدحه » بقیة در صفحه ۲۴۵ »

قیل لی أنت أشعر الناس طراً
 إذ تقوّمت بالكلام البديه
 لك من جوهر الكلام قریض
 یثمر الدرّ فی یدی مجتنبه
 فلما ذاتر کت مدح ابن موسی
 والخصال التي تجتمعن فيه
 قلت لا أهدی لمدح إمام
 كان جبریل خادماً لابیہ
 و بحتری شاعی ^(۱) بوده است و در قصیده فاء در آورده است ^(۲) :
 محبّة ^(۳) متی لا ولاد الزنا
 بغضهم آل النبی المصطفی
 و أبو تمام الطائی شاعی بوده ^(۴) و أبو بکر الرومی ^(۵)، و ابن حجاج البغدادی ^(۶)، و القاضي

« بقية حاشية صفحة ۳۴۴ »

و أنت شاعر زمانك و قریح دهرك، فأنشأ يقول : قیل لی أنت ؛ (تا آخر چهار بیت متن) فقال له
 المأمون : أحسنت ووصله من المال بثل الذي وصل به سائر الشعراء و فضله عليهم « پوشیده نهانند
 که در عیون الاخبار و کشف الغمہ بجای « أشعر » : « أوحد » و بجای مصراع دوم بیت اول
 « فی فنون من الكلام النبی » و بجای « قریض » : « بدیع » . و در تذکره سبط ابن جوزی
 بیت اول چنین است . « قیل لی أنت أوحد الناس فی کل کلام من القال بديه » و مصراع اول بیت دوم چنین
 « لك فی جوهر الكلام فنون » و بجای « یثمر » « ينثر » . و در اعلام الوری و منهاج
 الکرامه مصراع دوم بیت اول چنین است « فی المعانی و فی الکلام البديه » و نیز در
 منهاج الکرامه بجای « أشعر » « أفضل » و بجای مصراع اول بیت چهارم « قلت لا أستطيع
 مدح إمام » و در وفيات الاعیان مصراع اول بیت دوم چنین است « لك من جید القریض مدیح »
 و مصراع اول شعر چهارم همان طور است که در منهاج الکرامه ، باری این اشعار در کتب بسیار
 با مختصر اختلاف در لفظ مذکور است .

و قاضی (ره) در مجالس المؤمنین در آخر مجلس یازدهم آنها را در ضمن اعتذار خود
 از عدم ذکر ابو نواس در عداد شعرای شیعه نقل کرده لیکن بیت دوم در آنجا مذکور نیست
 و بجای « أشعر » : « أحسن » و بجای « الكلام » در شعر اول « القال » و بجای « تجتمعن
 فيه » « زهت هی فيه » و مصراع اول بیت چهارم همانست که از منهاج نقل شد و در تحفة ناصریه نیز
 بیت دوم را ذکر نکرده است لیکن بعضی آن در آخر سه بیت دیگری نقل کرده است باین عبارت
 « قصرت ألسن المدائح عنه و لسان القریض لا یحویه »

و در بحار نیز (ج ۱۱، ص ۷۰) اکتفاء بنقل از عیون و منهاج الکرامه فرموده است.

(۱) خل : « شاعر » . (۲) خل : « و در قصیده میگوید » . (۳) تصحیح این کلمه برایم ممکن نشد
 لذا معنی بیت را در اثر عدم تمکن از تصحیح این کلمه نفهمیدم و در دیوان مطبوع بحتری نیز آن را نیافتم .
 (۴) قاضی (ره) در مجالس گفته : « أبو تمام طائی نام او حبیب بن اوس است در کتاب نجاشی و
 کتاب خلاصه مذکور است که أبو تمام امامی مذهب بود و اشعار بسیار در مدح اهل بیت اطهار
 « بقية در صفحة ۳۴۶ »

التنوخی^(۱)، والأدیب المهابادی^(۲) * أدیب وعالم؛ وبی شبهه شاعی بوده *^(۳) و این

« بقیه حاشیه از صفحه ۴۴۵ »

دارد و از آن جمله قصیده ایست که در آنجا ذکر ائمه اهل البیت علیهم السلام تا امام ابو جعفر محمد جواد (ع) نموده زیرا که در ایام حیات آن حضرت وفات یافت و **جاحظ در کتاب حیوان** گفته : که ابونام طائی از رؤسای راقضه بود و از تألیفات اوست کتاب شعر حماسه و کتاب مختار شعر قبائل . و مقام او در فصاحت و بلاغت و احاطه با شمار زمان جاهلیت معروفتر از آفتاب و ترجمه او در غالب کتب مربوطه بشعر و ادب مبسوطاً مذکور است با آنها مراجعه شود . (۵) کذا فی النسخ ، و مظلون بظن بسیار قوی آنست که عبارت مصحف « أبو الحسن ابن الرومی » است و مراد ابن رومی شاعر معروف صاحب دیوان اشعار و نوادر و آثار معروفه است **حاجی شیخ عباس هر حوم** در « الکنی والالقب » گفته : « ابن الرومی أبو الحسن علی بن العباس بن جریح (خ ل سربج) البغدادی الشاعر؛ ذکره بعض العلماء فی شعراء الشیعة و مؤیده ما نقل من شعره :

« تراب ابي تراب كحل عینی إذا رمدت جلوت بها قذاها »

« لتدلی اللمامة فی هواه لذكراه و أستحلی أذاها »

و عن فصول المهمة لابن صباغ المالکی أن ابن الرومی كان شاعراً للامام الهادی (ع) ذكره عامة أهل التاريخ وأنواعه « نگارنده گوید محاوره که بین ابن رومی و بین ابوالحسن قاسم بن عبیدالله وزیر معتضد که قاتل ابن رومی است روی داده و از باب تراجم نقل کرده اند این مدعا را تأیید میکند و عبارت شاهد مقصود این است : « فلما هجا ابن الرومی أبا الحسن القاسم بن عبیدالله وزیر المعتضد استشاط القاسم غضباً و فکر فی قتله انتقاماً منه علی ذلك ، فسد إلیه ابن فراس فاطعمه خبثاً مسومة و هو فی مجلسه؛ فلما أكلها ابن الرومی أحس بالسم فقام، فقال له الوزیر: إلی أين تذهب؟ فقال له : إلی الموضع الذی بعثنی إلیه، فقال له : سلم علی والدی ، فقال : ما طریقی علی النار و خرج من مجلسه و أتى منزله؛ و أقام أياماً و مات » (رجوع شود بمقدمه دیوان ابن رومی ص ۱۵) .

(۶) مراد این حجاج شاعر معروف است که **ابن شهر آشوب** (ره) در معالم العلماء (۱۳۶) او را چنین معرفی کرده : « ابن الحجاج أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن الحجاج الکاتب المحتسب البغدادی قرأ علی ابن الرومی و کان من بلاد العجم ». حاج شیخ عباس (ره) در « الکنی والالقب » (ص ۲۴) گفته : « ابن الحجاج أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن الحجاج النیلی البغدادی الامامی الکاتب الفاضل الادیب الشاعر من شعراء أهل البيت (ع) کان فرد زمانه فی وقته ؛ يقال : إنه فی الشعر فی درجة امرئ القیس و إنه لم یکن بینهما مثلها لان کل واحد یخترع طريقة ، کان معاصراً للسیدین وله دیوان شعر کبیر عدة مجلدات ؛ و جمع الشریف الرضی المختار من شعره و سباه الحسن من شعر الحسن » و من شعره القصیده القائیة المعروفة فی مدح أمير المؤمنين (ع) منها :

« یا صاحب القبة الخضراء علی النیف من زار قبرک و استشفی لیدیک شفی »

(آنگاه آیاتی از قصیده ذکر کرده است و طالب تمام قصیده بدار السلام محدث نوری (ره) مراجعه کند (ج، ص ۱۴۹) و در آنجا دورویا، که کشف از جلالت قاتل قصیده میکند و از ریاض العلماء نقل شده است مذکور است و یکی از آنها در « الکنی والالقب » نیز ذکر شده است فراجع ان شئت .

(۱) قاضی (ره) در مجالس المؤمنین سه نفر از این خاندان را عنوان کرده و هر سه را در عداد

« بقیه در صفحه ۴۴۷ »

همه شاعیان^(۱) معتقد بوده اند و کثیر عزه که شاعر عبد الملك مروان بود شاعی^(۲) بوده است
تادر شعر میگوید^(۳)، «مهیارین مر ویه»^(۴) الکاتب^(۵) از فرزندان انوشیروان عادل،

« بقیه حاشیه صفحه ۲۴۶ »

علمای شیعه معرفی نموده است؛ اول - أبو القاسم علی بن محمد بن أبی الفهم التنوخی، ۲ - القاضي
أبو علی الحسن بن أبی القاسم علی مذکور در سابق، ۳ - القاضي أبو القاسم علی بن الحسن السابق
ذکره؛ و در ضمن ترجمه حال سومی گفته «ابن کثیر شامی گفته که او از اعیان فضلاء روزگار
بوده و ولد بصره سنة خمس و ستین وثلاث مائة؛ و سمع الحديث سنة سبعین و قبلت شهادته
عند الحکام فی حدائته و تولى القضاء بالمداين و غيرها؛ و كان صدوقاً محتاطاً و كان يبیل إلى الاعتزال
والرفض» و در ضمن ترجمه دومی گفته: و عبد الله بن حجاج بغدادی در مدح او گفته:

«إذا ذكر القضاء و هم شیوخ تخیرت الشباب علی الشیوخ»

«و من لم یرض لم أصفه إلا بحضرة سیدی القاضي التنوخی»

و در «الکنى واللقاب» در ضمن ترجمه اولی مذکور است: «و من شعره قصیده فی الرد علی ابن المعتز الناصبی
فی قصیدته التی یفتخر ببنی العباس علی آل أبی طالب و قد تقدم فی ابن المعتز الإشارة إليها قال:

«من ابن رسول الله و ابن و صیه إلى مدغل فی عقدة الدین و اصب»

«نشابین طنبور و زق و مزهر و فی حجر شاد أو علی ظهر ضارب»

«و من ظهر سکران إلى بطن قینة علی شبهة فی ملکها و شوائب»

و ایضاً پنج بیت دیگر ذکر کرده و طالب اشعار و ترجمه ایشان باین دو کتاب نامبرده یا سایر کتب
تراجم احوال مانند معجم الادباء و وفيات الاعیان و غیرهما و بتاریخ طبرستان (ج ۱، ص ۱۰۰) مراجعه کند.
(۲) ترجمه ادیب مهابادی در سابق گذشت (رجوع شود بصفحه ۱۹۸ همین کتاب).

(۳) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره): «ادیب و عالم و شاعر و بی شبهه شاعی بوده است»
و در یک نسخه بجای «شاعی»: «شیعی» هست.

(۱) خ ل: «شیعیان». (۲) مراد از شاعی = شیعی در اینجا معنی مطلق و عمومی اوست
یعنی کسیکه امیر المؤمنین (ع) را خلیفه بلا فصل بداند و اگر چه بامامت دوازده امام معصوم قائل
نباشد و این معنی در باره کثیر مذکور از مسلمات است و در کتب خاصه و عامه آن را ذکر
کرده و شیعی شمرده اند و محتمل است که شیعی بر معنی خاص آن که امامی اثناعشری باشد
محمول شود چنانکه از ملاحظه کلمات بعضی از مورخین و مترجمین در ترجمه حال کثیر بر میآید و
مؤید این احتمال است قول ابن شهر آشوب (ره) در معالم العلماء (ص ۱۴۰): «و
المتقون منهم (ای من شعراء اهل البيت) نحو کثیر عزة و لمات رفیع جنازه الباقر (ع) و عرقه یجری
و کان من اصحابه». (۳) مراد از گفتار شعری این شعرها است که بنا بر مشهور تا آخر عمر
بعضیون آنها معتقد بوده و بر این عقیده مرده است:

«ألا إن الائمة من قریش و لاة الحق أربعة سواء»

«علی و الثلاثة من بنیه هم الا سباط لیس بهم خفاء»

«فسط سبط ایمان و بر و سبط غیبه کر بلا»

« بقیه در صفحه ۲۴۸ »

و. میگوید (۱):

وما الخيثنان ابن هندٍ وابنه
وإن طفی (۲) خطبهما بعد وجلّ
بمبدعين في الذی جاء ا به
و إنما تقفیا تلك السبل (۳)

« بقیه حاشیه صفحه ۲۴۷ »

« وسبطا ینذون الموت حتی
برضوی عنده غسل و ماء »

(۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و همه شاعیان معتقد بوده اند و از عمده شاعران
عبدالملک مروان بوده مہیار بن مردویه الکاتب . »

(۵) تشیع مہیار معروفتر از آفتاب است و علاوه بر اینکه تمام کسانی که بترجمه حال او پرداخته اند
باین معنی تصریح کرده اند اشعار او آدل دلیل بر این مدعاست این شهر آشوب (ره) در
معالم العلماء ضمن تعداد مجاہرین از شعرای شیعه او را چنین معرفی کرده است « أبو الحسن
مہیار بن مردویه الدیلمی البغدادی من غلمان الشریف الرضی رضی اللہ عنہ جمع بین فصاحة العرب و
معانی العجم و قال له أبو القاسم برهان: انتقلت باسلامک إلی النار قال: کیف ذاک ! - قال . لانک
کنت مجوسیا فأسلمت فصرت تسب السلف فی شرک فقال: ما أسب إلا من سب اللہ ورسوله » طالب
تفصیل بفصلات رجوع کند.

(۱) در نسخه « میگوید » بدون و او در ماقبل . (۲) خ ل : « علا . »

(۳) از قصیده ایست که مشتمل بر یکصد و یازده (۱۱۱) بیت است و عنوان قصیده در دیوان مہیار
چنین است (ج ۳ ، ص ۱۰۹) « و قال ینذکر مناقب أمير المؤمنين علی بن أبي طالب صلوات اللہ
علیه و سلامه و مامنی به من أعدائه » و بعد از دو بیت متن این آیات است (ج ۳ ؛ ص ۱۱۵ - ۱۱۶
: دیوان مطبوع مہیار) :

« إن یحسدوک فلفرط عجز هم
« الصنوائت و الوصی دو نهم
« و آکل الطائر و الطارد للصل، و من کلمه تبلیک صل ؟
« و خاصف النعل و ذوالغاتم و الـمنهل فی يوم القلیب و المکل
« و فاصل القضیة العسراء فی
« و رجعة الشمس علیک نبأ
« فما ألوم حاسداً عنک انزوی
« یا صاحب الحوض غدأ لاحتلت
« ولا تسلط قبضة النار علی
« عادت فیک الناس لم أحفل بهم
« تفرغوا یعتر قون غیة
« عدلت أن ترضی بأن یسخطمن
« ولو یشق البحر ثم یتلقى
فی المشكلات ولما فیک کمل
ووارث العلم و صاحب الرسل
من کلمه تبلیک صل ؟
منهل فی يوم القلیب و المکل
یوم الحنین وهو حکم ما فصل
تشعب الالباب فیہ و تفضل
غیظاً ولا ذاقدم فیک تزل
نفس تو الیک عن العذب النهل
عنق إلیک بالو داد ینقتل
حتی رمونی عن ید إلا الاقل
لحی و فی مدحک عنهم لی شغل
تقله الارض علی فاعتدل
فلقاء فوقی فی هواک لم أبل

« بقیه در صفحه ۲۴۹ »

و لائق است این بیتها در این موضع که دخترک خورد ابوالاسود الدلی بر بدیهه گفت در آن حال که پسر هند زر و حلوا فرستاد تا اواز محبت و ولایت پسر بوطالب بر گردد ^(۱)

أبالشهد المزغری ابن حرب تبیع علیک أحساباً و دیناً
معاذ الله کیف یکون هذا ؟ و مولانا امیر المؤمنین
و کشاجم شاعر بصری ؛ و سمنی « کشاجم » لائمه کسان کاتباً و شاعراً و ادیباً و جامعاً و

« بقیه حاشیه از صفحه ۲۴۸ »

« علاقة بی لکم سابقه »	لمجد سلمان إلیکم متصل »
« ضاربة فی حبکم عروقهها »	ضرب فحول الشول فی التوق البزل »
« تضیی من طرفی فی حبکم »	موده شاخت و دین مقتبل »
« فضلت آباءی الملوك بکم »	فضيلة الاسلام أسلاف الملل »
« لذا کم أرسلها نوافذاً »	لام من لا یقیه بن الهبیل »
« یمرقن زرقاً من یدی حدامداً »	تنحی أعادیکم بها و تنبیل »
« صواباً إما رمیت عنکم »	وربما أخطأ رام من ثعل »

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) « که پسر هندشان زر و حلوا فرستاد تا از محبت و ولایت پسر بوطالب برگردانندشان » قاضی شوشتری (ره) در مجالس المؤمنین در مجلس چهارم در ترجمه ابوالاسود گفته : « زمخشری در کتاب ربیع الا برار آورده که معاویه هدیة نابوالاسود فرستاد که از آن جمله حلوا بود چون دختر او را نظر بر آن افتاد پرسید که این هدیه از جانب کیست ؟ - ابوالاسود گفت : بعث بها معاویه یخدعنا بهاعن دیننا یعنی معاویه آن را فرستاده و میخواهد که ما را بآن فریب داده از دین برگرداند پس دختر در بدیهه این دو بیت گفت : « أبالشهد إلیخ » و دو بیت مذکور در متن را تا آخر کما فی المتن نقل کرده است نگارنده گوید : شیخ منتجب الدین (ره) نیز این قضیه را در اواخر اربعین خود در ضمن چهارده حکایت که نقل کرده حکایت چهارم قرار داده و بسند خود مفصلتر از آنچه گذشت نقل کرده است و محدث نوری (ره) نیز آن را در « بدر مشعشع » از اربعین مذکور بعین عبارت منتجب الدین (ره) نقل کرده و سپس ترجمه نموده است (ص ۱۲ - ۱۳) و شعرها در آنجا باین عبارت است :

« أبالشهد المزغری ابن هند تبیع إلیک إسلاماً و دیناً »
« فلا والله لیس یکون هذا و مولانا امیر المؤمنین »

و آنها را چنین ترجمه کرده است « یعنی بسبب عسل بزغران آمیخته ای پسر هند دین و اسلام خود را بتومیفروشیم نه سوگند بخدای تعالی این نخواهد شد و حال آنکه مولای ما امیر مؤمنان است و نیز در بدر مشعشع گفته « و شیخ ابوالفتوح رازی در تفسیر خود فرموده که آن دختر پنج یا شش ساله بود »

مُنَجَّمًا^(۱) : در تشیع بدین صفت است که از آیات او یکی این است^(۲)

حبّ علی علوّ همة	لا لله سید الائمة
میز مجبیه هل تری	الاذوی ثروة و نعمة
بین رئیس الی ادیب	قد اكمل الظرف واستتمه
و طیب الاصل لیس فیہ	عند امتحان الاصول تهمة
فهم اذا خلصوا ضیاء	والنصب الظالمون ظلمة ^(۳)

(۱) ابن شهر آشوب (ره) در معالم العلماء ضمن عداد مجاهرین از شعراء اهل البيت عليهم السلام او را چنین معرفی کرده است : « أبو الفتح محمود بن الحسين بن السندی بن شاهك المعروف بكشاجم ؛ وكان شاعرًا منجّمًا متكلمًا » و حاج شیخ عباس قمی (ره) در هدیه الاحباب گفته (۲۲۶) : « أبو الفتح محمود بن الحسين بن السندی بن شاهك ادیب از شعراء اهل البيت عليهم السلام است و از برای او قصائدی در مدح آل محمد عليهم السلام است و او را كشاجم می گفتند بجهت آنكه بود كاتب شاعر ادیب جامع منجم ؛ پس از هر صفتی حرف اول او را گرفتند مرکب کردند « كشاجم » گردید

قال الهودی فی مروج الذهب : « أخبرني أبو الفتح محمد بن الحسن بن السندی بن شاهك الكاتب المعروف بكشاجم و كان من أهل العلم والرواية والمعرفة و الادب أنه كتب إلى صديق له يذم النرد و كان بها مشتهراً أبيتاً بالغ » و در « الكنى واللقاب » بعد از عبارت مذكوره گفته : « عمه بدر كشاجم كه خواهر سندی باشد از دوستان اهل بیت عليهم السلام بوده و هنگامی كه حضرت كاظم (ع) در زندان سندی بود بامور آن حضرت قیام مینمود و خدمتگزاری میکرد **خطیب در تاریخ بغداد** گفته : أخبرنا الحسن بن أبي بكر ، أخبرنا الحسن بن محمد العلوی ، حدثني جدی ، حدثني عمار بن أبان قال : حبس أبو الحسن موسى بن جعفر عند السندی فسألته أخته أن تتولى حيسه و كانت تتدین ففعل ؛ فكانت في خدمته فحكى لنا أنها قالت كان إذا صلى العمة حمد الله و مجده و دعاه فلم يزل كذلك حتى يزول الليل ؛ فإذا زال الليل تام يصلي حتى يصلي الصبح ثم يذكر قليلاً حتى تطلع الشمس ؛ ثم يقعد إلى ارتفاع الضحى ثم يتبها و يستاك و يأكل ثم يرقد إلى قبل الزوال ثم يتوضأ و يصلي حتى يصلي العصر ثم يذكر في القبلة حتى يصلي المغرب ؛ ثم يصلي ما بين المغرب والعمة فكان هذا دأبه ؛ فكانت أخت السندی إذا نظرت إليه قالت : حاب قوم تعرضوا لهذا الرجل و كان عبداً صالحاً » (انتهى)

قال ابن شهر آشوب في المناقب : « ولما مات موسى بن جعفر أخرجه السندی و وضعه على الجسر ببغداد و نودی. هذا موسى بن جعفر الذي تزعم الرافضة أنه لا يوت فانظروا إليه) و إنما قال ذلك لاعتقاد الوامة أنه القائم و جعلوا حيسه غيبة القائم) ففر بالسندی فرسه ففره و ألقاه في الماء فغرق فيه و فرق الله جموع يحيى بن خالد » . (۲) أشعار مذکور در متن در دیوان مطبوع كشاجم موجود است (ص ۲۱۸) . (۳) نظیر این آیات است این سه بیت زیر که نیز در دیوانش موجود است (ص ۱۵۲) .

« بقيه در صفحه ۲۵۱ »

وخواجه حسن بن جعفر الثوریستی عالم و شاعر بوده و او را در مناقب و مرانی قصائد بسیار است که بشرح همه نتوان ✽ رسیدن بهری بیان کرده شد ✽^(۱) این قطعه لطیفه در حق امام رضا (ع) اوراست.^(۲)

یامعشر اژوآر طاب مزار کم قبراً بطوس معالماً و رسوما
وإذا رأیتم قبر مولای الرضا « صلو علیہ و سلموا تسلیماً »^(۳)
و اگر بنظر همه شعراء تازیان از موالیان^(۴) امیر المؤمنین (ع) مشغول شویم کتاب مطول شود و اینقدر کفایت است.

✽ اما از شعراء فارسیان که شاعری و معتقد بوده اند و متعصب هم اشارتی

« بقية حاشیه از صفحه ۴۵۰ »

« حب الوصی مبرة وصلة و طهارة بالاصل مكتفلة »
« و الناس عالمهم یدین به حباً و یجهل حقه الجبله »
« و یری التشیع فی سراتهم و النصب فی الارذال و السفلة »
و اشعار کشاجم در مناقب و مرانی و غیر اینها از اموری که دلالت بر تشیع او میکند بسیار است و برخی از آنها در مناقب و بحار (ج ۱۰)؛ ص ۲۵۴؛ نیز مذکور است و حدیث «من أحب علیاً (ع) فلیتخذ للفقیر جلباباً» را بوجهی لطیف نظماً معنی کرده است هر که طالب باشد بدیوانش (ص ۱۰) مراجعه کند و در مناقب و در مجلد ۱۵ بحار نیز آنها را نقل کرده است.

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) « رسید و بهری رایان کرده است » اشاره با شعاری است که سابقاً در ضمن بیان ترجمه حال و معرفی رفعت قدر و عظمت شأن همین خواجه حسن دوریستی گفت (رجوع شود بص ۱۱۰) و گمان میکنم نیز اشاره بترجمه حال این عالم باشد آنچه با خ ز ی در دهیه القصیر در باب چهارم که در ذکر شعرای ری و جبال و اصفهان و فارس و کرمان است گفته باین عبارت (ص ۰۰۰) « الحسن بن جعفر بن محمد الفارسی مدح صاحب نظام الملک بقصیده اخترت منها قوله فیها .

« أحيى البلاد بعدله و أسامهم من ظله فی الروح و الريحان »
« و بنى القباب بأرض فارس مفرماً بحماية اللاجی و فك العانی »
« فالناس فی أمن بعد ظلاله و الشاة فی ورد مع السرحان »
« و لحب دين الله یكرم أهله و یخصمهم بالعدل و الاحسان »
(۲) خ ل : « (ع) گفته است » (۳) در يك نسخه بیت دوم مقدم بر بیت اول است و بجای « مزارکم » . « مزارکم » و بجای « مولای » : « مولانا » ذکر شده است و « قبراً » مفعول به « مزارکم » است مانند منصوب بودن « رجلاً » بجهت عمل « مصابکم » در آن در این بیت معروف مستشهد به در کتب نحو و ادب : « أظلم [ن مصابکم رجلاً = أهدى السلام تحية ظلم .
(۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « همه از شعراء تازیان و موالیان » .

برود یبعضی^(۱)، «اولا فردوسی طوسی شاعی^(۲) بوده است و در شاهنامه چند موضع با اعتقاد خود اشارت کرده است و شاعری طوسی بفردوسی تفاخر میکنند و میگویند»^(۳) هر وزیر و عالم و شاعر که او طوسی بود چون نظام الملک و غزالی و فردوسی بود و فخر جاجرمی شاعی^(۴) بوده است و در کسائی خود خلافتی نیست که همه دیوان او مدائح و مناقب حضرت مصطفی (ص) و آل اوست علیه و علیهم السلام، و عبد الملك بیان^(۵) رحمة الله علیه مؤید بوده است^(۶) بتأیید الهی و مذهب شیعه اصولیه غیر آن است که خواجه بروحوالت کرده^(۷) اما اعدای علی و فاطمه علیهما السلام و منکران امامت ائمه (ع) را دشمن دارند و لعنت کنند بی تقیه، و کافی ظفر همدانی اگر چه سنی بوده است اما مناقب بسیار دارد در مدح علی و آل علی علیهم السلام و در دیوانش مکتوب است تا تهمت نشنند^(۸) بتشیع، و اسعدی قمی، و خواجه علی متکلم رازی عالم و شاعر بود، و امیر اقبال شاعر و ندیم سلطان محمد رحمة الله علیه^(۹) شاعی و معتقد بوده است، و قائمی قمی، و معینی، و بدیعی و احمد جیه رازی، و زهیری، و بدری، و شمس، و فرقدی، و بصری، و سهوی، و محمد السمان^(۱۰) و سید حمزه جعفری^(۱۱)، و خواجه ناصحی، و امیر قوامی^(۱۲)، و غیر اینان رحمة الله علیهم که همه توحید و زهد و موعظت و منقبت^(۱۳) گفته اند بی حد و اندازه اند و اگر^(۱۴) بذکر همه شعرای شاعی مشغول شویم از مقصود خود^(۱۵) بازمانیم، و خواجه سنائی غزنوی که عدیم النظیر است در نظم و نثر و خاتم الشعراش نویسند منقبت بسیار دارد و این خود يك بيت است از آن جمله؛ فرد:

جانب هر که با علی نه نکو است هر که گو باش من ندارم دوست

(۱) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « اما شعرای پارسیان که شیعی و معتقد و متعصب بوده اند هم اشارتی برود یبعض » (۲) خل : « شیعی » و در نسخه دیگر : « شیعه ». (۳) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و در شاهنامه در مواضعی با اعتقاد خود اشاره کرده است و شاعری طوسی مفخره میکند بفردوسی آنجا که گفت ». (۴) خل : « و فخری جاجرمی شیعی ». (۵) خل « بیانی ». (۶) خل : « بوده ». (۷) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « و مذهب اصولیه شیعه در صحابه رسول (ص) غیر آن است که خواجه مصنف در این کتاب بدو اشاره کرده است ». (۸) خل : « نهند ». (۹) « رحمة الله علیه » در بعضی نسخ نیست . (۱۰) خل : « و محمد السین ». (۱۱) خل : « و سید حمزه و جعفری ». (۱۲) ترجمه حال او را قاضی در مجالس ذکر کرده است (اواخر مجلس دوازدهم) . (۱۳) خل : « و موعظه و مناقب ». (۱۴) خل : « که اگر ». (۱۵) خل : « از مقصد » .

و این جماعت را که از طبقات الناس به اسمی و القاب و انسب^(۱) یاد کرده شد^(۲) همه شاعی^(۳) و معتقد و مستبصر^(۴) بوده اند و بذکر همه کبار و برگزیدگان و سادات شیعه^(۵) نتوان رسید و چون مصنف نویسنی گفته است که^(۶) درین طائفه کسی نبوده است که او را در دین و دولت قدری و منزلتی باشد^(۷) بضرورت مجملی گفته آمد تا بدانند که (أمر)^(۸) بخلاف آن است که یاد کرده است^(۹) و اگرچه در سنت و جماعت^(۱۰) بزرگان از همه طبقات^(۱۱) بوده اند ما آنرا خلاف نکنیم^(۱۲) که دولت بخشیده است^(۱۳) در دنیا و نعمت و این بر عموم است بوجه^(۱۴) مصلحت هر کس را نصیب و بهره باشد «و تلك الايام نداولها بين الناس؛ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات» و چون ما بیان کردیم^(۱۵) که شیعه را هم در دین و هم در دنیا قدر و منزلت بوده است بدلالات^(۱۶) و حجت مصنف مجبر میباید که بحقیقت بداند که مجبران را نه در دنیا محلی هست و نه در قیامت منزلتی و قدری که چون خدای را ظالم دانند؛ و اُبیاء را نامعصوم؛ و ایمان را عاریت؛ و بر اُعمال امید جزاء و ثواب نه^(۱۷)، و معرفت را حواله بقول پیغمبر کنند پس در دو جهان خائب و خاسر و بی قدر و منزلت باشند و اعتقاد بد خود بداند^(۱۸) و گوئی این آیت در حق مجبران منزل است «خسر الدنيا و الآخرة ذلك هو الخسران المبين» تا خواهی^(۱۹) بداند که درین طایفه بزرگان بوده اند و حساب کج نکند و تنها

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۲) خل: «یاد کرده است». (۳) خل: «شیعی». (۴) «و مستبصر» در یک نسخه نیست. (۵) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و بذکر همه کبار و برگزیدگان سادات شیعه» و در نسخه دیگر: «و بذکر همه کتاب و کبار و برگزیدگان سادات و شیعه». (۶) خل: «گفته». (۷) خل: «بوده است». (۸) از اضافات ماست (۹) خل: «که خلاف این است که یاد کرده شده است» و در نسخه دیگر: «تا بداند که خلاف یاد کرده است». (۱۰) خل: «و اگر چه درست است که جماعتی». (۱۱) خل: «که از طبقات». (۱۲) خل: «نمیکنیم». (۱۳) در نسخه ها بیاء عربی است ولیکن صحیح همانا متن است یعنی قسمت شده؛ و در یک نسخه بجای «بخشیده است» «بدیده اند». (۱۴) خل: «و آن بر عموم است بوجه». (۱۵) خل: «و چون بیان کرده ایم». (۱۶) خل: «که شیعه را در دین و هم در دنیا قدری و منزلتی بوده است بدلالات». (۱۷) خل: «و بر افعال جزاء و ثواب امید نه». (۱۸) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «تا چنین مذهب بدو اعتقاد بداند و گوئی». (۱۹) خل: «و خواهی».

بقاضی نرود * (۱) و اگر در ذکر این آسامی (۲) تقدیم و تأخیری * رفته است بشیطان و سهو، خوانندگان معذور دارند * (۳) که ترتیب در حین نقل (۴) واجب نباشد و میسر نشود * و مقصود ما درین جواب سند (۵) قائل است، و مقصود همه خوانندگان حاصل * (۶) والحمد لله رب العالمین.

* آنکه گفته است که: «فضیحت اول شان که ایشان بدان منفردند * (۷) آنستکه * همه دشمنان صحابه رسولند و سلف صالح؛ و زنان رسول را بد گویند * (۸) و همه اهل اسلام را (۹) ترحم کنند مگر رافضیان که از (۱۰) همه بیزاری کنند * (۱۱) و گویند سی و سه هزار صحابه و تابعین کبار و محرمهای رسول (۱۲) چون بوحنیفه، و شافعی، و مالک، * و أحمد حنبل، و بیوسف قاضی * (۱۳) و ائمه تفسیر چون مقاتل، و سعید جبیر، و ضحاک و سدی، و غیرهم، و از زهاد چون جنید، و بایزید بسطامی، و شقیق بلخی، و شبلی (۱۴) و عطار و ابراهیم خواص (۱۵) و غیرهم، * و ائمه قرأت (۱۶) چون نافع، و ابن کثیر، و حمزه، و کسائی، و عاصم، و أبو عمرو و غیرهم، * (۱۷) بدوزخ شوند ابدالابین که همه منافقان بوده اند (۱۸) و بامامت قائم ایمان نداشته اند و از اهل البیت جماعتی که خروج کردند و امامان زیدیان که مجتهدان بوده اند (۱۹)

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و حساب تنها نکند تا کج و کج نیاید و بقاضی تنها نرود تا خوش با خانه نرود». (۲) خ ل. «آن آسامی». (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «رفته باشد نقصانی نکند خوانندگان داند معذور دارند» و در نسخه دیگر چنین: «رفته است بشیطان و کفر خوانندگان معذور دارند». (۴) خ ل «که ترتیب در چنین نقل». (۵) گویا مصحف «رد» است والله اعلم.

(۶) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «آنچه گفته و فضیحت که از ایشان که ایشان بدان مقرند». (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «که همه دشمنان صحابه رسول و سلف صالح و زنان رسول باشند». (۹) کلمه «را» در بعضی نسخه ها نیست. (۱۰) کلمه «از» در بعضی نسخه ها نیست. (۱۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۲) خ ل «و محرمهای رسول» و در یک نسخه این عبارت اصلاً نیست. (۱۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و محمد حسن شیبانی و بیوسف قاضی». (۱۴) خ ل : «و شبلی و شقیق بلخی». (۱۵) خ ل : «و خوانی». (۱۶) در اصل «قرآن» بود تصحیح شد. (۱۷) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه هست. (۱۸) خ ل «ابدالاباد که همه فتنانی بودند» و در نسخه دیگر «همه فتنانی بودند». (۱۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «امامان زیدیان و مجتهدان بوده اند» و در نسخه بجای «مجتهدان». «مجتهد».

چون زید علی، و یحیی زید،^(۱) و قاسم رسی، و محمد بن القاسم الحسنی، و عبدالله بن الحسن، و ابراهیم برادرش^(۲)، و محمد بن عبدالله نفس زکیه، و یحیی بن الحسن الهادی، و الناصر أبو محمد^(۳) الحسن بن علی، و الداعی المهدی و اشیاء اینان از اولاد رسول (ص) همه بمنزلت کفّار اند که اینان^(۴) بنصو صیت علی ایمان نداشتند و امامت علی و فرزندانش تا بقائم همچون رسالت رسول است و تضلیل امت را اجتهاد^(۵) بنهادند و چون خواهی^(۶) که صحت این^(۷) بداننی در کتاب عیون المحاسن که مرتضی بغداد^(۸) کرده نگاه کن^(۹) که میگوید: که ایمان فلان و فلان و همه اجلاء و کبراء^(۱۰) صحابه کرمی بود نه طوعی؛ زیرا که همه طبعی^(۱۱) بوده اند و در کتب اوائل خوانده بودند که این دولت باقریش افتد بسبب محمد هاشمی، و هر کس که بدو نزدیکتر بود از پس او ریاست جمهور اعظم او^(۱۲) کند بدین سبب بدو شتافتند و مالها بذل کردند و دختران بدو باز بستند^(۱۳) تا بعد از او برادر رسیدند و بر امت^(۱۴) مسلط^(۱۵) شدند. مادر بمرگ او نشیناد^(۱۶) بچه مراد رسیدند؟! بخوردن، یا بیپوشیدن، یا بناهای عالی و کنجها که بنهادند^(۱۷) یا شهوتها که براندند؟! سیرت ابوبکر صدیق^(۱۸) ظاهر است که چه خورد، و چه پوشید، و سیرت پسندیده هر يك ایشان از آفتاب ظاهر تر است^(۱۹) و کتاب المنصیح فی الامامة که محمد نعمان حارثی کرده است چند جا طعن بر اجلاء صحابه زده است و بچند لقب بد عمر را نام برده است^(۲۰).

اما جواب^(۲۱) چنین فصل بی اصل و نقل بی مغز چگونه توان نوشت^(۲۲) باچندین حوالات

(۱) خ ل : « و یحیی علی » . (۲) خ ل : « و برادرش ابراهیم » . (۳) خ ل : « ابی محمد » .
 (۴) خ ل : « که اینان همه » . (۵) خ ل : « و بتضلیل امت واجتهاد » و در نسخه دیگر
 « و بتضلیل امت اجتهاد » . (۶) خ ل : « و خواهی » . (۷) خ ل : « آن » . (۸) خ ل :
 « بغدادی » . (۹) خ ل : « در کتاب عیون المجالس که مرتضی بغدادی آورده است نگه کن
 و بین » . (۱۰) کلمه « و کبراء » در يك نسخه نیست . (۱۱) کذا صریحاً و شاید محرف
 « طبعی » یا « طبعی » باشد والله اعلم . (۱۲) خ ل : « آنکس » . (۱۳) خ ل : « باز بستند » .
 (۱۴) خ ل : « و بر امتان » و در نسخه دیگر « برایشان » . (۱۵) خ ل : « مسلم » .
 (۱۶) خ ل : « بنشیناد » . (۱۷) خ ل : « و بناهای عالی یا کنجها که بنهادند » . (۱۸) کلمه
 « صدیق » فقط در يك نسخه است . (۱۹) خ ل : « و سیرت پسندیده هر يك از ایشان ظاهر است » .
 (۲۰) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « و کتاب المنصیح که محمد بن نعمان الحارثی ساخته است چندان
 طعن در اجلاء صحابه زده است و بچند لقب بد عمر را نوشته » و در نسخه دیگر : « و بچند لقب
 عمر را بد شمرده است » . (۲۱) (۲۱) کلمه « اما » در يك نسخه نیست . (۲۲) خ ل : « نوشتن » .

مجال بهتان و اقام و افك كه ^(۱) بتشنيح بر اين طائفه زده است ^(۲) و از اين آيت و معنی آن بي خبر افتاده ^(۳) كه باري تعالی گفته ^(۴) : «ويل يومئذ للمكذبين» وقال تعالی : «ويل لكل اذ لك اثم» و هر ترك ^(۵) و تازی و عامی ^(۶) كه اين فصل بخواند و بشنود كه آن برد كه اين مذهب شيعه است و خدای تعالی عالم است ^(۷) كه برين وجه نه مذهب اماميان اصولی است ^(۸) و اگر اخباری ^(۹) يا حشوی يا غالی خبری ^(۱۰) كويد و نقلی ^(۱۱) نادرست افتد آنرا بر اصوليه بستن غایت بی اهانتی ^(۱۲) و نامسلمانی باشد ^(۱۳) و بضرورت جواب شافی کافی بی تقيه و تعصب برود ^(۱۴) با حجت و دلالت و معارضات این شاء الله تعالی ^(۱۵) باری تعالی توفیق رفیق همه مسلمانان گرداند تا در قول و قلم آن ^(۱۶) آورند كه در قیامت از عهده آن بدرتوانند آمد ^(۱۷) اِنَّه القادر القدير .

اما ^(۱۸) جواب آنكه «صحابه بزرگ و سلف صالح و زنان رسول را دوست ندارند و بدگویند» در فصول متقدم بر فقه است از تكرار بی فایده ملال خیزد و نه مذهب اصولیان است چنانكه صعود و نزول جائز داشتن بر خدا نه مذهب سنیان است اما شبهه نیست ^(۱۹) كه شيعه اصوليه مرتبه ^(۲۰) هر يك از اين جماعت را باندازه گویند، گویند ^(۲۱) علی بهتر است از ابوبكر، و حسن (ع) از عمر، و حسين (ع) از عثمان، و فاطمه (ع) از عایشه، و خدیجه (ع) از حفصه، و صادق از زینب ^(۲۲)، و كاظم از شافعی، و امامت بو ^(۲۳) بكر و عمر اختیار خلق گویند و امامت علی و اولادش نص ^(۲۴) دانند از ^(۲۵) خدای تعالی، و عاقلان دانند كه این ^(۲۶) نه دشمنی ابوبكر و عمر باشد و نه دشنام و بد گفتن صحابه و تابعین، و اگر بخلاف این حکایتی و حوالتی هست بر غلا است

-
- (۱) خ ل بجای «كه» . «و انكه» . (۲) خ ل : «كه بتشنيح بدین طایفه نهاده است» .
 (۳) خ ل : «بی خبر مانده» . (۴) خ ل : «فرمود» . (۵) خ ل : «و هر تركی» .
 (۶) خ ل : «یا عامی» . (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «كه در اما میان اصولی اند» و در دو نسخه دیگر «و در میان امامیان اصولی اند» . (۸) خ ل : «اجباری» .
 (۹) خ ل : «چیزی» . (۱۰) خ ل : «و لفظی» . (۱۱) خ ل : «بی دیانتی» . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «و بضرورت هم جوابی کافی شافی برود بی تقيه و تعصب» .
 (۱۳) خ ل : عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «آرند كه بقیامت از عهده بدرتوانند آمدن»، (۱۵) «اما» در يك نسخه نیست .
 (۱۶) خ ل «اما شبهه هست» (۱۷) خ ل : «مرتبت» . (۱۸) «دوره نسخه» «گویند» يكبار نوشته شده است . (۱۹) خ ل . «ابو» . (۲۰) خ ل : «ابو» . (۲۱) خ ل : «ابو» . (۲۲) خ ل : «كه آن» .

نه بر اصولیان؛ و السلام علی من اتبع الهدی لا علی من کفر و تولی.

و حدیث بوحنیفه و شافعی در فصول این کتاب برفته^(۱) که شیعه ایشان را چگونه دانند و گویند: عدل و توحید مذهب بوحنیفه و شافعی بوده است^(۲) و بحسب اهل البیت کشته آمده اند^(۳) و در ذکر^(۴) فقهاء هم چنین گویند^(۵) اما یکی از این فقهاء که خواجه بتشنیع آورده است مالک است استاد شافعی که خواجه گفته است رافضیان او را کافر دانند و ندانند اما در مذهب و تصنیف خواجه سنی تأمل باید کردن تا خود بچند موضع مالک را کافر خوانده است و دانسته^(۶) که چون^(۷) گوید که: «خیر العمل» و دست فرو گذاشتن نشان ملحدان است، و علماء طوائف دانند که این هر دو مذهب مالک است و انکار این وجود محض است^(۸) پس خواجه که یقین و قول مصرح مالک را^(۹) ملحد خوانده است^(۱۰) شاید که رافضیان را بعد اوت او متهم نکند و چون قول او در مالک با کبر درجه او چنین باشد در ذکر فقهاء چگونه خواهد بود؟^(۱۱) و هر کس که در این کلمات^(۱۲) بانصاف تأمل کند فائده یابد و معلوم همه فضلاء و علماء است که فقهاء فریقین^(۱۳) را در مسائل تقریعات با یکدیگر خلاف بسیار است و هر چه ایشان را بایکدیگر مخالفت است در حق یکدیگر اجرا کنند؛ چون بوحنیفه را در فروع با ایشان مخالفتی باشد بهمان اجراء او را کافر و ضال نگویند مخطی گویند تا آن را با این قیاس کند و زبان طعن بریده دارد و عجب تر این است که خواجه سنی لقب^(۱۴) همه شیعیان عالم را رافضی نهاده و کافر داند^(۱۵) و طمع دارد که ایشان

(۱) خ ل: «برفت». (۲) خ ل «بوده». (۳) خ ل: «کشته آمدند». (۴) در تمام نسخه ها «ذکر» است. (۵) «گویند» در یک نسخه نیست. (۶) خ ل «داسته و خوانده». (۷) «چون» در بعضی نسخه ها نیست. (۸) خ ل: «وجود محض باشد». (۹) خ ل: «پس خواجه یقین و مصرح مالک را». و در نسخه دیگر «پس خواجه یقین مالک را». (۱۰) خ ل: «ملحد خوانده». (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و چون قول او با مالک با کبر درجه چنین باشد در ذکر دیگر فقهاء چگونه باشد». (۱۲) خ ل: «درین کتاب». (۱۳) خ ل: «که فقهای فریقین ما را». (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و هر چه در مخالفت ایشان را با یکدیگر لازم است ایشان در حق یکدیگر اجراء کنند و این طائفه را نیز چون در فروع با ایشان خلاف باشد همان اجراء کنند کافر و ضال نگویند و مخطی گویند تا این را با آن قیاس میکنند و زبان طعن بریده میدارد» و در یک نسخه بجای «طعن»: «طمع» است. (۱۵) خ ل «بلقب». (۱۶) خ ل: «رافضی خواند و کافر میداند».

او را مؤمن دانند و مسلمان خوانند و این تمثالی محال است که گویند وقتی ناصبی مجتبری قاضی ابوتواب بن رؤبة القزوينی^(۱) را گفت خواجه ما شما را کافر میدانیم قاضی^(۲) جواب داد که ای مرد از آبه تابساوه چندان^(۳) راه است که از ساوه تا بآبه یعنی چنانکه دانی هستی نه زیاده و نه نقصان و یکی از فقهاء که خواجه آورده از مجتهدان احمد حنبل است که عداوت امیر المؤمنین (ع) ظاهر^(۴) کرده است^(۵) تا علی بن حشرم^(۶) روایت کرده است^(۷) که در محفل احمد حنبل فضائل امیر المؤمنین (ع)^(۸) میگویم فضر بونی و طردونی^(۹) مرا بزدند و برانندند و سبب عداوت علی مرتضی در دل احمد حنبل^(۱۰) آن بوده که جدش ذوالثدیه را در غزوه^(۱۱) نهروان کشته بود پس اگر شیعه مجتهدانی را که اعدای امیر المؤمنین (ع)^(۱۲) باشند دوست ندارند و در آن موافقت خدا و رسول و جبرئیل کرده باشند پندارم که بر ایشان ملامتی نباشد^(۱۳) که مذهب شیعه امامیه اصولیه^(۱۴) این است^(۱۵) که هر کس خدای را عادل نداند، و انبیاء را معصوم، و مصطفی را پیاگرا ده، و انکار امامت علی و اولادش کند از حسن علی تابقاءم مهدی مبتدع و ضال و گمراه باشد^(۱۶) اما مفسران را که گفته است همه عدلی و موحد^(۱۷) بوده اند نه مجتبر و نه مشبیهی^(۱۸) و بیشتر خود شاعی بوده اند چنانکه در فصل پیشین گذشت^(۱۹)؛

و حدیث ائمه قرائت عاصم و حمزه و کسائی شاعی^(۱۹) بوده اند و باقیان^(۲۰) عدلی مذهب

(۱) خل : « قاضی ابوتواب قزوينی » .

(۲) خل : « دانیم شیخ » . (۳) خل : « همچندان » . و شاید (بنا بر این نسخه) صحیح « هم چندان » بوده است . (۴) خل : « بظاهر » و در نسخه دیگر « تظاهر » . (۵) خل : « کرده » . (۶) خل : « علی بن الحسن » و در نسخه دیگر بجای « العسین » . « الحسن » (۷) خل : « کرده » . (۸) خل : « فضل امیر المؤمنین علی (ع) » . (۹) عبارت « فضر بونی و طردونی » در يك نسخه نیست . (۱۰) خل : « و سبب عداوت احمد حنبل با امیر المؤمنین » . (۱۱) خل که جدش را ذوالثدیه در غزوة » . (۱۲) خل : « که اعداء علی مرتضی » . (۱۳) خل : « پندارم که ناپسندیده نباشد » و در نسخه دیگر بجای « ناپسندیده » . « ترا پسندیده » . (۱۴) خل : « که مذهب شیعه اصولیه امامیه » . (۱۵) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۱۶) در سه نسخه در اینجا این عبارت « و هر کس که نداند تعیین واجب شود » نیز مذکور است و تصحیح آن برایم ممکن نشد . (۱۷) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « اما آنچه از مفسران گفته است همه موحد و عدلی » . (۱۸) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۱۹) خل : « که شیعی » . (۲۰) خل : « و باقی » .

و ذکر زهاد و عباد برفت وجهی نبود إعادت آن را که اطناب برفت در سیرت و اعتقاد ایشان * (۱) که مثبتان عدل و توحید (۲) بوده اند و منکران جبر و تشبیه . اما آنکه گفته است که (۳) : « ایشان بامامت علی (ع) و قائم (ع) ایمان نداشتند » (۴) بخلاف آن است که دعوی میکند که همه بزرگان اصحاب (۵) و اَجَلَاء تابعین و مفسران و فقهاء و مقریان (۶) و عباد بدین اهل البیت اعتقاد داشته اند و برایشان ثنا گفته اند تا ثعلبی سنی امام لغت (۷) در تفسیر این آیه که « لیظهره علی الدین کله » میگوید : « قال السدی : ذلك عند خروج المهدي (ع) ولا يبقى أحد إلا دخل فی الاسلام أو أدی الجزیه » میگوید (۸) این آنگاه باشد که مهدی (ع) خروج کند و بر پشت زمین يك کس نماند إلا که در اسلام آید یا جزیه قبول کند ؛ و هم أبو اسحاق أحمد بن محمد الداعی (۹) میگوید که کلبی گفت : « لا یبقی دین إلا ظهر علیه الاسلام ؛ و سیکون ذلك فی عهد المهدي (ع) » و هم او میگوید در تفسیر که : « قال المقداد بن الاسود : سمعت من رسول الله (ص) یقول : لا یبقی علی ظهر الارض بیت من مدر أو حجر إلا لا أدخله الله کلمة الاسلام ؛ و ذلك عند خروج المهدي (ع) » و مانند این اخبار و آیات در سب اصحاب حدیث و سنیان منصف (۱۰) بسیار است که همه دال است (۱۱) بر خروج مهدی (ع) و همه معتقدند آمدن او را مگر خواجه مصنف انتقالی که موافقت مجبران و خارجیان عراق کرده است و خلاف میکند و اعتقاد شیعه در حق زهاد و عباد و مفسران چنین و بغایت نیکو (۱۲) باشد و چون مفصل خواهد بداند (۱۳) کتاب مفتاح الدرجات (۱۴) که ما جمع کرده ایم در فنون حکایات بر باید گرفتن و مطالعه کردن تافایده حاصل شود و شبهه زایل گردد . اما آنکه زیدیان که آسامی ایشان درین فصل یاد کرده است همه اهل صلاح و زهد و سداد و عفت و ورع بوده اند و آمران بمعروف و ناهیان از منکر ؛ و شیعه در

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۲) خل ؛ « و متدینان توحید و عدل » .
 (۳) خل ؛ « آنچه گفته » . (۴) خل ؛ « که ایشان ایمان بامامت علی و قائم نداشتند » . (۵) خل ؛ « بزرگان و اصحاب » . (۶) خل ؛ « مقربان » . (۷) خل ؛ « تا نقادی سنی امامی لقب » و در نسخه دیگر بجای « ثعلبی » : « ثعالبی » . (۸) خل ؛ « یعنی » . (۹) خل ؛ « محمد بن أحمد » . « و در دیگری » محمد بن محمد . (۱۰) خل ؛ « مصنف » . (۱۱) خل ؛ « که همه دلالت است » . (۱۲) خل ؛ « چنین بغایت نیکو » . (۱۳) خل ؛ « خواهد که بداند » . (۱۴) خل ؛ « کتاب مفتاح الراحات » .

ایشان اعتقاد نیکو دارند اما امامشان^(۱) ندانند بفضل و عصمت و نصیبت و غلبه الظن چنانست که دعوی امامت مطلق نکرده اند؛^(۲) بهری را «صلوات الله علیه» نویسند و بهری را «رضی الله عنه»^(۳)؛ و شیعه را با ایشان چندان خلافی نیست که میانجی مجبران حاجت باشد اما عجب تر آن است که دیگر باره خواهی سنی بخضومت رافضیان شفت میبرد بر جماعتی که «خیر العمل» باشکار از ده و هنوز تابعان ایشان «خیر العمل» زنند و علم اسفید داشته اند و هنوز دارند^(۴) و در نماز دست فرو گذاشته اند و خلافت ولد العباس را همیشه منکر بوده اند و دعوی خلافت کرده اند و بیشتر از این سادات بوبکر و عمر را^(۵) همیشه منکر بوده اند که در امامت نص خفی گفته اند و خواهی در مواضع این کتاب بیان کرده که این جمله^(۶) مذهب ملحدان است؛ یا این اجراء نمیبایست کردن یا آن شفت خطا است و عجب تر آن است که ایشان را که امامان خواهی کشته اند^(۷) و خواهی سنی ایشان را نیز ملحد خواند^(۸) مجرم و متهم رافضیان را داند و آنکه ایشان را مجتهدان^(۹) داند باختیار^(۱۰) «خیر العمل» و رایت سپید و دست در نماز فرو گذاشتن^(۱۱)، چون ایشان کنند اجتهاد داند و چون مالک کند حق باشد و چون شیعه کند ملحدی باشد تا هر عاقل منصف که این فصل با این جواب بخواند بی اماتی و نامسلمانی چنین مصنف بداند^(۱۳)

اما آنکه گفته است^(۱۴) که: «شیعه امامت^(۱۵) چون رسالت دانند» دعوی بی حجت است و سخنی بی مینت؛ اولاً بمذهب شیعه اصولیه درجه نبوت و رسالت درجه اعظم است و مرتبه اکبر که رسول مطاع است و امام را اطاعت او^(۱۶) واجب است و رسول^(۱۷)؛

(۱) خ ل . « مفتیان » . و در نسخه دیگر : « قیابان » و شاید مصحف « مفتی شان » : و « نقیب شان » باشد . (۲) خ ل : « نکرده باشند » . و در نسخه دیگر : « بکرده باشند » . (۳) خ ل : « و بهری را رحمت و رضوان » . (۴) خ ل : « و علم اسفید داشته اند و هنوز دارند » . (۵) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه بیست . (۶) خ ل : « که آن جمله » . (۷) خ ل : « کشتند » . (۸) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۹) خ ل : « از مجتهدان » . (۱۰) خ ل : « باحسان » . (۱۱) خ ل : « و رایت اسفید و در نماز دست فرو گذاشتن » . (۱۲) خ ل : « کنند » . (۱۳) خ ل : « تا هر فاضل منصف که این فصل با این جواب بخواند بی اماتی و نامسلمانی چنین مصنف معلوم کند » . (۱۴) خ ل : « آنچه گفته » . (۱۵) خ ل : « امامت دوازده » . (۱۶) خ ل : « طاعت وی » . (۱۷) خ ل : بجای « و رسول » « و او » .

مقتدا است و علی (ع) و غیر علی مقتدی، و صاحب کتاب و شریعت و منهاج (۱) و نبوت مصطفی (ع) است که افضل الانبیاء است پس بدین شرح شبهتی نماید که امام را درجه نبوت نباشد و در آن شبهتی نیست که شیعه امامت و رسالت (۲) را عقلا واجب دانند و امام را در همه روز کاری معصوم و منصوص و مقطوع علی عصمته گویند و اگر طاعت ائمه بر امت واجب دانند درین مسئله اقتداء بعقل و قرآن کرده اند اما در عقل و وجوب ریاست بعلمت جواز خطا و اخذ معالم شریعت و نفی علمت حاجت و اثبات عصمت و نصوصیت و در معالم اعلم الناس بعد رسول الله (ص) اما فرض طاعت اقتداء بقرآن است آنجا که باری تعالی گفت: «یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول» (۳) و اولی الامر منکم پس امامت را این درجه و فضیلت نهند که بیان کرده شد بی شبهت و تقیه و هر کس را که خلاف این داند ضال و هالک دانند بی شبهت و تقیه (۴) تا از جعفر (۵) صادق (ع) روایت کرده اند که (۶): «سواء لمن خالف هذا الامر صلی أم زنا» یعنی راست است (۷) که هر که خلاف امامت ما بکند (۸) آنکه نماز کند و آنکه زنا کند و خواجه حسن بن جعفر الدوریستی این مضمون از قول صادق (ع) بنظم آورده است (۹) (شعر (۱۰))

بغض الوصی علامه معروفه کتبت علی جبهات اولاد الزنا

من لم یوال من الانام ولیه سیان عند الله صلی أم زنا

اما جواب آنچه گفته است: که مرتضی بغداد در کتاب عیون المحاسن میگوید (۱۱) بیچاره از قلت علم و غلو تعصب ندانسته (۱۲) است که آن کتابی است

(۱) خ ل: «و مراجع». (۲) خ ل: «و ریاست». (۳) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۴) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۵) ح ل «از حضرت». (۶) خ ل: «که فرمود». (۷) خ ل: «معنی آنست که راست است». (۸) خ ل «کند». (۹) ح ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و خواجه الحسن بن جعفر این معنی را از قول صادق (ع) بنظم آورده است بر این وجه». (۱۰) پوشیده نمائاد که این دو شعرا بکس دیگر نیز نسبت داده اند و بنظم میآید که منسوب إلیه یکی از فاطمین مصر باشد و چون فعلا مجال مراجعه ندارم محول بتعلیقات آخر کتاب میکنم که إن شاء الله تعالی منسوب إلیه مذکور را بانام و نشان واسم و رسم در آنجا معرفی کنم. (۱۱) خ ل: «در کتاب عیون المحاسن آورده است». پوشیده نمائاد که در سایر کتب این کتاب «مفید (ره)» را بنام «العیون و المحاسن» معرفی کرده اند. (۱۲) خ ل: «بنداشته است» گویا مصحف «بنداشته» است و الله اعلم.

همینی بر نقل صحیح و سقیم که سید نقل کرده است که فلان کس چنین گفت و بیشتر آن است که نه مذهب و معتقد سید و شیعه است که مذهب و اعتقاد دگر باشد و نقل و حکایت دگر؛ و آن فصل اگر سید گفته است بر طریق نقل است نه طریق مذهب و اعتقاد؛ خواجه باید که نقل و حکایت از مذهب باز داند * (۱)

اما جواب آنکه گفته است (۲) که: « صحابه در کتب أوائل خوانده بودند که محمد هاشمی (ص) * قوت یابد و دولت او را باشد (۳) (تا آخر فصل) » خواجه مجبر را عیبی عظیم باشد که بصحابه (۴) این گمان برد معلوم است که بوجهل، و بولهب قرشی، و ولید مغیره مخزومی، و عبدالله ابی سلول (۵) * و احبار یهود (۶) و رهبان (۷) نصاری کتب بیشتر خوانده بودند پس بایستی این میل ایشان کردند نه بوبکر و عمر که ظاهر است از تواریخ صحاح که عمر آن روز که تمام الاربعین شده بود تیغ کشیده میآمد (۸) تا محمد (ص) را هلاک کند پس اگر * از کتب أوائل این معنی خوانده بودی بیشترین کسی او بودی که آمدی و نگذاشتی چهلم باشد که چهلم را آن قربت و منزلت نباشد در سبقت که دوم و سوم را؛ و تا چند حجت بلیغ بندید از قرائت « طه » و قوت مصطفی (ص) ایمان نیاورد پس خلاف است این که خواجه نوسنی حکایت کرده است * (۹) و دیگر آنکه اگر صحابه در کتب أوائل خوانده بودند (۱۰) شرف و رفعت محمد (ص)، هم خوانده بودند که قریب تر از همه خلایق بمحمد مصطفی (ص) امیر المؤمنین (ع) باشد بنفس و بوصلت و بقربت (۱۱) و سبقت در اسلام و بفضل و بعلم و زهد و انفاق * و عالمتر بهمه شرایع و معانی کتب

(۱) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۲) خ ل . « جواب آنچه گفته » . (۳) خ ل : « شود » . (۴) خ ل : « بر خواجه مجبر عیبی است عظیم که بأصحاب » . (۵) « سلول » فقط در يك نسخه است . (۶) خ ل . « و احبار یهود » در يك نسخه نیست . (۷) خ ل : « و رهبانیه » شاید مصحف رهبانیه است که جمع رهبان بروزن « سلمان » است (۸) خ ل : « تیغ کشیده بود و میآمد » . (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « پس اگر در کتب اوائل خوانده بودی این معنی را بیشترین کسی او بودی که آمدی و نگذاشتی که چهلم را آن قربت نباشد که دوم و سوم را تا چندی حجت بلیغ ندید از قرائت طه و قوت محمد اسلام نیاورد پس خلاف این است که خواجه سنی حکایت میکند » . (۱۰) خ ل : « خوانده بودند » . (۱۱) خ ل : « و بقربت و قرابت » .

پس امامت علی (ع) را بعد از رسول هم مقّر و معترف بودندی بدان طریق که خواجه آورده است پس معلوم شد که سبب اسلام صحابه نه بنظر بوده است در * (۱) کتب اوائل؛ اما آنچه از سیرت بویگر و عمر و دیگر صحابه بیان کرده است (۲) مجملی است (که) (۳) مفصل (۴) آن راهم خلاف نکرده اند (۵) شیعه إلا * در درجه خلافت و امامت که شیعه انکار کنند در ایشان * (۶) که درجه امامت نداشتند و آن بعد (۷) عصمت و نصوصیت و کثرت علم است اما صحابه رسولشان دانند و از درجه خودشان در نگذرانند. اما آنچه گفته است که : « محمد نعمان (۸) حارثی در کتاب المصنف فی الامامة أجلاء صحابه را طعن زده (۹) است و عمر را لقبهای بد گفته » چون (۱۰) بخلاف راست (۱۱) است شرح نمیروند * (۱۲) و نه هر چه در کتاب باشد دلالت بر مذهب و اعتقاد کند * (۱۳) چرا مصنف کتب جاحظ سنی بر نگیرد و ننگرد که مرتضی معصوم را چه میگوید از مساوی و مثالب * و این مصنف نیز نه بر سبیل حکایت از مسلمانان حرب جمل و صفین باز گفته است که مصرّح میگفته اند * (۱۴) : « ألا إن أبا الحسن قد أشرك » و خود گفته است مطلق که (۱۵) : « علی مبتلا شد بقتل و قتال (۱۶) أهل قبله » و این بدتر است (۱۷) : از هر لقب که حواله میکند (۱۸) بمفید و غیر مفید ؛ نه پیر طائفه خواجه که امام اشاعره بود و آن بوجعفر (۱۹) مشاط است در کتاب خود میآورد در حق علی (ع) از قول حفصه (۲۰) دختر عمر که در حق علی گفته (۲۱) : « هو كبير البطن ، دقيق الساق »

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . « و عالمتر بهمة شرایع و معانی پس بعد از رسول همه امامت او را مقروم معترف بودندی پس معلوم شد که سبب اسلام صحابه بنظر بوده در » . (۲) خ ل : « یاد کرده است » . (۳) حرف ربط از اضافات ماست . (۴) خ ل : « بتفصیل » . (۵) خ ل : « بکرده اند » . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « إلا درجه خلافت و امامت را که شیعه انکار کنند در ایشان » . (۷) خ ل : « و آن فقد » . (۸) خ ل : « محمد بن النعمان » . (۹) خ ل : « طعننا زده » . (۱۰) خ ل : « خود » . (۱۱) خ ل : « راستی » . (۱۲) « شرح نیروند » فقط دريك نسخه است . (۱۳) خ ل . (بجای عبارت میان دو ستاره) « و هر چه در کتاب مسطور باشد دلالت بر مذهب و عقیده نکند » . (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . « و آن مصنف نیز که حکایت از حزب مسلمانان جمل و صفین گفته مطلق که مصرّح میگفتند » . (۱۵) خ ل : « و خود گفته که » . (۱۶) خ ل « بقتل و قتل » . (۱۷) خ ل : « و این لقب بتر است » . (۱۸) خ ل « کند » . (۱۹) خ ل . « و این ابوجعفر » . (۲۰) خ ل : « از حفصه » . (۲۱) خ ل « که در حق حضرت امیر (ع) گفت » .

أصلح (*) البرأس . اگر اهل سنت علی (ع) را بدین القاب ^(۱) راضی نباشند شیعه نیز بدینچه حواله بایشان کرده است راضی نباشند که کتاب دلالت مذهب و اعتقاد را بنشاید ^(۲) * و عجب است که خواجه نوسنی را لقب بد عمر از مفید سختش آمده است و لقبهائی که مجبران همراه انبیاء را و مصطفی مجتبی را ^(۳) * نهاده اند سختش نمی آید تا آدم را ظالم خوانند ، و سلیمان را بخیل ، و یوسف را مٔم ، و یعقوب را کور ، و داود را فاسق ، و موسی را عاصی ، و مصطفی را عاشق و دل از کفر بشسته ^(۴) * و کافر بیچه و مانند این که بوالفضائل ^(۵) مشاط در کتاب زائمه الانبیاء بیان کرده است و بر سر کرسیها ^(۶) بکوری رافضیان میگویند و نعره ^(۷) * میزنند و بر مصطفی عاشق کافر بیچه صلوات می فرستند مگر خواجه مجبر فراموش کرده است که بوالفضائل ^(۸) را گفتند که در تزویج علی و فاطمه ^(۹) کلمتی بگوی گفت : دیوانه را بکلی دادند و چندان عظمت نداشت ؛ خاکش بدهان که چنین سخن گوید * و آنکه او را این سخن خوش آید ^(۱۰) * و لعنت بر آن کس باد که چنین اعتقاد کند * که از بدو آدم تا بانقرض عالم ^(۱۱) * چنین عروسی نبوده و نباشد خود کجا بوده و کجا بود دلاله رب العالمین ، خطیب راحیل ، و مبشر روح الامین ، پدر زن سید المرسلین (ص) ، داماد خیر الوصیین (ع) ، عروس سیده نساء العالمین (ع) ، عقد خانه خلد برین ، مهر نامه قرآن همین ؛ * اگر کور و اگر کر نه بشنو و ببین ^(۱۲) * « مرج البحرين يلتقيان ، بينهما برزخ لا یبغیان ، فبأی آلاء ربکما تکذبان ، یخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، فبأی آلاء ربکما تکذبان » سعید جبیر رضی الله عنه در تفسیر این آیه چنین میگوید که : مراد از « مرج البحرين » علی و فاطمه (علیهما السلام) اند « بینهما برزخ » مصطفی (ص) است و « اللؤلؤ و

(۱) خل : « بدین لقب » . (۲) خل : « نشاید » . (۳) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و عجب است که خواجه سنی را لقب عمر از مفید سخت بد آمده است و لقبهای مجبران همراه که انبیاء را و مصطفی را و مرتضی را » . (۴) خل : « و دل از شبهه شسته » . (۵) خل : « بوالفضائل » . (۶) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « بکوری رافضیان قم میگویند و سنیان نعره » . (۷) خل : « أبو الفضائل » . (۸) خل : « در تزویج فاطمه و علی » . (۹) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۰) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که در عالم از دور آدم تا منقرضی عالم » . (۱۱) خل : « اگر کور و کر نه برگیر و بشنو و ببین » . (*) در نسخه ها بجای « اصلح » : « أرتج » یا « ألح » ذکر شده است .

والمرجان» حسن و حسین علیهما السلام اند، این خبر بشنو که «زوّج الثور من الثور» مجتبران این همه گویند و شاید امّا شیعه کثر الله عددهم بر طریق نقل آنچه در کتاب آورند کفر و إلحاد ورفض باشد با آنکه مذهب شیعه آنستکه انبیاء و ائمه علیهم السلام همه منزّه اند از صغایر الذنوب و کبائر المعاصی و الحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته است ^(۱) : «که از سید عالم (ص) میآوردند ^(۲) که گفت: إنّ الله تعالی لیؤدّ هذا الذین برجل لا خلاق له فی الاخرة» ازین عمر را میخواهد که او را در قمع کبر کان دستی تمام بود ،

جواب ^(۳) آنستکه این خبر ^(۴) از اخبار آحاد است بنزدیک شیعه مقبول و معروف نیست و اگر رسول (ص) گفته باشد تأویلش در غیر عمر اولتر باشد از ظلمه روزگار ، یا مؤلّفه قلوب ، یا غیر ایشان .

آنکه گفته است ^(۵) که : «گویند رسول خدای (ص) بی رأی ^(۶) و تدبیر بوبکر هیچ کار نکردی و مسلمانان و کافران متفق اند فضل او را و کفّار عهد ^(۷) رسول (ص) شکایت رسول بابو بکر کردند و او را حرمت داشتندی از مکارم اخلاق وی» .
جواب ^(۸) این کلمات آنستکه سید عالم (ص) هر چه کردی بدستور خدای کردی و نزول قرآن و جبرئیل ^(۹) ؛ نه بقول بوبکر و عمر ^(۱۰) بدلالات قول باری سبحانه : «وما یطلق عن الهوی ، إنّ هو إلاّ وحی یوحی ، علّمه شدید القوی» و اگر از آن رأی و تدبیر مشورت را میخواهد ^(۱۱) آیه «وشاوهم فی الامر» بر عموم است در حق صحابه ؛ همیّز نیست درین فضیلت نه بوبکر از بوذر و نه عثمان از سلمان ^(۱۲) .

امّا آنکه ^(۱۳) گفته است که : «کفّار مکّه بوبکر را دوست داشتندی از مکارم اخلاق وی» همه عقلاء دانند که آن صفت منقصت است نه منقبت که مؤمن ^(۱۴)

(۱) خ ل : « آنچه گفته » . (۲) خ ل . « میآوردند » . (۳) خ ل : « امّا جواب » (۴) خ ل : « که آن خبر » . (۵) خ ل : « آنچه گفته » . (۶) خ ل : « برآی » . (۷) خ ل : « در عهد » . (۸) خ ل : « امّا جواب » . (۹) خ ل : « و قول جبرئیل » . (۱۰) خ ل : « نه بقول عمر » . (۱۱) خ ل : « و ذکر اگر در این رأی تدبیر و مشورت را میگوید » . (۱۲) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) : « تمیز نیست درین فضیلت نه ابو بکر را از ابوذر ، و نه عثمان را از سلمان » . (۱۳) خ ل : « آنچه » .

آن رفیع قدر باشد که کافران دوست ندارند*^(۱) و مکارم اخلاق با مؤمنان محمود است و با کافران مذموم، نبینی که خدایتعالی امیرالمؤمنین (ع) را مدح کرد و گفت^(۲): «أَذَلَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَعَزَّ عَلَى الْكَافِرِينَ». پس چون مصنف منقصت از منقبت باز نداند معذور باشد و پندارم بوبکر از چنین تزکیه و مزگی راضی نباشد. آنچه گفته است که: گویند^(۳): «بوبکر را حضرت رسول از آن جهت بغار برد^(۴) که از شر او ایمن نبود و بوبکر* باوی میرفت و تا میشد راه را نشان میکرد و ریشه دستار میانداخت^(۵) و بروایتی جاورس میریخت تا مشرکان بر اثر آن بروند و بروز بدر که رسول (ص)^(۶) او را باخود در عیش^(۷) برده بود او را بدست نگاه میداشت تا نگریزد ازین گونه بهمانها بروی نهند».

جواب آنستکه^(۸) این معنی نه مذهب علمای شیعه است او باش و عوام گویند بر سبیل مزاح^(۹) و بر زعم مصنف نا منصف^(۱۰) اگر رسول (ص) در شب غار از بوبکر میت رسید از عمر و عثمان هم میت رسید بایستی که هر سه را باخود برده بودی^(۱۱) و آخر بوبکر^(۱۲) غیب دان نبود تا چنانکه پنهانی دیگران میرفت خود پنهان بوبکر برقتی^(۱۳) و رفتن محمد (ص) بغار و بردن بوبکر بی دستور خدایتعالی نباشد تا شبیه^(۱۴) زایل شود و آنکه گفته: «ریشه دستار میانداخت» عالم الاسرار گواه است که بگوش من شیعی^(۱۵) نرسیده است^(۱۶) الا از این نقل که این نویسنده است^(۱۷)* و حدیث جاورس نمیدانم که بوبکر در آن نیم شب تاریک در محک* بی عزم و اتفاق آن همه جاورس

(۱) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره). «که مؤمن از آن رفیعتر باشد که کافران دوست ندارند یا ندارند». (۲) خل: «مدح کرده فرمود». (۳) خل: «آنچه گفته»: (۴) خل: «و گویند بوبکر را بدان جهت بغار برد». (۵) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و بوبکر تا میشد ریشه دستار میانداخت» و در نسخه دیگر «و بوبکر باوی میرفت نشان میکرد و ریشه و دستار میانداخت». (۶) خل: «که رسول». (۷) خل: «در عیش». (۸) خل: جواب این کلمات آنستکه». (۹) خل: «بطریق مزاح». (۱۰) «نام صنف». فقط در يك نسخه است. (۱۱) خل: «پس بایست هر سه را همراه ببرد». (۱۲) خل: «بوبکر». (۱۳) خل: «رفت». (۱۴) خل: «و رفتن محمد و بردن بوبکر بی فرمان خدایتعالی نبود تا آن شبیه». و در نسخه دیگر «بی دستور و فرمان». (۱۵) خل: «که بگوش من از شیعه». (۱۶ و ۱۷) «است» در این دو مورد در بعضی نسخه هائست.

از کجا آورده بود تا بدانی که حوالات بمحالات است *^(۱) و آنچه حکایت کرده است از روز بدر و عریش^(۲) نامعقول مینماید که آن خالی^(۳) نیست از گریختن؛ یا میترسید که با مدینه گریزد، یا نزد کافران مگه رود؛ اگر میترسید که با مدینه^(۴) گریزد پس خللی نکردی که روز احد هم از گریختگان بود که گریختن بوبکر و عمر بس طرفه^(۵) نیست که بدان شجاعت^(۶) نبودند که نگریزند یا خود بمدینه اش^(۷) رها کردی تا در آن سهم و بیم حراست او را^(۸) نبایستی کردن؛ و اگر میترسید با مکه^(۹) گریزد بدیگر وقت خود بگریختی که رسول (ص) پیوسته^(۱۰) او را بدست نداشت تا بدانی که این حوالت هم بر شیعه * بدروغ و بهتان کرده است خدای تعالی این ناقل کذاب را بدنیای و آخرت مکافات کناد که بدین دروغها و بهتانها تشنیع بر شیعه زده است بمنه و فضله *^(۱۱).

آنکه گفته است^(۱۲) که گویند: بوسفیان با اتفاق از بوبکر بهتر بود که او بروز «یرموک» در شام در امارت پسرش یزید بوسفیان لشکر اسلام راحت^(۱۳) میکرد و ندا میزد که: «یا نصرالله اقترَب»^(۱۴) و یک چشمش آنروز کور کردند^(۱۵) بوبکر را چنین مقام پسندیده کجا بود و مع هذا کله او را که این منقبت باستشهاد میآورند کافر و منافق^(۱۶) دانند.

جواب^(۱۷) این کلمات آنستکه از مذهب شیعه معلوم است که بوسفیان و زنش هند عتبه را و پدرش صخر را و پسرش معاویه و پسر زاده اش یزید خمیر را چگویند از

- (۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و حدیث کاورس ندانم که ابوبکر در آن نیمشب تاریک در مکه بی اتفاق آن همه کاورس از کجا آورد تا بدانی که حوالات محال است » .
 (۲) خ ل : « از روزگار بدر در عریش » . (۳) خ ل : « که خالی » . (۴) خ ل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « یا میترسید که بمدینه گریزد یا کفار مکه پیوندند اگر میترسید که بمدینه » .
 (۵) خ ل : « و عمر طرفه » . (۶) خ ل : « بدان شجاعی » . (۷) خ ل : « یا خود او را بدینه » .
 (۸) « را » در بعضی نسخ نیست . (۹) خ ل : « که بسکه » . (۱۰) خ ل : « که پیوسته رسول » .
 (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « بدروغ و بهتان است حق تعالی این ناقل کذاب را بدنیای و آخرت مکافات کناد باین دروغها و بهتانها و تشنیع که بر شیعه زده است بمنه و کرمه » .
 (۱۲) خ ل : « آنچه گفته » . (۱۳) : « حشه » . (۱۴) خ ل : « إن نصرالله اقترَب » و در نسخه دیگر « نصرالله اقترَب » . (۱۵) خ ل : « و یک چشم او آن روز کورش بکردند » .
 (۱۶) خ ل : « کافر و منافقش » . (۱۷) خ ل : « اما جواب » .

فقرین و لعنت، و شیعه ✽ علی و حسن و حسین علیهم السلام را تفضیل نهند بر بوبکر و همه صحابه، و بوسفیان را تفضیل نهند بر صحابه ✽ (۱) ،

آنکه گفته است که (۲) : « در کتاب علی بن مجاهد الکذاب آورده است و او از روافض متقدم بوده است و کتاب را « مناقب امیر المؤمنین و مثالب المنافقین » نام نهاده است و در آن حکایت کرده (۳) که در لیلۃ العقبة چهارده تن بودند که بر امر رسول (ص) آمدند و عمار جمّازة رسول میکشید و حذیفه میراند این چهارده تن رویها بسته بودند (۴) چون دزدان (سرو طمزان) (۵) چند عدد دبه های مصری پر از استخوان خرما کرده بجنبانیدند و در پای ناقه رسول (ص) افکندند اشتر بر مید و رسول (ص) را بیفکند (۶) حذیفه منافقان را بشناخت و چون رسول (ص) را وفات نزدیک (۷) رسید همه بر بالین رسول نشسته بودند و آن بوبکر و عمر و عثمان بود با دیگران (۸) و رسول در بیماری میگفت : « نفّذوا جيش أسامة ! لعن الله من تخلف عنها » و اسامه (۹) را بحرب رومیان نامزد کرده بود زیرا که میدانست که چون از دنیا بیرون شود (۱۰) ایشان چه کنند قبول (۱۱) نکردند تا رسول (ص) میگفت (۱۲) : « حَقِّقُوا لَيْلَةَ الْعُقْبَةِ » و این بهمانها بر آن بزرگان نهاده است (۱۳) .

جواب (۱۴) این کلمات ✽ آنستکه او لا علی بن مجاهد بدر مصلحگاه بود که او را پیدرش باز خوانند که رازی بود و این علی ازری برفته بود بتعلم و با احمد حنبل بری آمده بود و مدتی بری بمانده از مذهب احمد حنبل گفتی ✽ (۱۵)

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . « و شیعه حسن و حسین علیهما السلام را تفضیل نهند بر صحابه » . (۲) خ ل : « آنچه گفته » . (۳) خ ل : « و در آن حکایت گوید » . (۴) خ ل : « بر بسته بودند » . و در نسخه دیگر « بر پیخته بودند » و شاید محرف « بر پیچیده بودند » است . (۵) « سرو طمزان » را که در دو نسخه هست و در یک نسخه نیست نفهمیدم و وجهی بسیار بعید بنظرم میآید که اگر توانستم کلمه را تا اتمام چاپ کتاب تصحیح بکنم در تعلیقات آخر کتاب ذکر میکنم إن شاء الله تعالی . (۶) خ ل : « بروافکند » . (۷) « نزدیک » در بعضی نسخ نیست . (۸) خ ل : « و دیگران » . (۹) خ ل : « و اسامه زید » . (۱۰) خ ل : « که چون از دنیا بدر شود » . (۱۱) خ ل : « و قبول » . (۱۲) خ ل : « میفرمود » . (۱۳) خ ل : « و این چنین بهتان بر آن بزرگان نهاده اند » . (۱۴) خ ل : « اما جواب » . (۱۵) خ ل : « آنستکه او لا نه علی بن مجاهد بدر مصلحگاه بود که پیدرش باز خوانند علی رازی بود و علی ازری رفته » بقیه در صفحه ۴۶۱

و آنچه او را کذاب خوانند عیسی^(۱) نباشد بر شیعه که اهل سنت خلیفه او^(۲) را از ولد العباس «سفاح»^(۳) خوانند و سفاحی بدتر است از کذابی^(۴) و اگر آن خلل بمذهب سنیان نیست این نیز^(۵) نقصان مذهب شیعه نکند، و حدیث کتاب که آورده است^(۶) نام کتاب نه این است که در آن^(۷) کتاب بابی هست^(۸) که آنرا «باب مناقب امیر المؤمنین (ع) و مثالب المنافقین» خوانند و حدیث لیلۃ العقبه معروف است و شبهتی نیست در آنکه جماعتی از منافقان بارسول (ص) آن غدر کردند اما از آن جماعت^(۹) یکی عبدالله ابی سلول بوده و زید بن الصّوص و الجدید و نظائر ایشان در نفاق. و عمار ناقه دار^(۱۰) و حذیفه خدمتکار بود و بوبکر^(۱۱) و عمر و عثمان این حواله میکنند^(۱۲).

و آنچه حواله کرده است بدان مصنف که گفته: «چون دزدان سر و طمزان^(۱۳) رویا بسته بودند»^(۱۴) تزویر و بهتان است^(۱۵) و در آنکه حذیفه منافق را شناخت خلاف نیست اما مؤمن منافق نباشد و منافق مؤمن نشود و حدیث ترتیب و تجهیز لشکر اسلام و اسامه زید ✱ گویا خواهی نویسنی است و از مذهب سنیان ✱ اصلاً خبر ندارد تفسیر جریر طبری بر باید گرفتن و برخواندن^(۱۶) که رسول (ص) در حال حیات خویش بوبکر و عمر را در حکم اسامه زید کرده بود^(۱۷) و او را برایشان امیر کرده و بحر بروم فرستاد^(۱۸) ✱ بمطالبت خون جعفر طیار و عبدالله رواحه و چون رسول (ص)

«بقیه حاشیه از صفحه ۲۴۸»

بود بتعلم با احمد حنبل باری آمد و مدتی درری بماند و مذهب حنبلی گفتی و در نسخه دیگر: «آنستکه او به از مجاهد نبود علی مجاهد بود و کوی مجاهد بدر مصلحگاه پیدرش باز خوانند که رازی بود و علی ازری رفته بتعلم و با احمد حنبل باری آمد و مدتی درری بماند و مذهب حنبلی گفتی».

(۱) خل: «عیب». (۲) خل: «از ولد العباس أبو العباس سفاح». (۳) خل: «و سفاحی بتر است که کذابی». (۴) خل: «این هم». (۵) خل: «که آورده». (۶) خل: «و در آن». (۷) خل: «است». (۸) خل: «اما آن جماعت عبدالله ابی سلول». (۹) خل: «بقا قه دار». (۱۰) خل: «و برأ بوبکر». (۱۱) خل: «این حواله کنند». (۱۲) «سر و طمزان» در یک نسخه نیست (۱۳) خل: «بر پیخته بودند». (۱۴) خل: «برو بهتان است». (۱۵) خل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «خواهی نویسنی از مذهب سنی». (۱۶) خل: «بر باید گرفت و خواندن». (۱۷) خل: «کرد». (۱۸) خل: «میفرستاد».

را تب مرگ گرفت ^(۱) آن لفظ را مکرر میکرد و قول شیعه در این فصل چنان ^(۲) است که جماعتی را که مصطفی (ص) رعیت اسامه زید کرد ^(۳) ایشان را بعد از مصطفی (ص) برعلی مرتضی (ع) امیری و تقدّم ^(۴) نرسد که علی (ع) از همه فاضلتر و عالمتر و مقرب تر بود بدلالات و آیات که از پیش بیان کرده شد و در آنکه شتر بر مید و رسول (ص) را بینداخت ^(۵) این حواله است بمعجز خدای تعالی و غفلت جبرئیل که او را خبر نداد و هیچ عاقل این باور ندارد با نزول آیه « أليس الله بكاف عبده ؟ » اگر چه رنج و الم و حوادث و قتل ^(۶) بر انبیاء رواست تا عاقل عالم چون این جواب بخواند ^(۷) او را هیچ شبهتی نماند والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است ^(۸) که : « در کتاب تأیید النبوة و تسدید الالهامة که یونس ^(۹) بن عبدالرحمن القمّی الرافضی کرده است هر خبر * که رسول (ص) در حق یکی از صحابه گفته است او آن را تأویل کرده تا اندر آن خبر ^(۱۰) که رسول (ص) گفته است : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَقَرُّ مِنْ ظِلِّ عَمْرٍ » گوید : این نه خبر رسول است که شیطان خود از رسول نمیگزیرد از عمر چگونه بگزیرد ؟ » ^(۱۱)

اما جواب این کلمات آنست که از غایت جهل این مصنف یکی این است ^(۱۲) که ذکر شخصی کرده و گفته : « قمّی ». و آنکه گفته است « رافضی ». و نداند که چون قمّی گفت مستغنی باشد از ذکر مذهب که در حکایت آمده ^(۱۳) که اصفهائی یکی را پرسید که از کدام شهری ؟ - گفت : از شهر دندان کنان ، آنمرد گفت : معنی ^(۱۴) مفهوم نیست ^(۱۵) ، گفت : چون من گویم ^(۱۵) : از قم تو گوئی ، آه پس چون ذکر قم برفت ذکر مذهب بیفایده باشد که قمّی ^(۱۶) رافضی نباشد و بجز ^(۱۷) رافضی نباشد بخوانند . اما آنکه ^(۱۷) گفته که : « اخبار در حق صحابه است آنرا تأویل خطا کنند » و آنکه گفته که :

(۱) خ ل : « میگفت » . (۲) خ ل : « در آن فصل آنست » . (۳) خ ل : « کند » . (۴) خ ل : « امیری و مقدمی » . (۵) خ ل : « و رسول بیقتاد » . (۶) خ ل : « و حوادث قتل و در دیگری : « و قتل و حوادث » (۷) خ ل : « بر خواند وی را در دین مسئله هیچ شبهتی نماند » . (۸) خ ل : « آنچه گفته » . (۹) خ ل : « یوسف » . (۱۰) عبارت میان دو ستاره فقط در يك نسخه هست . (۱۱) عبارت « از عمر چگونه بگزیرد » فقط در يك نسخه هست . (۱۲) خ ل : « جواب - غایت نادانی مصنف نامتصف یکی آن است » . (۱۳) خ ل : « که در حکایات آمده که شخصی » . (۱۴) خ ل : « گفت : من » . (۱۵) خ ل : « مرد گفت : معنی آنست » . (۱۶) خ ل : « و لا » . (۱۷) خ ل : « اما آنچه » .

«یونس^(۱) عبدالرحمن گفته که: آن خبر نه خبر مصطفی (ص) است» بیچاره کسی که تصنیف سازد^(۲) و آنگاه تأویل از خبر باز نشناسد* که تأویل آن باشد که لفظ خبر مقبول* باشد و در معنی اقوال مختلف شود پس این خبر را که رسول (ص) در حق عمر گفته است سبب نزولی هست چون معلوم*^(۳) شود شاعی^(۴) و سنی را در آن شبهتی نماند^(۵) و آن چنان بود که در عهد اول اسلام عمر پیش رسول (ص) آمد و گفت: یا رسول الله شیطان مرا در نماز وسوسه میکند و من پناه دادم باسایه تو بدین لفظ: «التَّجَأْتُ إِلَى ظِلِّكَ مِنْ وَسْوَسته»، رسول (ص) گفت^(۶): چون چنین است: إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَفْتَرُ^(۷) مِنْ ظِلِّ عَمْرٍ «تاخیر راست باشد و شیطان از سایه مصطفی (ص) گریخته باشد و عمر در پناه شهنشاه باشد* و خواجه نوستی از خبر و تأویلش بی خبر*^(۸) والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است که: ^(۹) «در جواب مسائل علی[ؑ] بوالقمران الاسترآبادی معتزلی* رشید عبدالجلیل رازی رافضی گفته است که: معتزله*^(۱۰) را بار و افض خلاف است در اثبات امامت معتزله را با ما موافقت باشد و باز رافضی خلاف؛ و علی بوالقمران خبری بیاورده است باسناد چنانکه رافضی آنرا انکار نتواند کردن که جعفر صادق (ع) را پرسیدند که: چه گوئی در حق ابوبکر^(۱۱) و عمر؟ گفت: «کانا والله إمامین سیّدین کبیرین؛ أنار الله برهانها و^(۱۲) قبرهما» گویند این قول جعفر صادق (ع) است اما تأویلش اینست که از امامین آن امامان را خواست که خدای تعالی در حق ایشان گفته: «قاتلوا أئمة الکفر» و دیگر جای گفته^(۱۳): «و جعلناهم أئمة يدعوون إلى النار» و از سیدین کبیرین آنجماعت را که «إِنَّا طَعْنَا سَادَتَنَا وَ کِبَرَاءَنَا» و «أنار الله برهانها و

(۱) خل: «یوسف» (۲) خل: «کند» . (۳) خل (بجای عبارت میان دو ستاره): « که تأویل آن باشد که لفظ خبر مقبول نباشد (خل: «باشد») و در معنی اقوال مختلف باشد (خل: «نبود») پس اگر آن خبر که رسول (ص) گفت سبب نزول است چون مفهوم » . (۴) خل: «شیعی» (۵) خل: «بنامند» . (۶) خل: «فرمود» . (۷) خل: «لیفر» (۸) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) . « و خواجه سنی از خبر و تأویلش آگاه نه » . (۹) خل: « آنچه گفته: و » . (۱۰) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۱) خل: « ابوبکر » . (۱۲) «: برهانها و » فقط در یک نسخه است . (۱۳) خل: « میفرماید » .

قبرهما « ازین نور نار خواسته است » (۱).

جواب (۲) این فصل بی اصل و سخن نادرست و بهتان بی برهان اولاً آنستکه حکایتی خوش است که عجوزی روستائی را دخترک (۳) بنالید و او را گفتند آب دخترک را بطیب شهر باید برد و حال باز نمود عجوز از جهل و خرافت دبه از پوست خر برداشت و از غایط دختر پاره درو کرد (۴) و بشهر آمد و بجامع برد و برپیر امام مقری عرض کرد امام بفرست دریافت که چه افتاده است گفت: خاله را چهار گونه (۵) سهو افتاده است اول آنکه بیمارستان میبایست رفت (۶) بجامع آمده است، دوم آنکه بطیب یهودی میبایست نمود (۷) بمقری شافعی نموده، سوم آنکه بول عادت باشد (۸) نه غایط، چهارم آنکه در شیشه کنند نه در دبه، پنجم مصنف نوستی را نیز چند سهو افتاده است درین دعوی؛ اول آنکه علی بوالقمران زیدی بود نه معتزلی (۹) و از معتزلی تا زیدی (۱۰) مسافتی دور است. دوم آنکه گفته است که (۱۱): «مجبّر را با معتزله در امامت موافقت است» نیست که مخالفتی تمام است اگر چه باوّل مقرّ باشند اما باآخر مجبّر خلاف کنند (۱۲) و خلاف در آخر خلاف باشد در اوّل؛ خاصّه در امامت و همه شیوخ معتزله علی (ع) را بر بوبکر (۱۳) و عمر تفضیل نهند در علم و سبقت؛ بخلاف (۱۴) مذهب خواجه، و دیگر آنکه خواجه (۱۵) امام سعید رشید قدس الله روحه در آن کتاب این خبر ردّ می کند بر علی بوالقمران (۱۶) در فصلی که او تشنیع زده است که امامیه بوبکر و عمر را دوست ندارند و بد گویند و خواجه امام رشید رحمه الله علیه میگوید:

(۱) نظیر این خبر را از یکی نواب اربعه (گویا حسین بن روح باشد) نقل کرده اند فعلا مجال مراجعه نیست در آخر کتاب ضمن تعلیقات مورد آن را ذکر میکنم ان شاء الله تعالی و بنظر میآید که در غیبت طوسی (ره) دیده ام. (۲) خ ل «اما جواب». (۳) خ ل «دخترش». (۴) خ ل «از پوست خر داشت پاره از غایط دختر در او کرد». (۵) خ ل «بجای عبارت میان دو ستاره». «نزد پیری مقری امام بفرامت بدانست که چه فاده است میگوید خاله را از چهار گونه». (۶) خ ل «باید رفتن». (۷) خ ل «بطیب شهر بایست رفت». (۸) خ ل «عادت است». (۹) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۰) خ ل «و معتزلی را با زیدیه». (۱۱) خ ل «آنچه گفته». (۱۲) خ ل «اما آخر مجبّر را خلاف است» و در نسخه دیگر: «آنها آخر مجتهد اختلاف کنند». (۱۳) خ ل «ابوبکر». (۱۴) خ ل «خلاف». (۱۵) «و دیگر آنکه خواجه» فقط در یک نسخه هست. (۱۶) خ ل «ابوالقمران».

زیدیه ایشان را بد گویند بدان حجت که در فلان کتاب بفلان اسناد زیدیه روایت کرده اند آن خبر^(۱) از صادق (ع) برین وجه و این تأویل که بیان کرده است و هر کس که نقض علی بوالقمران بخواند بداند که خواجه امام رشید در آن نقل نه بادی است و نه خاکی و نه معتقد آن بلکه رد کرده است^(۲) بر شیخ علی بوالقمران^(۳) و هر کس که بانصاف بخواند^(۴) تا منصفی این مصنف بداند * که هر چه گفته است همه دروغ و بهتان و تعصب و کذب است والحمد لله رب العالمین *^(۵)

آنکه گفته^(۶) «ابن البرقی در کتاب واحده^(۷) آورده است از ابو بصیر از جعفر^(۸) صادق (ع) که او گفت: «طلع^(۹) عثمان فقال رسول الله (ص): هذا الطالع^(۱۰) من أهل النار = این فرونگرنده از اهل دوزخ است».

اما جواب^(۱۱) این کلمات که حواله کرده است باین البرقی^(۱۲) و این مایه پندارسته است^(۱۳) که مخبر و محدث * مانند غواصی است که بدریا فرو رود هر چه بدستش بیفتد *^(۱۴) برآرد و آن دلالت مذهب او نباشد * تا در کتب مخالف و مؤلف هر گونه خبر آورده اند *^(۱۵) از مناقب و مساوی و باعتقاد محدث تعلق ندارد و این خبر خود معروف نیست و چون مذهب خواجه مجبر ناصبی چنان است که نجات و هلاک خلائی به مشیت خدای تعالی تعلق دارد که مالک الملک است تا^(۱۶) اگر خواهد بوجهل و

(۱) خ ل : « این خبر » : (۲) خ ل : « کرده اند » . (۳) پوشیده نماند که این کتاب یعنی « جوابات مسائل بوالقمران » از تصانیف معروفه رشید الدین عبد الجلیل متکلم رازی (ره) است و منتجب الدین (ره) آن را ضمن تعداد کتب او چنین معرفی کرده است « منها جوابات علی بن ابی القاسم الاسترابادی المعروف ببلقمران » و « بلقمران » مخفف « ابوالقمران » است (۴) خ ل « و هر کس که برخواند » . (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که هر چه گفته همه کذب و بهتان است و تعصب » . (۶) خ ل . « آنچه گفته » . (۷) خ ل : « وحده » . (۸) خ ل : « از حضرت جعفر » . (۹) خ ل : « اطلع » . (۱۰) خ ل : « المطلع » . در أقرب الموارد گفته : « طلع فلان علی القوم = اقبل علیهم و غاب عنهم ضد » و نیز گفته : « اطلع (از باب افعال) و اطلع (از باب افتعال) فلان علینا = اتانا فجاءه » . (۱۱) « اما » در یک نسخه نیست . (۱۲) خ ل : « که حواله کرده اند باین البرقی در کتاب » . (۱۳) خ ل : « ندانسته » . (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « مانند غواصان باشند که بدریا فرو شوند و هر چه بدستشان افتد » . (۱۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « تا در کتب اخبار از مخالف و مؤلف از هر گونه آورند » . (۱۶) « تا » در یک نسخه نیست .

فروغ را بپشت فرستد بقیامت^(۱۲)، و محمده (ع) را و موسی (ع) را و ابرو رخ و هیچ کس^(۱۳) را بروی اختر ارض نرسد که مالک الملک الوست پس باید که دو عثمان و غیر او هم این طریق^(۱۴) با حقیقت خدای تعالی گفتار هر کس قطع نتوان کرد^(۱۵) بر نجات و هلاک که آن بقیامت^(۱۶) تعلق داد و اگر نه باید هست از مذهب بنامجهیل^(۱۷) بدداشتن و اعتماد^(۱۸) بر ایمان و طاعت کردن و الحمد لله رب العالمین^(۱۹).

آنکه گفته است^(۲۰) : درو هم ابن البرقی در کتاب آورده است که «وین عمر الی اتمام فکر کجها» معنی آن است که روزی عمر بخری بر ایستاد^(۲۱).

چو اب - آنکه مانند این الفاظ اجراء کردن بر صحابه^(۲۲) و حوالت کردن بر خود^(۲۳) و غیر خود^(۲۴) یا بی یقینی و بی حقیقتی و بی امانتی^(۲۵) نباشد و ساحت عمر از مانند این افعال مگر^(۲۶) منزه دانستن^(۲۷) اولیتر^(۲۸) است اگر چه خواجها را خود حقیقتی نباشد^(۲۹) و اضیاء را هم معصوم ندانند پس چون خطاه و زلات و معاصی کبائر^(۳۰) و فواحش در کبار انبیاء و مرسلان^(۳۱) روا دارندند ندانم تا چو عمر را چنین معصوم و مطهر میدانند^(۳۲) پنداری هم بخصوصت را فضايل باشد یا خود^(۳۳) درجه عمر ب مذهب ناصبیان بیشتر و رفیعتر باشد^(۳۴) از درجه پیغمبران مرسل و آن حوالت خود نه یا مذهب شیعه^(۳۵) است و اگر نادانی مانند این گوید و نویسد در عهد او باشد.

آنکه گفته است^(۳۶) : «و هم او گوید : و» کاف عمر بتسور علی جدران جیرانه» معنی آنست که عمر بر بام همسایگان خویش آمدی^(۳۷) و دز سرای همسایگان خود بخیانت نگریدی^(۳۸).

- (۱) خ ل : «ببشت برد» - (۲) خ ل : «و کسی» - (۳) خ ل : «و غیر وی این طریق هم» - (۴) خ ل : «توان کردن» - (۵) خ ل : «بر نجات و هلاک غیر ا ل بقیامت» - که آن بقیامت» - (۶) خ ل : «از مذهب بد نا معقول» - (۷) خ ل : «و اعتقاد» - (۸) آیه محمد در یک نسخه نیست - (۹) خ ل : «آنچه گفته» - (۱۰) خ ل : «در حق صحابه» - (۱۱) خ ل : «بخود» - (۱۲) «و بی امانتی» در یک نسخه نیست - (۱۳) «مگر» در یک نسخه نیست - (۱۴) خ ل : «داشتن» - (۱۵) خ ل : «و معاصی و کبائر» - (۱۶) خ ل : «مرسلین» - (۱۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «اگر چه خود خواجه انبیاء را هم معصوم ندانند» - (۱۸) خ ل : «تا خود» - (۱۹) خ ل : «و رفیعتر است» - (۲۰) خ ل : «نه مذهب» - (۲۱) خ ل : «آنچه گفته» - (۲۲) خ ل : «خویش می آمدی» - (۲۳) خ ل : «می نگریدی» -

اما جواب (۱۹) این الفاظ آنی است که مذهب شیعه است و آنرا گفته اند بر ابو بصیر است و با آنکه مذهب شیعیان مذهب است (۲۰) و مذهب شیعیان بر سر هر سیجا بنفاسخ بازار میگویند که در او نهی (ع) بر بلام و فایده و این مذهب شیعیان بر سر ای شیعیان مذهب (۲۱) میگویند و در هر سر ای ابو (۲۲) نگاه اگر چه بر روی عاشق شد و در هر سر ای شیعیان مذهب (۲۳) زید حارثه بودند (۲۴) و مذهب شیعیان مذهب است و در هر سر ای شیعیان مذهب (۲۵) (ع) و مصطفی (ص) پس اگر میخواهد که ناصبی شاید که در حق آنبنده و و اطوار علی زعمه شیعیان نیز در حق ضرر و اذیت و اگر میخواهد (۲۶) و راست است باید که دست از مذهب بد (۲۷) بدارد که عمر اگر چه رفیع قدر است بدو زعمه انبیاء باری نیست (۲۸) چنانکه در فصل اول بیان کرده شد و الله المبین (۲۹)

آنکه گفته است: و (۱۰) ابن بابویه القمی الرافضی در کتاب خود آورده است (۱۱) که چون ابوبکر (۱۲) از دنیا رفت و ام خواجهان او پیش پسرش محمد بوبکر (۱۳) آمدند و تقاضا کردند و او در حجره علی بود که مادرش اسماء بنت عمیس زن علی بود علی او را گفت محراب پدرت را باز شکاف و بتی زرین در آنجاست بر گیر و وام (۱۴) پدرت ده .

اما جواب (۱۵) این دعاوی دروغ و بهتان آنست که این معنی در هیچ کتابی نیست از کتب (۱۶) شیعه اصولیه و اگر هست اشارت باید کردن و باز نمودن (۱۷) و در آخر این کتاب مصنف آورده است که از بوبکر (۱۸) و از هر یکی از صحابه ترکه بسیار ماند (۱۹) و آنرا شرح داده است پس بایست که محمد بوبکر (۲۰) از آن ترکه رد دین

-
- (۱) خل : « و اما جواب » . (۲) خل : « مذهب صواب است » . (۳) خل : « بشانه » . (۴) خل : « و در سرای وی » و در نسخه دیگر « در سراو » . (۵) خل : « عاشق شد » . (۶) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۷) خل : « سخت آمده است دست از آن مذهب بد » . (۸) خل : « بدرجه انبیاء نیست » . (۹) « والله المبین » در يك نسخه نیست . (۱۰) خل : « آنچه گفته » . (۱۱) خل : « در کتاب آورده » . (۱۲) و (۱۳) خل : (در هر دو مورد) « ابوبکر » . (۱۴) خل : « شکاف و بتی زرین بر گیر با وام » . (۱۵) خل : « جواب » . (۱۶) خل : « از مذهب » . (۱۷) خل : « اشارت باید نمودن » . (۱۸) خل : « ابوبکر » . (۱۹) خل : « و از هر يك صحابه بسیاری ترکه ماند » . (۲۰) خل : « پس بایست محمد ابوبکر » .

پندش بکردی تا بدان بت (۱) مدفون حلیت بیفتادی، و دیگر آنکه علی (ع) غیب‌دان نبود (۲) پس چه دانست که بتی جائی پنهان است و اگر بوده باشد بر سبیل گنج و ذخیره (۳) بوده باشد نه از جهت عبادت و سجده و پیغمبر (ص) مگر خبر داده باشد علی (ع) را و الله أعلم (۴)؛ و مذهب شیعه در حق صحابه کفر و شرک نیست آنستکه با وجود علی مرتضی (ع) بوبکر و غیر بوبکر (۵) را استحقاق امامت نیست بفقد شرائط موجبۀ امامان ایشان مانند این حواله روا نباشد و این معنی نقصان مرتبۀ مصطفی (ص) باشد که با نزول و حی و قرآن و ورود جبرئیل (ع) رسول (ص) آشکا را بنکند (۶) که بتی در سجده گاه است پس علی (ع) عالمتر باشد از مصطفی (ص) نعوذ بالله من شرّ المقال (۸) و هر کس که این فصل بخواند کذابی این مشتع بداند (۹) آنکه گفته است که : (۱۰) «مرتضی بغداد (۱۱) در کتاب آورده است که علی (ع) دختر که بعمر داد از بیم بود که عمر سوگند خورده بود که اگر دختر بمن ندهی (۱۱) حجرۀ فاطمه بسرت فرو آورم و بهری گویند دختر (۱۲) بدو نرسید که خدا یتعالی دانست که آن وصلت پسندیده نیست، بعضی گویند (۱۴) که : «عایشه عمر را تحریر (۱۵) کرد بر آن وصلت زیرا که عایشه میخواست که عمر را بر علی بیازارد (۱۶) و عمر را میگفت که أمّ کلثوم دختر فاطمه رسول الله (۱۷) علی رغم علی (ع) بخواه که سخت بجمال است و علی زهره ندارد که دختر بتو ندهد و علی قبول نکرد و عمر این شکایت با عباس (۱۸) عبدالمطلب کرد و گفت : اگر علی دختر بمن ندهد (۱۹) گواه بر انگیزم که علی زنا کرده است علی گفت : گواه از کجا آوری؟ (۲۰) عمر گفت که :

- (۱) خ ل : « تا بیت » . (۲) خ ل : « غیب نداند » . (۳) خ ل : « ذخیره و گنج » .
 (۴) « والله أعلم » در يك نسخه نیست . (۵) خ ل : « با وجود امیر المؤمنین (ع) » . (۶) خ ل : « ابوبکر و غیر او را » . (۷) خ ل : « نکنند » . (۸) « من شر المقال » در يك نسخه نیست . (۹) در يك نسخه در اینجا « ان شاء الله » نیز هست . (۱۰) خ ل : « آنچه گفته و » . (۱۱) خ ل : « مرتضی بغدادی » . (۱۲) خ ل : « بجای عبارت میان دو ستاره » : « که علی دختر که بعمر داد که عمر سوگند خورده بود که اگر نمیدهی » . (۱۳) خ ل : « بسرت فرو کنم و مرتضی گوید که دختر » . (۱۴) خ ل : « مرتضی گوید » . (۱۵) خ ل : « حریص » . (۱۶) خ ل : « که عمر را بر سر علی افکند » . (۱۷) خ ل : « دختر فاطمه بنت رسول الله را » . (۱۸) خ ل : « عباس بن » . (۱۹) خ ل : « که اگر دختر نپدهد » . (۲۰) خ ل : « گواهان از کجا آوری » .

من حاکم و والی ام حکم کنم و کسی فسخ آن نتواند کرد^(۱) آنکه ترا سنگسار کنم علی
این معنی باعباس^(۲) بگفت عباس گفت: ای پسر برادر^(۳) دختر بدوده که اگر این
معنی بکند که او را^(۴) منع کنند و نه دختر معظمتر و بهتر است^(۵) از خلافت که
برده است^(۶) علی گفت: من داری رضا ندهم که تیس^(۷) بنی عدی با کبش بنی هاشم
وصلت کند عباس گفت: اگر تو ندی^(۸) من بدهم که مرا بر تو ولایت است و بر
دختر مرا ولایت باشد و دختر رضانداد و عباس بیامدوبی رضای علی^(۹) دختر او را
بعم داد پس خواجه رافضی این که میگوید اگر راست است^(۱۰) بجز از آنکه عمر
زانی و غاصب باشد و عمر خود پیش رافضی^(۱۱) سهل است ام کلثوم^(۱۲) بخانه عمر
بحرام بوده باشد و زید عمر^(۱۳) از وی بحرام آمده باشد و عباس قواد باشد و علی
بامتزالتش کمتر از جولاهی بود^(۱۴) و بی حمیتی تن در داده باشد چنانکه مذهب
اهل رفض است که علی را بهمه عجزی و صفات نقص و عصیان و بی هنری و مداهنه^(۱۵)
و نفاق^(۱۶) منسوب کنند که این معنی باحیو جولاهه^(۱۷) و مدوس^(۱۸) نداف وزیرک
پاسبان و قزح دربان و اسکندر مخنث بنشاید^(۱۹) کردن که دخترش بی رضای
وی^(۲۰) ببرند و نگاهدارند و او تن زند و بگوید^(۲۱) «شما دانید» و مال و صلات و
ارزاق از عمر ستاند^(۲۲) و هم او گوید^(۲۳): از جعفر صادق (ع) پرسیدند ازین^(۲۴)
وصلت گفت: «ذلك»^(۲۵) فرج غضبوها^(۲۶) و هرگز دروغگوتر^(۲۷) از رافضی هیچ کس
نباشد* و سرهایه ایشان جز بهتان چیز دیگری نیست*^(۲۸).

- (۱) خ ل: «و کس آن فسخ نتواند کردن» . (۲) خ ل: «عباس» . (۳) خ ل: «ای پسر
برادر من» . (۴) خ ل: «او را که» . (۵) خ ل: «و نه دخترت بهتر است و معظمتر است» .
(۶) خ ل: «که برده است» . (۷) خ ل: «میش» . (۸) خ ل: «بندهی» . (۹) خ ل:
«و بی رضا» . (۱۰) خ ل: «که اگر راست باشد» و در نسخه دیگر: «اگر راست میگوید» .
(۱۱) خ ل: «و عمر پیش رافضی خود» . (۱۲) خ ل: «ام کلثوم بنت علی» . (۱۳) خ ل:
«و زید بن عمر» و در نسخه دیگر: «و فرزند عمر» . (۱۴) خ ل: «و علی کم از جولاهه باشد» .
(۱۵) خ ل: «و مداهنه» . (۱۶) «و نفاق» در يك نسخه نیست . (۱۷) خ ل: «باغیر جولاهه» .
(۱۸) «مدوس» در يك نسخه نیست . (۱۹) خ ل: «نشاید» . (۲۰) خ ل: «که دخترش را
بی رضای او» . (۲۱) خ ل: «و او تن میزند و میگوید» . (۲۲) خ ل: «می ستاند» .
(۲۳) خ ل: «میگوید» . (۲۴) خ ل: «درین» . (۲۵) خ ل: «ذلك» . (۲۶) در همه
نسخ اسم اشاره بلفظ مذکر و ضمیر بلفظ مونث ذکر شده است . (۲۷) خ ل: «دروغ زن تر» .
(۲۸) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست .

۵۱ جواب (۱۹) این فصل مطول * که برین وجه ایراد کرده است آنست که
 بنده مذهب علی (ع) * بهتر نیست از مصطفی (ص) و برابر مصطفی نیز نیست * و دختر
 علی (ع) بهتر نیست از دختران مصطفی (ص) و عمر با قاتی سن بیان بهتر است از عثمان
 عثمان و شیعه انکار نکنند که محمد مصطفی (ص) * دو * دختر بعثمان داد
 پس چون آنرا بدو باشد و بوده است این نیز روا باشد و هر نقصان که اینجا (۷) باشد
 آنجا نیز باشد و هر مصلحت که آنجا بوده باشد اینجا نیز باشد (۸) و مصطفی (ص)
 بفرمان خیر یغالی داد و علی (ع) عالمتر نبود از مصطفی (ص) تا (۹) این فصل با آن فصل
 قیاس کنند و بدانند این مصنف که بیشتر بهتان نهاده است برین طایفه و دروغ گفته * (۱۰)
 و آنچه زیادت است بر این فصل آن است که در توارخ و آثار هست که مصطفی (ص)
 دختر خویش را (۱۱) پسر بولهب داد و دختری را (۱۲) بر بیع بن عاص تا بداند
 که انبیاء و ائمه علیهم السلام همه (۱۳) دختران بداده اند بکسانی که درجه و مرتبه
 ایشان نداشته اند و نقصان مرتبه ایشان نبوده است و الفاظی که این مصنف ناهنصف
 نامعتمد در حق علی و عباس اجراء کرده است (۱۴) همه فسق و کفر و طغیان است
 که عمر و عباس و غیر ایشان را (۱۵) معلوم بوده است (۱۶) که اگر دیگران از کفر
 باسلام آمده اند نظی همیشه مؤمن بوده (۱۷) و اگر دیگران را بکفر و معصیت
 منسوب کردند علی (ع) از همه معاصی همیشه منزّه و مبرا بوده (۱۸) بحجت آن خبر -

- (۱) خل : « جواب » . (۲) خل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « برین وجه که ایراد افتاده است
 آنست که علی (ع) » . (۳) خل : « و برابر مصطفی هست » . (۴) خل : « از دختر » . (۵) خل : « که
 سید عالم (ص) » . (۶) کلمه « دو » در يك نسخه نیست . (۷) خل « که در این مقدمه » (۸)
 خل : « اینجا نیز درین مواصلت باشد » . و در نسخه دیگر « و هر مصلحتی که در این جا بوده باشد در آنجا
 در آن ملاحظه باشد » . (۹) « تا » در يك نسخه نیست . (۱۰) خل : (بجای عبارت میان دو ستاره) « میکند
 و میداند که این مصنف بیشتر بهتان نهاده و بیشتر دروغ گفته » . (۱۱) خل « که حضرت رسول خدا
 دختر نوری را » و « تا » در يك نسخه نیست . (۱۲) کلمه « را » در يك نسخه نیست .
 (۱۳) باضافه « داد » در يك نسخه . (۱۴) « همه » فقط در يك نسخه است و گمان میکنم مصنف
 « هم » باشد . (۱۵) خل : « داده کسانی را که مرتبه و درجه » . (۱۶) « تا نصف » فقط در
 يك نسخه است . (۱۷) « است » در يك نسخه نیست . (۱۸) خل : « و غیر ایشان و دیگران همه
 » . (۱۹) خل : « معلوم است » . (۲۰) خل : « با اسلام » . (۲۱) خل : « حضرت
 علی (ع) همیشه مؤمن و متقی بوده » و در نسخه دیگر « بود » . (۲۲) خل : « منزّه بود » .
 (۲۳) خل : « بصحت این خبر » .

که رسول (ص) گفتند اینی لأخاف علیہ أن یجمع کلک إیماناً فی إحدی ایامان^(۱) پس اُمیر المؤمنین (ع) را آنچه عمر گفت یا گفتن متنبه و همانا که گفتن خود^(۲) نکرته باشد و اگر برای رغبته اچنان بود بدان کلمه^(۳) گفته باشد دور نباشد که در معصوم بود و آنچه درین فعل اُمیر رضی اللہ عنہ^(۴) و بعضی صاحبان (ع) بعد بشیعه املیه کثر الله عددهم^(۵) حواله کرده است همه دروغ و بیعتان است نکاح^(۶) بوضی علی (ع) رفت و عباس در آن توسط مصیب بود و عمر بدان رغبته محمود و علمای^(۷) دارند که چون دختر مصطفی (ص) زن عثمان باشد تفاخر در آن عثمان را باشد نه مصطفی (ص) را تا روز وفات آن دختر سید عالم (ص)^(۸) میفرماید: «نعم الخیرة القبر». و اگر دختر مرتضی (ع) زن عمر باشد تفاخر و منزلت در آن بیوند^(۹) عمر را باشد نه علی (ع) را که بنی هاشم کردند^(۱۰) و بنی عدی ذکر^(۱۱) و مرتبه بوطالب هر که است و مرتبه خطاب ذکر^(۱۲) و علی مرتضی (ع) ذکر است عمر ذکر^(۱۳) و فرزندی و ملاک آن کلمه^(۱۴) که بدروغ بر سید^(۱۵) مرتضی و شیعه^(۱۶) حواله کرده است همه بگردن مصنف نامعتمد است و الحمد لله رب العالمین. اما جواب آن فصل مطول که گفته است که: زید بن عمر از ام کلثوم دختر علی (ع) بود و بشام رفت و بیعت گرفت شیعه منکر نباشند آن را^(۱۷) و موضع نزاع نیست و آن تکرار بیفائده است^(۱۸) ملا نخیزد

آنکه گفته است که^(۱۹): «بزرگان این نصیحت کرده اند و گفته اند^(۲۰)

* که راضی صیحت را شاید و بر روی اعتماد مکن *^(۲۱) که او دعوی^(۲۲) دوستی علی کند و این هم چنان^(۲۳) باشد که جهود در دعوی دوستی موسی (ع) *.

(۱) خل: «و عمر همانا که خود» (۲) «آق کلمه» در یک نسخه نیست (۳) خل: «چهر مرتضی بغدادی رحمه الله علیه» (۴) خل: «کثرهم الله» (۵) خل: «و نکاح» (۶) خل: «محمود است و عثمان» (۷) خل: «و رسول خدا (ص)» (۸) خل: «در آن وصیت» (۹) خل: «دگر بودند» (۱۰) خل: «این کلمه» (۱۱) خل: «بسیار» (۱۲) خل: «و بشیعه» (۱۳) خل: «شیعه این را منکر نباشد» (۱۴) خل: «إلا ملا نخیزد» (۱۵) خل: «آنچه گفته و» (۱۶) خل: «نصیحت کرده» (۱۷) خل: «در نسخه دیگر» (۱۸) خل: «نصیحت کردند» (۱۹) خل: «بجای عبارت میان دو ستاره» که راضی را اعتماد مکن» (۲۰) خل: «که بدعوی» (۲۱) خل: «و همچنان».

جواب این کلمات^(۱) آنست که عجب است که این نصیحت و قول بزرگان دین که بتوانچه دوستی رسیده است که * با وافقیان صحبت نشاید داشتن^(۲) و برایشان اعتماد نباید کردن *^(۳) پنداری این سخن بهارون الرشید و بمأمون خلیفه نرسیده بود^(۴) تا بمشورت علی بن یقطین^(۵) و فضل بن سهل خواله پادشاهین چندان^(۶) اعتماد کرده بودند * و بمشورت خلیفه هم نرسیده بود تا بر قول نو شیروان خالد شیعی که وزیر او بود اعتماد کرده بود *^(۷) و این خبر پنداری بسطان ماسک شاه نرسیده بود * تا دختر خود خاتون سلیم با سپهبد علی شاعی ملک مازندران *^(۸) میداد و بر مجد الملک قتمی اعتماد کرده بود * و بسطان برکیارق نرسیده بود تا برگفت و مشورت رئیس ابواسحاق مشکوی^(۹) اعتماد کرده بود *^(۱۰) و این خبر علمای سنت با سلطان سنجر نگفته بودند و خیانت کرده بودند^(۱۱) تا او بر شرف الدین بوطاهر همیسه وزیر قتمی^(۱۲) و بر معین الدین بو نصر کاشی^(۱۳) اعتماد کرده بود و این خبر پنداری بنظام الملک بوعلی^(۱۴) الحسن بن علی بن اسحاق نرسیده بود که سر همه ستیان بود تا بشفاعت دختر خود را بسید^(۱۵) هر ترضی قتمی میداد^(۱۶) و دختر امیر شرف شاه جعفری^(۱۷) برای پسرش امیر عمر میخواست^(۱۸) * و سلطان محمود از این سخن بیگانه بوده^(۱۹) تا که وقتی دختر ملک رئیس صدقه شاعی میخواست *^(۲۰) و وقتی دختر سلطان محمود^(۲۱) بشاه رستم علی شهریار^(۲۲) میداد ملک مازندران^(۲۳) خلفاء و سلاطین و أمراء و وزراء عالم همه جاهل بوده اند^(۲۴) بدین خبر إلا این مصنف که از رافضی بناصبی گریخته و

- (۱) خ ل : « این کلمات نا معقول ». (۲) خ ل : « شاید کردن ». (۳) خ ل : « اعتماد نا کردن ». (۴) خ ل : « بهارون الرشید خلیفه نرسیده و بمأمون خلیفه هم نرسیده ». (۵) خ ل : « علی یقطین ». (۶) خ ل : « چندان ». (۷) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « دختر خود را خاتون سلیم با سپهبد علی شیعی ». (۹) خ ل : « مشکوی ». (۱۰) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۱۱) خ ل : « و خیانت کرده ». (۱۲) خ ل : « بر شرف ابوطاهر وزیر ». (۱۳) خ ل : « و بر معین الدین ». (۱۴) خ ل : « ابوعلی ». (۱۵) خ ل : « پسر ». (۱۶) خ ل : « داد ». (۱۷) خ ل : « جعفری را ». (۱۸) خ ل : « میخواست ». (۱۹) خ ل : « بود ». (۲۰) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۲۱) خ ل : « اضافه را ». (۲۲) خ ل : « بشاه رستم بن علی بن شهریار ». (۲۳) « ملک مازندران » در يك نسخه نیست . (۲۴) خ ل : « بودند » .

چنان مینماید که از^(۱) همه سنّیان عالمتر و فاضلتر و متعصّب تراست و هر کس که این جواب بخواند^(۲) بی امانتی وی بدانند. و قیاس کردن شیعه را در محبّت و مودّت^(۳) علی مرتضی (ع) با جهودان پنداری مذهب بد خویش فراموش کرده است^(۴) که بجهودان مانند که متابعت سامری کردند و هارون را^(۵) رها کردند و روی بگوساله آوردند^(۶) تا مجبر بقوم سامری مانند گی دارد^(۷) و درین معنی فصلی مفرد در آخر کتاب گفته آید^(۸) این شاء الله تعالی.

✽ آنکه گفته است که: «بدان ای برادر که بعضی از روافض قرآن را بروایت دیگر گویند و علی بن ابراهیم بن هاشم که از روافض متقدّم بوده است میگوید در تأویل این آیه که ✽^(۹) «رَبَّنَا ارْزُقْنَا الَّذِینَ اضْلاَنَّا مِنَ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ نَجْعَلُهُمَّا تَحْتَ اَقْدَامِنَا لَیْکُوْنُنَّ مِنَ الْاَسْفَلِیْنَ» ✽ این ذوکس که دوزخیانند از امت محمّد (ص) که حواله اضلال بدیشان میکنند یکی بوبکر است، و یکی عمر ✽^(۱۰) که بنای خلافت بظلم ایشان نهادند.

✽ جواب این کلمات آنست که بر هیچ دانشمند پوشیده نماند که آنچه حواله کرده است از چند وجه بهتان و زور و کذب است^(۱۱) یکی آنکه گفته است که «حواله اضلال بدوزخیان کنند»^(۱۲) که از امت محمّد باشند و از اول آیه معلوم است که باری تعالی از کافران حکایت میکند در سورة سجده «وَقَالَ الَّذِینَ کَفَرُوا رَبَّنَا ارْزُقْنَا الَّذِینَ اضْلاَنَّا مِنَ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ» یعنی ✽ گویند در دوزخ آنها که بدنیا ✽^(۱۳) کافر بوده باشند: «رَبَّنَا پروردگار ما» ازنا، بما بنمای «الَّذِینَ» آن دوشخص را «اضْلاَنًا» که ما را گمراه کردند «مِنَ الْجَنِّ» از جنّیان^(۱۴) و الانس» و او عطف گفت و از آدمیان پس نه از امت محمّد (ص) باشند

(۱) ل: خ: «گریخته است و بدان میباید». (۲) خ: «برخواند». (۳) خ: «در مودّت و محبّت». (۴) خ: «کرده». (۵) خ: «که موسی و هارون را». (۶) خ: «و روی بگوساله کردند». (۷) خ: «ماند». (۸) خ: «بیاید در آخر کتاب». (۹) خ: (بجای عبارت میان دو ستاره): «آنچه گفته: فصل - بدانکه بعضی از قراء قرآن بقول روافض علی بن ابراهیم بن هاشم از روافض مقدم بوده تا در تأویل این آیه». (۱۰) خ: (بجای عبارت میان دو ستاره): «یعنی آن دو کس که از دوزخیانند از امت محمد که حواله بدیشان میکنند یکی ابوبکر و یکی عمر است». (۱۱) خ: (بجای عبارت میان دو ستاره): «اما جواب این کلمه آنستکه بر هیچ دانشمند و دانا پوشیده نیست که بهتان و زور و کذب است که حواله کرده از چند وجه». (۱۲) خ: «گفته حواله اضلال بدوزخیان». (۱۳) خ: (بجای عبارت میان دو ستاره): «در دوزخ گویند آنها که در دنیا». (۱۴) خ: «از جن».

کافران باشند که این^(۱) خواهرش کنند؛ و علی زعم مصنف اگر بوبکر^(۲) و عمر اضلالی^(۳) کردند در خلافت؛ با امت محمد (ص) کرده باشند نه با کافران و آیه حکایت است از قول کافران، و دیگر آنکه مفهوم است از آیه که یکی جتنی است و یکی انسی^(۴) و بوبکر و عمر هر دو انسی اند پس آیت را بنام ایشان تاویل و تفسیر کردن^(۵) جهل و خطا باشد و اگر شیعه را مقدراً^(۶) با کسی خصوصت^(۷) باشد تفسیر آیه قرآن بوجهی نکنند که در اجرای لفظ و بیان معنی مخطی باشند تا معلوم شود که این مصنف از آیه و تفسیر و تاویلش^(۸) بی خبر بوده است و حواله بدروغ کرده، و بر شیعه آن حجّت باشد که در تفسیر محمد باقر علیه السلام و در تفسیر حسن عسکری علیه السلام باشد^(۹) و در تفسیر شیخ بو جعفر طوسی و محمد قتال نیشابوری و بوعلی طبرسی و خواجه بو الفتوح رازی باشد که معروف و معتبر و معتمدند پس این قول^(۱۰) خطا است و این مصنف مجتبر در مواضع این کتاب آورده است^(۱۱) که شیعیان بوبکر^(۱۲) و عمرو عثمان را دوست ندارند و پنهان ایشان را لعنت کنند و از مذهب بد خویش^(۱۳) فراموش کرده است که هزار ماه کم^(۱۴) پنجاه ماه در عهد خلفای بنی امیه^(۱۵) و مروانیان نهاراً و چهار ظاهرراً^(۱۶) علی رؤوس الملأ بر سر منبرها^(۱۷) امیر المؤمنین علی (ع) را خاکشان بدهان^(۱۸) لعنت میکردند و خطبه بنام بوبکر و عمر و عثمان میخواندند^(۱۹) تا بحجّت نیاورد که خوارج بودند که خلفای فواصب بودند زیرا که خوارج بر عثمان ثناء نگویند^(۲۰) پس ناصیان^(۲۱) و مجتبرانی که هزار ماه بر منبرها بنام بوبکر^(۲۲) و عمر و عثمان خطبه خوانند و بر ایشان ثناء

(۱) خ ل: «که آن». (۲) خ ل: «أبو بكر». (۳) خ ل: «إضلال». (۴) خ ل: «که یکی جن و یکی انس است». (۵) خ ل: «تاویل کردن و تفسیر دادن». (۶) خ ل: «و اگر شیعه را مقدراً». (۷) خ ل: «خصوصتی». (۸) خ ل: «و تاویل». (۹) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و در تفسیر شیخ ابو جعفر طوسی و محمد قتال نیشابوری و ابوعلی طبرسی و خواجه ابو الفتوح رازی که معروف و معتبر و معتمدند علیهم الرحمة این قول». (۱۱) خ ل: «یاد کرده». (۱۲) خ ل: «أبو بكر». (۱۳) خ ل: «و از مذهب بد خود». (۱۴) خ ل: «که هزار کم». (۱۵) خ ل: «در عهد بنی امیه». (۱۶) خ ل: «نهاراً چهاراً». (۱۷) خ ل: «بر منبرها». (۱۸) «خاکشان بدهان» فقط در يك نسخه هست. (۱۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «بر منبرهایی که خطبه بنام ابو بکر و عمر و عثمان میکردند». (۲۰) خ ل: «تا بحجت نیاورد که خوارج بوده اند و خلفای فواصب و خوارج بر عثمان ثناء نگویند». (۲۱) خ ل: «بر ابو بکر».

گویند^(۱) و بر علی مرتضی (ع) بر همان منبرها آشکارا لعنت^(۲) کنند شاید که اینان^(۳) نیز علی زعمهم صحابه را پنهان بدگویند، و تشنیع نزنند^(۴) که بغض صحابه معصیت است و بغض و لعنت علی (ع) کفر و بدعت؛ و خواه که کافر شاید که بدین الزام مسلمانان را بدعوی بی حجت رافضی و ملحد^(۵) نخواند و هر کس که بانصاف این فصل بر خواند بطلان دعوی این مجبر بداند و اگر پنهان بوبکر^(۶) و عمر را لعنت کردن علی زعمه رافضی^(۷) باشد آشکارا بر سر منبرها^(۸) علی (ع) را لعنت کردن^(۹) پندارم نه مسلمانانی باشد و الحمد لله رب العالمین. آنکه گفته است که: «دیگر گویند: مراد^(۱۰) از «تین» «التین» محمد است و از «زیتون»^(۱۱) علی است».

جواب - این دعوی آنستکه بیاید بخشودن بر کسیکه تصنیف سازد و از قرآن و تفسیر آن^(۱۲) بدین صفت اجنبی و بیگانه باشد و لا مذهب مفسران و قول اهل اشارت در حق^(۱۳) این دو کلمه معلوم است که بهری گفته اند: «إِنَّ اللَّهَ أَقْسَمُ بِتِينِكُمْ لَذِي تَأْكُلُونَ، وَبِزَيْتُونِكُمْ لَذِي تَعَصْرُونَ» معنی آنستکه باری تعالی سوگند یاد می کند بدین انجیر که شما میخورید، و بدین زیتون که شما می افشارید و بهری گفته اند^(۱۴) که سوگند میخوردد و کوه که در شام است یکی را تین میخوانند و دیگری را زیتون بقرینه «و طور سینین» و شیخ عبدالوهاب حنفی در فصول آورده است که مراد از تین^(۱۵) بوبکر است و مراد از زیتون عمر و طور سینین عثمان و هذا البلد الامین علی (ع) و در بعضی از تفاسیر^(۱۶) اهل البیت آورده اند که مراد از «تین» سوگند است بحسن (ع) و مراد از «زیتون» سوگند است بحسین (ع) و طور سینین «فاطمه زهراء (ع) است و» هذا

(۱) خ ل: «خطبه گویند و ثناء خوانند». (۲) خ ل: «بر آن منبرها لعنت آشکارا». (۳) خ ل: «که آنها». (۴) خ ل: «و تشنیع نزنند». (۵) خ ل: «ملحد و رافضی». (۶) خ ل: «ابوبکر». (۷) خ ل: «ملحدی». (۸) خ ل: «آشکارا بر منبرها». (۹) خ ل: (بجای «لعنت کردن»): «ناسزا گفتن». (۱۰) خ ل: «آنچه گفته: مراد». (۱۱) خ ل: «و زیتون». (۱۲) خ ل: «از قرآن و معانی قرآن». (۱۳) خ ل: «در معنی» و در نسخه دیگر: «در جنب». (۱۴) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «که خدای تعالی سوگند میخورد بدین انجیر که شما میخورید معلوم است که بهری گفتند». (۱۵) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و در فصول شیخ عبد الوهاب حنفی میگوید که مراد بتین ابوبکر و در نسخه دیگر (بجای «میگوید»): «و میآورد». (۱۶) خ ل: «و در تفاسیر».

البلد الامین، بقیة ائمة طاهرین اند سلام الله علیهم^(۱) و اگر این همه که گفته اند * روا و مجوز باشد و در حق کوهها و اعیان تین و زیتون مقبول باشد و در حق بوبکرو عمر و عثمان نیز^(۲) پس اگر مصطفی در کتابی آورده باشد که مراد از تین سوگند است بمحمد مصطفی (ص) که خاتم انبیاء^(۳) است و مراد از زیتون سوگند است بعلی مرتضی (ع) که سید اوصیاء است خواجه ناصبی را * غریب و بدیع نباید داشتن و قبول باید کردن اما مصنف ناصبی را هر جمله بکار راست باشد الا جمله که علی در میان باشد *^(۴) و اگر چه بعد از عثمان باشد.

آنکه گفته است^(۵) : « و میگویند در آیه کریمه « أن اشکری و لوالدیک » که باری تعالی گفته که : شکر من بگزاید و شکر محمد (ص) و علی (ع) که طاعت شان باطاعت من^(۶) برابر است و از اینجاست که رسول (ص) علی (ع) را گفت : « أنا و أنت أبوا هذه الامة » جواب^(۷) این دعوی آنست که مذهب شیعه آن است که غرض از آیه هادر و پدر نسبی اند^(۸) اما اگر خواجه نوستی را طرفه مینماید که شیعه گویند : « طاعت رسول و امام چون طاعت خدا است » باید قرآن برگرد و از سورة « النساء » برخواند که خدای تعالی گفته^(۹) : « یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و أولی الامر منکم » پس خدایتعالی برابر کرده است هر سه طاعت را * با همدگر : اگر علی بن ابراهیم بن هاشم برابری کند رافضی نباشد *^(۱۰) و اگر^(۱۱) خواجه روا دارد که ازین « اولی الامر »^(۱۲) وقتی * یزید خمیر را خواهد و وقتی ولید پلید را خواهد و وقتی مروان

(۱) خ ل : « علیهم السلام » . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « روا و مجوز است و در حق ابوبکر و عمر و عثمان مقبول است » . (۳) خ ل « که خاتم الانبیاء » . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « بدیع و غریب نباید شناختن و قبول کردن اما خواجه ناصبی را هر جمله بکار راست باشد الا جمله که علی در میان آن باشد » . (۵) خ ل : « آنچه گفته » (۶) خ ل : « باطاعت خدا » . (۷) خ ل : « اما جواب » . (۸) خ ل : « مادر و پدر نبی (ص) است » . (۹) خ ل : « که باری تعالی فرمود » . (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « با هدیگر ، اگر ابراهیم بن علی بن هاشم برابری کند مگر رافضی نباشد » و در نسخه دیگر این عبارت یعنی « اگر تا آخر » اصل نیست . (۱۱) خ ل : « و اگر چه » . (۱۲) خ ل : « اولو » .

سست ایمان مراد باشد اگر من گویم که مراد از اولی الامر ^(۱) علی مرتضی (ع) است که سید اوصیاء است و حسن مجتبی (ع) است ^(۲) که زبده اصفیاء است و حسین (ع) شهید بکر بلا است که ^(۳) سید الشهدا است و زین العابدین است که زین اتقیاء است ^(۴) و محمد باقر (ع) است که وارث علم ^(۵) انبیاء است و جعفر صادق (ع) است که سید علماء است ^(۶) و یا کاظم و رضا (ع) است ^(۷) و یاتقی و نقی و عسکری (ع) که خلاصگان آل عبا اند ^(۸) خواجه مصنف سنی گوید که دروغ است و خطاست و امام جاهل و جائز الخطا رواست پس این دوبیت که شاعر در قصیده گفته در حق مصنف و قائلان این معنی رواست که خوش گفته و راست گفته است ^(۹) .

هیچ نپذیری چو زال نبی باشد مرد
زود بخروشی و گوئی نه صوابست خطاست
بی گمان گفتن تو باز نماید که ترا
بدل اندر غضب و دشمنی آل عباسست
آنکه گفته است: «وهم او گوید» ^(۱) در معنی این آیت که: «و نمکن لهم فی الارض»
ما تمسکین دهیم ایشان را یعنی بوقت خروج قائم شیعه را تاجیه انداری کنند و قائم پادشاهی
کنند و نری فرعون و هامان و جنود هما یعنی بوبکر ^(۱۰) و عمر را؛ میگوید ^(۱۱): «دلیل بر
اینکه بوبکر ^(۱۲) و عمر را گوید» ^(۱۳) اینست که چون عثمان را بکشتند علی (ع) خطبه کرد
و در میان خطبه گفت: «الاقاد اهلك الله فرعون و هامان و خسف بقارون» خدای تعالی
فرعون و هامان را هلاک کرد ^(۱۴) و اکنون قارون را یعنی عثمان را بزمین فرو برد
^(۱۵) و این سخن را آن روز بوذر و سلمان و مقداد و عمار دانستند ^(۱۶) .

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « وقتی یزید خیر و وقتی ولید پلید و مروان سست
ایمان باشد و اگر من گویم که اولوالامر » . (۲) خ ل : « و حسن که » . (۳) خ ل : « و
حسین که » . (۴) خ ل : « و زین العابدین که زین الاتقیاء است » . (۵) خ ل : « و محمد
باقر که وارث علوم » . (۶) خ ل : « صادق است که سید ما است » . (۷) عبارت میان
دو ستاره فقط در يك نسخه است : (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « پس آن
بیت که شاعر را در قصیده اوست بی گمان شد که در حق این مصنف و دیگر قائلان رواست » .
(۹) خ ل : « آنچه گفته : وهم او میگوید » . (۱۰) خ ل : « ابوبکر » . (۱۱) خ ل : « گوید »
(۱۲) خ ل : « بوبکر » . (۱۳) خ ل : « میگوید » . (۱۴) خ ل : « هلاک بر آورد » .
(۱۵) خ ل : « فرو برد بر زمین » . (۱۶) خ ل : « و این سخن اندر آن روز بوذر
دانست و سلمان دانست و مقداد و عمار » و در نسخه دیگر بجای « اندران » « در آن » .

جواب^(۱) این فصل اگر چه بر سبیل حکایت از قبول مصنف نوشته آمد
آنتست که بسی توبه^(۲) و استغفار بیاید کردن از گفتن و نوشتن این چنین الفاظ
اما آنچه^(۳) انکار کرده خروج قائم (ع) را باید که تواریخ اصحاب الحدیث ببینند
از امت هر که^(۴) نزول عیسی (ع) را مقرر است خروج مهدی (ع) را منکر نیست
و این را جمهور اصحاب شافعی خلفاء عن سلف قائلند^(۵) و شیعه هر دو را مقررند و اصحاب
بو حنیفه^(۶) هر دو را منکرند. این مذهبی نواست که خواهجۀ نویسی^(۷) در این کتاب
آورده است که در مواضع بنزول عیسی (ع) اقرار کرده است و خروج مهدی (ع) را انکار^(۸) تانه
شافعی باشد و نه حنفی و نه شاعی^(۹) پس شیعه این تمکین را حواله بخروج مهدی (ع)
و نزول عیسی (ع) از آسمان کنند^(۱۰) و خواهجۀ از قرآن میخواند که «أخرجنا لهم
دابة من الارض تكلمهم» و بروا میدارد^(۱۱) و خروج دجال جائز میدارد و خروج
مهدی (ع) را از عداوت پدرش علی مرتضی (ع)^(۱۲) انکار میکند و تفسیر فرعون و
هامان از قرآن خود فرعون و هامان است و از ظاهر کلام امیر المؤمنین^(۱۳) (ع) هم
ایشان باشند .

اما آنچه گفته است که: «شیعه گویند: معنی این کلام بوذر و سلمان دانستند» ای
مصنف دروغ زن^(۱۴) فراموش نباید کردن که او لا سلمان در عهد خلافت عمر از دنیا^(۱۵)
برفت و بوذر^(۱۶) در عهد عثمان پس مردگان چگونه کلام زندگان دانند؟! و چون غیر

(۱) خ ل: «اما جواب». (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «حکایات نوشته آمد از قول مصنف است که توبه». (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «انکار کرده بر خروج ائمه باید که تواریخ ببینند از اصحاب الحدیث که از امت محمد (ص) هر کس که». (۴) خ ل «و از جمهور اصحاب شافعی اند خلفاء عن سلف». (۵) خ ل: «بو حنیفه بهری». (۶) خ ل: «مذهب نواست که خواهجۀ سنی». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «در این کتاب آورده بنزول عیسی (ع) اقرار کرده است و بخروج مهدی انکار» و در نسخه دیگر: «در این کتاب در مواضع بنزول عیسی اقرار و خروج مهدی (ع) را انکار کرده است». (۸) خ ل «و نه شیعی». (۹) خ ل: «پس شیعه این تمکین را حواله کنند بوقت خروج مهدی (ع) و نزول عیسی (ع) از آسمان». (۱۰) «و بروا میدارد» در یک نسخه نیست. (۱۱) خ ل: «و بر خروج مهدی (ع): «از عداوتش و عداوت پدرش». (۱۲) خ ل: «حضرت امیر المؤمنین». (۱۳) خ ل: «ای نا منصف دروغ را» و در نسخه دیگر: «این نام منصف دروغگو را». (۱۴) «از دنیا» در یک نسخه نیست. (۱۵) خ ل: «و ابوذر».

سلمان و بوفز" و مقدار ندانند که غرض از کلام علی (ع) چیست؟! و علی بن ابراهیم بن هاشم آن را چه دانست؟! و سر کلام مرموز علی (ع) ندانم بعد از پانصد سال که با خواجه بگفت؟! *^(۱) تابدانی که هر چه گفته است همه دروغ و بهتان * است و بخلاف مذهب شیعه است *^(۲).

آنکه گفته است ^(۳): «وهمچنین اندرین آیه که» و عَدَالَةُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ و عملوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ «(نابآخِر)^(۴) میگوید ^(۵): بدین امامان شیعه را میخواهد که در آخر زمان قائم بیاید و همه زمین او را مسلم شود.

جواب ^(۶) این کلمات آنست * که این حواله و تفسیر این آیه *^(۷) درست است و مذهب شیعه خلفاً عن سلف چنانست که در خلافت ائمه طاهرين و در خروج مهدی است ^(۸) و در تفاسیر آورده اند و بر آن معول ^(۹) کرده اند بدلیل و حجت: مذهب این است که چون مهدی (ع) بیاید دین همین باشد و شریعت و کتاب و تکلیف بدل شود و او خلیفه باشد از قبل خدای تعالی و اقتداء کرده باشد بشریعت جدش محمد مصطفی (ص) * و تفسیر این آیه از چند وجه دلالت کند بر خروج مهدی (ع) و امامت او *^(۱۰).

وجه اول - آنستکه باری تعالی گفت: «وعد الله» و وعده با اتفاق اهل وضع خلاف نقد باشد و وعده حاضر درست نباشد و وعده دلالت ^(۱۱) باشد بر غیبت موعودی؛ و امام غالب در امت ^(۱۲) غیر مهدی نیست که دیگر ائمه که در ایشان دعوی می کنند حاضر و ظاهر اند ^(۱۳).

وجه دوم آنستکه گفت: «الذین آمنوا» و وعده مؤمنان را میدهد و با اتفاق

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و سر کلام که امیر المؤمنین علی (ع) فرموده است پس از پانصد سال باخواجه که گفت» و در نسخه دیگر: «سر کلام مرموز علی ندانند بعد از پانصد سال که با خواجه بگفت». (۲) خ ل. (بجای عبارت میان دو ستاره) «است بخلاف مذهب شیعه». (۳) خ ل: «آنچه گفته». (۴) خ ل: «الایة». (۵) خ ل: «گفته است». (۶) خ ل: «اما جواب». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که این يك حواله و تفسیر این يك آیه». (۸) خ ل: «که در خلافت ائمه طاهرين است و در خروج مهدی است». (۹) خ ل: «و در آن منقولی». (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و تفسیر این آیه چون بالنصف تأمل کنند در او وجه دلالت بر خروج و بر امامت مهدی علیه السلام». (۱۱) خ ل: «و وعده بحضور درست نشود و دلالت». (۱۲) خ ل: «در لغت». (۱۳) «در ایشان» در يك نسخه نیست.

لفظ «مؤمن» در شیعه مستعملتر است از بهر آنکه حنفی خود را «مؤحد» خواند و شفعوی^(۱) خود را «سنّی» گوید و شیعه خود را «مؤمن» خواند.

وجه سوم.^(۲) آنکه گفت این مؤمنان^(۳) عمل صالح کنند و چون حواله عمل بدیشان کرد^(۴) مجبّر که عمل را حواله بخدا^(۵) کند خارج باشد از آیه که بهمه حال خدای تعالی راستگو تر است از مجبران.

وجه چهارم. آنکه گفت: «لیستخلفنهم فی الارض» که بخلیفه^(۶) کند ایشان را^{*} و خدای تعالی در آیه حواله خلافت بخویشتن کرد و مجبّر حواله خلافت بخود کند[†] پس قول شیعه است که موافق قول خداست تبارک و تعالی که امام و خلیفه نصّی^(۷) گویند از قبل خدای و مجبران امامت از فروع دانند و اختیار خلق گویند.

وجه پنجم. آنکه گفت: «فی الارض» و ارض لفظ جنس است باید که همه زمین داخل باشد و از عهد محمد مصطفی (ص) تا بعهد^(۸) ما همه زمین[†] خلفاء نداشته باشند نه عمر و نه علی و نه غیرهما[†]^(۹) الاّ بهری و همه زمین میباید تا آیه را فائده حاصل^(۱۰) باشد.

وجه ششم. آنکه گفت: «كما استخلف ا لذین من قبلهم» چنانکه خلیفه کرد آنها را که پیش از ایشان بودند[†] یعنی آدم و داود و هارون[†]^(۱۱) و این معنی که حواله خلافت بخدای تعالی کنند[†] الاّ مذهب شیعه نیست.

وجه هفتم. آنکه گفت: «و لنمکننّ لهم دینهم ا لذی ارتضی لهم» و ممکن کند ایشان را[†] از دینی که برای ایشان پسندیده است و و عدّه تمکین کسی را کنند که ممکن نباشد و امروز[†] الاّ شیعه و امام ایشان دیگری نیست که ممکن نباشد دیگران

(۱) خ ل: «و شافعی». (۲) «وجه سوم» و سائر عناوین و جوه تا «وجه نهم» از اضافات ماست (۳) خ ل: «آن مؤمنانی که». (۴) خ ل «با ایشان». (۵) خ ل: «که حواله عمل بخدای». (۶) خ ل: «که تخلیف». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و خدای تعالی حواله بخویشتن کرد و مجبّر حواله بخود خلافت را». (۸) خ ل: «که امام و خلیفه نصّی» و در نسخه دیگر «که امام و نص». (۹) خ ل: «که همین». (۱۰) خ ل: «تا عهد». (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «خلفان نداشته نه عمر نه علی»: (۱۲) خ ل: «بحاصل». (۱۳) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه است.

همه ممکن و بر سر کار خود اند پس اگر نه مهدی (ع) و اتباع او^(۱) باشند آیه بیفائده باشد.

وجه هشتم - آنکه گفت: «لایبذ لثهم من بعد خوفهم أمناً» و بدل کند ایشان را از پس خوف و ترس ایشان ایمنی^(۲) و اتفاق است که فریقین ایمن و مرفقه اند که خلیفه و سلطان از ایشانند و این طائفه و مهدی (ع) خائفند از اعداء و آیه را بضرورت فائده باید.

وجه نهم - آنکه گفت: «بعد و ننی و لایشر کون بی شیئاً» همه جهان مرا عبادت کنند و انباز نگیرند با من هیچ چیز را و این معنی از عهد عمر و علی (ع) تا این روزگار نبوده است که همه جهان خدای را عبادت کنند و شرک نیاورده باشند پس در آخر الزمان باشد در عهد خروج مهدی (ع) و نزول عیسی (ع) چنانکه در تفاسیر أصحاب الحدیث و شیعه مذکور و مسطور است پس مذهب و اعتقاد شیعه معلوم است در سبب نزول آیه؛ و خروج مهدی و نزول عیسی علیهما السلام باجماع شیعه و اجماع سنّیه ثابت است^(۳) و بانکار و مخالفت نو سنّیان انتقالی و مجبّران لایبالی مذهب درست باطل نشود^(۴) و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است^(۵): «وهم چنین در تأویل این آیه گفته^(۶): «رَبَّنَا آمِنَّا اِنتَیْنِ بِوَأَحِبِّیْتَنَا اِنتَیْنِ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا فَاِیْلِیْ خُرُوجِ مِنْ سَبِیْلِ» یعنی بار خدایا ما را دو بار بمیرانیدی^(۷) و دوبار زنده گردانیدی^(۸)؛ این معنی آن وقت^(۹) گویند که رجعت باشد و مهدی (ع) خروج کند و قومی زنده کند.»

جواب این شبهه آنستکه اگر مصنف دعوی مذهب شافعی می کند باید که سؤال کور را بدین سرای^(۱۰) منکر نباشد تا او را در تفسیر این آیه شبهتی بنماند که دوبار زندگی

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «آن دینی که برای پسندیده اند و تمکین کسی را وعده بدهند که ممکن نباشد و امروز إلا که شیعه و امام نیست که ممکن نه اند دیگران همه بر سر کار خودند اگر نه مهدی و همه اتباع او». (۲) خ ل: «از پس خوف ایمنی». (۳) «ثابت است» در غالب نسخ نیست. (۴) خ ل: «باطل و زائل نباشد». (۵) خ ل: «آنچه گفته». (۶) خ ل «میگوید». (۷) خ ل: «بیراندی». (۸) خ ل: «زنده گرداندی». (۹) خ ل: «و این آن وقت». (۱۰) «بدین سرای» و در نسخه دیگر: «بدین سر» و در یک نسخه این دو کلمه اصلاً نیست.

باشد و دو بار مردگی^(۱)، و یا خود باید دست^(۲) از مذهب سؤال گور باز دارد^(۳) و آیه را برجعت بر شیعه انکار بکند^(۴) و ما بحمد الله انکار^(۵) نمیکنیم که چون مهدی (ع) خروج کند و عیسی (ع) نزول کند^(۶) باری تعالی بدعای ایشان جماعتی از هر امتی زنده کند چنانچه بیان کرده است و گفته: «و یوم نحشر من کل أمة فوجاً ممن یکتب بآیاتنا» و این آن حشر^(۷) باشد که پیش از قیامت باشد^(۸) که اجماع است که باری تعالی روز قیامت همه خلایق را زنده کند چنانکه گفت: «یوم یبعثهم الله جمیعاً»

تسافر از میان دو آیه ظاهر باشد و فائده حاصل شود^(۹) و از مقدور باری تعالی^۱ پاحیای موتی غریب داشتن^(۱۰) غایت ضلالت و جهالت باشد که بروزگار موسی (ع) و عیسی (ع) و عزیر (ع) و ابراهیم (ع) کرده است^(۱۱) و قرآن بهمه ناطق است پس^(۱۲) اگر در عهد دولت فرزند و نائب^(۱۳) مصطفی (ص) بکند بدیع نباشد از مقدور قادر الذات و از حرمت مصطفی (ص)؛ و انکار این دو مقدور در خدای انکار بعث و نشور قیامت باشد و خواجه را مبارک باد فلسفتی؛ و رجعت در عهد ظهور^(۱۴) مهدی (ع) مذهب شیعه امامیه است بی شبهه، اما آن حواله که کرده که «بویکرو عمر»^(۱۵) زنده کنند، بمذهب شیعه امیر المؤمنین علی (ع) بهتر است از مهدی (ع) و علی زعم المصنف اگر ایشان حقی فرو گرفتند که از آن علی (ع) بود علی زنده بود و ایشان زنده بودند چون^(۱۶) علی که بهتر است در حال حیات انتقام نکشید مهدی (ع) که بدرجه از او کمتر است انتقام چگونه کشد و شیعه از آن مبرا اند و الحمد لله رب العالمین^(۱۷).

آنکه گفته است^(۱۸): «و اندر بن آیه افزایند که میگویند: «واذا قیل لهم ماذا أنزل

(۱) خ ل: «مردگی باشد». (۲) خ ل: «که دست»؛ و در نسخه دیگر «دو دست». (۳) خ ل: «از مذهب و سؤال گور بدارد». (۴) خ ل: «انکار نکنند». (۵) خ ل: «انکاری». (۶) خ ل: «که مهدی (ع) چون خروج کند عیسی نزول و». (۷) خ ل: «و این حشری». (۸) خ ل: «بود». (۹) «شود» در يك نسخه نیست. (۱۰) خ ل: «بدیع داشتن پاحیای موتی». (۱۱) خ ل: «بجای عبارت میان دو ستاره»: «که جهال بروزگار موسی و عیسی و عزیر و ابراهیم انکار کرده اند» تصور میکنم که بنا بر این نسخه «انکار» محرف «آنکار» است و کلمه «جهال» نیز از اضافات کتاب است والله اعلم (۱۲) «پس» در نسخه ها نیست. (۱۳) «و نائب» در يك نسخه نیست. (۱۴) خ ل: «حضور». (۱۵) خ ل: «اما این حواله که کرده است که ابوبکر و عمر را». (۱۶) «هرگاه که». (۱۷) «الحمد لله رب العالمین» در يك نسخه نیست. (۱۸) خ ل: «آچه گفته».

ربکم (فی علی) و این آیه «ففریقاً» (من آل محمد) کذبتم؛ و فریقاً (بکربلاء) تقتلون» (۱).
جواب این حواله نادرست و اِشارت باطل و نقل بی اصل آنست که بدین وجه (۲)
 که بیان کرده است هر عاقل عالم داند که نه بر نظم و اسلوب قرآن است و رکالت در
 کلمه ظاهر است و باری تعالی حافظ قرآن است فصحاء و بلغاء (۳) عالم قادر نباشند
 که در قرآن زیاده و نقصانی کنند و اگر (۴) دریک آیه روا باشد در همه آیات و سور
 روا باشد پس با چندین خصمان که قرآن را هستند بایستی که از کثرت تصرف ایشان
 قرآن بر اصل اوّل نمادی (۵) و هر عاقل منصف (۶) که بشنود باور ندارد اما اگر این
 حواله در تفسیر و تأویل (۷) گوید روا باشد که شیعه گویند: که در حق آل محمد
 (ص) است و تقدیرش چنین است و در (۸) «مجدوفی مقدّر چنانکه الحمد لله» و مانند این
 است از قول ابراهیم نبی (ع): «هذا ربی» که (۹) حذف کرده است الف استفهام (۱۰)
 از برای اختصار کلام. اما در اصل قرآن زیادت و نقصان روا نباید داشتن که بدعت (۱۱) و
 ضلالت باشد و نه مذهب اصولیان است و اگر غالی یا حشوی خبری (۱۲) نقل کنند مانند آن باشد
 که کترامیه در أصحاب بو حنیفه (۱۳)؛ و مشبه در أصحاب شافعی؛ و بر (۱۴) شیعه حجت
 نباشد و آنچه این را روشن کند آن است که باری تعالی بلفظ ماضی یاد کرده است (۱۵)
 : «قالوا أساطیر الاولین» (۱۶) و این حواله بیهود و نصاری و مشرکان عرب است نه بأمّت
 محمد (ص)؛ و آنکه گفت: «ففریقاً کذبتم و فریقاً تقتلون». تا هم شیعه ازین حواله
 مبرا باشند (۱۷) و هم صحابه رسول از آن منزّه؛ و هر آیه که مانند این آورده است و گفته
 که درو زیادتیی کرده اند جوابش همین است که گفته شد و تکرار بی فائده را (۱۸)

(۱) در کاف و تفسیر عیاشی حدیثی قریب باین مضمون هست لیکن لسان آن ناطق بتفسیر و تأویل است صریحاً
 بنص این عبارت «فذلك تفسیر هانی الباطن» (رجوع شود بتفسیر برهان ج ۱، ص ۸۰). (۲) خ ل: «بر این
 وجه» (۳) «و بلغای». (۴) خ ل: «که اگر» و در نسخه دیگر «اگر» (۵) خ ل: «بنیاده بودی». (۶)
 خ ل «و هر عاقل فاضل». (۷) «و تأویل» دریک نسخه نیست. (۸) خ ل: «در آن» (۹) خ ل
 (جای عبارت میان دو ستاره): «قولوا الحمد؛ و مانند این از اقوال ابراهیم که: هذابی» گویا مراد
 حال قرائت لفظ «الحمد» است منصوباً (یفتح دال) بجهت فعل مقدّر چنانکه در تفاسیر مذکور است.
 (۱۰) خ ل: «الف استفهام را». (۱۱) خ ل: «رواداشتن بدعت». (۱۲) خ ل «چیزی». (۱۳)
 ح ل: «أبو حنیفه». (۱۴) خ ل «و در» (۱۵) «است» دریک نسخه نیست. (۱۶) (۱۷)
 ذیل آیه اول از دو آیه مورد بحث است. (۱۷) خ ل: «باشد». (۱۸) خ ل: «و از تکرار بی فائده»

ترک اولی تر

آنکه گفته است ^(۱): «و در معنی این آیه که خدای تعالی میگوید: «أَلْقِیَافِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفَّارٍ عَشِید»؛ که رسم عرب و اصطلاح ایشان چنان باشد که بیشتر مخاطبه بادو کس کنند چنانکه گویند: «فَقَابِکَ» ^(۲) و «اضربا عنقه» و «خلیلی» و نظیرش بسیار است پس «أَلْقِیَا» همان معنی دارد و مفسران بعضی گفته اند: خطاب بادو زبانیه است که دوزخیان را بگیرند؛ رافضی گوید: خطاب با محمد است و علی است (صلوات الله علیهما) که محمد (ص) و علی بر شفیق دوزخ باشند و بوبکر ^(۳) و عمر و اتباع ایشان را در دوزخ می اندازند؛ و امامان و فرزندان وی هم چنین کنند با اعدای خویش ^(۴) و رسول (ص) خود در میانه نه.

جواب آنست که در معنی «أَلْقِیَا» عادت عرب چنان است که اگر چه مخاطبه بایکی ^(۵) باشد برای نظم کلام و فصاحت ^(۶) «خلیلی» و «قفا» و مانند این گویند و برین ^(۷) معنی انکاری نیست و آنچه گفته که ^(۸): «خطاب بادو زبانیه است» در تفاسیر ^(۹) شیعه این معنی نیست ^(۱۰) و این اگر روا باشد که خطاب بادو زبانیه باشد روا باشد که هم بادو رکن مسلمانی باشد ^(۱۱) اما حوالت بصحابه ^(۱۲) کردن مذهب شیعه نیست ^(۱۳) و عجب است از شخصی که دعوی دوستی بوبکر ^(۱۴) و عمر کند و چندین قلم بمسأوی و مثالب ^(۱۵) ایشان براند و اگر چه بر سبیل نقل و حکایت باشد ^(۱۶) در غضب خدای تعالی باشد بحوالت ^(۱۷) بر مسلمانان؛ و آنچه در تفاسیر (۱۸) شیعه آورده اند در معنی این آیه آنست که گویند:

(۱) خ ل: «آنچه گفته». (۲) معلقه امره القیس با این دو کلمه آغاز شده است. (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و با محمد و علی است که علی بر شفیق جهنم بایستد و ابوبکر» (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و امامان را از فرزندان وی همه همچنین گویند با اعدای خود». (۵) خ ل «مخاطب یکی». (۶) خ ل «برای فصاحت و نظم کلام». (۷) خ ل (بجای «گویند و برین»): «درین». (۸) «گفته که» در غالب نسخ نیست. (۹) خ ل: «در تفسیر». (۱۰) خ ل «هست». (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و نیز اگر روا باشد که دوزبانیه باشند هم روا باشد که دورکن مسلمانی باشند». (۱۲) خ ل «باصحابه». (۱۳) خ ل: «نه مذهب شیعه است». (۱۴) خ ل «ابوبکر». (۱۵) «و مثالب» در یک نسخه نیست. (۱۶) خ ل «نقل و حکایات نوشته است». (۱۷) خ ل: «بر حواله». (۱۸) خ ل «در تفسیر».

بوحنیفه و بولیلی بیعادت^(۱) سلیمان اعمش رفتند در آن مرضی که متوقی شد و او را^(۲) گفتند که ما را حدیثی کن او گفت: «أقعدونی وأسندونی» مراد است کنید و نیک بشانید^(۳) همچنان کردند* خبری چند روایت کرد آنکه روایت کرد از حسن بن علی علیهما السلام که او در معنی این آیه گفت*^(۴): «ألفیافی جهنم کل کفار عنید» قال (ع): «الکافر یجذی رسول الله (ص) والجاحد حق علی بن أبی طالب (ع)» مراد از کافران است که منکر رسالت جدم شد^(۵) رسول خدای (ص)؛ و مراد از عنید آنست که جحد کرد در حق پدرم علی بن ابی طالب (ع). راوی خبر بوحنیفه است و بولیلی^(۶) و معلوم است که* جاحدین قوم جمل و صفین بودند که با علی (ع) حرب کردند و هر که جاحد حق علی (ع) بود در او ل و آخر هم این حکم دارد و بتعین حوالت نیست نه ببویکر*^(۷) و نه بعمر؛ و شیعه ازین حوالت مبرا اند و برزعم مصنف که^(۸) چون معترف است که^(۹) روا باشد مخاطب* یکی باشد و «فقا» گویند چرا روا نباشد که مخاطب*^(۱۰) علی تنها باشد و «ألفیا» گویند که بی خلاف^(۱۱) او قسم جهنم است بلکه مخاطب خود^(۱۲) دوتن اند و خطاب بادو است؛ محمد (ص)^(۱۳) و علی (ع) که «ألفیافی جهنم» تا او کافران را بدوزخ فرستد^(۱۴) و این بغاة و معاندان و جاحدان^(۱۵) و مجبران را؛ والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است^(۱۶): «و گویند خلفاء و ائمه و شهیدان و غازیان اسلام و علماء و زهاد که نه رافضی باشند^(۱۷) همه را در دوزخ اندازند و موالیان خود را از غالیان و رافضیان بیبشت فرستند^(۱۸) اگر چه قمار^(۱۹) و خمار و بی نماز بوده باشند؛ از قم و کاشان

(۱) خ ل: «أبوحنیفه وأبو لیلی در بیعادت». (۲) خ ل: «و در آن موضع او را». (۳) خ ل: «حدیثی گوی او گفت: أقعدونی وأسندونی» مراد است بگیریید و راست بشانید». (۴) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره) «چیزی چند روایت کرد آنکه از حسن علی (ع) روایت کرد که او در معنی این آیه فرمود». (۵) خ ل: «که انکار رسالت جدم کرد». (۶) خ ل: «أبوحنیفه است و بولیلی». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره). «که جاحدترین قوم اهل جمل و صفین بودند که با امام حرب کردند و هر جاحد که حق علی (ع) را بود در او ل و آخر همین حکم دارد و تعین حواله نیست با بویکر». (۸ و ۹) حرف ربط «که» در این دو مورد در یک نسخه نیست. (۱۰) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۱) خ ل: «و بی خلاف». (۱۲) خ ل: «بلکه خود مخاطب». (۱۳) خ ل: محمد (ص) است». (۱۴) خ ل: «میفرستد». (۱۵) خ ل: «و جاحدان را» و در یک نسخه کلمه «جاحدان» أصلاً نیست. (۱۶) خ ل: «آنچه گفته». (۱۷) خ ل: «بوده باشند». (۱۸) خ ل: «در بیبشت میفرستند». (۱۹) خ ل «غماز».

وآیه^(۱) و ساری وارم و سبزوار وری * و باید که تویی بعلی (ع) و یازده امام *^(۲) کرده باشند و تبری کرده باشند از صدیق و فاروق و از همه صحابه و ائمه دین رضی الله عنهم .
 جواب این کلمات که مکرراً در مواضع^(۳) این کتاب بیان کرده است^(۴) آنستکه
 حواله بدروغ و نقل بی اصل را بنزدیک علماء جواب لازم و واجب نیست^(۵) اما بر
 سبیل جمله جواب مسکت^(۶) آنستکه نجات و هلاک خلایق بشهر و دیه و پیشه تعلقی^(۷)
 ندارد * (هر که منکر خدا باشد خدایش بدوزخ بردا اگر فرشتگان باشند و اگر
 محمد و اکر علی) *^(۸) ؛ جماعتی رستگار باشند بقیامت که *^(۹) خدای را یکی
 دانند و یکی گویند بیچون و چگونه؛ قدیم ازلی موصوف * بصفات کمال قادر الذات ، حی
 الذات ، عالم الذات ، مبرا از فعل و اراده کفر *^(۱۰) و ضلالت ، منزّه از همه قبائح و
 فضائح ، انبیاء خدای را همه صادق و معصوم دانند ؛ و آنها را بدوزخ فرستند^(۱۱) که منکران
 عدل و توحید باشند و حواله همه^(۱۲) ضلالت و کفر و فساد و معاصی بفعل و ارادت و
 مشیت خدای تعالی گویند و موجب در معرفت خدای تعالی قول انبیاء دانند * چنانکه
 مصنف در مواضع این کتاب یاد کرده *^(۱۳) انبیاء را نامعصوم شناسند و محمد (ص)
 راسینه شکافته گویند و علی (ع) را قاتل و مسلمان کش و حسود دانند * و خوانند چنانکه
 مصنف در مواضع این کتاب اجراء کرده است *^(۱۴) و جزای عمل باطل دانند و ایشان را
 بدوزخ برند و ایشان را نبرند^(۱۵) تا بدین وجه حساب کند و مقصود حاصل شود پس *

(۱) خ ل : « و آیه » . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) « و باید که بولای علی و یازده امام
 تویی » . (۳) خ ل : « کلمات مکرر که در مواضع » . (۴) « است » در بعضی نسخ نیست . (۵)
 خ ل : « جواب لازم نیاید » . (۶) خ ل : « و بر سبیل مسکت » . (۷) خ ل : « و شهر و دیه نیست
 و پیشه تعلق » . (۸) عبارت میان دو ستاره بتلفیق و تصحیح و تصرف مصحح باین صورت در آمده است و
 بجای آن عبارت موجود در متن نسخه چنین بود « و اگر خدا بر بدوزخ و اگر فرشتگان و اگر محمد و اکر علی »
 و آن هم فقط در یک نسخه ؛ و بقیه نسخ اصلاً این عبارت را ندارد و شاید صحیح هم همان نسخ باشد
 والله أعلم . (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « اگر » . (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان
 دو ستاره) : « بصفات ازلی کمال قادر الذات ؛ مبرا از فعل و ارادت و کفر » . (۱۱) خ ل : « فرستند » .
 (۱۲) خ ل : « و همه حواله » و شاید صحیح « و همه حواله » باشد . (۱۳) عبارت میان دو ستاره فقط
 در یک نسخه است . (۱۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست (و آن هم همان نسخه است که
 اندکی پیش نظیر این عبارت را از آن نقل کردیم) . (۱۵) « و ایشان را نبرند » در یک نسخه نیست .

بقی و کاشانی و ساری و اصفهانی و غیر آن تعلق^(۱) ندارد نجات قیامت بایمان درست و عمل صالح باشد^(۲) و گناه مؤمن عاصی خود معلوم^(۳) است که یا بتوبه یا بشفاعت انبیاء یا بتفضل خدای تعالی آمرزیده شود^(۴) و اگر نه بقدر معصیت عقاب فرماید و بیست^(۵) فرستد که مؤمن خالد^(۶) در عقوبت دوزخ نماند^(۷) خلاف مذهب اهل وعید و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است:^(۸) «وگویند شرع موقوف است بقائم و او مفترض الطاعة است و علی نصی^(۹) بود و شریک رسول (ص) همچون هارون (ع) که شریک موسی (ع) بود». جواب این کلمات از سر انصاف و دیانت فهم باید کردن تا هیچ شبهتی نماند^(۱۰) اولاً در فصول گذشته بوجه مستقصی برفت^(۱۱) که شریعت موقوف نیست بر ظهور قائم (ع) که او امام است نه پیغمبر است و نه صاحب کتاب و شریعت است و لایبی بعد المصطفی (ص) بدلال قول تعالی: «ولکن رسول الله و خاتم النبیین». اما آنچه بدروغ گفته است که: «علی را شریک مصطفی (ص) گویند»^(۱۲) حاشا که آن مذهب شیعه نیست بلکه شاگرد مصطفی و وصی و خلیفه اوست بعد از او^(۱۳) و رسول را در رسالت شریک اثبات کردن کفر است با آنکه اکثر انبیاء را شریک بوده است^(۱۴) چنانکه هارون (ع) شریک موسی (ع) بود بدلال قول تعالی: «وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي» پس اگر شیعه گویند: «علی شریک رسول است» ندارم ایشان را آن لازم نیاید که خواجه ناصبی را^(۱۵) که مذهبش چنان است که بوبکر تمام النبوة است پس اگر بوبکر تمام النبوة باشد^(۱۶) ناچار بی او نبوت ناقص باشد و خللی بکند مسلمانان را؛ و اگر گویند که: علی شریک است بحکم

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «بقی و آوی و ساری و کاشی و اصفهانی تعلق». (۲) خ ل: «حاصل شود». (۳) خ ل: «خود معروف». (۴) خ ل: «بیا مرزد». (۵) خ ل: «و یا بیست». (۶) خ ل: «که مؤمن خالد». (۷) خ ل: «نماند». (۸) خ ل: «آنچه گفته». (۹) خ ل: «نص». (۱۰) خ ل: «نماند». (۱۱) خ ل: «برفت بوجه مستقصی». (۱۲) خ ل: «گفته است بدروغ که علی (ع) شریک مصطفی (ص) است». (۱۳) خ ل: «حاشا که وصی او و خلیفه او بعد از رسول». (۱۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه بیست. (۱۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که مذهبش چنان است و گوید که ابوبکر تمام النبوة است پس اگر ابوبکر تمام النبوة است». (۱۶) خ ل: «ناچار است که بی او».

لعملت بعد از رسول مگر نقصانی نکند بلکه هرگز^(۱) در رسالت شریک اثبات نکنند^(۲) و خواه آنرا دعوی کرده است^(۳) و همه ساله بر سر منبر میگوید؛ و آن خبر در که آورده اند و دروغ که بر رسول (ص) نهاده که گفت^(۴) : «لو كنت صمداً متخذاً خلیلاً لا تخفتم عمر خلیلاً» سیداً ولین و آخرین چگونه و اذارد کلامی گفتن^(۵) که در معنی و عبارت و اجراء آن دو گونه^(۶) خطا باشد یکی آنکه گوید^(۷) اگر من خدای بودم و این روا نباشد که گویند^(۸) و دیگر آنکه^(۹) خدای تعالی ندانست آنچه محمد (ص) از فضیلت عمر دانست^(۱۰) و مانند این از اخبار آحاد که موهم و خطا^(۱۱) باشد و بیش روا ندارم گفتن که هر عاقل و فاضل که بخواند خود بداند^(۱۲) پس آن را که این دعوی باشد در بوبکر و عمر باید که بر علی (ع) آن انکار^(۱۳) نکند یادست از همه بدارد که محمد رسول الله (ص) مستغنی است از شریک رسالت؛ و هم منزّه است از تمام^(۱۴) النبوة؛ و هم مبرا است از دعوی تمنای صمدیت^(۱۵)؛ و الحمد لله رب العالمین^(۱۶).

آنچه گفته است که^(۱۷) : «وعجب است که خران و راهین و کفش گران درغابش^(۱۸) و عوآنان قم و کلاه گران آوه و جولا هکان کاشان و کیاکان ساری و ارم و خربندگان سبزوار در قفای محمد و علی بدارند^(۱۹) و بیبشت برند که اینان^(۲۰) شیعه آل محمد ند (ص) و صحابه رسول^(۲۱) و بزرگان و امامان را بدوزخ برند «تلك اذا قسمة ضیری ...»^(۲۲) جواب^(۲۳) این کلمات از وجوه^(۲۴) گفته شد و این مصنف میبایست که از عقل و

(۱) خ ل (بجای همه عبارت میان دو ستاره) . «و شیعه هرگز» . (۲) خ ل : «اثبات و اجراء نکرده اند» . (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و همه سال میگوید بر منبر بدروغی که» . (۴) خ ل : «گفتن کلماتی» . (۵) خ ل : «چند گونه» . (۶) «گوید» در یک نسخه نیست . (۷) خ ل : «که گوید» . (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «مگر خدای تعالی ندانسته باشد آنچه محمد از فضیلت عمر میدانست» . (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «خبر آحاد که خطا» (۱۰) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۱) خ ل : «در علی انکار» . (۱۲) خ ل : «تمامت» . (۱۳) خ ل : «صمدانیت» . (۱۴) آیه حمد در یک نسخه نیست . (۱۵) خ ل : «آنچه گفته» . (۱۶) خ ل : «درعائش و در نسخه دیگر : «دعارش و تصحیح آن متنا و زیلا برایم میسر شد» . (۱۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و کفشگران و عوآنان قم و کاشان و خربندگان سبزوار در قفای محمد و علی دارند» و در نسخه دیگر که عبارت آن مانند متن است بجای «کلاه گران» «کلاکران» و بجای «جولا هکان» : «جولا هان» هست . (۱۸) خ ل : «که اینها» . (۱۹) خ ل : «و از صحابه» . (۲۰) خ ل . «اما جواب» .

نقل این قدر دانسته باشد*^(۱) که «إِنَّ الْحَقَّ لَا يَعْرِفُ بِالزَّجَالِ وَإِنَّمَا الزَّجَالُ يَعْرِفُونَ بِالْحَقِّ»؛
 فاعرف^(۲) الحقّ تعرف أهله قُلُوا أُمُ كُثْرُوا؛ واعرف الباطل تعرف أهله قُلُوا أُمُ كُثْرُوا*.
 و اگر عجب میدارد که این^(۳) جماعت بی‌هشت روند طرفه تر آنست که گمان می بردند که
 لران خوزستان، و گاوان طوس، و خران اردبیل، و کرکبران قزوین*^(۴) و مشبه همدان،
 و خربندگان ساوه، و دبّاغان نهاوند، و بیّاعان اصفهان، و خارجیان کره^(۵) و کلان آمل،
 و خران اهواز، و درنده درکنده، و قدان پالانگران*^(۶) همه بی‌هشت روند برای آنکه کفر
 و فساد و عصیان بمشیت و اراده^(۷) خدای تعالی گویند؛ و علی را قتال* گویند و مصطفی
 را^(۸) (ص) کافر بچه و اشکم^(۹) شکافته و عاشق داند و بوبکر^(۱۰) و عمر را تمام النبوة خوانند
 و رافضیان^(۱۱) را لعنت کنند و کافر خوانند^(۱۲) و سلمان و بوذر و مقداد و عمار و خزیمه
 و حذیفه و جابر*^(۱۳) و أبویوب و محمد بوبکر^(۱۴) و مالک اشتر و عبدالله عباس و غیر
 ایشان همه بدوزخ روند از بهر آنکه منکر اختیار امامت^(۱۵) بوبکر و عمر اند تا این کلمات
 را با آن^(۱۶) شبهات قیاس کنند و بحقیقت بدانند که بی‌هشت مؤمنی رود مطیع خدای را*^(۱۷)
 اگر چه رومی و حبشی باشد و بدوزخ منکران عدل و توحید و عصمت انبیاء و ائمه شریعت
 روند اگر چه مکی و تهامی و قرشی^(۱۸) باشند اینست مذهب و اعتقاد شیعه اصولیه؛
 و آنچه خلاف این نقل و حواله کرده است^(۱۹) تشنیع و تعصّب و زور و بهتان است، و زور

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که گفته شد و آن مصنف نامنصف میبایست از عقل و نقل این مایه دانسته بودی». (۲) خ ل: «و اعرف». (۳) خ ل: «که آن». (۴) خ ل (بجای همه عبارت میان دو ستاره): «که خران خوزستان و گاوان طوس». (۵) خ ل: «کوه» و در نسخه دیگر «کوه کیلویه». (۶) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست و تصحیح بعضی کلماتش نیز برایم ممکن نشد. (۷) «و اراده» در بعضی نسخ نیست. (۸) خ ل (بجای: «و مصطفی»): «و حضرت». (۹) خ ل «و شکم». (۱۰) خ ل «و أبویکر». (۱۱) خ ل «و رافضیان». (۱۲) در دو نسخه این عبارت «همه بی‌هشت شوند» نیز در همین جا هست. (۱۳) خ ل (بجای همه عبارت میان دو ستاره): «خوانند و رافضیان را لعنت کنند و حذیفه یمانی و خزیمه و جابر». (۱۴) خ ل: «و محمد أبویکر». (۱۵) «امامت» در يك نسخه نیست. (۱۶) خ ل: «بآن». (۱۷) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و تحقیق بدانند که بی‌هشت مؤمنی مطیع رود». (۱۸) خ ل: «و عصمت همه انبیاء و ائمه و شریعت». (۱۹) «و قرشی» در يك نسخه نیست و عبارت با ظر بعدیت معروف است که: «خلقت الجنة لمن أطاع الله و لو كان عبداً حبشياً، و خلقت النار لمن عصی الله و لو كان سيداً قرشياً». (۲۰) خ ل «و آنچه خلاف آن نقل کرده اند».

و بوال آن بگردن وی^(۱) باشد باری تعالی ما را بچوایب هُو اخذ نه نکند که غرض ما ازین نفی قهمت است و دفع شبهت؛ والحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته است^(۲) : «و کویتند» و القلم «قسم است بمحمد (ص) و علی (ع)» .

جواب آنستکه بمذهب شیعه تفسیر این آیه^(۳) آنست که باری تعالی سوگند میخورد بلوچ و قلم بدلائل آنکه گفت «و مایسترون» و این سوره بمکه منزل بوده است^(۴) و اولین سوره بقول بعضی از مفسران که بمصطفی (ص) آمد «اقرأ» بوده است^(۵) و سوره «ن» و القلم بعد از «اقرأ» منزل شد ابتداء بعثت؛ پس چگونه قسم باشد بعلی (ع) و بیان کرده شد که قسم است بلوچ و قلم بقریئه «و مایسترون» و گفته اند «نون» آن ماهی است که مدار زمین بر و است^(۶) و گفته اند ماهی یونس است و وجه هاگفته اند که این^(۷) موضع احتمال همه نکند و شرف و منقبت^(۸) علی مرتضی (ع) بنزدیک خدای تعالی بیش از آنستکه^(۹) خواجه ناصبی گمان می برد که اکثر مفسران طوائف اسلام را مذهب این است که «و العبادیات» قسم است بسم هر کب^(۱۰) علی مرتضی (ع)؛ و اگر گویند : «در حق مجاهدان است» با اتفاق امت علی مرتضی (ع) سر همه مجاهدان است با آنکه معلوم است که باری تعالی در قرآن کریم بیسیاری از جمادات سوگند یاد کرده است چون : «والتین» : «و الزیتون» : «و الشمس» : «و الضحی» : «و العصر» و مانند آن^(۱۱) اگر چه يك وجه در آن^(۱۲) آمده است که بهر موضعی محذوفی هست و تقدیرش چنان است که «و رب التین» و رب الزیتون، و رب النجم^(۱۳)، و رب الشمس، و رب الضحی، و رب العصر؛ پس اگر بامیر المؤمنین علی مرتضی (ع) بافضل و سبقت او و با وفور عصمت و شرف منزلت او سوگند یاد کند خواجه خارجی را طرفه نباید داشتن اما «ن» و القلم «نه در و منزل است اینست جواب این کلمات

(۱) خ ل : « بگردن مصنف » . (۲) خ ل : « آنچه گفته » . (۳) خ ل : « اما جواب آنستکه مذهب شیعه در تفسیر این قسم » . (۴) خ ل . « نازل شد » . (۵) خ ل : « بود » . (۶) خ ل . « بوی است » و در نسخه دیگر « برداشت » و نسخه بدل اخیر بدون تردید محرف و برو است « است » . (۷) خ ل : « که درین » . (۸) خ ل « و سبقت » . (۹) خ ل : « بیش از آنستکه » . (۱۰) خ ل : « باسم مبارک » و بطور حتم و علم الیقین محرف « بسم هر کب » است . (۱۱) خ ل : « و مانند آن » در يك نسخه نیست . (۱۲) خ ل : « درو » . (۱۳) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست .

بر سبیل اختصار؛ والحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته است که: «ابوالفتوح^(۱) علی عالم در تفسیری که کرده است در تأویل این آیه بیاورده است^(۲) که: «وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ»^(۳) که از دابّة الارض خدای تعالی^(۴) علی را میخواند که در دنیا خدای تعالی او را بار دیگر^(۵) زنده کند تا همه اعداء او را ببینند و بدو ایمان آورند و ایمان شان سود ندارد .

جواب^(۶) این فصل آنست که چون دعوی کرده است و حوالهت پییری معروف چون شیخ بوالفتوح علی عالم رحمه الله علیه کرده و تفسیر او که نسخه های بی مر و بی عدد است آن را در طوائف اسلام و ظاهر^(۷) و با هر در بلاد عالم؛ آن تفسیر در پیش قاضی وقت و پادشاه روزگار^(۸) حاضر باید کردن و تفسیر این آیه بدیدن؛ اگر بدین وجه است که حوالهت کرده است^(۹) یا ذکر علی (ع) و مهدی (ع) و دوستان و دشمنان ایشان در آنجا باشد مصرّح؛^(۱۰) همه دعاوی این مصنّف راست است و همه حوالات او درست^(۱۱) و اگر نه صاحب تفسیر و جوهر و اقوال در شرح آیه بگفته باشد و بآخر گفته باشد که «بمذهب ما گفته اند»^(۱۲) که این آیه در رجعت است دون قیامت؛ این مدّعی را زجر کنند تا دروغ بر علماء و کتب نهد و معلوم شود که همه حوالات و دعاوی وی^(۱۳) زور و بهتان است و خواجه بوالفتوح^(۱۴) از آن مژّه است و شیعه از آن مبرّا؛ والحمد لله رب العالمین^(۱۵) .

آنکه گفته است که^(۱۶) : «وز رارة بن أعین الرافضی گفته است که: از صادق (ع)

(۱) خ ل . «آنچه گفته که بلفتح» . (۲) «بیاورده است» در یک نسخه نیست . (۳) در همان نسخه که «بیاورده است» نیست بعضی آن در اینجا «گفته» هست (۴) خ ل : «باری تعالی» . (۵) خ ل : «او را باز» . (۶) خ ل : «اما جواب» . (۷) خ ل : «بجای عبارت میان دو ستاره» پییری معروف شیخ بلفتح رحمه الله و تفسیرهای او نسخه های بیمر و بی عدد است در طوائف اسلام ظاهر . (۸) کلمه «روزگار» در یک نسخه نیست . (۹) ح ل : «که یاد کرده است» . (۱۰) خ ل : «یا ذکر علی و مهدی و دوستان و دشمنان او مصرّح در آنجا است» . (۱۱) خ ل : «و همه حوالات و دعاوی درست است» . (۱۲) خ ل : «بجای عبارت میان دو ستاره» : «و اگر صاحب تفسیر و جوهر و تفسیر در شرح و آیه نگفته باشد و ماجر گفته باشد که بمذهب گفته اند» . (۱۳) ح ل : «و دعاوی او» . (۱۴) خ ل : «و بلفتح» . (۱۵) خ ل : «والحمد والمنة لله تعالی» و در نسخه دیگر «والحمد لله مستحق الحمد و ولیه» . (۱۶) خ ل : «آنچه گفته» .

پرسیدند تاویل این آیه «فیومئذ لایعذب عذابہ أحد» و لایونق و ناقه أحد» که در شأن کیست؟ گفت: در شأن بوبکر ^(۱) است که باری تعالی * میگوید بوبکر را بقیامت آن عذاب * ^(۲) کنند که هیچ خلق را آن عذاب نکنند زیرا که ناحق ^(۳) پای برهنبر رسول ^(۴) نهاد بدلیل آنکه در غار پایش را مار ^(۵) بزد سید عالم (ص) ^(۶) دعا کرد حالی نیک شد و او را گفت: این پای برجائی نهی که نه ترا باشد و بدرد ^(۷) آید چون برهنبر نهاد بدرد آمد و از آن درد بیانگ افتاد که «أقیلونی؛ أقیلونی» و چنین خرافات و بهتانها ایشان را بسیار است ^(۸).

جواب این جمله آنست که این نقل برین وجه ^(۹) در هیچ کتابی از کتب اصولیان شیعه مسطور نیست و صادق (ع) از آن بزرگوار تر است * و عالمتر که تفسیر قرآن خطا گوید و سبب * ^(۱۰) نزول هر آیه ندانند اکنون بدانکه ^(۱۱) این آیه در سورة «الفجر» ^(۱۲) است که باری تعالی میگوید ^(۱۳): «کَلَّا بَلْ لَا تَكْرَهُونَ الْيَتِيمَ» و این نه صفت بوبکر ^(۱۴) است که او خدمت سر همه یتیمان ^(۱۵) کرده بود؛ آنکه گفت: «وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ» و این نیز نه هم صفت بوبکر است که معلوم است که بذل مال کرد ^(۱۶)، و آنکه گفت: «وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاتِ الْأَكْلَامَا» این هم نه صفت بوبکر ^(۱۷) است که او مقتصد و قانع بوده است در نفقه؛ و آنکه گفت: «وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا» این هم نه صفت بوبکر ^(۱۸) است که نه مذهب خواجه است که از موروث و مکتسب او زیاده از گلیمی نماند ^(۱۹) پس این آیه و عید است در حق آن جماعت ^(۲۰) که این صفات ^(۲۱) دارند که بیان کرده شد و این ناقل بدین ^(۲۲) دروغ

(۱) خ ل: «أبوبکر». (۲) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «میفرماید بقیامت بوبکر را عذاب». (۳) خ ل: «بناحق». (۴) «رسول» در یک نسخه نیست. (۵) خ ل: «در غار مار بر پایش». (۶) خ ل: «سید علیه السلام». (۷) خ ل: «که ترا نباشد باز بدرد». (۸) «فراوان است». (۹) خ ل: «اما جواب این جمله که نقل برین وجه کرده». (۱۰) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «که تفسیر قرآن خطا گوید و از آن عالمتر است که سبب». (۱۱) خ ل: «بدانند که». (۱۲) خ ل: «از سورة والفجر». (۱۳) خ ل: «که حق تعالی میفرماید». (۱۴) خ ل: «أبوبکر». (۱۵) مراد از «سر همه یتیمان» پیغمبر اکرم (ص) است و در اطلاق یتیم بر آن سرور تاسی باین آیه است «الم یجدک یتیمًا فآوی» و احتمال اینکه «سر» مصحف «بر» باشد بسیار ضعیف است. (۱۶) خ ل: «که بذل مال که کرد» و شاید بنا بر این نسخه صحیح «مالی» بوده است. (۱۷) خ ل: «أبوبکر». (۱۸) خ ل: «أبوبکر». (۱۹) خ ل: «که مذهب خواجه است که موروث و مکتسب او گلیمی بماند». (۲۰) خ ل: «در عقوبت آن جماعت». (۲۱) خ ل: «صفت». (۲۲) خ ل: «بدان».

هستحق عذاب^(۱) خداست و چنان مینماید که این مصنف که در اول کتاب دعوی کرده است که بیست و پنج سال این^(۲) مذهب داشته است بنده داشته است دروغ است غالی و اخباری و حشوی بوده است که شبهات غلاة و اخباریه و دیصائیه است^(۳) که آورده است نه مذهب اصولیان شیعه است والحمد لله رب العالمین^(۴).

اما جواب هریدی و دشنامی و لعنتی^(۵) که صحابه و ائمه و فقهاء را کرده است و گفته (آنستکه)^(۶) در خشم و غضب خدای تعالی است بحجت این آیه که باری تعالی گفت:
(۷) «فویل لهم مما کتبت ایدیهم و ویل لهم مما یکسبون»^(۸).

آنکه گفته است: «و درین^(۹) وقت که من این مجموعه مینوشتم جامعی بخط قمی نسخ^(۱۰) بگرفتند در دست کودکی رافضی، درین آیه^(۱۱) نوشته بود: «ما کان علیّ ابا احد من رجالکم». قمی نسخ^(۱۲) بگریخت و خان و مانش^(۱۳) بکندند.

جواب این کلمات را^(۱۴) بوجه گوش باید داشتن تا فائده حاصل شود أمّا^(۱۵) آنچه گفته است که: «در دست کودکی رافضی مصحفی بگرفتند»^(۱۶) عقلاء چگونه کودک را بر فرض منسوب کنند^(۱۷) که کفر و ایمان موقوف باشد بر بلوغ و کمال عقل^(۱۸) و خواجه ناصبی که پس از پانصد سال^(۱۹) در ایمان علی بن ابی طالب طعن بزند که او هفت ساله بود و هفت ساله را ایمان^(۲۰) درست نباشد پس ندانم با این مذهب بد چگونه کودک را رافضی شاید خواندن^(۲۱) و بیگناهان را لقب بدو^(۲۲) تهمت نهادن تا وزر و وبالش بیشتر باشد

(۱) خ ل: «عذاب». (۲) خ ل: «آن». (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «غلط است که شبهات غالی و اخباری و حشوی و نصاریه است» و در غالب نسخ بجای «اخباریه» «اخباریه» ضبط شده است (۴): «والحمد لله رب العالمین» در دو نسخه صریحاً در اینجا هست لیکن گمان میکنم عبارت آخر همین فصل بوده است و از اشتباه نسخ در اینجا نوشته شده است. (۵) خ ل: «و هریدی و دشنام و لعنت». (۶) (آنستکه) از اضافات ما است. (۷) «که باری تعالی گفت» در یک نسخه نیست. (۸) گمان میکنم «والحمد لله رب العالمین» مربوط باین جا بوده است و اشتباهاً در بالا نوشته شده است والله اعلم. (۹) خ ل «آنچه گفته: در این». (۱۰) خ ل: «نساخ». (۱۱) «در این آیه» در یک نسخه نیست. (۱۲) خ ل: «نساخ». (۱۳) خ ل: «خانمانش». (۱۴): «اما جواب این کلمات اول آنستکه». (۱۵) «اما» در یک نسخه نیست (۱۶) «مصحفی بگرفتند» در یک نسخه نیست. (۱۷) خ ل «که عقلا کودک را بر فرض چگونه منسوب کنند». (۱۸) خ ل: «موقوف است بر بلوغ و کمال عقل». (۱۹) خ ل: «که پانصد سال است». (۲۰) خ ل: «و ایمان هفت ساله». (۲۱) خ ل: «شاید خواند». (۲۲) خ ل: «لقب بدو» در یک نسخه نیست.

۱. **آیه شریفه** که نوشته بود^(۱) که: «ما کان علیّ أباً أحد من رجالکم» اگر بوده باشد از چند وجه خالی نیست:

اول آنکه سهو القلم باشد^(۲) و بر نویسنده و زری و بالی نباشد خاصّه بمذهب خواجه که سهو و غلط بر همه^(۳) انبیاء و ائمه روا دارد.

وجه دوم آن باشد که^(۴) بجهل و بی علمی بنوشته باشد^(۵) پس مستحق ملامت باشد و^(۶) چون توبه کند ایمانش را نقصانی نباشد^(۷) خاصّه بمذهب خواجه که جهل و زائدا بر انبیاء و خلفاء^(۸) روا دارد.

وجه سوم آن باشد که باعتقاد نوشته باشد پس ملحد و کافر و ضال باشد بهر مذهب که ظاهر کند و از هر ملتی^(۹) که باشد و حکم او حکم مجتبران دارد که خواستند که نقیصه قرآن آورند علیهم لعائن الله و یا^(۱۰) خود غیر کاتب بخصومت و تعصب در آن میان نوشته باشد پس لعنت و عقوبت عائد باشد بآن غیر^(۱۱) دون کاتب مصحف.

آئیدیم بأصل مسئله^(۱۲) نفی تهمت؛ او لا آن مصنف^(۱۳) دعوی میکند که بیست و پنج سال^(۱۴) این مذهب داشته است پس میبایست که بداند که بناء مذهب شیعه بر عدل و توحید است و بر اثبات نبوت؛ و بعد از آن مذهب آنست^(۱۵) که امامان مفترض الطاعة دوازده اند بعد از مصطفی (ص) یکی بعد از دیگری^(۱۶) و اجماع است که شیعه یازده امام را از فرزندان علی (ع) گویند^(۱۷) اول ایشان حسن بن علی علیهما السلام و آخرین ایشان مهدی بن حسن عسکری علیهما السلام و همه را معصوم^(۱۸) و مفترض الطاعة دانند و امامت

- (۱) خ ل: «نوشته بود». (۲) خ ل: «اگر بوده است از چند وجه خالی نبوده است یا سهو القلم است». (۳) خ ل: «بر جمله». (۴) خ ل: «وجه دوم - آنکه اگر». (۵) خ ل: «نوشته باشد». (۶) «پس مستحق ملامت نباشد» فقط در یک نسخه است. (۷) خ ل: «نبود». (۸) خ ل: «در آئمه و خلفاء». (۹) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره). «آنکه اگر باعتقاد نوشته باشد ملحد و کافر باشد بهر مذهب که ظاهر کند و از هر شهری که باشد و حکم او حکم مجبرانی است که خواستند نقیصه». و در نسخه دیگر بجای «و هر شهری»: «و از هر که». (۱۰) خ ل: «یا» و این کلمه در جای «وجه چهارم» قرار گرفته است. (۱۱) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «در میان نوشته باشد پس آن لعنت و عقوبت عائد باشد با غیر». (۱۲) خ ل: «بأصل مسئله بنفی». (۱۳) خ ل: «این مصنف». (۱۴) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «را نفی بوده این قدر ندانسته». (۱۵) خ ل: «یکی بعد از یکی». (۱۶) خ ل: «علی ابن ابی طالب (ع) دانند». (۱۷) خ ل: «معصوم و» در یک نسخه نیست.

درین امت درغیر ایشان رواندارند و قبول نکنند از بهر فقد صفات موجهه پس با این اعتقاد و مذهب چگونه نویسند که علی (ع) پدر هیچ مردی نبوده است؟

و دیگر آنکه شاعیان^(۱) همه سال و ماه لاف زنند و تفاخر آورند که علی مرتضی (ع) شوهر فاطمه زهراء (ع) است و پدر حسن (ع) و حسین (ع) است و امامت امت تاقیامت در نسل او باقی است^(۲) و سادات عالم که میخ دیدۀ ناصبیانند از فرزندان علی مرتضی (ع) اند و هر که نه از فرزندان علی (ع) باشد او را علوی نخوانند^(۳) پس بدین دلالات و حجتها معلوم شد که این معنی بمذهب شیعه امامیه اصولیه لایق نباشد که نویسند و اعتقاد^(۴) کنند «ماکان علیّ أباً أحد من رجالکم» که این خلاف^(۵) اجماع و قرآن باشد^(۶) بدین وجه که بیان کرده شد و الحمد لله رب العالمین^(۷).

آنکه گفته است^(۸): «و چون رافضی را چنین مفسر رانی^(۹) باشند تفسیر ابن عباس وضحاک و سدی و مقاتل و جبیر و حاکم و قلانسی را^(۱۰) چه کنند و تفسیر هشام و مجاهد و کلبی کجا بود^(۱۱)».

جواب^(۱۲) این کلمات آنست که او لا عبد الله عباس رضی الله عنه ابن عم مصطفی (ص) است و پدر خلفاء و شاگرد و پیرو علی مرتضی (ع) و هواخواه علی و آل علی علیهم السلام بوده است^(۱۳) و بابنی امیه و معاویه و یزید و عبدالله زبیر خصوصت های عظیم^(۱۴) کرده است و فصول غراء بامبالغت گفته؛ و در اقوال و افعال برایشان منکر بوده^(۱۵) و مناظرات و محاورات او درین معنی در کتب مخالف و مؤلف ظاهر است؛ پس ناصبی که خود را بر عبدالله^(۱۶) عباس بنده چنان باشد که جهود خود را بر عزیر بندد؛ و ترسا که خود را بر

(۱) خ ل: «شیعه» (۲) خ ل: «درشان اوست» (۳) خ ل: «و هر که نه از فرزندان آن حضرت باشد گویند علوی نباشد و بشاید خوانند» (۴) خ ل: «و باعتقاد» (۵) خ ل: «مخالفت» (۶) خ ل: «است» (۷) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست (۸) خ ل: «آنچه گفته» (۹) خ ل: «چنین مفسران» (۱۰) «را» در یک نسخه نیست (۱۱) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و تفسیر هاشم و کلبی و مجاهد را کجا برد» (۱۲) خ ل: «اما جواب» (۱۳) خ ل: «بوده» (۱۴) خ ل: «خصوصت ها کرده است عظیم» (۱۵) خ ل: «و منکر افعال و اقوال ایشان بوده» (۱۶) خ ل: «که خود را بعبده الله».

مسیح بندگانند ^(۱) و بحمد الله تعالی که عبدالله ^(۲) عباس از جبر و تشبیه بزار است؛ و از معاویه و یزید دور؛ و اختیار امامت را ^(۳) منکر؛ و مولای علی مرتضی (ع) است و آل وی ائمه هدی ^(۴)؛ اما دیگر مفسران را که یاد کرده است ^(۵) اگر شیعی نبوده اند همه عدلیان اند باری جبری و مشبّهی و ناصبی و اشعری هم ^(۶) نبوده اند که بروزگار ایشان خارتشیه و خشک جبر از شورستان بدعت سر بر نیاورده بود تا ایشان را از خود بخواند و بداند و کسی که تفسیرشان بخواند ^(۷) اعتقاد و مذهب ایشان بدانند که نه جبری بوده اند و نه مشبّهی و نه قدری و نه جهمی و نه اشعری و نه خارجی.

و اگر شیعه امامیه خواهند که از مفسران خود لافی زنند از جماعتی نامعتبر و نامعروف ^(۸) زنند که خواجه آورده است از تفسیر محمد باقر (ع) لاف زنند و از قول جعفر صادق (ع) و از تفسیر حسن عسکری (ع)؛ ^(۹) و بعد از آن از تفسیر شیخ کبیر بو جعفر طوسی؛ و تفسیر شیخ محمد قتال؛ و تفسیر خواجه بوعلی طبرسی؛ و تفسیر شیخ جمال الدین بوالفتوح ^(۱۰) رازی رحمه الله علیهم و غیر هم که همه خبیر ^(۱۱) و عالم بوده اند؛ و اولیان ^(۱۲) همه معصوم و آخرین ^(۱۳) همه عالم و امین و معتمد؛ هیچ کدام ^(۱۴) نه مجبرند و نه مشبّهی و نه غالی و نه اخباری و نه حشوی ^(۱۵)؛ و الحمد لله رب العالمین ^(۱۶).

آنکه گفته است ^(۱۷)؛ «و محمد بن نعمان الاحول در کتابی آورده است ^(۱۸) که امامان

همه غیب دان باشند و همه در گور ^(۱۹) غیب دانند تا بدان حدّ که اگر کسی بزیارت ایشان رود بدانند که منافق است یا موافق ^(۲۰)؛ و عدد گاهها و نامهای همه کس ^(۲۱) دانند و

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که جهودان خود را بر عزیز بندگانند و ترسا خود را بر عیسی بندگانند ». (۲) خ ل : « و بحمد الله تعالی و المنة عبدالله ». (۳) خ ل : « و بر اختیار امامت ». (۴) « ائمه هدی » در يك نسخه نیست. (۵) خ ل : « ذکر کرده ». (۶) « هم » در يك نسخه نیست. (۷) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که لافی زنند از مفسران خود از جماعتی نامعروف نامعتبر ». (۹) در يك نسخه « گویند » نیز در اینجا هست. (۱۰) خ ل : « بلفتح ». (۱۱) خ ل : « که همه متدین ». (۱۲) خ ل : « اولیان ». (۱۳) خ ل : « و آخر ینان ». (۱۴) « و معتمدند و هیچ کدام ». (۱۵) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۱۶) خ ل : « و الحمد لله حمدا لسا کرین ». (۱۷) خ ل : « آنچه گفته ». (۱۸) خ ل : « آورده ». (۱۹) خ ل : « و در گور همه ». (۲۰) خ ل : « که موافق کیست و منافق کیست ». (۲۱) خ ل : « و عدد نامها و کماها ».

و حسین علی (ع) و شهیدان^(۱) کربلا پیش از قیامت بچهارصد سال زنده شوند و یزید و ابن زیاد و قاتلان ایشان همه زنده شوند تا حسین (ع) و شهیدان ایشان را بکشند و بقیامت^(۲) بدوزخ فرستند.

اما جواب این کلمات که خالی از معنی است و دور از عقل، و برخلاف شرع است و نقل آنستکه از نص قرآن و اجماع مسلمانان معلوم است^(۳) که غیب اِلاّ خدای تعالی نداند؛ هو یعلم السرّ و اُخفی؛ و لایعلم الغیب اِلاّ الله؛ قال الله تعالی^(۴) : «فلا یظهر علی غیبه أحدًا» و عنده مفاتیح الغیب لایعلمها اِلاّ هو» و مصطفی (ص) با جلال و رفعت و درجه نبوت در مسجد مدینه با آنکه زنده بود نمیدانست^(۵) که در بازارها چه میکنند و احوالهای دیگر^(۶)؛ تا جبرئیل (ع) نیامدی و معلوم نکردی^(۷) ندانستی؛ پس آنچه که درجه انبیاء ندارند و در خاک خراسان و بغداد و حجاز و کربلاء خفته اند و از قید حیات بر رفته^(۸) چگونه دانند که احوال جهانیان بر چه حد است این معنی هم از عقل دور است و هم از شرع بیگانه؛ و جماعتی حشویان که پیش از این خود را برین طایفه بستند این معنی گفته اند^(۹) بحمد الله از ایشان بسی نمانده اند و اصولیان شیعه از ایشان و از چنین^(۱۰) دعاوی تبرّی کرده اند تا هیچ مجبّری و مشبّهی^(۱۱) را جای طعنی^(۱۲) نماند؛ امّا حدیث زنده شدن حسین (ع) و شهیدان^(۱۳) کربلاء؛ مذهب محقّقان شیعه آنستکه هم در آن حال که کشته شدند زنده شدند بدلالّت قرآن که: «و لا تحسبنّ الذّین قتلوا فی سبیل الله اَمْواتاً بل اُحیاء عند ربّهم یرزقون»؛ فرحین بما آتاهم الله من فضله» و جوه تأویلات آیه^(۱۴) را این موضع احتمال نکند اگر خواهند رجوع بتفاسیر و کتب شیعه کنند^(۱۵) تا شبهه زائل شود^(۱۶) و مقصود حاصل آید^(۱۷) و ما آنچه گفته

(۱) خ ل: «و شهداء». (۲) «بقیامت» در یک نسخه نیست. (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «که خالی است و از معنی دور است و معنی عقل برخلاف نقل و شرع». (۴) شاید عبارت اصل چنین بوده «قال الله تعالی: فانه یعلم السرّ و اُخفی؛ قل لایعلم فی السماوات و الارض الغیب اِلاّ الله» که مطابق لفظ قرآن است و مناسبت بمقام. (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «زنده ندانستی» و در نسخه زنده بود و نمیدانست. (۶) خ ل: «دیگر». (۷) خ ل: «معلوم وی نشدی». (۸) خ ل: «رفته». (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «بسته بودند گفته اند و نوشته». (۱۰) خ ل: «و از این خبر و گمان میکنم که مصحف و از این چنین» باشد. (۱۱) خ ل: «تا هیچ مشبّهی مجبر خارجی». (۱۲) خ ل: «طعن». (۱۳) خ ل: «شهداء». (۱۴) خ ل: «و چون تأویل این آیه». (۱۵) خ ل: «چون خواهند رجوع بتفاسیر و کتب شیعه میکنند». (۱۶) خ ل: «میشود». (۱۷) خ ل: «بحاصل میآید».

است که پیش از قیامت یزید و ابن زیاد و خوارج را زنده کنند و بکشند^(۱) اصلی ندارد و از جمله خرافات و ترهات باشد^(۲) و با اصول راست نیست بلکه بقیامت زنده شوند و جزاء اعمال بد خود بستانند^(۳) و باقرعون و قارون تا ابد در عقوبت دوزخ^(۴) بمانند اما این خبر قیاس بایست کرد با آن خبر دروغ^(۵) که ناصیبان مجبر از منصور عمار^(۶) روایت کرده اند که راهبی گفت: هر شبی مرغی بزرگ بکنار دریای عمان آید و بولؤلؤ رازنده کند و جگرش را ز خلق برآرد و بمقتار پاره پاره کند و بخاید و بگلو فریاد و تا بقیامت هر شب چنین کند^(۷) که او کشته عمر است پس حسین علی (ع) بهتر است از عمر؛ و بولؤلؤ بهتر است از کشته حسین (ع)؛ اگر آن رواست این نیز روا باید داشتن و گر نه دست از هر دو برداشتن و عقوبت عصاة را حواله بقیامت کردن تا موافق عقل و شرع باشد که کار دین و شریعت بدست مجبران نیست تا چنانکه خواهند بگرداند^(۸) و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است^(۹): «و گویند از جعفر صادق (ع) پرسیدند که بدترین قوم کدامند گفت: سه کس باشند آنکس که دعوی خدائی کرد و خدایکی است؛ و آنکس که دعوی نبوت کرد بدروغ چون مسیلمه کذاب و غیر وی؛ و آنکس که دعوی امامت کرد^(۱۰) چون بوبکر و عمر و غیر ایشان از دیگر امامان^(۱۱) الی یومنا هذا».

جواب^(۱۲) این کلمات آنستکه: اگر این خبر راست باشد از آحاد است و بمذهب ما ایجاب علم و عمل نکند و اگر^(۱۳) چنانست که صادق (ع) گفته است او^(۱۴) معصوم است و خطانگوید در قرعون و همام و نمرود و کنعان راست باشد^(۱۵) و در مسیلمه و طلحه

(۱) خ ل: «زنده شوند و جزای عمل بد خویش بکشند». (۲) خ ل: «است». (۳) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۴) خ ل: «ابدأ در دوزخ». (۵) خ ل: «با آن اخبار بدروغ». (۶) خ ل: «از عماره». (۷) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و بولؤلؤ را از خلق برآرد و زنده شود و بمقتارش پاره پاره کند و بخاید، تا بقیامت هر شب چنین باشد». (۸) خ ل: «میکردانند». (۹) خ ل: «آنچه گفته». (۱۰) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «کدام باشند او گفت: سه کس؛ یکی آنکه دعوی خدائی کند؛ و دیگری آنکسی که دعوی نبوت کرده باشد چون مسیلمه کذاب و غیر وی؛ و دیگری آنکس که دعوی امامت کرده باشد». (۱۱) خ ل: «و از دیگران امامان». (۱۲) خ ل: «اما جواب» (۱۳) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره) «یمنی که این خبر از اخبار آحاد باشد و بمذهب ما ایجاب علم و عمل نکند و اگر چه». (۱۴) خ ل: «گفته او» و در نسخه دیگر: «گفته باشد و او». (۱۵) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست.

که بدروغ دعوی نبوت کرده اند؛ و كذلك در (۱) اُمّهُ ضلال هر کس که نه بحق دعوی امامت کرده باشد؛ چون معاویه و یزید و مروان و یزید ناقص و ولید هاجن؛ (۲) و غیرهما که بی استحقاق دعوی (۳) امامت کرده باشند و آنها (۴) که مخالفت قرآن و قول مصطفی (ص) کرده باشند (۵)؛ و تیغ بر روی علی مرتضی (ع) کشیده؛ و حسن (ع) را زهر داده؛ و حسین (ع) را کشته؛ و قرآن را بنشانه (۶) تیر کرده؛ و گفته: «ها انا ذا ک جبار عنید»؛ و سنگ منجنيق (۷) در کعبه انداخته (۸)؛ اینست مذهب شیعه بی تقیه و بی تعصب که در هر فصل بیان کرده میشود؛ و الحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته است (۹): «و عبد الجبار مفید رازی در کتاب خود آورده است که عمر خالد ولید را بفرستاد تا دستار در گردن علی کرد و او را بزور بسقیفه کشید و گفته بود که اگر نیاید سرش برگیر؛ خالد بیامد عمودی بردوش نهاد (۱۰)؛ و علی را صداع بود و عصابه بر سر بسته بود خالد گفت: یا علی (۱۱) بیعت کن و اگر نه این عمود بر سرت زنم علی عمود بستند و در گردنش پیچید (۱۲)؛ و او شفاعت میکرد پس خلاصش داد و رسول (ص) ازین حال خبر داده بود که پرهیز (۱۳) از روزی که علی عصابه سرخ بر سر بسته باشد؛ و ازین گونه بهتانیهای بی سرو بن نهند و گویند (۱۴)».

اما جواب - (۱۵) این کلمات آنستکه او لا؛ معلوم نیست که انکار و تعجب مصنف ازین از کدام وجه است؛ اگر از آنستکه عبد الجبار مفید رحمه الله علیه بیعت سقیفه را منکر بوده است؛ راست است (۱۶)؛ کافه شیعه خلفا عن سلف بیعت سقیفه را منکر بوده اند

(۱) خ ل: «کردند؛ و در». (۲) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره): «چون بوبکر و عمر و عثمان و معاویه و یزید و مروان و یزید فاسق و ولید فاجر». (۳) خ ل: «دعوی و طلب». (۴) خ ل: «و آنها باشند». (۵) خ ل: «کرده». (۶) خ ل: «نشانه». (۷) خ ل: «و منجنيق». (۸) خ ل: باضافه «راست است» در اینجا، و این همان نسخه است که عبارت «راست باشد» در آن نبود چنانکه در پیش ذکر شد. (۹) خ ل: «آنچه گفته». (۱۰) «نهاد» در غالب نسخ نیست. (۱۱) «یا علی» فقط در يك نسخه است. (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره): «عمود از وی بستند و در گردنش کرد و بر پیچید» و در نسخه بجای «بر پیچید»: «بر بیخت». (۱۳) خ ل: «پرهیزند» و در نسخه دیگر «پرهیز». (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره): «و ازین معنی بهتانیها که بروی نهند». (۱۵) «اما» در يك نسخه نیست. (۱۶) عبارت میان دوستاره کلاً یا بعضاً از غالب نسخ ساقط شده است.

وامامت نص گویند دون اختیار؛ وامام را معصوم گویند نه جایز الخطاء؛ وامامت از اصول دین گویند نه از فروع؛ و اگر تعجب از آنست که علی (ع) نمیرفت و قبول نمیکرد چون بمذهب خواجه^(۱۱) از فروع است و اختیار امت را^(۱۲) در وی اثر است عجب نباشد که علی (ع) نیز با منزلت او طمع داشته باشد که آخر در فضل^(۱۳) و درجه کمتر از بوبکر نبوده؛ و رفتن خالد با جازت عمر بطلب علی مرتضی (ع) معروف است^(۱۴) و عمود در گردن خالد کردن از صلابت و قوت علی (ع) دور نباشد که خالد^(۱۵) و امثال او را بنزدیک * علی مرتضی (ع) چندان وقعی نباشد و نبوده است *^(۱۶) و این معنی که حواله کرده است بشیخ مفید عبد الجبار رحمۃ الله علیه جائز است و روا باشد که بر سبیل حکایت جائی نوشته باشد که نه عقل او را منکر باشد^(۱۷) و نه سمع؛ و العبد علی الراوی.

آنکه گفته است^(۱۸) که: خالد را خود دشمن تر دارند و رسول (ص) او را «سیف الله» لقب داده است و آن مقامات^(۱۹) که او را بوده در حرب اهل ردّه و مسیلمه کذاب و جنگ با بنی حنیفه * و حروب شام و غیر آن با مشرکان *^(۲۰) که را بوده...! و آنچه او کرد^(۲۱) خود کدام کس کرد...! او بود شمشیر خدای و مبارز دین و پهلوان اسلام؛ و هر گاه که رسول الله (ص)^(۲۲) قومی را بترسانیدی گفتی: سر باحق نهید^(۲۳) و لا أبعث علیکم خالداً سیف الله * پس بقول رافضی خالد سیف الشیطان باشد نه *^(۲۴) سیف الله چنانکه رسولش خواند.

جواب این کلمات سره^(۲۵) فهم باید کردن و با نصاب استماع نمودن^(۲۶) تا غبار تهمت این مصنف نامنصف مجبر مدبر از چهره اهل استماع ببیان جواب زائل شود^(۲۷) و التوفیق من الله العلیّ الکبیر.

اولاً^(۲۸) آنچه گفته که: «خالد را خود دشمن تر دارند» ندارند و اگر نیک دوستش

- (۱) خ ل «و چون مذهب» (۲) «را» فقط در یک نسخه است. (۳) خ ل: «درین فضل» .
 (۴) خ ل: «معروف و مذکور است» . (۵) خ ل: «و خالد» . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «امیر المؤمنین (ع) چندین عظمت نبوده است» . (۷) خ ل: «منکر است» .
 (۸) خ ل: «آنچه گفته» . (۹) خ ل: «و از مقامات» . (۱۰) خ ل: «و حرب با اهل شام و غیر آن و مشرکان» . (۱۱) خ ل: «کرده بود» . (۱۲) خ ل: «و هر گاه که رسول (ص)»
 (۱۳) خ ل: «سروا حق نهید» . (۱۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۵) خ ل: «سره سره» . (۱۶) خ ل «سمع کردن» . (۱۷) «میشود» . (۱۸) خ ل: «اما» .

ندارند پندارم نقصان کمتر کنند که نه امام است چون بوبکر و عمر که طاعت ایشان لازم باشد^(۱) بلکه خالد یکی است از آحاد صحابه[✱] و پدرش ولید مغیره[✱] مخزومی کافری بود^(۲) که مکّه بر مصطفیٰ (ص) چون حلقه میم کرده بود و منکر بعثت^(۳) و رسالت بود و بر قرآن[✱] افسوس داشته و بر صحابه استهزاء[✱] کرده^(۴) اگر چه مصنف او را درین کتاب «ریحان القریش» خوانده است.

آنچه گفته است که: «رسول (ص) خالد را سیف الله لقب داده است»^(۵) طرفه نیست از اعتقاد مصنف مجبّر که دشمن تر کسی مرتضیٰ (ع) را عمرو بن العاص است و خواجه ناصبی او را رشید هذه الامّة لقب داده است چنانچه در روایت فردی هست^(۶) پس اگر خالد را بعد اوت علی (ع) سیف الله خواند عجب نباشد و دلالت بر خارج گیری^(۷) مصنف یکی این است که چندین منقبت خالد را درین يك فصل بدروغ گفته است که عشر عشر آن بر است در همه کتاب امیر المؤمنین (ع) را نگفته است اما خالد محتاج باشد بترکیه چنین مصنف و امیر المؤمنین (ع) که خدای تعالی و رسول (ص) و قرآن و جبرئیل و انبیاء گذشته مدّاح او باشند و فضائل و مناقب او در توراۃ مسطور باشد و در انجیل مذکور؛ و بعضی از آن در زبور باشد و در آیات و سور قرآن مشهور باشد خواجه اگر نگوید و ننویسد معذور باشد.

و آنکه گفته: «آنچه خالد را بود خود کرا بود» لاشک تقیّه کرده اگر چه تقیّه را منکر است تقیّه باطنی باشد و از آن «کرا» علی را می خواهد. او لا معلوم همه مسلمانان است که فتح های اسلام و غزوات بزرگ در عهد مصطفیٰ (ص) بتیغ و قوّت بازوی^(۸) آن امام همام بود که دین اسلام بوجود او تمام^(۹) بود و باوّل^(۱۰) بر عرش خدایش^(۱۱) نام بود و بر در کعبه بردوش محمد (ص) مقام^(۱۲) و ولادتش در بیت الله الحرام^(۱۳) و زکوتش در

(۱) خ ل : « لازم داند » . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « پدرش مغیره بود مخزومی کافر بود » . (۳) خ ل : « بعث » . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « فسوس و استهزاء » . (۵) خ ل : « داده بود » و در نسخه « داده » . (۶) خ ل : « در روایت هراویست » . (۷) خ ل : « خارجگی » . (۸) خ ل « و قوت و بازوی » . (۹) خ ل « بنام » . (۱۰) خ ل « اول » . (۱۱) خ ل « خدش » . (۱۲) خ ل « مقام بود » . (۱۳) خ ل : « در بیت الحرام بود » .

ركوع و قيام^(۱) و نفقه^(۲) در صلوة و صيام^(۳)؛ اسد الله على أعدائه الصّالين؛ و سيف رسول الله^(۴) على الجاحدين و الثّاكفين و المارقين؛ خدا را ولی بود و مصطفی (ص) را وصی، و دین و شریعت را متواتری. پس اگر در عهد خلافت شیخین خالد و لید بحرب عجم رفت از آن بود که احکام شریعت و حل مشکلات و بیان معضلات و حدّاروش و جنایات بوبکر و عمر از او پرسیدندی و او را^(۵) ملازمت روضه نبوت واجب بود تا خللی بشریعت راه نیابد که آن کار بخالد و ائمال خالد برآید امیر المومنین (ع) را التفات بدان کمتر باشد کار او پیکار عمرو باشد بر در مدینه که أجلّاء صحابه کبار از^(۶) مهاجر و انصار را جانها بحلق رسیده باشد و بلغت القلوب الحناجر و تظنون بالله الظنونا؛ هنالك ابتلى المؤمنون و زلزلوا زلزالاً شديداً پس اگر عمر نرود بحرب عجم و معذور باشد علی (ع) معذور تر که چون اصل نباشد متابعت عمر را شاید تا این جمله بخوانند و بدانند^(۷) که بصواب است و بتوفیق ملك و هاب است.

آنچه گفته است^(۸) : «و چون عمر بوبکر را میگفت: خالد را از حرب^(۹) شام معزول کن^(۱۰) در آن وقت که او مالک نویره را کشته بود و خلاف بود در آنکه او از جمله مرتدان بود یا از جمله مسلمانان؛ رأی عمر آن بود که خالد را معزول کنند و بو عبیده^(۱۱) را امیر سپاه شام^(۱۲) کنند بوبکر گفت: «لا أغمد سيفاً سلّه الله على أعدائه» من شمشیری که خدای تعالی بر دشمنان خود کشیده باشد با غلاف نکم یعنی خالد را معزول نکنم و چنین کاری بهره گوئی رافضی باطل نشود».

جواب این فصل نيك^(۱۳) فهم باید کردن أولا در آنکه^(۱۴) عمر بوبکر را گفت که: «خالد را معزول کن^(۱۵)» چند خطا است بقول خواجه^(۱۶) یکی آنکه پنداری پیش^(۱۷)

(۱) خ ل : « و قيام بود » (۲) خ ل : « و نفقه اش » . (۳) خ ل : « و صيام بود » . (۴) خ ل : « و سيف الله » . (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « که حوالت احکام شریعت و رجوع مشکلات و بیان معضلات ابو بکر و عمر از او می پرسیدند » . (۶) خ ل : « که أجلّاء صحابه و کبراء » . (۷) خ ل : « بخواند و بداند » . (۸) خ ل : آنچه گفته « . (۹) خ ل : « از حروب » . (۱۰) خ ل : « بکن » . (۱۱) خ ل : « و ابو عبیده » . (۱۲) خ ل : « بامیر شام » . (۱۳) خ ل : « نيك نيك » . (۱۴) خ ل : « اولاً آنکه » . (۱۵) خ ل : « عرل » . (۱۶) « بقول خواجه در يك نسخه نیست . (۱۷) خ ل : « پیشتر » .

از رافضیان که ✽ خالد را دشمن اند عمر هم دشمن بوده است ردّ اعلیٰ المصنّف، دوم آنکه ✽ خالد را که خدا برگزیده باشد و رسول سیف الله خوانده باشد و امامی چون بوبکر که رکن اوّل است در اهانت او را قبول داشته باشد و با میری نصب کرده باشد عمر گوید: «معزولش کن»^(۲) پس بقول خواجه ناصبی عمر مخالفت خدای و رسول و امام کرده باشد و این خطای عظیم است که بر عمر روا میدارد تا خالد را فضیلتی بگوید و بر بهتر از خالد کفر متوجه کند و دیگر آنکه مگر^(۳) چون قتل مالک نویره^(۴) از خالد واقع آید^(۵) عمر آن خبر فراموش کرده باشد که ✽ خالد سیف الله لایخطی ✽ که خواجه در این کتاب آورده است و یا خود این خبر^(۶) بمصنّف رسیده است اما عمر^(۷) نشنیده است و چون خالد سیف الله لایخطی باشد قتل مالک بصواب باشد اما عمر مخطی باشد بقول مصنّف ناصبی، و آنچه گفته است که: «صحابه»^(۸) را خلاف بود در آنکه مالک نویره مسلمان بوده یا مرتد، بایستی که صحابه را خلاف نبودی که آن علی مرتضی بود^(۹) که مبتلا شد بقتل و قتل^(۱۱) اهل قبله و مسلمان کش باشد و خالد روا نباشد^(۱۲) که مسلمان کشد که که او سیف الله لایخطی است و یا خود بمذهب خواجه مجتبر^(۱۳) روا باشد که مصطفی (ص) خود دروغ گفته باشد که بمذهب خواجه دروغ و زان بر انبیاء روا باشد و یا خود این کلمه شیطان بر^(۱۴) زبان مصطفی (ص) نهاده باشد چنانکه کلمه «تلك الغرائق العلی»^(۱۵) چنانکه مذهب مجتبران است و مدّعا^(۱۶) که شمشیر خالد بخطانگزد، و دیگر آنکه چون عمر بابر کی قدر ورأی بیند که خالد را از امیری شام معزول کند، یا صواب بود یا خطاء؛ اگر صواب بود بوبکر را ترک کردن خطا باشد و اگر خطا بود^(۱۷) چگونه شاید

(۱) عبارت میان دو ستاره دریک نسخه نیست . (۲) خ ل : « بکن » . (۳) « مگر » دریک نسخه نیست . (۴) خ ل : « مالک بن نویره » . (۵) خ ل : « واقع شد » . (۶) خ ل : « یا این خبر » . (۷) خ ل : « و عمر » . (۸) خ ل : « بخطا » . (۹) خ ل : « که اصحاب » . (۱۰) خ ل : « باشد » . (۱۱) خ ل : « که مبتلا شد بقتل » . (۱۲) خ ل : « و خالد را روانبود » . (۱۳) خ ل : « و باوجود این مذهب » . (۱۴) خ ل : « و یا این کلمه خود شیطان در » . (۱۵) و ذیل این کلمه بنا بر ادعای مجبره این است : « منها الشفاعة ترتجی » طالب تفصیل و تحقیق این مطلب سادس بحار، « باب عصمته و تأویل بعض مایوم خلاف ذلك » ص ۲۰۶-۲۱۰ یا بکتاب تفاسیر (در سورة والنجم بتفسیر این دو آیه « افراتیم اللات والعزی و مناة الثالثة الاخری ») و همچنین بکتاب عقائد و کلام بیاب لزوم عصمت در نبی مراجعه کند . (۱۶) خ ل : « مجبره است آمدی » و در نسخه دیگر « مجبره است و گفته اند » . (۱۷) خ ل : « و اگر صواب نبود » .

که رأی عمر خطا باشد؛ و اگر روا باشد که در بهری اقوال قول او را بوبکر قبول نکنند اگر رافضیان نیز قبول نکنند معذور باشند و کفر والحاد نباشد* و اگر درین یک فصل فضلاء و علماء و همه مسلمانان نظر بوجه بکنند بدانند*^(۱) که هر چه گفته است همه بی اصل و بی فائده است والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است^(۲): «که بوطالب بابویه در کتاب خود آورده است که طلحه عایشه را دوست میداشت و زبیر ام سلمه را؛ و این دو نیز طلحه و زبیر را^(۳) دوست میداشتند و مترصد هیب بودند مرگ پیغمبر^(۴) را و می گفتند از و برهیم و برن همسران خویش^(۵) باشیم از قریش^(۶) خدای تعالی مراد شان در نجرشان شکست بدین آیه «ولا تنکحوا ازواجه من بعدهم ابدا» یعنی^(۷) شما را نیست البته که زنان پیغمبر را بعد از وی بزنی^(۸) کنید».

جواب^(۹) این کلمات که^(۱۰) کفر و ضلالت و بدعت^(۱۱) و دروغ و بهتان و لغو و تعصب و عین*^(۱۲) زندقه و مایه الحاد است^(۱۳) نعوذ بالله منها یک فهم باید کردن؛ او لا صد هزار لعنت خدا و رسول و اهل زمین و آسمان و همه فرشتگان و آدمیان و جنیان بر آنکس باد که این مذهب دارد؛ و این اعتقاد کند که غبار فواحش بر دامن زنان رسولان خدای تبارک و تعالی نشیند بر عموم؛ و خصوص بر دامن زنان مصطفی (ص) که امهات المؤمنین اند؛ و بأضعاف آن^(۱۴) بر آنکس باد که چنین تصنیف سازد و دروغ بر علماء شیعه نهد؛ و بر آنکس باد* که چنین تهمت بر زنان رسول (ص) روا دارد؛ و بر آنکس باد*^(۱۵) که درین باب تقیّه می کند؛ و بر آن نامعتمد باد که چنین دروغی بر مسلمانان نهد و نویسد و گوید* و بروا دارد که بر عوام و غافلان تلبیس کند*^(۱۶).

(۱) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «مگر مسلمانان نظر بوجه میکنند و میدانند» و در بعضی نسخ بجای «وجه» . «بر وجه» . (۲) خ ل: «آنچه گفته» . (۳) ح ل: «و اینان هر دو را» . (۴) خ ل: «مرگ رسول» . (۵) خ ل: «و زن همسران خود» . (۶) «از قریش» در یک نسخه نیست . (۷) خ ل (بجای «یعنی»): «که» . (۸) خ ل: «بازنی» . (۹) خ ل: «اما جواب» . (۱۰) «که» فقط در یک نسخه هست . (۱۱) خ ل: «و بدعت» در یک نسخه نیست . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و عین تعصب و» . (۱۳) «است» فقط در یک نسخه هست . (۱۴) خ ل «و بأضعاف» . (۱۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که روا دارد چنین تهمت بر زنان رسول نهادن که مادر مؤمنان اند و بر آنکس» . و در نسخه بجای «نهادن» «نهند» . (۱۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و بروا دارد بر عوام و غافلان تلبیس کردن بحق محمد و عترته الطاهرین» و در نسخه بجای همه اینها «و روا دارد و اعتقاد کند» .

اما جواب این دعوی آنستکه شیخ بو طالب بابویه رحمه الله علیه بزرگ و متدیّن بوده است اما معلوم است^(۱) که آن درجه نداشت در علم که تصنیف سازد پس اگر مصنف یا غیر او از مجتّیان کتابی از او باز نمایند هر حواله که درین کتاب کرده است بر شیعه امامیه راست باشد و تشنیعها همه بر جای خود و اگر نه و عاجز باشد معلوم شود^(۲) که هر چه گفته است بیشتر بهتان است و دروغ و کذب و لغو که از سر تعصب و نامنصفی و مجبّری و ناصبئی بوده. **دیگر آنکه** معلوم است که عایشه رسول (ص) را از جان عزیز تر و دوست تر داشته است و طلحه مردی ذمیم الخلقه بود^(۳) و آن کس را که معشوق دو عالم در کنار باشد که خورشید تابان از جمال وی بر شک آید دیده بر طلحه چگونه کشاید حاشا عنها^(۴)؛ و حدیث امّ سلمه رضی الله عنها مصنف بحساب کورتر است و شیعه الاعصمت که در وی دعوی نکنند دیگر همه خصال محموده در وی گویند^(۵) و بعد از^(۶) خدیجه کبری که مادر فاطمه زهراء است و سیّدۀ نساء عربی است و خیر نساء رسول الله (ص) است امّ سلمه را از هر یکی دیگر از زنان^(۷) رسول الله (ص) دوست تر دارند اگر این مصنف مجتّب راست میگوید که بیست و پنج سال این مذهب بتقلید داشته است بایستی که دانستی اعتقاد شیعه را در امّ سلمه^(۸). و طلحه و زبیر را خود زهره نباشد که دیده بجائی کشایند^(۹) که آفتاب گستاخ در حجره^(۱۰) ایشان نجهد و این نه عذر^(۱۱) طلحه و زبیر است که ایشان چون امام را کشته خواهند دور نباشد که رسول را مرده خواهند^(۱۲).

اما آنچه گفته که^(۱۳) : «عایشه و امّ سلمه متر صد میبودند مرگ رسول (ص) را و میگفتند که بزن^(۱۴) همسران خود باشم» غایت دروغ و بهتان است و اگر دعوی تاریخ-

(۱) خ ل : «شد». (۲) خ ل : «و اگر نه معلوم میشود». (۳) خ ل : «داشتی و طلحه مردی بود ذمیم الخلقه» پوشیده نماند که «ذمیم» در غالب نسخ بدال معجمه «ذمیم» ضبط شده است لیکن بطور قطع اشتباه است و صحیح همانا بدال مهمله است چنانکه در متن ملاحظه میشود؛ در اقرب الموارد گفته : «دم دماة أساء و صار ذمیماً ای حقیراً قبیح المنظر» یعنی ذمیم بدکار و فرومایه و زشت روی را گویند . (۴) خ ل : «بر شک بود دیده اش بر طلحه چگونه آید حاشا عنها و عنه صلی الله علیه و آله». (۵) خ ل : «محمود داشته». (۶) خ ل : «و گذشته از». (۷) خ ل : «از هر یکی از ده سر زنان». (۸) خ ل : «که اعتقاد شیعه در امّ سلمه چگونه است». (۹) خ ل : «کشند». (۱۰) خ ل : «در خانه». (۱۱) خ ل : «نه عار». (۱۲) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست . (۱۳) خ ل : «اما جواب اینکه». (۱۴) خ ل : «که زن».

دانی میکند بایست که^(۱) دانستی که عایشه از بنی تمیم^(۲) است و ام سلمه از بنی مخزوم و عایشه بنت ابی بکر بن ابی قحافة بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرّة، و از قریش است و محمد مصطفی (ص) سرهمه قرشیان^(۳) است و ام سلمه از بنی مخزوم است ام سلمه بنت أمیّة بن المغیره بن عبد الله بن عمر بن مخزوم پس چگونه گویند^(۴) که محمد مصطفی (ص) بمیرد تا ما بزنان همسران خود باشیم تا بدانند که درین فصل از چند گونه بهتان عیان کرده است * و چون باصاف تأمل رود بدانند که چنین حوالت بذهبی لایقتر باشد که انبیاء و محمد مصطفی (ص) را معصوم بدانند یا بذهبی که آن حضرت را عاشق خوانند *^(۵) و چون خواجه مجبّر محمد مصطفی (ص) را عاشق خواند بزن زید حارنه اگر عایشه را بدبگوید روا باشد که نه عایشه بهتر است از محمد مصطفی (ص)؛ و بذهب شیعه امامیه هر دو اعتقاد کفر است و هر کس از فریقین خواهد که اعتقاد شیعه در حق عایشه و ام سلمه و دیگر زنان رسول الله (ص)^(۶) بدانند باید که کتاب^(۷) فی تنزیه عائشة که مادر دولت امیر غازی عباس^(۸) و عهده قاضی القضاة سعید حسن استرآبادی باشارت امیر سید شمس الدین الحسنی رحمه الله علیهم^(۹) ساخته ایم برگرد و بخواند تا بداند که چنین تهمت بر شیعه اصولیه راه نیابد^(۱۰) * والحمد لله رب الارض والسموات، و صلی الله علی سید البریات، وآله الطاهرين و أزواجه الطاهرات، و أمّهات المؤمنین و المؤمنات *^(۱۱)

آنکه گفته است^(۱۲): «که در کتاب «الارشاد» که مرتضی بغدادی کرده است آورده

(۱) خ ل. «بایستی دانسته بودی». (۲) خ ل: «بنی تمیم». (۳) خ ل: «سرهمه قرشی» و در نسخه دیگر «سرورهمه قرشیان». (۴) عبارت متن نظیر عبارت فیروز آبادی است که در قاموس گفته: «و ام سلمه بنت أمیّة» لیکن زیدی در شرح آن چنین گفته: «حوا به بنت ابی أمیّة بن المغیره المخزومية اسباهند و أبوها یلقب بزالرکب و هی أم المؤمنین هاجرت إلى الحبشة» و صحیح همانا قول دوم است و تفصیل آن محول بکتاب مفصلة تراجم و انساب است قال الجوهري فی الصحاح: «و مخزوم أبوحی من قریش و هو مخزوم بن یقظة بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب» (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و چون باصاف تأمل کند بیاید دیدن تا خود چنین حوالت بذهبی لایقتر باشد که محمد مصطفی (ص) را معصوم دانند یا بذهبی که عاشقش خوانند». (۶) خ ل: «و همه زنان مصطفی (ص)». (۷) خ ل: «که کتابی». (۸) خ ل: «امیر عباس غازی». (۹) خ ل: «رحمة الله علیه». (۱۰) خ ل: «راه بیاورده و نیافته است». (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «الحمد لله رب العالمین». (۱۲) خ ل: «آنچه گفته».

است ^(۱) که «ارتد الثاس إلى السبعة» از پس رسول خدای (ص) همه صحابه مرتد شدند
 إلا هفت کس؛ سلمان، و بوزر، و عمار، و خالد بن سعید، و أبو دجانة، و مقداد، و بلال.
 جواب این ^(۲) کلمات آست که اگر درست باشد که مرتضی بغدادی ^(۳) کتابی کرده
 است که آن را «ارشاد» خوانند این حواله را درست باشد و این دعوی متوجه ^(۴)؛ و اگر نه معلوم
 شود دروغ گوئی مصنف نامنصف از چند وجه ^(۵) اولاً کتاب «الارشاد فی معرفة
 حبيب الله علی العباد» تصنیف شیخ مفید محمد بن نعمان است رحمة الله علیه و در دیار عالم
 هیچ فقیه و عالم و معتلم نباشد که نسخه آن ^(۶) کتاب ندارد باید برگرفتن و بر خواندن ^(۷)
 پس اگر این کلمات در آن کتاب باشد ^(۸) دعوی این مدعی قبول باید کردن و اگر نه
 همه دعاوی او برین قیاس کردن ^(۹) که همه دروغ و بهتان است ^(۱۰)، و مذهب شیعه آن
 است که هیچ کس ^(۱۱) مرتد نشد و ارتداد مذهب شیعه بعد از ثبوت ایمان روا نباشد پس چون
 رسول (ص) بگذشت ^(۱۲) همه همان بودند که بودند و مرتضی که دلیل ^(۱۳) میگوید که ارتداد
 محال است لاستحالة جمع الاستحقاقین چگونه گوید که مؤمنان مرتد شدند ^(۱۴) تا این
 معنی نیک فهم کنند تا ^(۱۵) فائده حاصل آید و بدان روزگار این عادت نبود که مردمان
 انتقالی شوند و این عادت این روزگار است که مصنف بیست و پنج سال رافضی بوده
 است بقوله و بعد از آن ناصبی شده است و کتابی بدین وجه که دلالت است بر نصب و جبر
 و خروج او ساخته است ^(۱۶)

و دیگر آنکه چون بعد از مصطفی (ص) مؤمنان هفت کس بوده باشند چنانکه
 حواله کرده است بمرتضی رحمة الله علیه پس مرتضی با جزالت فضل و نبالت اصل

(۱) خ ل : «مرتضی بغداد کرده می آورد» . (۲) خ ل : «أما جواب» . (۳) خ ل : «بغداد»
 (۴) خ ل : «موجه» . (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «شد دروغ زنی مصنف از
 وجوه» . (۶) خ ل : «این» . (۷) خ ل : «بر باید گرفتن و بخواندن» . (۸) خ ل : «پس
 اگر این کلمات درین کتاب است» . (۹) خ ل : «میکردن» . (۱۰) خ ل : «که جمله دروغ
 است» . (۱۱) خ ل : «که کسی» . (۱۲) خ ل : «گذشت» . (۱۳) خ ل : «بدلیل» .
 (۱۴) خ ل : «مؤمنان را که مرتد شوند» . (۱۵) خ ل : «کنند» . (۱۶) خ ل (بجای عبارت
 میان دو ستاره) : «و در آن روزگار عادت نبود که مردم انتقالی شوند چنانکه درین روزگار
 هست که مصنف بیست و پنج سال رافضی بوده باشد بقوله و بعد از آن ناصبی شده و کتابی بدین وجه که دلالت
 بر نصب و جبر دارد ساخته باشد» .

عبدالله عباس را و جابر عبدالله انصاری را و بوایوب انصاری را و خبّاب اُرت^(۱) را و حذیفه یمانی را و خزیمه ثابت ذو الشّهادتین را و سهل حنیف انصاری را و محمد بوبکر صدیق را و مانند ایشان گروهی کثیر و جمعی غفیر را که باتفاق نصّ امامت علی (ع) گفتند و اختیار امامت بوبکر را انکار کردند همه مرتدّ گفته باشند که اینها نه از آن هفتگانه اند که خواجه آورده است^(۲) و غیر این جماعت از بقایای صحابه که انکار اختیار کردند روز سقیفه بنی ساعده و ذکر^(۳) اسامی شان در فصلی مفرد بیاید در آخر این کتاب از مهاجر و انصار^(۴) تابدانند که این ناقل همه بهتان و دروغ گفته است^(۵) بر علمای این طائفه، و ما را از چنین نقل و بال و نکال این شاء الله حاصل نیاید^(۶) که بضرورت جواب بر طریق نقل و حکایت نوشته میآید و العهده علی من قال^(۷)

آنکه گفته است^(۸): «که بوجعفر طوسی در کتاب «الممدوح والمذموم» آورده است^(۹) که: «صهیب رومی بدبندۀ بود که چون بواؤلؤ عمر را بکشت او بر عمر بگریست و چون صهیب که بر عمر بگرید بد باشد پیش رافضی؛ بنگر که پیش رافضی عمر چگونه بد باشد...»

جواب^(۱۰) این کلمات بوجه فهم باید کردن؛ اوّلاً این نو ناصبی کهن رافضی از کتابهای حکایت می کند که بیشتر شیعه بدیده اند و بخوانده^(۱۱)، و بدایه هاند که از

مادر مهربانتر باشد و شیخ بوجعفر طوسی رحمه الله علیه این کلمه نه بدین وجه گفته؛

(۱) خ ل: «و خبّاب بن الازد»؛ خبّاب بخوا، معجۀ مفتوحه و باء موحده مشدده و الف و باء موحده بروزن «شداد» این الورت بر اء ممله و تاء مثناة مشدده بروزن «أحب» از أجلاء مهاجرین و معاریف صحابه است که در جنگ بدر و سایر مشاهد و غزوات در رکاب خاتم الانبیاء بوده و فداکاریها کرده است و در جنگ صفین و نهروان نیز در رکاب امیر المؤمنین علی (ع) بوده است و بسال سی و هفت یاسی و نه هجری بعد از آنکه مقاسات شد اءم در راه اسلام و تحمل نوائب در راه رضای خدا کرده است و از عهده امتحانات بمصائب و سختیها در زمان قبول اسلام خود بخوبی بر آمده است در کوفه بدر و دحیات گفته است و تفصیل ترجمه او را از مفصلات بخوانند . (۲) در نسخه ها در اینجا بجای او کاف ربطی هست یعنی «که ذکر ضبط شده است لیکن چون در این صورت مفاد عبارت مستلزم تکرار است بنظر میرسد که از سهو قلم نساخ ناشی شده باشد بنا بر این بجای آن واو گذاشتیم . (۳) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست (۴) خ ل: «دروغ و بهتان نهاده است» . (۵) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه است و در آن نیز بجای «علی من قال»: «علی العقاب» نوشته شده است و شاید محرف «علی النصاب» باشد والله أعلم . (۶) خ ل: «آنچه گفته» . (۷) خ ل: «و بیاورده است» . (۸) خ ل: «اما جواب» . (۹) خ ل: «ندیده اند و نخوانده» .

گفته^(۱) که: صهییب بدبندۀ بود که بر کشتن چنو^(۲) خواجه بمجّرد گریه قناعت کند که بیگانگان این قدر کنند^(۳) یعنی اگر نیک بنده بودی و مشفق خدمتکاری و صادق دوستی جان بر میان بستی چنانکه مختار بو عبیدۀ تقی رضی الله عنه، و قاتل خواجه خود را طلب کردی و بچنگ آوردی و بکشتی* که کار بندگان نیک مطالبت خون خواجگان باشد نه مجّرد گریه*^(۴) که آن کار پرستاران از زنان^(۵) باشد تا خواجه معنی سخن^(۶) بزرگان را بداند و آنکه طعن زند و نقل^(۷) کند پس معنی این است نه آنکه خواجه مجّبر بطعنه و تشنیع یاد کرده است والله أعلم والعهدۃ علی النّاقل.

آنچه گفته است^(۸): «و گویند عمر در بر شکم فاطمه زد و کودکی را در شکم وی کشت که رسول خدای (ص) او را محسن نام نهاده بود».

جواب آنستکه این خبری است درست و برین وجه نقل کرده اند و در کتابهای شیعی^(۹) و سنی مذکور و مسطور است اما خبر مصطفی (ص) است که «إِنَّمَا أَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» اگر غرض عمر آن* باشد که علی (ع) بیرون آید و بیعت کند بر ابوبکر بخلافت؛ و غرض نه آن باشد که کودک در شکم فاطمه (ع) سقط شود چه میمکن که خود نداند که فاطمه (ع) در پس در ایستاده است اگر چنین باشد آن را قتل خطا^(۱۰) گویند و اگر عمداً کرده باشد هم نه معصوم است چه میمکن که خود بداند که فاطمه در پس در ایستاده است حکم خدا را است در آن نه ما را و شمارا؛ درین فصل بیش از این نتوان گفتن والله أعلم بأعمال عباد و بضائیرهم و بسائرهم.

آنکه گفته است^(۱۱): «و گویند عمر و عثمان فاطمه زهراء را منع کردند که بر رسول بگرید و گفتند ما آواز تو نمیتوانیم شنید^(۱۲) و اگر بخرافات و محالات رافضیان^(۱۳) مشغول

(۱) خ ل: «این کلمه برین وجه گفته». (۲) خ ل: «چنین». (۳) خ ل: «که زنان و بیگانگان این قدر خود کنند». (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که بندگان نیک مطالبۀ خون خواجگان کنند و بمجّرد گریه قناعت نمایند». (۵) خ ل: «کار پرستاران و زنان». (۶) خ ل: «کلمات». (۷) خ ل: «بطعنه نقل». (۸) خ ل: «آنچه گفته». (۹) خ ل: «و در کتب شیعه». (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «بوده باشد که علی (ع) را بدر برد تا بیعت برخلافت بوسه کند نه آن بوده باشد که محسن سقط شود و میمکن که خود بداند که فاطمه در پس در ایستاده است اگر چنین باشد آن را قتل خطا گویند و اگر عمداً کرده باشد هم نه معصوم است حاکم خدا است در آن نه شما و نه ما». و عبارت این مورد در همه نسخ بسیار مندمع و مشوش بود. (۱۱) خ ل: «آنچه گفته». (۱۲) خ ل: «نیتوانیم شنودن». (۱۳) خ ل: «رافضی».

شویم کتلب دواز کرده^(۱) .

جواب^(۲) آنستکه در کتب شیعه این معنی آورده اند اما چنین^(۳) نگویند که عمر و عثمان تنها منع کردند چنین آورده اند که بعضی از صحابه رسول خدای او را منع کردند اگر این منع^(۴) بقصد کردند مستحق ملامت باشند بدنیا و آخرت، و دیگر آنکه فاطمه (ع) در غیبت پدرش جزع و فزع بسی میکرد و عمر و عثمان و غیر ایشان شاگردان و خدمتکاران پدر فاطمه (ع) بودند روا باشد که دل شان بروی بسوخته^(۵) باشد و روا نداشته باشند که خاتون دو عالم دختر سید ولد آدم چندان جزع و فزع کند و رنجهای گران بر تن خود^(۶) نهد و از سید عالم شنیده باشند که «فاطمه بعضه منی؛ من آذاها فقد آذانی» و آواز او بر آنگونه نتوانند شنیدن که از مسلمانی و شفقت دور باشد^(۷) که اگر^(۸) در میانه ماکثرین گدائی^(۹) بمیرد و فرزندانش بروی بگریند و نوحه کنند و همسایگان و دوستان ایشان را منع کنند^(۱۰) و گویند: ما آواز شما و ناله شما برین وجه^(۱۱) نتوانیم شنیدن محمود و پسندیده باشد پس اگر صحابه رسول (ص) دختر سید عالم را منع کنند از نوحه و گریه از آن جهت بود^(۱۲) که طاقت نداشتند که جگر گوشه رسول خدای زاری کند ما این وجه اولی تر میدانیم و اگر خواجه سنی بوجه دیگر حمل می کند او داند که کلّ ائمه یرشح بمافیه^(۱۳) .

آنکه گفته است: «که حسکابا بویه گفت که: من هیچ شب نخسیم تا معاذ جبل را - صدبار لعنت^(۱۴) نکنم و معاذ رضی الله عنه امین و کار دار رسول (ص) بود^(۱۵) بر اعمال یمن و تعلیم شرعیات^(۱۶) و رسول خدای در حق او گفته: «أعلمکم بالحلال و الحرام معاذ بن جبل» نمیشاید که دانشمند رافضی يك شب بسر نبرد^(۱۷) با او را چندبار^(۱۸) لعنت

(۱) خ ل: «شود». (۲) خ ل: «اما جواب». (۳) خ ل: «معین». (۴) خ ل: «این معنی». (۵) خ ل: «سوخته». (۶) خ ل: «بر نفس خود». (۷) خ ل: «دور نباشد». (۸) خ ل: «که چون». (۹) خ ل: «کمترین گدای». (۱۰) خ ل: «منع نمایند». (۱۱) خ ل: «درین حالت». (۱۲) خ ل: «دختر مهتر عالم را منعی نکردند از گریه و نوحه از آن جهت است». (۱۳) در مجمع الامثال بعد از ذکر آن گفته: «و بروی یضوح بمافیه ای یتحلب». (۱۴) خ ل: «بنخسب تا صد بار لعنت بمعاذ جبل». (۱۵) خ ل: «کار دار بود». (۱۶) خ ل: «و تعلیم شرعیات کرده». (۱۷) خ ل: «که یکشب بستر پیر دانشمند رافضی باز نگردد». (۱۸) نسخه ها «چند بار» است و باید بقرینه «صد بار» مذکور در اول عبارت این هم «صد بار» باشد و الله اعلم.

نکنند فکیف بر آنها^(۱) که خلافت و امامت کردند.

جواب^(۲) این کلمات همان است که در مواضع گفته آمد که دروغ و بهتان است و وزر و وبال آن بگردن آنکس باشد که میگوید و روا میدارد دروغ بر پیر عالم زاهد ✽ مقدّم نهادن که سیرت^(۳) و طریقت شمس الاسلام حسکا بابویه رحمه الله علیه علمای فریقین را معلوم است که چگونه بوده از عفت^(۴) و کوتاه زبانی و پاک نفسی؛ نمیدانم^(۵) که این لفظ خود آن مصنف شنیده است یا از کسی نقل می کند؛ اگر خود شنیده است بر آن معتمدی نیست که قول او در مثل این دعوی مسموع نباشد و مانند آن دروغ است که برخواجه بوالفتوح نهاده در تفسیر آیه «وإذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم» و البته او را خبریست^(۶) و در تفسیر او نه چنان است، و اگر حواله باصحاب جبر می کند^(۷) همه اعدای حسکای بابویه باشند هم مسموع نباشد و شیعه خود آن حواله نکنند و اگر مانیز خواهیم که دروغ بعلمای او^(۸) حواله کنیم توانیم اما آنکس را که بقیامت و بعث^(۹) و نشور ایمان درست باشد همانا روا ندارد که دروغ بعلمای مرده وزنده حواله کند^(۱۰).

اما آنچه در آخر این فصل گفته است که: «رسول (ص) گفت: «أعلمكم بالحلال و الحرام معاذ بن جبل» دانم که این خبر صحابه را گفته باشد و حواله کاف و میم خطاب بدیشان باشد^(۱۱) پس معاذ جبل عالمتر باشد از قول رسول^(۱۲) (ص) بلفظ خبر بحلال و حرام هم از بوبکر و هم از عمر؛ که سید عالم (ص) دروغ نگویید و تقدیم مفضول در عقل بر فاضلتر قبیح است و بمذهب خواجه امام را بیان حلال و حرام باید پس معاذ اولیتر باشد بقول رسول خدای بامامت از بوبکر و عمر، و اجماع مهاجر و انصار باثبوت این خبر بر امامت بوبکر^(۱۳) نه بصیرت باشد که چون رسول (ص) بالف مبالغه گوید بکاف و میم

(۱) خ ل . «بر اینها» . (۲) خ ل : «اما جواب» . (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «آنکسی که گوید و روا دارد دروغی بر پیری زاهد و عالم» . (۴) خ ل : «که سیرت» . (۵) خ ل : «از عفت نفس» . (۶) خ ل . «و نمیدانم» . (۷) خ ل : «خبرته» . (۸) خ ل : «خبر کند» . (۹) خ ل : «که بر علمای او بدروغ» . (۱۰) خ ل : «و بعثت» . (۱۱) خ ل : «که حواله بدروغ کند بعلماء مرده و زنده» . (۱۲) خ ل : «خطاب است بدیشان» . (۱۳) خ ل : «بقول پیغمبر» . (۱۴) خ ل : «بر اختیار امامت أبو بکر» .

جمع مخاطب^(۱) معاذ اولتر باشد بااعتبار و شرک^(۲) اولی دراهامت روا نباشد و اگر نه^(۳) پنداری که این خبر بمهاجر و انصار نرسیده باشد و بخواجه نویسی رسیده باشد تلازم آید که او عالمتر و عارفتر باشد از همه مهاجرو انصار و چون بانصاف درین فصل تأمل رود فائده حاصل^(۴) آید و شبهه زائل شود^(۵).

آنکه گفته است: «بدانکه»^(۶) مقصود واضعان رفض آن بوده^(۷) تا صحابه و تابعین را خائن و نا معتمد کنند^(۸) تا اعتماد از شرع برخیزد زیرا که چون ناقلان منافق^(۹) و بددین و نامعتمد باشند بر نقل ایشان و بر قول^(۱۰) ایشان اعتمادی بنماند و از این جاست که گفته اند که «رافضی دهلیز ملحدی است» زیرا که^(۱۱) چون سعید قذاح هنوز بمغرب نیفتاده بود و مصر و افریقیه در دست خلفای بنی عباس^(۱۲) بود سعید قذاح بر شکل طیبیان میگشت در نواحی اصفهان و کره و کربایگان و دیه بدیه میگشتی و مردم را بالحاد دعوت میکردی؛^(۱۳) شخصی با او یارشد از روافض کوفه نام او بوز کریای^(۱۴) شیره فروش^(۱۵) و آخر افتادند این هر دو بکره بودلف^(۱۶) بنزدیک امیر احمد بن عبدالعزیز بن دلف بن ابی دلف العجلی و او امیر اصفهان و کره و کربایگان بود^(۱۷) و شخصی از مقربان امیر احمد را بیافتند نام او محمد بن الحسن چهار بختان^(۱۸) المعروف به محمد دندان^(۱۹) داعیه بود در الحاد و مکاری بود صعب و فصالی هول و محتالی قوی^(۲۰) و او را پیش امیر احمد حرمتی تمام بود و سعید قذاح را عادت بود که در میان سخن بر سبیل طیبیت سخنها ملحدانه گفتی و ذمّ عرب و مساوی ایشان کردی^(۲۱) و رسول خدا را چون نام بردی گفتی آن شتر بان ما چنین و چنان کرد و این محمد دندان او را بشناخت پس آن هر سه لعین^(۲۲) محمد

(۱) خ ل : « که چون رسول (ص) با آن مبالغه گوید بکاف و میم بر جمیع مخاطبان که » . (۲) خ ل : « و ترک او روا نباشد و یا خود » . (۳) خ ل : « بحاصل » . (۴) دو غالب نسخ در اینجا « الله أعلم » نیز هست . (۵) خ ل : « و بدانکه » . (۶) خ ل : « بوده است » . (۷) خ ل : « جابر و خائب بگفتند » . (۸) خ ل : « زیرا که چون ناقلان رفض مخالف » . (۹) خ ل : « بقتل و قول » . (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « چون قول سعید قذاح هنوز بمغرب نرسیده بود و افریقیه در دست خلفاء آل عباس » . (۱۱) خ ل : « میکرد » . (۱۲) خ ل : « نام او زکریاء » . (۱۳) خ ل : « بکره بودلف افتادند » . (۱۴) خ ل : « و او امیر اصفهان و کره بود و کربایگان » . (۱۵) خ ل : « جهان بختاره » . (۱۶) خ ل : « دیدان » . (۱۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « داعیه و ملحد، مکاری بود بصعب دیسانی و بختانی قوی » و . دو نسخه دیگر « داعی در الحاد و مکاری » . (۱۸) خ ل : « گفتی » .

دندان؛ و سعید قَدّاح؛ و بوزگردای شیر فروش؛^(۱) با هم سخن در میان نهادند و دعوتِ اِلحاد را تمهید کردند.^(۲) مُحَمَّد دندان سعید قَدّاح را گفت تو: بزرگ شخصی اما نصیحت من فرایذیر.^(۳) و ذمّ عرب^(۴) ممکن که ایشان غالب شده اند؛ و عیب مُحَمَّد مگوی که ملوک جهان سر در سر دشمنی او کرده اند؛^(۵) و تو بدین کار همکار کم یابی بدین طریق^(۶) مردم را دعوت کم توانی کردن یاران او را که انصار بودند^(۷) متهم کن که بلا بر سر دولتهای مردم از ایشان خاست بگو که: همه منافق بودند و بت در بغل^(۸) نماز میکردند و بتها^(۹) در سجده گاه پنهان کرده بودند^(۱۰) تا بپناه نماز بت^(۱۱) می پرستیدند؛ و بعد از مُحَمَّد (ص) همه برگردیدند؛ و شریعت او را هم برگردانیدند؛^(۱۲) و بر خاندان و اولاد او ظلم کردند؛ و عمر حجّت فدک^(۱۳) بدرید؛ و در بر شکم فاطمه (ع) بزدا؛ و فاطمه را منع کردند که بر پدر خود بگرید^(۱۴)؛ و حسین علی (ع) را سر بریدند؛^(۱۵) و علی و فرزندان او را بقبیله^(۱۶) خود کن زیرا که ایشان در نقل این دولت جدّی نکرده اند؛^(۱۷) و بگو که همه مظلوم بوده اند که تو بدین طریق مردم را در دعوت توانی آوردن^(۱۸) و درین کار همکار بسیار یابی؛ و از ایشان تنی چند را که کاری از دست شان نیامد^(۱۹) با خود گیر^(۲۰) چون سلمان؛ و یوفّر؛^(۲۱) و مقداد؛ و خبّاب؛ و آن دیگران را بمنّا فقیها^(۲۲) دار که چون این معنی مقرر کرده باشی و یاران او را بخائ^(۲۳) و نامعتمد کرده باشی مقصود خود بیابی^(۲۴) و اعتماد از شرع او برخیزد که از ایشان بدینها^(۲۵) رسید و چون ایشان ظالم و خائن و غاصب و منافق بوده باشند

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۲) خ ل . « تمهید دادند » و در دیگری « تمهید میکردند » . (۳) خ ل : « پذیر » و در دیگری « بپذیر » . (۴) خ ل : « این عرب » . (۵) خ ل : « کردند » . (۶) خ ل : « و برین طریق » . (۷) خ ل : « که همه انصارند » . (۸) خ ل : « در بغل همه » . (۹) خ ل : « و بتان » . (۱۰) خ ل : « پنهان میکردند » . (۱۱) خ ل : « بت را » . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و همه کس از او برگردیدند و شریعت او برگردانیدند » . (۱۳) خ ل « حجت فاطمه (ع) » . (۱۴) خ ل : « و منع کرد او را که بر پدر خود بگرید » . (۱۵) خ ل : « بقبله » . (۱۶) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست و در بعضی نسخ بجای « جدی نکرده اند » : « جدی نکرده کرده اند » هست . (۱۷) خ ل : « مظلوم و منصوب » . (۱۸) خ ل : « دعوت توانی کرد » . (۱۹) خ ل : « نیاید » . (۲۰) خ ل : « بردست گیر » . (۲۱) خ ل : « بتناقها » . (۲۲) خ ل (بجای همه عبارت میان دو ستاره) : « و دیگران را هر گاه خائن » . (۲۳) خ ل : « مقصود حاصل شود » . (۲۴) خ ل : « بدینها » .

قول ایشان و نقل ایشان حجّت نباشد و او خود نیز همچنان باشد که خود اینها گفته اند:
عن المرء لا تسأل و سل عن^(۱) قرینه فکل قرین بالمقارن یقتدی^(۲)

که چون این کردی ابطال سخن او کرده باشی زیرا که چون بگفتی که شرع در خفیة است ناقائم آل محمد (ص) بیاید و شرع را قوّت دهد باطن و تقیّه را قوّت داده باشی و تقریر^(۳) کرده باشی که امام معصوم و منصوص باید تا شرع از وی بشنوند^(۴) سعید قّداح این معنی از محمد دندان قبول کرد و دعوت^(۵) رض و تمهید الحاد آشکار میکرد^(۶) تا همه مغرب را در دعوت خود آورد و تا امروز^(۷) عصر در دست فرزندان سعید قّداح بمانده^(۸) است و خود را فرزندان رسول (ص) نام نهاده اند و اما مان حق^(۹) دانند و گویند از فرزندان اسمعیل بن جعفر صادق ایم.

اما جواب این فصول و معارضات این کلمات^(۱۰) مؤمن مستبصر یک بیک و دل استماع کند تا شبیه هر مشبه و ابطال هر مبطل^(۱۱) و تهمت هر متهم زائل شود و فائده از آن جواب حاصل^(۱۲) آید این شاء الله تعالی و به الثقة^(۱۳) و منه المعونة؛
اولا حکایت واضعان الحاد علیهم لعائن الله تتری از اوّل تا آخر معلوم است که کی بودند و از کجا بودند و اتفاق کجا کردند؛ و اوّل بر چه مقاله بودند^(۱۴) اسامی بهری درین کتاب بمواضعی که حاجت بود برت^(۱۵) و بذکر همه روزگارا خواهد^(۱۶) اما درین جواب کلمانی شافی روشن برود این شاء الله تعالی. اوّلا سعید قّداح خود در کتب تواریخ مذکور نیست و اصل الحاد از میمون سالم قّداح است. بهری گفتند: این سعید پسر میمون قّداح بود بیشتران^(۱۷) چنین آورده اند که این سعید خود نیست میمون سالم است؛ و آنکه

(۱) خ ل : «و أبصر» (۲) خ ل : «فان القرينة بالقرائن تهتدی» . (۳) ح ل : «تقدير» .
(۴) خ ل : «از و بشنوی» . (۵) خ ل : «و بدعت» . (۶) ح ل : «میکردند» . (۷) ح ل : «و تا هنوز» . (۸) «بمانده» در یک نسخه نیست . (۹) خ ل : «و امام حق داند ملحدان ایشان را» و در نسخه دیگر بجای «و امام حق» : «و اّما حق» . (۱۰) خ ل : «جواب این کلمات و معارضات این فصول» و در نسخه دیگر «فصول این معارضات» . (۱۱) خ ل : «تاشبه هر مبطل» و در نسخه دیگر «تاشبه هر مشبه و بطلان هر مبطل» . (۱۲) خ ل : «و فائده از آن و جواب آن بحاصل» . (۱۳) ح ل : «و به التوفیق» . (۱۴) خ ل : «بود» و عبارت میان دو ستاره در یک نسخه اصلا نیست . (۱۵) خ ل : «بموضع» که حاجت اقتاد گفته شد . (۱۶) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۷) خ ل : «بیشتر» .

درین سالم که پدر میمون ملعون است خلاف است؛ بهری گفتند^(۱) غلام مصریان بود،
و بهری گفتند^(۲)؛ ادیب بود و فلسفه خوانده بود، و پسرش میمون که بردامن زندقه
پرورش یافته بود^(۳) در جهان می گشت تا تمهید دعوت الحاد کند هر جا که^(۴) ولایت
حنفیان بود قرار نگرفت و هر جا که^(۵) ولایت شیعیان اصولی بود آرام نگرفت چون^(۶)
دانست که دعوت او باین دو گروه درنگیرد و چون بحدود نهایند و کره و کرپایگان^(۷)
و آن بقعه رسید چهل و کم مایگی و کم یقینی شبهه‌یان بدانست آنجا توقف کرد^(۸) و قرار
گرفت؛ و این محمد دندان علیه اللعنه مشرک زاده بود و پدرش و او مشبهی نمودندی اما خود
ملحد بودند^(۹) و از دهی بودند^(۱۰) از حدود نهاوند، و در خدمت امیر احمد بن عبدالعزیز
گستاخی داشت و امیر احمد درین وقت بکره میبود و حاکم بود بر کاشان و درین وقت بود که
احمد بن موسی بن محمد التقی (ع) را نوازش بسیار کرده بود و مال و خلعت فرستاد تا او ساکن
قم شد^(۱۱) و آنجا مدفون است در بقعه؛ موسویان و رضویان قم همه از نسل او آیند تا معلوم شود که
سیرت امیر احمد چگونه بوده در آل مصطفی (ص) و با ایشان چسان محبت داشته. و این ذکر را
علیه اللعنه او لا کوفی نبود اصلش از چال گویان^(۱۲) بود و شیر و فروش نبود شیر فروش بود؛
که مادرش در آن حدود گاو و گوسفند داشتی و او از کودکی شیر و ماست گردانیدی و فروختی؛
پس خواجه در پیشه و شهر او غلط کرده است؛ و پدرش را ابو صابر المنجم^(۱۳) خواندندی که دعوی
نجوم دانی میکرد^(۱۴) و مادرش زنگی جادو بود اصلش از بابل نامش عیالانه^(۱۵) کاهنه خوانند
و لادتش بدهی از نواحی ری که عیالانه خوانند^(۱۶) پس این هر سه ملعون بکره بودند بهم
^(۱۷) افتادند میمون بن سالم قذاح ایشان را دعوت کرد چون ایشان باهم موافق و متفق

(۱) خ ل : « گفته اند » . (۲) خ ل . « گفته اند » . (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) :
« و این پسرش میمون با اهل زندقه پرورش یافته بود و این میمون شوم » . (۴) خ ل : « هر کجا
رسید که » . (۵) خ ل « و هر کجا که » . (۶) خ ل : « آرام نداشت که » . (۷) خ ل :
« و کر نادگان » . (۸) خ ل . « آنجا رفت و » . (۹) خ ل : « و پدرش مشبهی بود اما خود
ملحد بود » . (۱۰) خ ل (بجای « و از دهی بودند » و « و پسر ») . (۱۱) خ ل : صاحب تاریخ
قم این قضیه را بتفصیل ذکر کرده است لیکن نسبت آن را با ابو جعفر موسی میرقع داده است نه پسر او
احمد، (رجوع شود بصفحه ۲۱۶ و ۲۱۷) . (۱۲) ح ل : « چال گاو انا » و در دیگری « جاه
کاو انا » . (۱۳) خ ل : « ابو صابر المنجم » . (۱۴) خ ل : « کردی » . (۱۵) خ ل :
« عیالانه » و در دیگری « عیالانه » . (۱۶) خ ل : « بدیهی از نواحی ری عیالانه گویند » و در یک نسخه
عبارت میان دو ستاره اصلاً نیست . (۱۷) خ ل « بکره باهم » .

شدند * (۱) که دشمنان توحید خدای بودند که درجه اول است و منکران بحث و نشور بودند که در کین آخر است؛ و رسالت و امامت موقوف است بر اثبات توحید و عدل خدای تعالی؛ و در ترتیب هدم (۲) قواعد اصل بودند ایشان را کجا پروای عس و علی بود. آنکه این هر سه ملعون، بایکدیگر ینشستند پنهان (۳) از همه جهان و انداخت کردند که هر یکی بولاقتی دیگر (۴) شوند و دعوی دیگر کنند * مگر اسم توحید و نور شریعت و آثار مسلمانی را منقطع و مضطرب گردانند خاک بر سر ایشان و بر سر همه ملحدان که باری تعالی بحفظ شریعت و اسلام وعده کرده است تا بقیامت؛ «لیظهره علی الدین کله ولو کره الکافرون» پس * (۵) آنگاه (۶) گفتند یکی از ما بحدود خراسان و ماوراءالنهر برود (۷) * و در آنجا (۸) دعوی کند بعد گفتند لایق نباشد که آنجا غلبه اصحاب یوحنیفه کوفی (۹) دارند و ایشان وجوب معرفت خدای تعالی بعقل و نظر گویند و منکر تعلیم و تقلید باشند از آنجا نیز (۱۰) ناهید شدند پس گفتند بحدود مازندران و حدود قم و کاشان (۱۱) رویم دیگر باره گفتند سخن ما بایشان هم درنگیرد * که ایشان وجوب معرفت بعقل و نظر گویند؛ و امام معصوم دانند؛ و منکر تعلیم و تقلید باشند * (۱۲) پس گفتند بحدود مکه و طائف و یمن و جبال و کیلان و دیلمان (۱۳) هم سخن ماقبول نباشد که آنجا غلبه زیدیان دارند و ایشان بعدل (۱۴) و توحید گویند و معرفت از طریق نظر دارند دون خبر؛ آنگاه اتفاق کردند که محمد دندان علیه اللعنه هم در آن حدود باشد (۱۵) باصفهان و ولایت همدان و کره و نهاوند و و بروگرد (۱۶) * که همه مشبه بودند و حنفیانی که امروز هستند در اصفهان و همدان و کره (۱۷) آن وقت نبودند * (۱۸) غلبه مشبه داشتند پس آن (۱۹) ملعون آنجا قرار گرفت و میگشت و میگفت خدای تعالی جسم است؛ و شکل و صورت دارد؛ و صعود و نزول کند؛ چون بر عرش مقیم

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۲) خ ل : « و ترتیب بهمدم » . (۳) خ ل : « پس پنهان » . (۴) خ ل : « که هر یک بولاقتی » . (۵) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۶) خ ل : « آنگاه » . (۷) خ ل : « رویم » . (۸) « و از آنجا » و در نسخه دیگر « و در آنجا دعوی کند » اصلا نیست . (۹) کوفی در یک نسخه نیست . (۱۰) خ ل : « از آن » . (۱۱) خ ل : « ولایت مازندران و قم و کاشان » . (۱۲) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۳) خ ل : « و جبال و حدود دیلمان » . (۱۴) خ ل : « از عدل » . (۱۵) خ ل : « میباشد » . (۱۶) خ ل : « و هروگرد » و در یک نسخه اصلا نیست . (۱۷) « و کره » در دو نسخه نیست . (۱۸) خ ل بجای همه عبارت طولانی میان دو ستاره : « آن وقت هنوز » . (۱۹) خ ل : « و آن » .

باشد پائینی بشرق دارد و پائینی بغرب^(۱) و خایه اش چند برابر کوه^(۲) است و هر شب آذینه بر خری قشینه و بز میمن فرمود آید و در مساجد مشبیه^(۳) نزول کند و طعام و شراب خورد و و خورش را علف باید و و پیش از انقلاب^(۴) صبح با عرش شود تعالی الله عما يقول المشبیه والمجسمه^(۵) والمجبرة علواً کبیراً.

و این دو ملعون او را گفتند: چون دعوت^(۶) تو برین وجه درین حدود منتشر شود این^(۷) نه آن خدای باشد که محمد (ص) گفته است و مسلمانان دعوی می کنند همدی^(۸) و خللی ازین عظیم تر نباشد او آنجا بماند و دعوت برین وجه کرد که گفته شد^(۹) و هنوز در آن حدود این مذهب^(۱۰) ظاهر است پس اگر محمد دندان بقائم (ع)^(۱۱) گفتی و امام معصوم دانستی و تقیه مذهب او بودی؛ بایستی که بقم و کاشان^(۱۲) بودی نه بکمره و گریاگان. آنکه میمون بن سعالم قدّاح علیه اللعنه^(۱۳) گفت که من بولایت مغرب شوم که آنجا رسیده ام و طریقت و شیوه آن قوم^(۱۴) بهتر دانم که ایشان را بالحاد میلی باشد و وجوب معرفت بقول پیغمبر گویند و عقل و نظر را^(۱۵) بی ثمر دانند که این هم هدم توحید خدای است و هم انکار رسالت مصطفی که چونست که خدای را بی قول رسول بنشاید دانستن و صدق رسول خود بی فعل خدای معلوم نشود و موقوف باشند بر یکدگر؛ و مردم عوام در آن سرگشته و مدهوش باشند و مقصود ما حاصل شود^(۱۶) برین قرار برفت و دعوت کرد و آن بدعت بنهاد و هنوز آنجا^(۱۷) باقی است. اما دعوی خلافت که مصنف آورده است که هنوز در نسل او باقی است^(۱۸) بایستی که خلفای بنی عباس در بغداد از آن غافل نبودندی و چنین کاری معظم در دست مبطلان و بی دینان و متهمان^(۱۹) رهانگر دندی که مصنف در

(۱) خ ل : «بائی بشرق و پائی بغرب دراز کند» . (۲) خ ل : «چند کوه» . (۳) «مشبیه» در یک نسخه نیست . (۴) «انقلاب» و در یک نسخه اصل نیست . (۵) خ ل : « تعالی و تقدس (الی آخره) » و در نسخه دیگر: «تعالی الله ما تقول المشبیه، و تقدس عما تقول المجسمه» . (۶) خ ل : «که دعوی» . (۷) خ ل : «میسر شود که این» . (۸) خ ل : «همدی» و شاید محرف «بهدمی» و یا «هیچ همدی» است . (۹) خ ل : «و برین وجه که گفته آمد دعوی کرد» . (۱۰) خ ل : «این معنی» . (۱۱) خ ل : «از قائم (ع)» . (۱۲) خ ل : «و بقاشان» . (۱۳) خ ل : «القدّاح لعین» . (۱۴) خ ل : «وطن آن قوم» . (۱۵) خ ل : «و نظر» . (۱۶) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۷) خ ل : «و آن بدعت هنوز آنجا» . (۱۸) خ ل : «باقی مانده است» . (۱۹) «متهمان» در یک نسخه نیست .

این کتاب بر مهدی (ع) تشنیع زده است که چرا بدر نیاید و قمع بدع و ضلالت نکند و امر بمعروف بجانیاورد؛ اگر اینجانی بزع فاسد خود امر بمعروف کردی روا بودی که ﴿^(۱) خلیفه بحق در بغداد نشسته ملاحظان و متعلبان مصر دعوی خلافت می کنند تا نیک فهم کنند که مصنف بر که تشنیع ^(۲) میزند...!

آمدیم بر ^(۳) سرفصل

چون محمد دندان ^(۴) را قرار بر آن حدود افتاد و میمون قذاح بمصر و مغرب رفت ﴿^(۵) آن حرام زاده دیگر ز کربلاء باغیلانه ^(۶) را گفتند ترا بجانب لرستان و حدود خوزستان باید رفتن ^(۷) که ولایت خوارج است و این طریقه شوم ^(۸) که هدم شریعت محمد (ص) است آغاز کردن و می گفتن ^(۹) که: محمد (ص) رسول بحق بود ^(۱۱) و بعد از او بوبکر صدیق و عمر فاروق خلیفیان بحق بودند ^(۱۲) و در قول و فعل ایشان خللی و زللی ^(۱۳) نبود؛ اما عثمان بن عفان مستحل و بی امانت ^(۱۴) بود، و مالهای مسلمانان ضایع کرد، و غنیمت بیت المال بر خویشان خود صرف کرد، و رسوم و قواعد آن دو خلیفه را رعایت ^(۱۵) نکرد، و بدعتها نهاد و غلامان خرید، و پای از حدود شریعت بدر نهاد؛ و علی بوطالب ^(۱۶) همچنین قتال و کذاب بود، در حروب جمل و صفین و نهروان بسی ^(۱۷) مسلمانان را بکشت، و خونهای ناحق ^(۱۸) ریخت، و طامحه و زبیر را بکشت، و با ام.

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : « تشنیع میزند که چرا نیاید که قمع بدعت و ضلالت بکند و امر بمعروف اگر اینجانی بکردی روا بودی که ». (۲) خ ل . « کند که مصنف تشنیع بر که » .
(۳) خ ل : « با ». (۴) برای تحصیل ترجمه حال محمد دندان مراجعه کنند بکامل ابن اثیر ، ج ۸ بحوادث سال ۲۹۶ (ص ۲۱-۲۲ چاپ اروپا، و ص ۹ چاپ مصر) و بفرست ابن الندیم، بفن خامس از مقاله خامسه تحت عنوان « الکلام علی مذهب الاسماعیلة »، (ص ۲۶۷ چاپ مصر، و الفرق بین الفرق بغدادی ص ۱۶۹ و بشیر اینها از مظان دیگر زیرا که او از مشاهیر کفاه و دهاته ملاحظه علیهم اللعنه است و قصه موافقه بر العاد و تواطؤ بوضع طریقه بیدینی این سه نفر را صاحب بیان الادیان نیز ذکر کرده است لیکن اسامی شان را « بومیمون قذاح، و عیسی چهار لغتان، و فلان دندان » ذکر کرده است، فراجع ان شئت، و ما در تعلیقات آخر کتاب بیانات مفصله و مطالب مهمه مفیدی در این باب درج خواهیم کرد ان شاء الله تعالی . (۵) عبارت میان دوستاره فقط در یک نسخه است . (۶) خ ل . « غیلانه ». (۷) خ ل : « رفت ». (۸) خ ل . « سو » یا « سیم ». (۹) « محمد (ص) » در یک نسخه نیست . (۱۰) خ ل : « و گفتن ». (۱۱) خ ل . « که رسول الله را خدای تعالی بحق فرستاد ». و در نسخه دیگر « که محمد (ص) بحق آمد ». (۱۲) خ ل : « خلیفه بودند بحق ». (۱۳) « زللی » در نسخه بیست . (۱۴) خ ل . « مستحل امانت وی ». (۱۵) خ ل . « اعتقاد ». (۱۶) ح ل : « و علی بن ابی طالب ». (۱۷) خ ل . « بس ». (۱۸) ح ل « و خونهای ناحق » .

المؤمنین قتال کرد؛ پس مساوی این دو داماد پیغمبر^(۱) آغاز کردن و لعنت آشکارا بر کردن تابعی که مردم در ایشان بداعتقاد شوند؛ و ایشان را کافرو ضال و مضل دانند^(۲) و این کلمه^(۳) در آن حدود بر زبان خوارج نهادن که «رحم الله الشیخین ولعن الله الختین» تا من که محمد دندانم مشبّه را از طریق توحید برگردانم تا از خدای برگردند که رکن اول است^(۴) و تو که میمون قذاحی ولایات مصر و مغرب را^(۵) آن مایه که بتوانی از راه^(۶) رسالت مهجور گردانی که رکن دوم است، و بوز کریا مردمان خوزستان و آن حدود را از طریق امامت نفرت افکند^(۷) که رکن سوم است^(۷) تا این هر سه قاعده که طریق دین و جاده مستقیم^(۸) حق است باطل و مضحل گردد؛ و هر سه سر بگریبان اسلام بر آورده باشیم؛ و اینکه ناهم تقریر کردیم^(۹) هم انکار باشد بر قرآن و هم انکار باشد بر قبله و اخبار^(۱۰) و صحابه؛ که چون تیر بزرگ^(۱۱) بیفتاد درختهای کوچک که بروی منعقد^(۱۲) باشند ناچار بیفتند این بود آمدن و رفتن ایشان و اتفاق بر وضع مذهب و انداختن^(۱۳) آن سه ملعون؛ نه آنکه خواه مصنف بیان کرده است و سخنان رکیک بی معنی^(۱۴) بعشق مذهب جبر و هوا و تعصب گری آورده که همه عاقلان دانند که شناختن و دوستی و پیروی علی (ع)^(۱۵) موقوف است بر عدل و توحید خدای و بر رسالت مصطفی و بر عصمت او؛ و بحمد الله تعالی آن سه ملعون^(۱۶) را منزل و مقام و نشست و دعوت^(۱۷) نه بقم بود و نه بکاشان، و نه بآبه^(۱۸) و نه بری، و نه بورامین و نه بسبزوار، و نه بساری و نه در بلاد مازندران؛ تا هیچ شبهه بنماید^(۱۹) در مذهب و قرار و قاعده ایشان، و روز قیامت بضرورت پدید آید که صادق کدام است و کاذب کدام، و محق کدام است و مبطل کدام؛ کلاً سیعملون ثم کلاً سیعملون.

(۱) خ ل. «پس مساوی آن دامادان دو گانه رسول». (۲) خ ل. «خواشد». (۳) خ ل. «و این کلمات». (۴) «که رکن اول است» در غالب نسخ نیست. (۵) خ ل. «بجای عبارت میان دو ستاره» و «توای مرد که میمون قذاحی مصر و مغرب را». (۶) خ ل. «از ره». (۷) «که رکن سوم است» در غالب نسخ نیست. (۸) «مستقیم» در یک نسخه نیست. (۹) خ ل. «تقدیر کرده ایم». (۱۰) خ ل. «و اختیار». (۱۱) خ ل. «که چون تیر بیفتاد بزرگ». (۱۲) خ ل. «که بدو معتضد». (۱۳) خ ل. «و اتفاق و مذهب و انداختن» و در دیگری «و اتفاق مذهب». (۱۴) خ ل. «بیعز». (۱۵) خ ل. «علی و عمر». (۱۶) خ ل. «این سه ملعون». (۱۷) خ ل. «منزل و دعوت و نشست». (۱۸) خ ل. «و نه بکاشان و نه بآوه». (۱۹) ح ل. «نماند».

سوف تری إذا انجلی الغبار أقرس تحتك أم حملا (۱)

و بجمده الله بدینا خود بدلیل و حجت حق ظاهر است و باطل مضحک و دابر و
بسر المیت فیلی درگر مفرد بیان کرده شود بر سبیل ابتداء در شرح اسامی و اضعان الجادو
داعیان ایشان که از ابتداء حالت تا انتهای در اطراف جهان خاسته اند، مستخرج از
کتب و مصنفات سنّیان که هر یک را نام و لقب و فعل و عمل چه بوده است و اسامی آن
مواضع که ایشان خاستند تا این مصنف مجبّر احوال ایشان بدانند و معلوم مجبّر آن شود که ما از
احوال آن ملاعین مدابر بی خبر نیستیم و نقض کیش بد و قواعد نامحمود ایشان بر این طائفه
واجب تر است و آنچه علمای شیعه شرح داده اند * (۲) این مجملی است از آن و
مقصود ما و همه خوانندگان از وی (۳) حاصل است و السلام علی النبی المصطفی و علی آله
أئمة الهدی .

فصل بدانکه اول داعی این جماعت را یزید اهوازی بود * (۴) که اورا بسواد
کوفه فرستادند بدهی که آنرا با بقوران خواندندی * (۵) بدعوت گروهی مجهولان (۶) از
فرزندان بهرام گور و درین ده مردی بود از اولاد کسری نام او (۷) قرمط که قرمطیان را
بوی (۸) باز خوانند که بوالفتوح سنّی حمدانی (۹) قزوینی که ملحد شد از نسل وی بود
و جماعتی در آن حدود * در دعوت این یزید اهوازی و قرمط علیهما اللعنة در آمدند * (۱۰)
داعی دوم ایشان ابوسعید جبّابی (۱۱) بود اورا بجانب بحرین فرستادند و گفتند بقطیف

(۱) میدانی در مجمع الامثال بجای « إذا انجلی » و « وینجلی » ذکر کرده و گفته است : « یضرب
لن ینهی عن شیء فبائی » و نظیر این است آنچه در نهج البلاغه در وصیت امیر المؤمنین (ع) بامام حسن مجتبی
(ع) مذکور است « و یدأ یسفر الظلام » . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « ظاهر و باهر
است و بقیامت باطل و مضحک و در فصل مفرد دیگر بیان کرده شد شرح اسامی و اضعان الجادو
داعیان ایشان که هر یک را نام و لقب و فعل چه بوده است و اسامی آن مواضع مستخرج از کتب و مصنفات
سنّیان است تا این مجبّر بدانند و معلوم شود که ما از احوال آن ملاعین بی خبر نیستیم و نقض کیش بدو
قواعد نامحمود ایشان بر مجبّره واجب تر است از آنکه بر علمای شیعه شرح داده » . (۳) خ ل
« ازو » . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « داعی آن جماعت برید اهوازی بودی » .
و در نسخه دیگر بجای « برید » « زید » . (۵) خ ل : « با بقورا خوانند » . (۶) خ ل : « مجهولان »
دان » . (۷) خ ل : « نام وی » . (۸) خ ل : « بدو » . (۹) خ ل : « که ابوالفتوح (یا)
بلفتوح حمدانی سنّی » . (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) بدعوت این برید اهوازی و قرمط
آمدند علیهما اللعنة » . (۱۱) خ ل : « احسانی » و در نسخه دیگر « جبّابی » .

منزل کنی آنجا رفت^(۱) و دگانی گرفت و تخمه‌های فروخت و دعوت‌الخلاص میگرد و یقطیف
 مردی بود سنبر^(۲) نام یا سهیل، حسین، و علی، و جمدان، ایشان بدعوت این ملحد^(۳)
 در آمدند و از جانب یمن غربی^(۴) آمد نام او فرید بود و^(۵) بنکآن بوسعید^(۶) بنشست و
 با او الفت گرفت و او را نیز بدعوت در آورد^(۷) پس این زکریا را بینی کلاب فرستاد بدعوت
 إلحاد؛ تا چهار صد سوار جمع کرد و بوسعید^(۸) را بموعده معلوم بخواند آن ملعون با پسران
 سنبر و اتباع ایشان از قطیف بیرون آمدند و جمعی را بکشتند و بسیار کس را با سیری بردند
 با مالهای عالم^(۹)؛ در این میانه خادمی بود از آن بوطاهر^(۱۰) چنایی بوسعید او را هلاک
 کرد بعد از آن مردی بایشان رسید نام او زکریاء اصفهانی از فرزندان بهرام گور^(۱۱)
 او را مقتدا کردند و دعوهای بزرگ کردند^(۱۲) چون نکاح بنات و اخوات^(۱۳) و نکاح
 غلامان؛ و او یکی از پسران سنبر را^(۱۴) زنی کرد و آن ناپاک^(۱۵) برسم زنان درآمد^(۱۶)
 مردمان گفتندی: «هذه امرأة الرب» خاکشان بدهان بعد از آن بوطاهر را نمودند که
 بوسعید قصد قتل او دارد^(۱۷) بوطاهر ابتدا کرده‌وی را بکشت و لشکرها ی عظیم جمع
 کرد و بخانه کعبه آمد و خرابی عظیم کرد و حجر الاسود را بکند و از آنجا بلحسابرد و
 بسیاری از مسلمانان و حاجیان را بکشت و از آنجا لشکرها ی گران آورد* و بعراق آمد بطلب
 قتل ذریه مصطفی (ص) و فرزندان علی (ع)؛ علی النقی (ع) و الحسن الزکی (ع)*^(۱۸)
 در راه سنگی بر سینه او آمد و بدو زخ رفت بعد از وی یکی برخاست نام او حوشب؛ و
 یکی دیگر نام وی علی بن فضل^(۱۹) دندان؛ و در آن حدود طریق قرهط بظاهر^(۲۰) میکرد؛
 بعد از آن این حوشب دعوی نبوت کرد و چنان نمود که شریعت عقوبت است* و راه خرم-

(۱) خ ل: «آنجا شد». (۲) فیروزآبادی در قاموس گفته: «سنبر بر وزن جعفر از اعلام اشخاص است». (۳) خ ل: «این ملعون». (۴) «بود و» در يك نسخه نیست. (۵) خ ل: «أوسعید». (۶) خ ل: «و او نیز بدعوت در آمد». (۷) خ ل: «و أوسعید». (۸) خ ل: «و بسیاری را با سیری بردند و مالهای عالم بردند». (۹) خ ل: «أبوطاهر» و این أبوطاهر پسر أوسعید است. (۱۰) خ ل: «بهرام گور». (۱۱) خ ل: «نمودند». (۱۲) خ ل: «و اخوان». (۱۳) خ ل: «و یکی را از پسران سنبر». (۱۴) خ ل: «و آن بلید». (۱۵) خ ل: «بر آمد». (۱۶) خ ل: «میکند». (۱۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «بطلب قتل فرزندان مصطفی (ص) از محمد النقی (ع) و حسن عسکری (ع)». (۱۸) خ ل: «الفضل». (۱۹) خ ل: «ظاهر». (۲۰) در نسخه هاجنین است و شاید مصحف «عربی» است.

دینی آشکارا کرد * (۱) و شتم انبیاء کرد (۲) و علی بن فضل لعین دعوی خدائی کرد * و اباحت آشکارا کرد، مردان و کودکان و زنان بهم جمع می‌کرد و خویشان را رب العزة نام نهاد لعنة الله، و بعد از آن یکی برخاست از شاگردان وی نام وی عیسی، و بغداد یکی برخاست از شاگردان وی نام وی ابن نفیس * (۳)، و یکی دیگر حلاج، و رأی و تدبیر آشکارا کردند (۴) و شعبده و نیر نجات ساختند (۵) خلیفه وقت را معلوم شد ایشان راهلاک کرد (۶) بعد از آن از شهر هرات مردی برخاست از این قوم و دعوی کرد که مرد زنده کنم و یکی دیگر از داعیان ملاحده خدا را نامش و نیکی (۷) و دیگری نام او ولید (۸)، و اصل هر دو (۹) کبر کی بود؛ بعد از او پیری بود که او را ابوحاتم رازی (۱۰) خواندندی برخاست * و او را منع خواندند و در ری و طبرستان شهرت و قوتی تمام بیافت در اباحت * (۱۱) گشاده کرد و مناکحت و تزویج برخلاف شریعت بنهاد (۱۲) و جماعتی را از راه ببرد، بعد از آن در حدود جیحون از کنار آب مردی برخاست * او را ابوالحسن بستی

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۲) خ ل: «می‌کرد». (۳) عبارت میان دو ستاره در بعضی نسخ اصلا نیست و در بعضی نسخ ناقصاً و منلوطاً ذکر شده است لیکن خوشبختانه در یک نسخه بدون هیچ تبصیه موجود است ابن الندیم (ره) در الفهرست ضمن بیان دعا و مصه فین اسماعیلیه (ص ۲۶۹ چاپ مصر) او را نام برده و گفته است: «ابن نفیس ابو عبدالله هذا من جملة الدعاة وكانت الحضرة علیه لابی یعقوب فتنكر علیه أبو یعقوب لا مر بلفه عنه، فأفقد قوماً من الاعاجم قتلوه بالنيلة في كاره ولم يطهر منه كتاب مصنف و قتل في سنة...». (۴) خ ل: «می‌کردند» و در نسخه دیگر عبارت چنین است «و رأی و تدبیر آشکارا کرد و مردمان و زنان و کودکان بهم جمع می‌کرد و خویشان را رب العزة نام نهاد علیه لعنة الله». (۵) خ ل: «میساختند». (۶) قصه هلاک حلاج را صاحبان تواریخ مشهوره مانند ابن جریر طبری و ابن اثیر جزری و غیرهما ذکر کرده اند طالب تفصیل بآنها مراجعه کنند و پوشیده نماند که غالب اشخاص نامبرده در اینجا تراجم احوال ایشان را بطور مشروح در کتب دیگر ذکر کرده اند لیکن ما مجال اشاره بآنها نداریم و حاجتی هم نیست زیرا طالب تفصیل باید بمقاصات مراجعه کند و باور قوی گنجایش تفصیل ندارد (۷) ابن الندیم در الفهرست ضمن ذکر دعا اسماعیلیه بعد از ذکر ابن نفیس او را چنین معرفی میکند (ص ۲۶۹ چاپ مصر) «الدبیلی، هذا نظیر ابی عبدالله و كانا يتافسان في الرياسة و بقي بعده سنين و توفي.. ولا كتاب له» و مرادش از «ابی عبدالله» ابن نفیس فوق الذکر است. (۸) خ ل «و او». (۹) خ ل: «و اصل همه». (۱۰) ابن الندیم درباره او گفته: «وله من الكتب كتاب الزينة كبير نحو أربع مائة ورقة، كتاب الجامع فيه فقه، وغير ذلك» ابن ابوحاتم از مشهورترین دعاة اسماعیلیه است و نام او و قصه کارها و عملیات و تألیفات او را در غالب کتب ملل وحلل و کتب مربوطه با اسماعیلیان ذکر کرده اند. (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «در ری و طبرستان قوتی نیافت و در مباحات». (۱۲) خ ل «نهاد».

خواجه نیدی* (۱) معروف بمزدکی؛ و بزوی صلاح و پارسائی برآمد و از سر گبر کی مردم را بالحداد دعوت میکرد. امیر خراسان نوح بن منصور خبر یافت و او را هلاک کرد. و در سواد کوفه یکی برخواست نام وی زکریاء بن محمد دندانی (۲) بر طریق قرمط (۳) دعوت کرد و بر حایجان زد و قومی هلاک کرد و هلاکهای بسیار ببرد آخر بر دست علوی هلاک شد؛ و از دیار سیستان یکی برخواست نام وی اسحاق بن خیوخ (۴) هم برین طریق امیر خلف سیستانی او را هلاک کرد. و در نیشابور محمد مزدکی (۵) علیه اللعنة پدید آمد بدعوی إلحاد؛ اسحق زاهد رحمه الله علیه امیر بوالحسن (۶) سیمجور (۷) را بر آن داشت که او را بنکال هلاک فرمود؛ و در بخارا در ایام نوح بن منصور بوسعید ملک برخواست و او (۸) مردی بود ممکن در آن دولت ولیکن کیش گبری داشت دعوت إلحاد کرد و فتوی کرد باستحلال محارم و تعطیل شرایع؛ عبدالملک بن نوح بن منصور بفرمود (۹) تا آن ملعون را هلاک کردند؛ و در طالقان خراسان علی قلاسی پدید آمد در ایام سبکتکین پدر سلطان محمود غازی نور الله قبره (۱۰) و تبعی بسیار بدست آورد (۱۱) و چون امیر سبکتکین آنجا رسید امام محمد بن الهیثم رحمه الله علیه (۱۲) آنجا بود آن حال باز نمود و فتوی کرد تا امیر سبکتکین آن ملعون و خواص او را بردار کرد (۱۳) و آن جماعت را همه هلاک کرد (۱۴) و در ایام پادشاهی سلطان محمود رحمه الله علیه ابوبکر اسحاق وی را بر آن (۱۵) معنی تحریصها کرد

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) « نام وی ابوالحسن سنی » و در نسخه قدیمه معتبری بجای « ابوالحسن » « بلحسن » . (۲) خ ل « الزیدانی » و در دیگری « الزند یانی » . (۳) خ ل : « قرامطه » . (۴) خ ل « حنسفوح » و گمان میکنم مصحف « اخنوخ » « یا مسفوح » است که هر دو از اعلام اشخاص میباشند . (۵) خ ل « محمد مومدی » یا « مؤیدی » . (۶) خ ل « ابوالحسن » . (۷) ابوالحسن سیمجور از معارف و مشاهیر سیمجوریان (آل سیمجور یا بنی سیمجور) است که در زمان سامانیان از امراء و حکام نافذ الامر و مقتدر بودند و تفصیل ترجمه او را از تواریخ بدست آورند و از تاریخ بیهقی مطالب مفیده نسبت باو استفاده میشود فراجع إن شئت . (۸) « واو » در نسخ نیست . (۹) خ ل : « فرمود » . (۱۰) « نور الله قبره » در یک نسخه نیست . (۱۱) خ ل : « و تنوع بسیار آورد » . (۱۲) ابن اثیر در کامل ضمن ذکر حوادث سال ۴۰۷ (ج ۹، ص ۲۰۹) گفته « و من توفی فیها محمد بن الحسن بن محمد بن الهیثم أبو عمر البسطامی الواعظ الفقیه الشافعی ولی قضاء نیشابور » و طالب ترجمه مفصل بکتاب مبسوطه مراجعه کند ناکفته نماند که در جمیع نسخ کتاب « الهیثم » بهمان نوشته شده است . (۱۳) خ ل : « بردرختها آویخت » و در نسخه دیگر « بردرختها کرد » . (۱۴) خ ل : « و دیگران را هلاک فرمود » . (۱۵) خ ل : « وی را در آن » .

تا از مطلب گرد این جماعت را پس در اطراف (۱) و کفاف عالم میکنند و این جماعت
 سوم را میگردانند و میکشند و در آن عهد ایشان را قوی و هو کشی بنماید (۲) تا به سلطان صلید
 ملک شاه نور الله قبر مذکوره این قوم شوم در دیار قشنگان ظاهر شدند و ایشان انداخت و نمید
 با کفاد میگردید تا بعد از وفات سلطان ملک شاه خست عتاقان و از عین (۳) ظاهر شعیس جمعی
 را از مسلمانان هلاک کردند (۴) و هنبرها و حسد های بلاد کیلان و حدود دیلمان میسوختند
 و خراب (۵) میکردند و در ولایات طبس و قاین جمعی بسیار از سادات فاطمی را هلاک کردند
 و اتمام آن وقت را قصد کردند و حسن صباح علیه اللعنة در حدود الموت پیدا آمد (۶) و قشقه او
 در اول کتاب رفته است (۷) که آن ملعون از کجا آمد و چون ساخت (۸) و هم عهدان او (۹) که بودند
 و جبهی بود إعادة آن (۱۰) و چون خبر او بری و قزوین فاش شد از ری خواجه بامحمد (۱۱)
 زعفرانی رحمه الله علیه که رئیس اصحاب بو حنیفه (۱۲) بود حشر (۱۳) انگیخت و روی بدان
 حدود نهاد و چون از خلیفه و پادشاه مدد (۱۴) نیافت نامظفر باز گشت (۱۵) و خواجه حسین

- (۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و در ایام سلطان محمد رحمه الله علیه ابرو اسحاق و
 برادران او بدین معنی تخریصها کردند تا در اطراف » . (۲) خ ل : « شوکتی و وقتی نماند » .
 (۳) خ ل : « آن ملعون » . (۴) عبارت میان دو ستاره در بعضی نسخ نیست . (۵) خ ل : « و
 ویران » . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و اما آن وقت که این قصد کردند حسن صباح
 علیه اللعنة از حدود مغرب آمد » . (۷) خ ل : « برفته است » . (۸) « و چون ساخت » در یک
 نسخه نیست . (۹) خ ل : « همه در عهد او » . (۱۰) خ ل : « إعادة و جبهی ندارد » . (۱۱)
 خ ل : « خواجه محمد » . (۱۲) خ ل : « ابو حنیفه » . (۱۳) خ ل : « لشکر » و در نسخه دیگر « لشکری » .
 (۱۴) خ ل : « مددی » . (۱۵) ابوالقاسم کاشانی در زبدة التواریخ و حافظ ابرو در جزء سوم مجمع التواریخ
 این قضیه را یاد کرده اند و نس عبارت حافظ ابرو و این است « و آن منقول از عین عبارت اسماعیلان
 است در محرم ست و ثمانین و اربعه رستم و لامسار که بزرگان رودبار بودند پیش سیدنا
 آمدند سیدنا ایشان را اکرام و اعزاز نمود و خلعتها پوشانید و در بیست و دوم صفر رقیقان قصبه
 اندجود بستند و فوجی خصمان را بشکستند و پسر زعفرانی مفتی و عالم ری ده هزار مرد حشری
 جمع کرد و بطلان آورد از رقیقان یک هزار بدفع ایشان روان شدند و روز یکشنبه پنجم ربیع الاول
 سنه ست و ثمانین و اربعه مائه بظاهر شهرک طالقان یکدیگر رسیدند و بعد از جنگهای سخت حشر زعفرانی
 را شکستند و گروهی از بیم جان خود را در رود افکندند و غرق شدند در آن روز شش هزار آدمی
 بقتل آمدند و رقیقان برستاق قزوین شدند و یک دوده بگرفتند و غارت کردند و باز گشتند و در زبدة
 التواریخ این مطلب را مبسوطتر و مفصلتر نقل کرده است لیکن چون تحریف و تصرف در اصل مطلب
 آن زیاد شده بود بنقل از مجمع التواریخ با آنکه مختصر تر بود بجهت اتقان مطلب اکتفا شد .

حمدانی^(۱) که مقتدی شیعیه بود در قزوین^(۲) فتوی کرده بخون ملاحده و ترکان و
اصحاب حکم را محرم کزد و بقتل و فیهب ایشان؛ و خواجم بوالقاسم^(۳) کرخی سنی
او را هدد کرد و حسن صباح کس فرستاد تا خواجه اسکندر زاهد و بلکشتند^(۴) و
بوالقاسم کرخی وزین الاسلام^(۵) و امیر احمد یل را شهید کردند و حسن صباح شب

(۱) خ ل : «خود خواجه حسین جبارانی» و بدون شک مصنف عبارت متن یعنی «و خواجه حسین
حمدانی» است که از مفاخر فرقه احقه شیعه بشمار میرود و بدو از اجله علماء و از سفراء امام زمان (ع)
بوده است و اشاره بترجمه اجنالی شان در سلیق شده است (ص ۲۸۶-۱۸۲) . (۲) خ ل : «قزوین» .
(۳) خ ل : «خواجه ابوالقاسم» و در دینگری «خواجه ملاقاسم» و در سابق (ص ۹۳ همین کتاب) ما
از مجمع التواریخ حافظ ابرو تاریخ شهادت او را چهارصد و نود و دو (۴۹۲) نقل کردیم و بدلتفت شریفیم
که رافعی در تدوین تاریخ شهادت او را سال ۴۹۸ دانسته است و البته قول وی اقرب بصواب است
و نص عبارت او در ترجمه حلوی بعد از ذکر ترجمه حال نوه او که او نیز مانند جدش «عبدالبکریم بن
الحسن» نام داشته است این است (ص ۳۶۷ نسخه عکسی) : «عبدالبکریم بن الحسن بن علی بن ابراهیم
ابوالقاسم الکرجی جد الاول نبیل کبیر علماً و جاهاً و کان علیه إمامة الجامع بقزوین و سمع الحدیث
من أبی منصور القوی سنة تسع و ستین و أربع مائة، و رأیت مما علق علیه فی الفقه و الاصول جزءاً،
و هو من عاش سعیداً و مات شهیداً قتلته الملاحدة سنة ثمان و تسعين و أربع مائة فی المحرم» آنگاه قطعات
غرائبی که در مدح و ثنای او گفته اند نقل کرده و ما این شاه الله آنهارا در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهیم
کرد . (۴) رافعی در تدوین ترجمه حال و تاریخ قتل او را چنین آورده است (ص ۲۳۷) : «اسکندر بن
حاجی بن احمد بن علی بن احمد الخیار جی الزاهد أبو الحسن مشهور بالورع و الصلابة فی الدین و
جلیل السیرة؛ ذکره یحیی بن عبد الوهاب بن مندة فی طبقات أهل اصبهان. و قال : إنه قدم اصبهان و
حلت به عن هبة الله بن إیاذان و سمع منه کحول البلد، و مما سمع من هبة الله کتاب يوم و ليلة لا ینکر
السني برواية هبة الله عن عمه عن السني و سمع رسالة أبی عبد الله بن مالک من أبی بکر بن عبد القادر بن محمد
عن أبی نصر عبد الرحمن بن شادی عن شعيب بن علی بن شعيب القاضي قال : کتب إلی ابن مالک من
انطاکیة أومن طرطوس، و کان الشیخ اسکندر یسکن خانقاه سهره هیزه، و فیه دفن بعد ما قتلته الملاحدة
غيلة سنة خمس و تسعين و أربع مائة (۴۹۵) . (۵) زین الاسلام لقب قاضی ابوسعید هروی
است لیکن او در زمان کیا بزرگ امید کشته شده است و تاریخ شهادت او را حافظ ابرو در مجمع
التواریخ ضمن معرفی کشته شدگان در زمان ریاست بزرگ امید چنین نوشته است : «قتل قاضی شرق
و غرب ابوسعید هروی بهمدان بدست محمد ازرواری و عمر دامغانی در شعبان ۵۲۶» ابن اثیر ضمن
حوادث سال ۵۱۹ گفته (ج ۱۰، ص ۴۴۴) : «و فیهما قتل القاضي ابوسعید محمد بن نصر بن منصور
الهروی بهمدان قتله الباطنية و کان قدمی إلی خراسان فی رسالة التعلیفة إلی سلطان سنجر، فعاد
فقتل، و کان ذا مروءة غزيرة و تقدم کثیر فی الدولة السلجوقية» .
عماد گاتب در تاریخ آل سلجوق تحت عنوان «ذکر وزارة الدرگزینی فی سنة ۵۱۸» گفته
(ص ۱۴۴) : «لما وضع علیه اسم الوزارة تبدلت الوزارة بالوزارة (إلی أن قال) و ظاهر الباطنية،
« بقیه در صفحه ۳۳۴ »

چهارشنبه و جب سنه ثلاث و ثمانین و اربع مائه بود که بموت رفت* (۱)
چون ملاحد عالم حسن صباح را مقتدای خود ساختند* و متابعت او کردند بر آن

* پیچة حاشیة صفحه ۴۴۴ *

و اظهر السنة الجاهلية ، و شرع فی الفتك بالاحرار ، و الهتك للاستار ، فمن جملة من فك به القاضي زین الاسلام أبو سعد محمد بن نصر بن منصور الهروی ؛ و كان أو حده و نسج و حده ، و المعروف باسماء المعروف ، و المرجولا عداة الملهوف ، و هو حبر العالم و بحر العلم ، و الحاكم بالعدل و العادل فی الحكم ، و قدمك من قلوب السلاطین القبول ، و لم يروا من نصحه و اشاراته العدول ، و كان من متعصبی عمی العزیز ، المخصوصین فی الفضل و الانضال بالتبریز ، فتقررت له بعد وزارة المركزنی رسالة السلطان الاعظم سنجر ، و سار إلى خراسان فی البهاء الابر و الجمال الاوفر ، فصعب علی هذا الوزير أمره و تقسم سره ، و عرف أنه إذا حضر هناك انتك ستره ، فانه كان موه و لبس ، و أخفی أحواله عند السلطان سنجر و دلس ، فعرف أن الهروی يهری ؛ و ينزع لباس تلبیسه و يعبره فقر مع عنة من الباطنية أنهم فتكوا به عند عوده من رسالة خراسان و قد حضر لاصولة فی جامع همدان ، فاستشهد قبل أن يشهد السلطان ؛ و ذلك فی سنة ۶۱۸ « و امیر معزی شاعر معروف را در مدح وی قصیده ایست مشتمل بر چهل و هفت بیت ؛ و قصیده معنون باین عنوان است « در مدح زین الاسلام محمد بن نصر بن منصور » و بعد از هفت بیت تشبیه تخلص بمدح وی چنین کرده است :

هر که خواهد تا سلامت ماند از شور بلا	دل ز عشق او بمدح زین اسلام آورد
سید حکام دنیا کز پی احکام دین	از امام حق می منشورو احکام آورد
نامور یوسعد بن نصر بن منصور آنکه او	سعد و محمد اندر جهان از کثیت و نام آورد

تا آنکه گفته :

آن رسول است او که هر سال از پی تجدید عهد	از خلیفه سوی شاهنشاه پیغام آورد
شاه و لشکر را ز بهر نصرت اسلام و دین	از امیر المؤمنین تشریف و انعام آورد

طالب تمام قصیده بدیوان امیر معزی مراجعه کند (ص ۱۵۸-۱۶۰) .

(۶) «یل» دریک نسخه نیست و حافظ ابرودر جزء سوم مجمع التواریخ ضمن ذکر اسامی جماعتی که بردست قدا بیان اسماعیلی در ایام ریاست حسن صباح کشته شده اند تاریخ قتل او را چنین مینگارد : «قتل احمدیل کردی همشیره سلطان محمد ملک شاهی بردست عبدالملک رازی ، و کویند بردست چهار رفیق حلبی در مجرم سنه عشر و خمسمائة . این اثیر نیز در کامل تاریخ قتل او را ضمن حوادث سال ۵۱۰ (ج ۱۰ ، ص ۳۶۱ چاپ لیدن) تحت عنوان « ذکر قتل احمدیل بن وهسودان » چنین مینگارد : « فی هذه السنة أول المحرم حضر أنابک طفتکین صاحب دمشق دار السلطان محمد بیگداد و حضر جماعة الأمراء و معهم أحمدیل بن ابراهیم بن وهسودان الروادی الكردي صاحب مراغة و غیرها من آذربایجان و هو جالس إلى جانب طفتکین فأذاه رجله متظلم و بیده رقعة و هو یبکی و یسأله أن یوصلها إلى السلطان فأخذها من یده ، فضربه الرجل بسکین فجذبه أحمدیل و ترکه تحتة قوئب رفیق للباطنی و ضرب أحمدیل سکیناً أخرى فأخذتها السیوف ، و أقبل رفیق لهما و ضرب أحمدیل ضربة أخرى فجعب الناس من إقدامه بعد قتل صاحبه و ظن طفتکین و الحاضرون أن طفتکین کان المقصود بالقتل و أنه بأمر السلطان فلما علموا أنهم باطنية زال هذا الوهم .

وجه^(۱) که معلوم است تا از غفلت خلفای بغداد کار او قوت گرفت تا بدان^(۲) حد که معلوم است
 * اردشیر ملعون که در گرد کوه پدید آمد^(۳) هم از آن قوم بود امیرداد حبش را در
 خراسان فرا کارهای باطل داشت^(۴) این اردشیر در اصل براعتقاد گبر کی بود و از قصبه
 بوزجان بود^(۵) و در آن عهد هفتاد کس را از ملاحده بردار کردند، و چون معلوم شد که
 اذتمام آن^(۶) ملاعین بامصریان چگونه افتاد بسی فوائد مسلمانان را حاصل آمد^(۷) و
 خواجه و هم مذهبانش بدانند که متهم کیست^(۸) اول خود مذهب اسماعیلیان * مصر و دیگر
 بقاع را بنیاد برین است * که اها مزیاده از هفت نشاید بر حساب کوا ب و ایام هفته^(۹)
 و امثال این^(۱۰) از سباعت؛ گفتند: اول علی (ع) است، دوم حسن (ع)، سوم حسین (ع)،
 چهارم علی بن الحسین (ع)، پنجم باقر (ع)، ششم صادق (ع)، هفتم دعوی در محمد بن اسمعیل
 کردند که پسر زاده صادق (ع) بود و او را هفتم دانند و آورده اند که جعفر (ع)^(۱۱) را هو لائی بود
 از پارسی بچگان که بر دست آن حضرت مسلمان شده بود نام وی قرخ بن ظبیان^(۱۲) با
 محمد بن اسمعیل بمکتب رفتی^(۱۳) آنکه نام وی باتازی کردند و وقتی مبارکش خواندند؛
 و وقتی میمون^(۱۴)، و قداح وی را لقب نهادند یعنی یقدح العلم بخاطر چنانکه کودکان یکدیگر
 را لقب نهند؛ و چون او با محمد بن اسماعیل میبود بعد از محمد قومی از فاسد اعتقادان
 که در آن روزگار بودند بدو توائی کردند که طبعی و خاطری نیکو داشت و چون او بمرد
 ۱۶ اورا پسری * پدید آمد نام او سالم بن میمون بعسکر مکرّم از دیار اهواز رفت و در آنجا تمکّن

(۱) خ ل: «برین وجه». (۲) خ ل: «تا برین». (۳) عبارت میان دو ستاره کلا یا بعضاً در بهری
 از نسخه هانست. (۴) عبارت «پدید آمد» در یک نسخه نیست. (۵) در یک نسخه که فاقد عبارت
 میان دو ستاره شماره (۳) متن است در اینجا این عبارت هست «و از غفلت خلفای بغداد کار
 ایشان قوت گرفت» و ماقصه اردشیر و امیرداد حبش و صورت جریان امر تصرف و تسخیر اردشیر گردد
 کوه را در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی زیرا مطالبی که درین باب بنظر رسیده
 است و ذکر آنها در اینجا مناسب مینماید بیشتر از ظرفیت این باورقی است. (۶) خ ل:
 «باعقاد گبر کی بود از قصبه بوزجان» و یا قوت در معجم البلدان گفته: «بوزجان بالعجم بلیده بین
 نیشابور و هراة، و هی من نواحی نیشابور؛ منها لی نیشابور اربع مراحل؛ و لی هراة ست
 مراحل». (۷) خ ل: «و درین». (۸) خ ل: «این». (۹) خ ل: «آید». (۱۰)
 خ ل (بجای «که متهم کیست») «که این مهم از کیست». (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو
 ستاره): «مصر است که بنیاد برین نهادند». (۱۲) خ ل: «و هفته ایام». (۱۳) خ ل:
 «و امثال آن». (۱۴) خ ل: «آمده است که جعفر صادق (ع)». (۱۵) خ ل: «طیباب». (۱۶)
 خ ل: «نشسته بود». (۱۷) مبارک و میمون بهربی بمعنای «قرخ» فارسی است.

سادات و علویان بستند هم درین معنی، و آن را بمجالس سلاطین آل سلجوق فرستادند قدس الله ارواحهم^(۱) اما او را زندگی مساعدت نکرد که این شغل را باتمام برساند^(۲) و در بلاد خراسان همه سادات که مشجرات^(۳) دارند و کتب انساب متفقند که آن جماعت علوی نیستند و این جماعت را ملحد خوانند و إلحاد گبری بود چنانکه حق تعالی گفته^(۴): **إِنَّ الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي آيَانَا، وَذُرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ، وَزَنَدِيقُ خَوَانِدِ** شان از آنجا که بوقت گشتاسب و لهراسب که از ملوک آتش پرستان بودند مردی پدید آمد نام او زردشت و دعوی پیغمبری کرد و کتابی جمع کرد نام او زرد و پازند، و پس از وی^(۵) مردی آمد نام او مانی و دعوی ها کرد و دین و خدای گفت؛ یکی نور؛ و یکی ظلمت؛ پس بآن نسبت^(۶) این جماعت را زندیق خوانند، و قرمطیشان^(۷) نامند بنسبت آن قرمط که شرح داده آمد که از اولاد گبری^(۸) است و ایشان خویشتر را باطنی خوانند بدو معنی؛ یکی آنکه گویند: هر ظاهری را باطنی هست^(۹)، و دیگر آنکه گویند: ما را باهم اسراری باشد که دیگران را بر آن اطلاعی نباشد^(۱۰)، و سبائی گویندشان که بائمه هفت^(۱۱) گویند؛ یا بقول ایشان این ائمه^(۱۲) که بعد از محمد بن اسمعیل دعوی می کنند باطل باشند؛ و اسمعیلی خود معلوم است که چرا خوانندشان؛ و شرح اسامی و احوال ایشان را کتب و طومارها^(۱۳) باید اما این مایه از خلاصه احوال ایشان درین نقض یاد کرده شد تا خواجه مصطفی ناصبی که بر شیعه تشنیع زده است^(۱۴) بهت «مگر بانصاف تأملی بکنند و بدانند که اصول و قواعد إلحاد چه^(۱۵) بوده است: و ملحدان اول و آخر از کجا^(۱۶) بوده اند بحمد الله و هت^(۱۷) یکی از این ملعونان^(۱۸) نه قمی بوده است و نه کاشانی؛ و نه آبه و نه رازی و نه ورامینی؛ و نه از ساری و نه از ارام؛ و نه از بلاد هازندران و نه از دیاری

(۱) «قدس الله ارواحهم» در يك نسخه نیست . (۲) خ ل «که این شغل شفقت بودی» . (۳) خ ل : «که در مشجرات» . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و ملحدشان خوانند چنانکه حق تعالی فرمود» . (۵) خ ل : «و آن رازند و پازند خوانندیدی و بعد از وی» . (۶) خ ل : «پس بنسبت زند» . (۷) خ ل : «و قرمطیشان» . (۸) خ ل «کسری» . (۹) خ ل : «هر ظاهری را باطنی گویند» . (۱۰) خ ل : «بدان اطلاع نیست» . (۱۱) خ ل «که بهت ائمه» . (۱۲) خ ل : «یا بقول ایشان از ائمه» . (۱۳) خ ل : «کتب بسیاری است و طومارات باید» . (۱۴) خ ل «میزند» . (۱۵) خ ل : «از کجا» . (۱۶) خ ل «از اول و آخر» . (۱۷) خ ل : «بحمد الله و اله» . (۱۸) خ ل «مطعونان» .

که بشیعهٔ اننی عشریه معروف و منسوب است بلکه همه از ولایات و نواحی و دیار مشبهان و مجبران بوده اند و دعوت برین وجه کرده اند که بیان کرده شد و حواله معرفت خدای بتقلید و تعلیم و قول پیغمبر و معلم صادق کرده اند و انکار دلیل و حجت و نظرو تفکر کرده اند چنانکه اصل مذهب خواجه مصنف مجبر است، خدای تعالی توفیق داد ما را تا کشف اسرار ایشان کردیم و این دعاوی بی حجت و کلمات پر شبهت را بدلیل باطل و مضحک گردانیدیم؛ والحمد لله علی کمال افضاله، و صلی الله علی نبیه و الطاهرین من آله
آنکه گفته است^(۱): «و بدان ای برادر که رافضی علی (ع) را تفضیل نهد بر ملائکه و انبیاء».

جواب^(۲) این کلمات آن است که مذهب شیعه اصولیه آنست که «هر یک از انبیاء کبار بهتر اند از امیر المؤمنین (ع) که ایشان^(۳) هم نصّ اند و هم معصوم و هم اصحاب و حی خداوند اند و علی (ع) را^(۴) این درجه نیست اما مذهبشان^(۵) چنان است که امیر المؤمنین (ع) بهتر است از هر یک از ملائکه^(۶) از بهر کثرت ثواب و قبول مشقت و از بهر آنکه طاعت وی واجب است بعد از مصطفی (ص) بر مکلفان و اجماع شیعه است بر آن؛ و در اخبار هست^(۷) آنچه این شبهه را زائل گرداند چنانکه رسول (ص) گفته است: «مثل المؤمن^(۸) عند الله کمثل ملک مقرب؛ وإن المؤمن أعظم عند الله من ملک مقرب» و مانند این اخبار بسیار است پس چون مؤمن^(۹) بهتر است از فرشته امیر المؤمنین (ع)^(۱۰) او لیر که نصّ است از قبل خدا، و معصوم است از همه خطا.

آنکه گفته است^(۱۰): «و چون گفتی که علی نصّ بود بامامت از قبل خدای تعالی چنانکه رسول (ص) نصّ بود بر سالت؛ و معصوم است همچون او؛ و در میان این دو هیچ فرق^(۱۱) نباشد در عصمت و نصّیت و طاعت هر دو واجب باشد^(۱۲) شرم داری گفتن اگر نه سرت

(۱) خ ل: «آنچه گفته» . (۲) خ ل: «اما جواب» . (۳) خ ل: (بی جای عبارت میان دو ستاره) : «که انبیاء» . (۴) خ ل: «و او را» . (۵) خ ل: «و اما مذهب ایشان» . (۶) ح ل: «از هر یک ملائکه» . (۷) خ ل: «و در اخبار است» . (۸) خ ل: «مؤمن» . (۹) ح ل: «مؤمنی» و این نسخه تقویت میکند این را که کلمه «المؤمن» در جبر مدکور بدون الف و لام است و در نسخه نیز همان طور است چنانکه یاد شد. (۱۰) خ ل: «آنچه گفته» . (۱۱) خ ل: «و در میان هر دو هیچ فرقی» . (۱۲) خ ل: «و واجب است» .

ترسی که بزنند مصرّح گوئی که: رسالت در میان هر دو بشرکت ^(۱) است.

جواب این کلمات آنستکه شبهتی نیست که چنانکه مصطفی (ص) نص است ^(۲) بر رسالت و معصوم است از همه زلّت، امیر المؤمنین (ع) نیز نص است بامامت و معصوم است از همه نهمت، اما درجه رسول (ع) دگر است که او مقتداست و علی مقتدی است، رسول مطاع است و علی مطیع است، او صاحب کتاب و قبله و سنّت و شریعت است و علی را این درجه نیست و این فرقی روشن است، درجه رسالت در جتنی بزرگ است و زیادت است از همه منازل و درجات، و هر که علی (ع) را با رسول خدای (ص) در رسالت شریک داند کافر و ضالّ و مبطل و گمراه و مبتدع باشد، مذهب شیعه این است بی تعصّب و تقیّه. اما حدیث آنچه گفته است که: «اگر گوئی او را با رسول شرکت است سرت بزنند» عجب است که مجبّران ^(۳) صدو پنجاه سال است که علی رؤس الملاء می گویند ^(۴) «که بوبکر تتمه نبوت است» سرشان ^(۵) نمیزند اینجا بناگفته سر میزنند و مذهب شیعه این است که گفته شد بی تعصّب و تقیّه تابانند که با چنان قاعده ابن حوالت روا نباشد و الحمد لله رب العالمین. آنکه گفته است ^(۶) که: «رسول خدای (ص) را «صلوات الله علیه» نویسند و علی را هم این نویسند».

جواب ^(۷) این کلمات آنستکه بخشایش آید بر کسیکه تصنیف سازد و از لغت این مایه نداند ^(۷) که معنی صلوات از خدا رحمت باشد و از ملائکه استغفار و از مؤمنان دعاء و باری تعالی در قرآن عزیز ^(۸) کمینه مسلمانی را که مصیبت رسد صلوات میفرستد آنجا که گفت: «الذین إذا أصابتهم مصيبة قالوا: إن الله وانا إليه راجعون، أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون» ^(۹) و صلوات تنها قناعت نکرده و رحمت بر سر نهاده و بدبکر موضع بر عموم همه مؤمنان را گفت: «هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخبرنكم من الظلمات إلى النور» ^(۱۰) پس اگر روا باشد که خدایتعالی بر ما صلوات فرستد روا باشد که ما و همه مؤمنان بر علی (ع) و آل علی (ع) از معصومان صلوات فرستیم و اگر شبهه

(۱) خ ل . «مشترک» (۲) خ ل «ص بود» (۳) خ ل : «که خواجه» . (۴) خ ل : «میگوید» . (۵) خ ل . «سرش» . (۶) خ ل : «آچه گفته» . (۷) خ ل : «اما جواب» . (۸) خ ل . «بهره ندارد» . (۹) ح ل «مجید» و در نسخه دیگر «غریب» . (۱۰) دو آیه ۱۵۷ و ۱۵۶ سوره مبارکه «بقره» است (۱۱) صدر آیه ۳۳ سوره مبارکه «احزاب» است .

در آن است و امتناع از آن است که شیعه علی (ع) را با مصطفی (ص) در صلوات برابر کرده اند نقصان در اختیار خواجه بیشتر است که زیرک دربان و مدوس پاسبان و جلدک کتاس و یعلی رسن تاب را چون بمیرند ^(۱) خواجه «رحمة الله علیه» گوید و بوبکر صدیق و عمر فاروق و علی مرتضی (ع) را هم همان لفظ گوید و چون بصلوات علی و آل علی را با رسول (ص) مشارکت باشد اولیتر از آنکه این جماعت در لفظ رحمت با خلفاء برابر می کنند ^(۲) پس اگر صلوات را معنی رحمت است از برای اظهار فضیلت رسول و امام شیعه لفظ صلوات را اجراء کنند تا صیانتی باشد ^(۳) و چون این معنی از قرآن درست شد نقصانی نباشد ^(۴) والحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته است که ^(۵) : « رسول (ص) را معجز گویند و علی (ع) را نیز معجز گویند » ^(۶) .

جواب آنست که میبایست خواجه نویسنی در این دعوی مذهب خود فراموش نکرده بودی که در چند موضع ازین ^(۷) کتاب بتشنیع یاد کرده است که روافض امام را معجز گویند چنانکه پیغمبر را، و این رافضیحت نام نهاده است او لا نه مذهب همه مجبران عالم است که در عهد خلافت عمر خطاب زلزله باصعوبت در مدینه پدید آمد اهل مدینه از خوف بانفیر و فریاد پیش عمر آمدند عمر در ^(۸) برگرفت و از خانه بیرون آمد و بحضور جمهور مهاجر و انصار ^(۹) دره بر آورد و زمین را بهیبت و سهم گفت : ساکن شو و اگر نه دمار از تو بر آرم حالی ^(۱۰) زمین جماد از هیبت عمر ^(۱۱) ساکن شد و مردم ایمن شدند و این از معجز بلیغتر است تا ^(۱۲) عمر در بن منزلت زیادت از پیغمبر باشد بلکه شریک خالق اکبر باشد که آن خدای تعالی بود ^(۱۳) که زمین و آسمان را تهدید کرد «فقال لها والارض: ائتیا طوعاً و کرهاً، قالتا أتینا طائعتين» ^(۱۴) پس اگر شاید که عمر در

(۱) خ ل : « که بمیرند » . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . « که ایشان را با رسول در صلوات مشارکت باشد اولیتر از آنکه ایشان را در لفظ رحمت با این جماعت برابر می » (۳) « تا صیانتی باشد » دریک نسخه نیست . (۴) خ ل : « نقصان ندارد » . (۵) خ ل . « آنچه گفته » . (۶) ح ل : « و رسول را معجز گویند تو علی را هم معجز گوئی » (۷) خ ل : « که در مواضع درین » . (۸) خ ل : « و عمر دره را » . (۹) ح ل : « و بحضور جمهور اصحاب » (۱۰) ح ل « تا حالی » . (۱۱) خ ل : « عمری » . (۱۲) خ ل : « یا » . (۱۳) خ ل : « است » . (۱۴) « ذیل آیه ۱۱ سوره مبارکه « فصلت » و صدر آن این است « ثم استوی إلى السماء وهی دخان » .

حکم بر زمین جماد با خالق اکبر همبر^(۱) باشد پس چرا^(۲) نمی‌شاید که علی مرتضی (ع) در ابلاغ حجت معجز بامصطفی (ص)^(۳) برابر باشد تا این^(۴) شبهه در نحر می‌چرخش بماند. و عمر خود قدیمی دارد عجیب‌تر این است که مذهب همه می‌چرخان چنان است و در کتب و تصانیف^(۵) ایشان مکتوب و بر سر کرسیهای خود^(۶) بظاهر لاف زنفند^(۷) که بوبکر طاهران^(۸) ییک عید هم بمنی نماز کرده است و هم بابهر؛ با آنکه حضور^(۹) یک جسم در دو مکان در یک وقت محال است بنزدیک همه عقلاء، بنم و گویند: آخی له همدانی^(۱۰) افر و شه گرم در میان بست بهمدان

(۱) خ ل: «برابر» و همبر در لغت بمعنی برابر است. (۲) خ ل (بجای «پس چرا»): «چرا گوئی». (۳) خ ل: «در ابلاغ حجت بامصطفی بمعجز». (۴) خ ل: «تا آن». (۵) خ ل: «و در کتب اصحاب». (۶) خ ل: «و بر سر کرسی خود». (۷) خ ل: «می‌زنند». (۸) خ ل: طاهران و در یک نسخه اصل نیست و ذکر «ابهر» قرینه است بر اینکه شخص نامبرده را بابهر نسبتی بوده است پس قویاً محتمل است که مراد ابوبکر بن طاهر ابهری باشد که از مشاهیر عرفا و معارف صوفیه است **یا قوت در معجز البلدان** ضمن تعداد علمای منسوب بابهر گفته: «و ابوبکر محمد بن طاهر و یقال **عبدالله بن طاهر** و عبدالله أشهر أحد مشايخ الصوفية كان في أيام الشبلي يتكلم في علوم الظاهر و علوم الطريقة و الحقيقة، و كان له قبول تام؛ كتب الحديث الكثير و رواه شعرانی در طبقات کبری «لوائح الانوار فی طبقات الاخیار» گفته (ص ۹۶). «ابوبکر عبدالله بن طاهر الابهری من كبار مشايخ الجبل و هو من أقران الشبلي رضى الله عنه صاحب يوسف بن الحسين الرازی و أبامظفر القرمسینی و غیر همان الشایخ، و كان عالماً و رعاتاً رضى الله عنه قریباً من ثلاثین و ثلاث مائة» **جامی در تفحات الانس** (ص ۱۱۸ از نسخه مطبوعه سال ۱۲۸۹) گفته: «ابوبکر طاهر الابهری - رحمه الله تعالی از طبقه رابعه است نام وی عبدالله بن طاهر بن الحارث الطائی از کبار مشایخ جبل است از اقران شبلی بوده، عالم بوده، باورع بوده، با ابویوسف بن الحسین صحبت داشته، رفیق مظفر کرمانشاهی بوده؛ شیخ مهلب مصری گوید و هو مهلب بن أحمد المرزوق که با هیچ کس صحبت نداشتند از مشایخ که مرا صحبت وی آن نفع کرده باشد که صحبت شیخ ابوبکر طاهر، در سه ثلاثین و ثلاث مائة برفته از دنیا (إلى آخر الترجمة) و در ترجمه حال ابوالعباس بردعی «أحمد بن محمد» (ص ۹۴) گفته: «و هم وی گوید که ابوبکر طاهر ابهری گفت: لا یصلح الكلام إلا لرجل إذا سكت خاف العقوبة بسكوته» و نام او در غالب کتب تصوف و عرفان بطور و فور برده شده و ترجمه حال وی نیز در مواضع کثیره متعرض شده اند در اینجا این قدر کافی است **پس معلوم میشود** که الف و نون «طاهران» الف و نون بثوت است یعنی «طاهران» را بر سر طاهر اطلاق کرده اند و نظیر این اطلاق فراوان است مثلاً در تفحات جامی هست (ص ۱۳۸ نسخه مطبوعه سال ۱۲۸۹) «محمد بن علی النسوی المعروف بمحمد علیان» پس الف و نون «علیان» برای دلالت بر نبوت است و در تاریخ طبرستان و غیر آن امثال این اطلاق بسیار است قراجم ان شئت. (۹) «حضور» در نسخها نیست. (۱۰) خ ل: «آخی بر همدانی» تصحیح این کلمه را بتعین مسمی نتوانستیم لیکن این قدر معلوم است «بقیه در صفحه ۴۴۲»

و بعرفات باز کرد و از گرمی که داشت دهن را میسوخت^(۱) و مانند این ترهات و مهملات که همراه کرامات اولیاء خوانند معجز ازین بلیقتر چگونه باشد! و حرمت ازین عظیم تر کرا باشد^(۲) پس اگر شیعه گویند: چون امام بجماعتی از اهل شرك و ضلالت رسد و دعوی امامت کند و ایشان بر آن انکار کنند حق تعالی از برای نصرت شریعت محمدی - (ص)^(۳) و در دعوی منکران شریعت و تقویت دین اسلام بر دست وی حجتی ظاهر گرداند بر آن انکار کردن روان باشد^(۴) عقلا و شرعاً و آنچه گفته است بطعنه «که معجز علی چون معجز رسول دانند» خطائی عظیم است که معجز بر دعوی امامت غیر معجز باشد بر دعوی رسالت و نبوت؛ و علی (ع) را منزلت رسول نباشد چنانکه بیان کرده شد.

آنکه گفته است: «و علویان»^(۵) که از فرزندان علی اند از حسن علی تا بمهدی همه را بمنزلت رسول (ص) دانند.

جواب^(۶) آنستکه مذهب شیعه اصولیه چنان است که محمد رسول الله بهتر است از هر يك از انبیاء و از مرسلان و اولوالعزمان؛ و بهتر است از ملائکه کرب و بیان و مقربان و روحانیان؛ و دلیل برین دعوی اجماع است، و علی (ع) وصی اوست، اما گویند؛ امیر المؤمنین علی (ع) بهتر است بعد از مصطفی (ص) از هر يك از امت او؛ و حسن علی (ع) بعد از او هم چنین است و همچنین^(۷) هر يك از ائمه تا بمهدی علیهم السلام همین حکم دارند که گفته شد و روا نباشد که کسی بهتر باشد از ایشان از بهر آنکه^(۸) تقدیم مفضول بر

«بقیه حاشیه صفحه ۳۴۱»

که کلمه اول «أخی» است و مضاف إلیه دارد که آن معلوم نیست که چه کلمه است در هر صورت نظیر این ترکیب در اعلام عرفاء دیده میشود مانند «أخی علی مصری، أخی محمد دهستانی، أخی علی قلقلشاه، أخی فرج زنجانی» و محتمل است که «أخی لر» یا «أخی بر» بباء موحده و راء مشدده باشد والله العالم.

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و أخيله افرشته و بان کرم در میان ست بهمدان و بعرفات باز گشت دهانش میسوخت از گرمی که بود» و «آفروشه» بروزن چار گوشه و «افروشه» بروزن هر گوشه نوعی از حلواست که از آرد و خرما و روغن یا از آرد و عسل و روغن سازند و آن را «فروشه» (بعطف هزه از اول) نیز گویند و تحقیق آن را از کتب لغت جویند. (۲) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۳) خ ل «محمدی را». (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «برای داعی منکران و تقویت اسلام بر آن انکار روا نباشد کردن». (۵) خ ل «آنچه گفته. و علویانی». (۶) خ ل: «جواب این کلمات». (۷) خ ل. «و حسن بعد از وی همچنین». (۸) خ ل «از بهر آنرا که».

فاضل در عقل قبیح باشد^(۱)

آنکه گفته است: «وگویند که^(۲) هم رسول و هم امام فرستادگان خدای بودند بخلقان آن بکاری و این بکاری^(۳)؛ یکی باداء رسالت و یکی بتقریر امامت».

جواب این معنی آنستکه بس طرفه آمده است مصنف را که امام بعد از رسول فرستاده خدا باشد و این^(۴) از غایت بی علمی و تعصب و بغض امیر المؤمنین علی (ع) است و از قرآن این آیه نخوانده است که باری تعالی بوقت مصلحت غرابی بقابیل فرستاد چنانکه گفته است^(۵): «فبعث الله غراباً یبحث فی الارض»^(۶) پس اگر برای تقریر امامت و ثبوت خلافت^(۷) علی مرتضی (ع) را بجمع جمع ناکثین و قاسطین و مارقین فرستد مستبعد^(۸) نباشد و چون قیاسی بانصاف و نظری بوجه کنند این شبهه زائل شود^(۹).

آنکه گفته است^(۱۰): «که محمد رسول الله را^(۱۱) نمی شایست که با اعمام و بنی اعمام^(۱۲) ساعتی در ادای رسالت و تبلیغ حجت مواسات کند چگونه شایست که علی مرتضی (ع) با عصمت و طهارت و قوت و شجاعت و استیلاء بنی هاشم و ضعف و بوبر و قلت قبیله بنی تیم و اندکی عدد بنی عدی و تنهایی عمر با ایشان فرا سازد^(۱۳)».

جواب^(۱۴) این کلمات آنستکه علماء و عقلاء چگونه قیاس کنند در صورت محمد (ص) را با علی (ع) و کفار قریش را با صاحبیه رسول که آنها انکار وحدانیت میکردند و اوثان و اَصنام^(۱۵) را عبادت میکردند و قرآن قبول نمی کردند و جبرئیل (ع) بر رسول خدای (ص) میآمد و بحرب و قتال امر میکرد در آنجا توقف معصیت و یفرمانی بود و اینجا هقرآن بودند بتوحید باری تعالی^(۱۶) و قرآن قبول کرده؛ منازعتی که بود در خلافت بود که نص است یا اختیار و توقف اولیتر بود و در کتاب «مواقف الصحابة» که در مذهب خواجه کرده است^(۱۷) بیاید

(۱) خ ل «در عقل قبیح است» . (۲) خ ل «آنچه گفته : آنکه» . (۳) خ ل : «و آن بکاری دیگر و این بکاری دیگر» . (۴) خ ل : «و آن» . (۵) خ ل : «بجهت مصلحتی غرابی بقابیل فرستد چنانکه میسر ماید» . (۶) صدر آیه ۳۰ سورة مبارکه «مائدة» است و ذیل آن این «لیریه کیف یواری سوأة أخیه قال یا ویلتی أعجزت أن أکون مثل هذا الغراب فأواری سوأة أخی فأصبح من النادمین» . (۷) خ ل : «و نبوت و خلافت» . (۸) خ ل : «پس مستبعد» . (۹) خ ل : «و چون قیاس و نظری بوجه کند این شبهه زائل باشد» . (۱۰) خ ل : «آنچه گفته» . (۱۱) خ ل : «و محمد رسول الله (ص)» . (۱۲) خ ل : «که با اعمام و بنو اعمام» . (۱۳) خ ل : «عمر و علی با ایشان در سازد» . (۱۴) خ ل : «اما جواب» . (۱۵) خ ل : «و اَصنام و اوثان» . (۱۶) خ ل : «خدای تعالی» . (۱۷) خ ل : «د آورده است» .

خواندن تاسکوت و سکون علی (ع) بدانند که چرا بود و این بدان قیاس نکند^(۱) تا شبهه حاصل نیاید بلکه رسول (ص) در حالت اول توقف کرد و میگفت: «لم دینکم ولی دینی»^(۲) و این حرکت آنگاه کرد که آیه منزل شد که: «قاتلوا المشرکین كافة كما یقاتلونکم كافة»^(۳) تا شبهتی بنماید^(۴).

آنکه گفته است^(۵): «علی دوسال در^(۶) پس بوبکر نماز میکرد و ده سال بیشتر دنبال^(۷) عمر نمازی کرد و مالها میگرفت و برایشان ثنای میگفت و دعای کرد و ایشان را امیر - المؤمنین میخواند و در تدبیرها با ایشان یار^(۸) میبود و از قبل ایشان حدّها^(۹) میزد.»
جواب آنستکه روا نباشد که امیر المؤمنین (ع) بعد از مصطفی (ص) با و فور فضل در نماز اقتداء بکسی کند^(۱۰) که درست شده است که تقدیم مفضل بر فاضل قبیح است و اگر کرده باشد مقتدی نباشد مقتدا باشد^(۱۱) و اگر هالی گرفت حق او^(۱۲) بود کسی را بر وی منت نبود و انکار و تبرّای وی از زروسیم دنیا^(۱۴) معلوم است و در اخبار هانیست که آن حضرت^(۱۵) ایشان را امیر المؤمنین خواند^(۱۶) و اگر خوانده باشد در فضل امام رضا (ع) و مأمون خلیفه عباسی تأویلی با حجت گفته ایم^(۱۷) که بروی عیسی نباشد و تدبیر و رأی امیر - المؤمنین (ع) در امور شریعت و فتوح ثغور خود معلوم است که او در آن اصل باشد^(۱۸) و ایشان طفیل او باشند^(۱۹) که او عالمتر و فاضلتر بود از هر یکی.^(۲۰) و حدّها که زده است^(۲۱) از قبل خدای تعالی و رسول او زده است نه از قبل بوبکر و عمر؛ بحجّت آیه «والحافظون حدّ احد و الله»^(۲۲) و او اولی تر است بدان که معصوم است و عالمتر از هر یک از امت.

آنکه گفته است: «ای عجب که^(۲۳) علی قویتر بنی هاشم بود و در اسلام بیشتر و

(۱) خ ل «و این بر آن قیاس بکنند». (۲) آیه ششم سوره مبارکه «کافرون» است.
 (۳) جزئی از آیه ۳۶ سوره مبارکه «توبه» است. (۴) خ ل: «نماند». (۵) خ ل: «آنچه گفته». (۶) «در» در بعضی نسخه ها نیست. (۷) خ ل: «و ده سال دنبال عمر». (۸) «یار» در بعضی نسخه ها نیست. (۹) ح ل: «و بگفته ایشان حد». (۱۰) خ ل (بی جای عبارت میان دو ستاره): «با آن فضل و عصمت در پس سر او بکر و عمر نماز کند». (۱۱) خ ل: «و اگر کرده باشد مفید نباشد». (۱۲) خ ل: «حق وی». (۱۳) خ ل: «بروی منی». (۱۴) خ ل: «و انکار و تبرّای او از سیم و زر». (۱۵) خ ل: «که او». (۱۶) خ ل: «خوانده». (۱۷) ح ل: «بگفته ایم». (۱۸) خ ل: «در امور شریعت و فتوح ثغور بر اصل بوده باشد». (۱۹) «باشند» فقط در یک نسخه است. (۲۰) ح ل: «از هر یک». (۲۱) خ ل: «زده باشد». (۲۲) جزئی از آیه ۱۱۲ سوره مبارکه «توبه» است. (۲۳) خ ل: «آنچه گفته که این عجب».

مرحق ظاهرتر، و تتبع بیشتر، و تبیع تیزتر، و معصوم چون رسول خدای؛ پس چرا طلب حق خود نکرد...؟

جواب (۱) آنستکه چنین است اما با امام عالم تراست و معصوم است و (۲) مصلحت او بهتر داند و چنانکه بایست و شایست بهر روزگاری کرد و کسی را بروی اعتراضی نرسد که همانا امت را اعتراض بر اختیار خود باشد نه بر نص خدای تعالی والسلام علی من اتبع الهدی (۳).

آنکه گفته است (۴): «دومرد از درگاهی (۵) آمده، محمد (ص) برسالت و علی (ع) بامامت؛ آن یکی که رسول است جان فدا کرده، (۶) زخم از دشمنان خورده (۷)، از شهر برانده، و دوستان دشمن (۸) شده، و بیگانه آشنا گشته، خود را بر قبائل عرض کرده، و هیچکس قول او قبول نکرده، زخم بر روی آمده، سنگ بردندان خورده، پای آبله شده، بغار گریخته، شب راه رفته (۹) و روز بسختی (۱۰) شب آورده تا ادای امانت و تبلیغ رسالت کرده، و این یکی که امام است با آنکه قوم بیشتر داشته (۱۱) و قبیله بسیار تر در خانه تن بزرده، منشور بر طاق نهاده، با اعداء دست در کاسه کرده، پنج درم سنگ (۱۲) خون از وی نیامده باطل را حق (۱۳) میگوید، یاری مبطلان (۱۴) میدهد، با ظالمان منا کحت و مجالست می کند این بدان چه ماند و آن بدین چه (۱۵)».

جواب این فصل نیک تا مل باید کردن تا معلوم شود که هر دو بیکدیگر نیک (۱۶) مانده است هر چه رسول کرد امام نیز همچنان کرد اما چون قلم بدست حسودان باشد نقش صورت (۱۷) فرشته چون صورت شیطان باشد اگر رسول جان فدا کرد امام در بستر و در خیمه (۱۸) جان فدا کرد، اگر او زخم دشمنان خورد این نیز زخم دشمنان خورد، اگر او را دوستان دشمن شدند این را اهل جمل و صفین و نهروان همه دوستی نمودند

(۱) خل: «اما جواب». (۲) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۳) آیه سلام در يك نسخه نیست. (۴) خل: «آنچه گفته». (۵) خل: «از درگاه آلهی». (۶) در يك نسخه در اینجا و در میان سائر جملات آینده و او عطف مذکور است. (۷) خل: «زخم خورده از آن دشمنان». (۸) خل: «بیگانه». (۹) خل: «راه کرده». (۱۰) خل: «و این یکی را که امام است قوم بیشتر بوده». (۱۱) «بسختی» در غالب نسخ نیست. (۱۲) خل: «هیچ در سنگ». (۱۳) خل: «بحق». (۱۴) خل: «باطل». (۱۵) خل: «چه ماند». (۱۶) خل: «که هر دو نیک بیکدیگر». (۱۷) خل: «حسود است صورت». (۱۸) خل: «در بستر و خیمه».

و دشمن شدند، اگر آنجا خویش بیگانه شد اینجا برزعم^(۱) مصدّف عقیل پیش^(۲) معاویه رفت، اگر مصطفی (ص) در دار^(۳) عبدالمطلب خود را بر قبائل عرض کرد علی (ع) روز بیعت شوری بچند سوگند معروف خود را بر مهاجر و انصار عرض کرد تا در خبر است که زیاد غلام بوذر غفاری^(۴) گفت: «كنت بالباب يوم الشورى وكان أمير المؤمنين (ع) أرفعهم صوتاً فقال: يا بيعتم أبابكر وأنا كنت أحقّ بهامنه فرضيت لكم كما رضيتم لانفسكم لقرب عهدكم بعبادة الاوثان؛ ثمّ بايعتم عمر وأنا كنت أحقّ بهامنه فرضيت لكم كما رضيتم لانفسكم لقرب عهدكم بعبادة الاوثان، ثمّ تريدون أن تبايعوا عثمان وأنا أحقّ بهامنه فرضيت لكم كما رضيتم لانفسكم؛ وسأحتجّ عليكم بحجة لا ينكرها»^(۵) عربیكم ولا عجمیكم ولا كاتبكم ولا أميركم؛ فقال الزبير: قل يا أبا الحسن ولا تقتل هجرأ، فقال (ع)^(۶): ويحك يا زبير أو هتلى يقول المهجر ثمّ قال (ع): أشدكم بالله أفيكم أحد من هذه الأمة وحد الله قبلى؟ - قالوا: اللهم لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم أحد أخى رسول الله (ص) معه غیری؟ - قالوا: اللهم لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم أحد قدّم اثنی عشرة صدقة وناجی رسول الله (ص) حيث يقول الله تعالى^(۷): «فقدّموا بین یدی نجویکم صدقة»^(۸)؟ - قالوا: اللهم لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم أحد له زوجة مثل زوجتی فاطمة (ع)؟ - قالوا: اللهم لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم من له ابنان مثل ابنی (ع)؟ - قالوا: اللهم لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم من غسل رسول الله (ص) غیری؟ - قالوا: اللهم لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم أحد غیری^(۱۰) قال له النبی (ص): «أنت منی بمنزلة هرون من موسی إلاّ أنّه لا نبیّ بعدی»؟ - قالوا: لا؛ قال (ع): فأنشدكم بالله أفيكم من قال (ص) فيه: «من كنت مولاه فعلىّ مولاه غیری»؟ - قالوا: لا؛ قال (ع): أفيكم من نام على فراش رسول الله (ص) غیری؟ - قالوا: لا؛ قال (ع): فأنشدكم و میکائیل و اسرافیل وثلاثة آلاف من الملائكة يوم بدر غیری؟ - قالوا: لا؛ قال (ع): أفيكم

(۱) خ ل: «برزعم». (۲) خ ل: «روز دار». (۳) خ ل: «زیاد غلام و ابوذر غفاری». (۴) «ها» در نسخ نیست. (۵) خ ل: «نال». (۶) «الله تعالى» در نسخه ها: نیت. (۷) (۸) این عبارت جزئی از آیه ۱۲ سورة مبارکه «مجادله» است و همه آیه چنین است: «یا ایها الذین آمنوا إذا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدی نجویکم صدقة ذلك خیر لکم و اطهر؛ فان لم تجدوا فان الله غفور رحیم». (۹) خ ل: «من». (۱۰) خ ل: «أبیکم غیری من».

من مسح رسول الله (ص) عينيه وأعطاه رايته يوم خيبر غيرى؟ قالوا: لا، قال (ع): أفیکم من أذى الزكوة في ركوعه غيرى؟ قالوا: لا، ثم قال (ع): فأنشدكم بالله أفیکم أحد^(۱) عرف الناس والمنسوخ غيرى؟ قالوا: لا، قال (ع): أفیکم أحد أذهب الله عنهم الرجس أهل البيت غيرنا؟ قالوا: لا، قال (ع): أفیکم أحد دعاه رسول الله (ص) لا كل^(۲) الطير غيرى؟ قالوا: لا، ثم قال (ع): أفیکم أحد بارز عمرو بن عبدود غيرى؟ قالوا: لا، قال: فأنشدكم بالله أتعلمون أن الله جمع هذا كله لي؟ فقالوا: اللهم نعم، قال: فاشهدوا وكفى بالله شهيداً بيني وبينكم.

چون این حجّت‌ها و غیر این باچهل سوگند که در کتابها مسطور است عرض کرد آنگاه زیاد غلام بوذر غفاری برخاست و گفت: «الله أكبر...! الله أكبر...! افتنوا بالدنيا ونسوا الآخرة أقروا للرجل^(۴) بفضلہ^(۵) وأنکروا حقّه^(۶)» ثم قال: «شعر»:
 من أحب الله ثم النبیا
 فحقیق بأن یحب علیاً
 خواجه مجبّر پنداری آنجا نبوده است^(۷) بیت:

جمله گفتند ای علی! ترا کس را نبود سید سادات عصری قبله اهل تقی^(۸)
 هر چه گفتی راست گفتی ای امیر المؤمنین لال باد آنکس که در گفتار گوید که لا^(۹)
 این بیتها خواجه عبدالملک بن بنان راست^(۱۰) رحمة الله علیه ✽ و مجبّران از آن احوال بی خبرند که علی مرتضی (ع) بر قوم انکار میکرد و اظهار و ابلاغ حجّت میکرد ✽ اما چون گوش باز ندارند^(۱۱) پندارم او میجرم و مخطی نباشد^(۱۲) تا امامت او را با رسالت^(۱۴) مصطفی قیاس کند او لا و آخر او ظاهر او باطناً؛ اگر^(۱۵) او را زخم بر روی آمد این را بر سر آمد؛ اگر او بوقت عجز بغار گریخت^(۱۶) این نیز بوقت عجز و منع در خانه نشست^(۱۷)، اگر

(۱) خ ل: «من» (۲) خ ل: «بأكل» . (۳) خ ل: زیاد غلام و ابوذر غفاری برخاستند و گفتند» . (۴) خ ل: «أقرو الرجل» . (۵) خ ل: «بفضله و کرمه» . (۶) خ ل: «وأنکروا به حقّه» . (۷) خ ل: «نبود» . (۸) خ ل: «صفا» . (۹) خ ل: «لال باد آنکو بگفتار تودر گوید که لا» و در نسخه دیگر «که از گفتار تو» . (۱۰) خ ل: «این بیتها از خواجه عبدالملک بنان است» . (۱۱) عبارت میان دو ستاره فقط در دریک نسخه تمام و صحیح است و در بقیه نسخ ناقص و جای بیاض گذاشته اند . (۱۲) خ ل: «گوش ندادند» . (۱۳) خ ل: «پنداری مخطی او نباشد» . (۱۴) خ ل: «برسالت» . (۱۵) خ ل: «اما اگر» . (۱۶) خ ل: «بگریخت» . (۱۷) خ ل: «بنشست» .

او از مکه به مدینه آمده این از مدینه بکوفه رفت^(۱)؛ و قبيله هَثمَان بودندک بیشتر نشدند. اگر علی (ع) در خانه تن بزد محمد (ص) پناه بابوطالب داد^(۲) و اگر این منشور بر طاق نهاد بر زعم مصنف^(۳) او گفت: «لکم دینکم ولی دینی» اگر در حالت او^(۴) او بده صحابه^(۵) قناعت کرد این روز او^(۶) با سلمان و بوذر و دوازده صحابه^(۷) قناعت کرد؛ اگر او باو^(۸) قتال نکرد نه سید عالم باو^(۹) صلح کرد؛ اگر مصطفی (ص) باخر اختیار^(۱۰) قتال کرد که قرآن بیاهد که «اقتلوا المشرکین کافه» نه علی (ع) بقول مصطفی (ص) باخر اختیار قتال کرد که «یا علی! انک تقاتل بعدی الناکثین والقاسطین والمارقین»، اگر امام (ع) صلح کرد از رسول (ص) آموخت؛ اگر جنگ کرد ازو دید؛ اگر این در صقین ظفر نیافت او در حنین ظفر نیافت؛ اگر او روز فتح مکه ظفر بیافت این نیز روز جمل ظفر بیافت؛ او اگر مواساة برای مصلحت کرد و «بسمک اللهم»^(۱۱) نوشت این نیز مواساة کرد و در خانه رفت تاغیر وی متصرف شد از برای مصلحت؛ اگر او سال و ماه تیر دل مشرکان شد این روز و شب خار دیده مجبران شد؛ اینها را بر آن قیاس کند^(۱۲) تاهیج شبهتی بنماید^(۱۳) با چندین حجّت و بیئت؛ والحمد لله رب العالمین^(۱۴) التاصر لا ولیائهُ و القاهر لا عدائهُ.

آنکه گفته است: «ندیدی که چون نوبت خلافت بدو رسید در حرب صفین

بیک ساعت چندین هزار مرد^(۱۵) کشته شدند و عبدالله عباس او را میگفت^(۱۶) که: مصلحت منم در آنست که این عاملان عراق و شام و آذر بایجان^(۱۷) و مصر و مغرب بر اعمال خودشان^(۱۸) مقرر داری تا چون مجموع بیعت بکنند آنگاه اگر خواهی ایشان را معزول کن علی

(۱) خ ل: «بکوفه آمد». (۲) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره) «اگر در خانه علی تن بزد نه محمد پناه بابوطالب داد؟». (۳) خ ل: «بر طاقی نهاد بر زعم مصنف» در برهان قاطع گفته: «طاق بر نهادن کنایه از فراموش کردن و ترک دادن چیزی باشد». (۴) خ ل: «اگر او در حالت اول بده صحابی». (۵) خ ل: صحابی. (۶) «اختیار» فقط در یک نسخه است. (۷) اشاره ببارت معاذه و قراردادى است که در غزو حدیبیه در میان خاتم الانبیاء (ص) و مشرکان اهل مکه بسته شده است و در همین کتاب عن قریب خود مصنف (ره) بیان این اجمال خواهد پرداخت. (۸) خ ل: «میباید کردن». (۹) خ ل: «نماید». (۱۰) «رب العالمین» فقط در یک نسخه است. (۱۱) خ ل: «آنچه گفته». (۱۲) خ ل: «سی هزار مرد». (۱۳) خ ل: «بگفت». (۱۴) خ ل: «و آدم بیدجان». (۱۵) «بر اعمال خوزستان بحال خود

میگفت که: نکنم مبادا ایشان جویری و ستمی در عهد خلافت من بکنند که من بآن مأخوذ باشم تا خود بنگرم تا مستحقّ امارت هستند یا نه ابن عباس میگفت: لاجرم بر تو کار دشوار شود^(۱).

جواب^(۲) این کلمات آنستکه طرفه افتاده است سخن با جماعتی که اگر امامی بحفظ مصلحت وقتی^(۳) در تصرف توقّفی کند بی حیثی و نااهلی و مداهنه اش منسوب سازند^(۴) و اگر وقتی برای نصرت اسلام و قوّت دین خدای تعالی شمشیر برگیرد و با طغاة و بغاة قتال کند بمسلمان کشی^(۵) او را حوالّت کنند و گویند: بقتال و قتل^(۶) اهل قبله مبتلا شد^(۷) چنانکه این مجبّر مدبر درین کتاب آورده است و امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (ع) بمتابعت حضرت مصطفی (ص) بهر وقتی آنچه مصلحت بوده است و شریعت اقتضاء کرده است^(۸) آن را کار فرموده است؛ آنجا که صلح و توقّف باید چنان کرده است و آنجا که حرب و خصومت بایست کردن چنان کرده است^(۹) و هیچ شبهتی بنماید در کار امیر المؤمنین (ع)^(۱۰) با قول رسول خدای (ص) که او را گفته باشد: «یا علی حربی و سلمی و سلمی» تا هر کس که با صاف تا مل کند فائده تمام بیابد و درجه حاصل کند. اما آنچه درین فصل گفته است: «که چون کار باوی افتاد» نمیدانم که که بحق باوی افتاد یا باطل اگر بحق باوی افتاد طلب خون عثمان از وی کردن باطل باشد و اهل جمل و صفّین همه مبطل باشند؛ و اگر خود علی (ع) مبطل بود دیگر باره اجماع حجّت نباشد و او خود امامت را نشاید که خصومت عایشه و معاویه کرده باشد تا درین کلمات خواجه اندیشه کند تا چه لازم آید والسلام^(۱۱).

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « تا بیعت بتو فرستند بعد از آن اگر خواهی معزول شان بکن حضرت گفت : نکنم که نباید که ایشان جویری در عهد خلافت من بکنند که من بدان مأخوذ باشم بنگرم تا قابل امارت هستند یا نه عبدالله عباس گفت . لاجرم کار بر تو دراز شود و در نسخه دیگر « کار بر تو زار شود » . (۲) خ ل : « اما جواب » . (۳) خ ل : « بحفظ مصلحت وقت » . (۴) خ ل : « او را بی حیثی و مداهنه و بنا اهلی منسوب کنند » . (۵) خ ل : « بمسلمان کشتن » . (۶) خ ل : « بقتل و قتال » . (۷) خ ل : « بود » . (۸) خ ل : « امیر المؤمنین (ع) بمتابعت مصطفی (ص) هر وقت هر چه مصلحت بوده و شریعت اقتضا کرده است » . (۹) عبارت میان دو ستاره در بعضی نسخه ها نیست . (۱۰) خ ل : « تا شبی در کار امیر المؤمنین (ع) نماید » . (۱۱) : در اینجا در یک نسخه با اندازه پنج سطر و نیم جای سفید است در صورتیکه در سایر نسخ چنین چیزی نیست .

آنکه گفته است^(۱): « و اگر بعد از رسول (ص) خلافت علی را بودی میبایست بابو بکر همان کردی که بامعاویه کرد که بنزدیک تو بابو بکر همان و معاویه همان؛ اتباع بو بکر و معاویه یکی اند بلکه معاویه بهمه چیز بیشتر بود از بو بکر؛ هم سپاه و هم بقیله و هم بمال و هم بجوانی، چنانکه با اصحاب جمل کرد که یک روز بیست هزار از افاضل الناس کشته آمدند و چون طلحه و زبیر کشته شدند^(۲) این همه از بهر حق خود کرد بایستی که آن روز بابو بکر و عمر و عثمان همین حرب بر آراستی^(۳) و حق خود را از دست بندادی^(۴) خصوصاً که نص بود از قبل خدای و رسول و علی آن روز^(۵) همان علی بود بلکه آن روز قویتر بود که بو بکر بخلافت بنشست زیرا که علی جوان^(۶) بود و مردم بمعهد رسول الله (ص) نزدیکتر بودند و هر چه رسول الله (ص) در حق علی گفته بود بنصو صیت و عصمت او همه صحابه را در بن گوش^(۷) و پیش دیده بودی و تاسی سال بر آمدن بسی چیزها و کار هافر اموش شده بود^(۸) .

جواب این کلمات که: «میبایست^(۹) که بابو بکر و عمر همان کردی که بامعاویه کرد، آنستکه لازم نیست از چند وجه^(۱۰) یکی آنکه آن روز آن قوت نداشت که این روز؛ قیاس بمصطفی (ص) کند^(۱۱) که باوّل بعثت از مکه بغار میگریخت و باخر کار تیغ و لشکر میآورد و فتح مکه میکرد^(۱۲) پس بایست که مصطفی (ص) فتح مکه روز اول کردی^(۱۳) تا هیچ شبهتی نماند و دیگر آنکه اگر بو بکر و عمر باوی همان میکردند که معاویه کرد از انکار فضل و تیغ در روی او کشیدن و مال مسلمانان مستهلك کردن و برضعفاء ظلم کردن با ایشان همان میکرد که بامعاویه کرد چون نکردند او هم نکرد؛ و عجبتر آن است که امیر المؤمنین (ع) در وقتی که باجماع امت خلیفه بوده^(۱۴) و با بغاة و طغاة حرب

(۱) خ ل : « آنچه گفته » . (۲) خ ل : « از افاضل الناس کشته آمده اند » و در نسخه دیگر « کشته شدند چون طلحه و زبیر » . (۳) خ ل : « همچنین حرب کردی » . (۴) خ ل : « ندادی » . (۵) خ ل : « این روز » . (۶) خ ل : « جوان تر » . (۷) « بن گوش » کنایه از قرب عهد و عدم نسیان است مانند قول فردوسی « تو گوئی دو گوشم بر آواز اوست » و تعبیر بسیار ملیح و کنایه بغایت لطیف است . (۸) خ ل : « همه صحابه را بیشتر یاد بود تا بسی سال بر آمد بسی کارها فراموش شد » . (۹) خ ل « بایستی » . (۱۰) خ ل : « از وجوه » و در نسخه « از چند وجوه » . (۱۱) « کند » در یک نسخه نیست . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « از کفار فرار کرده بغار رفت و باخر کار تیغ و لشکر آورده فتح مکه کرد » . (۱۳) خ ل : « بکردی » . (۱۴) خ ل : « بود » .

کرده است ^(۱) خواجه مجبّر که بعد از پانصد سال تصنیف ساخته است تشنّیع میزند بر علی (ع) پس نعوذ بالله اگر بابو بکر و عمر حرب و خصوصت کرده بودی خواجه او را کافر و مبطل خواندی اگر چه در حرب جمل و صفین تقیه می کند که ترسد که سرش بتیغ بر گیرند ^(۲) آنوقت خود بتقیّه حاجت نبودی زبان قلم در میدان عداوت او افکندی و تهمت ها نهادی و بهتانها گفتی اما او خود عالمتر از همه جهان بود بجای صلح و بجای توقّف و بجای ^(۳) حرب و خصوصت.

آنکه گفته است که: «بزدلیک تو بو بکر همان و معاویه همان» بلی همان ^(۴) اما مصلحت باوقات تعلّق دارد و آنچه گفته است که: «بروز حرب جمل بیست هزار مرد کشته شدند» عجب است که فراموش کرده است آن دعوی که در اوّل این کتاب کرده است که اگر از علی (ع) مردانگی ظاهر شد در عهد رسول (ص) از برکات معجز رسول بود و بعد از رسول عاجز و درمانده بود و هیچ ^(۵) ظفری نیافت اینجا اعتراف داده است که بیست هزار مرد را ^(۶) بیک روز هلاک کرد و از بغض علی (ع) و عداوت او ایشان را از ^(۷) افاضل النّاس خوانده است و نمیدانم که از افاضل النّاس چگونه باشند جماعتی که تیغ در روی امام کشند و او را دشنام دهند و بانگ زنند که ألا إنّ ^(۸) أبالحسن قد اشرک علی مشرک شد با این همه ^(۹) مسلمان و بهشتی باشند و از افاضل النّاس باشند اما آنها که گویند: امام بنص ^(۱۰) است دون اختیار، بدین قدر کافر و ملحد و رافضی باشند. ای مسلمانان! اگر منکر امامت بو بکر رافضی باشد منکر امامت علی (ع) چراسنی و بهشتی باشند نه هر دو بربیک حدّ است که آنچه رافضیان را لازم است در انکار امامت بو بکر، منکران امامت علی رانیز همان لازم است که اجماع بر هر دو حاصل است یا آن دعوی

(۱) خ ل: «کرده». (۲) خ ل: «که سرش بردارند». (۳) خ ل: «بجای صلح و بجای توقّف میکرد و بجای». و در دیگری «بجای صلح و توقّف و جای». (۴) خ ل: «بلی همان است». (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «آمدند عجب آنست که فراموش کرده است آن دعوی که در اوّل کتاب گفته است که اگر علی را مردانگی ظاهر شد در عهد رسول الله (ص) بود و از برکت معجزه حضرت رسول الله (ص) بود و بعد از او تلیه السلام عاجز و درمانده بود و هیچ». (۶) خ ل: «بیست هزار ناکثین را». (۷) «از» در یک نسخه نیست. (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «جمعی که نهرا و چهارا تیغ در روی امام بحق و خلیفه آخرین کشند و او را دشنام دهند که بانگ میزدند الآن». (۹) خ ل: «تا این همه». (۱۰) خ ل: «نص»

نکند یادست از این طریقت بدارد چنانکه گفته اند: «دست و چو از خنبره»^(۱) هر دو برون ناید بهم»^(۲).

✱ آنکه گفته است: «و خود امامت و خلافت بیشتر بدو کار باز بسته است اوّل امام اعظم را کار بدان میباید کرد»^(۳) تاحقّ بخداوندان حقّ برساند و داد و انصاف^(۴) ضعیف از قوی بستاند. دوم بدان تاحقّ خود بر خود تواند نگاه داشتن^(۵) پس بقول رافضی علی (ع) خلافت را شایسته نباشد^(۶) زیرا که نه حقّ خود بر خود توانست نگاه داشتن^(۷) و نه حقّ غیر بوی توانست رسانیدن^(۸) و نه قوّت آن را داشت^(۹) که سدّ نفور اسلام کنند چون رافضی او را با سیری و عاجزی و مظلومی و محرومی فرا^(۱۰) نهاده است که عمر در بر شکم^(۱۱) زنش تواند زدن^(۱۲) و بوی کحقّ او بتواند بردن^(۱۳) و خالد دستار در گردن او تواند کردن و عثمان چوب بر سر او تواند زدن^(۱۴) و معاویه با او حرب تواند کردن^(۱۵) و طلحه و زبیر با او آن همه^(۱۶) زشتیها تواند کردن^(۱۷) پس او بدین عجز و حرمت امامت و زعامت^(۱۸) جمهور اعظم چگونه تواند کردن^(۱۹) ✱ و خود خدای تعالی آنکس را بقائم مقام رسول چون کند و رسول (ص) آن کس را بوصی و خلیفه خویش چگونه کند ✱^(۲۰) که بقول رافضی شایسته و لایق نباشد از خوف و عجزه من الاعداء^(۲۱) پس این تاوان ✱ او لا

(۱) در برهان قاطع گفته: «خنبره بارای قرشت بروزن سنبله خنجر را گویند که خم کوچک باشد و کوزه کوچک سرتنگ رانیز گفته اند». (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «منکران امامت یوبکر رافضی باشند منکران امامت علی چراسنی و بهشتی باشند...؟ نه هر دو از یک سراسر است که آنچه را مضیان را لازم است در انکار امامت ابوبکر و عمر طلحه و زبیر و عایشه رانیز چندان لازم است در انکار امامت علی (ع) نه اجماع برد و حاصل است تا آن دعوی نکند یادست از این بدارد چنانکه گفته اند: دست و چو از خنبره بیرون نیاید». (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «آنچه گفته: و خود خلافت و امامت بیشتر بدو کار بسته است امام اعظم بدان کار میباید این امت را». (۴) خ ل. «رساند و انصاف». (۵) خ ل: «تاحقّ خویشان بر خویشان بتواند نگاه داشت». (۶) خ ل: «نه شایسته باشد». (۷) خ ل: «تاحقّ خویشان بر خویشان نگاه بتوانست داشت». (۸) خ ل: «رسانید». (۹) خ ل: «داشته است». (۱۰) خ ل: «و محرومی و محرومی». (۱۱) خ ل: «شکم». (۱۲) خ ل: «زد». (۱۳) خ ل: «بگرفتن» و در نسخه دیگر «بگرفت». (۱۴) خ ل: «زد» و در نسخه دیگر «بسر او در تواند بستن». (۱۵) خ ل: «کرد». (۱۶) خ ل: «این همه». (۱۷) خ ل: «توانند کرد». (۱۸) خ ل: «و رعایت». (۱۹) خ ل: «کرد». (۲۰) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «خدای تعالی آن کس را قائم مقام رسول و خلیفه او چگونه کند». (۲۱) «و جنبه» در بعضی نسخ نیست.

خدای راست و ثانیاً رسول را و ثالثاً علی را که در خانه تن بزد و فرمان خدای بجای نیاورد^(۱) یامداهنه کرد.

جواب این کلمات واهی که ایراد کرده است^(۲) بگوش هوش بیاید شنودن تا فائده حاصل شود. اولاً معلوم است که درجه خدای درجه وحدانیت است و مثل و مانند و شریک نامتصور است و عجز و جبن و خوف و مدهانه در حق خدای تعالی روا نباشد و رسول و امام مخلوق اند و این معانی در ایشان ممکن باشد. اولاً چگونه روا باشد که خدای قاهر قادر زنده عالم می بیند و میدانند که موسی (ع) را^(۳) که فرستاده اوست از ملک مصر^(۴) بدر می کنند و بتنهائی پای برهنه می گریزد خائف^(۵) چنانکه در قرآن مجید مذکور است: «فخرج منها خائفاً يترقب»^(۶) و فرعون مخلوق عاجز دعوی خدائی میکند و خلیل (ع) را در آتش می اندازند^(۷) در آن توقف می کند و زکریا (ع) را بیگناه^(۸) می کشند و جز جیس معصوم (ع) را بدان حال^(۹) و نکال هلاک می کنند تاخیر^(۱۰) می کنند و چون از خون یحیی زکریای بی گناه عالم هلا میشود توقف میکند^(۱۱) و چون جهودان دون بطلب مسیح^(۱۲) (ع) می آیند او را پنهان ایشان با آسمان میرد^(۱۳) و چون محمد مصطفی (ص) که سید همه مخلوقات است^(۱۴) ادای دعوی میکند^(۱۵) پدر خالد که سیف الله لایخطی است سلاهی^(۱۶) ناچه بر پشتش بجفا و خواری^(۱۷) می نهد و بوجهل

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «هم خدای راست اولاً و هم رسولش راست ثانیاً و هم علی راست ثالثاً که تن بزد و فرمان خدای تعالی بجا نیاورد». (۲) خ ل: «اما جواب این کلمات برین وجه که ایراد افتاد». (۳) خ ل: «که خدای قاهر و قادر و زنده و وحی و عالم می بیند که موسی». (۴) خ ل: «از شهر مصر» و در نسخه دیگر: «از مصر». (۵) خ ل: «تنها برهنه پای میگریزد خائف». (۶) صدر آیه ۲۱ سوره مبارکه «قصص» و ذیل آن این است «قال: رب نجني من القوم الظالمين». (۷) خ ل: «بآتش می اندازد». (۸) خ ل: «و چون زکریای بیگناه را». (۹) خ ل: «بدان حالت»: (۱۰) خ ل: «توقف». (۱۱) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۱۲) خ ل: «عیسی». (۱۳) خ ل: «میرند». (۱۴) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست. (۱۵) خ ل: «سلاه» در منتهی الارب گفته. دسلی بلقصر پوستی که بر روی بچه در کشیده زاید «طریحی (ده) در مجمع البحرین گفته: «السلی کحصی الجلدة الرقیقة التي یكون فیها الولد من الواشی تنزع عن وجهه الفصل ساعة یولد و لا تقتله و الجع أسلاه کسب و أسباب، و قال بعضهم: هو فی الباشیة السلی و فی الناس المشیة، و رد بأن البشیة تخرج بعد الولد و لا یكون الولد فیها یخرج، و فی الحدیث: ان المشرکین جاؤا سلی جز و رو طرحوه علی رسول الله (ص) و فی آخر: بینا النبی «بقیه در صفحه ۳۵۴»

سنگ برپایش میزند و مجروح می‌کنند؛ و پدر خال المؤمنین سنگ بر لب و دندان او میزند و چون ^(۱) مک‌یان بکشتن او جمع می‌شوند او را بشب تاریک پنهان از خلقان ^(۲) بغار می‌گیرند پیاده؛ و خدای بدان باید تاحق برحق داران ^(۳) نگاه دارد و انبیاء

«بینه حاشیه صفحه ۴۵۴»

(ص) جالس فی المسجد الحرام و علیه ثياب جدد فألقى الشرکون علیه سلی ناقة فملا، و ابها ثیابه .
نگارنده گوید : عبارت دوم عبارت حدیث اصول کافی است (رجوع شود بحدیث سیام از باب تاریخ مولد النبی (ص)، ج اول مرآة القول ص ۳۶۹) و مجلسی (ره) در مجلد سادس بحار در باب معجزات پیغمبر اکرم (ص ۳۱۰) گفته «... یح - روی عن ابن مسعود قال . کنا مع النبی (ص) فصلی فی ظل الکعبة و ناس من قریش و أبوجهل نحروراً فی ناحية مكة فبعثوا و جاؤا بسلاها فطرحوه بین کتفیه فجاءت فاطمة فطرحته عنه، فلما انصرف قال: اللهم عليك بقریش، اللهم عليك بأبی جهل و بعتبه و شبیه و ولید بن عتبة و أمیه بن خلف و بعتقه بن أبی معیط، قال عبد الله: و لقد رأیتهم قتل فی قلیب بدر، بیان السلا مقصوراً = الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشي» و در حیات القلوب (در باب بیستم) آن را معجزة ششم آن باب قرار داده و ترجمه آن را باین عبارت نقل کرده است «راوندی و غیر او از ابن مسعود روایت کرده اند که روزی آن حضرت در پیش کعبه در سجده بود و دشتی را از أبوجهل کشته بودند آن مله بون فرستاد که بچه دان آن شتر را آورد و بر پشت آن حضرت افکند و ندو حضرت فاطمه آمد آن را از پشت آن حضرت دور کرد و چون حضرت از نماز فارغ شد فرمود که خداوند ابرو باد بکافران قریش و نام برد ابوجهل و عتبه و شبیه و ولید و امیه و ابن ابی معیط و جماعتی را که همه را دیدم در چراغ بدر کشته افتاده بودند» گمان می‌کنم که مراد از ولید در این روایت ولید بن مغیره بدر خالده است که در متن کتاب نسبت این عمل مستقلاً با و داده شده است و دیگر پوشیده نماند که من این روایت را هر چه تفحص کردم (در نسخه خرائج و جرائح مطبوع در بهمنی سال ۱۳۰۱) نیافتم پس گمان می‌کنم یا از این نسخه مطبوعه ساقط شده است اشتباهاً؛ و یا مراد از کتاب منقول عنه قصص الانبیاء راوندی است و در رمز «یح» اشتباه شده است، در هر صورت این قضیه در کتب خاصه و عامه بطرق کثیره و عبارات مختلفه روایت شده است حتی ابن شهر آشوب (ره) در مناقب تصریح بتواتر این روایت کرده است و نص عبارت او بعد از نقل قضیه بیک طریق این است (رجوع شود بسادس بحار، بیاب مبیت پیغمبر، ص ۳۴۳) «و فی روایات متواترة أنه (أی أبوطالب ره) أمر عبیده أن یلقوا السلام ظهره و یسلوه ثم أمرهم أن يأخذوه فمروا علی أسبیلتم بذلك، و فی رواية البخاری أن فاطمة (ع) أماطته ثم أوسمتهم شتاً و هم یضحکون فلما سلم النبی (ص) قال: اللهم عليك الملاء من قریش (الحديث)» و در همین باب بحار بچند طریق روایت شده است مثلاً از اعلام الوری و دلائل النبوة بدو طریق (ص ۳۴۹) و از قصص الانبیاء راوندی بیک طریق (ص ۳۴۳) و نیز در ص ۳۴۸ از تفسیر عیاشی لیکن در آنجا باین عبارت «حتی طرحوا علیه رحم شاة» و طالب تفصیل و تحقیق بموارد مقصله مراجعه کند . (۱۶) خ ل . «بحواردی و جفا بر پشتش» . (۱۷) خ ل «و أبوجهل» .

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه بیست . (۲) خ ل: «خلق» . (۳) خ ل: «برحق اوران» و بنا بر این نسخه گویا مخفف «حق آوران» است .

خود در انصرت دهد و خوار و زبون نکند^(۱) و چون نکند^(۲) همانا بر آن اصل و قاعده که خواجه مجبّر آورده است نه او ✽ بخدائی شایسته باشد و نه انبیاء او صلاحیت رسالت داشته باشند ✽^(۳) و آنکه بدین عاجزی باشد خدائی را چگونه شاید؟! و آنکه بدان خائفی و درماندگی باشد رسالت را چسان^(۴) شاید؟! پس اگر^(۵) آن توقّف برای مصلحت بوده است امامت درجه سیم^(۶) است که امام مخلوق است قوّت^(۷) خالق ندارد، ولی است رفعت نبی ندارد این توقّف نیز از برای مصلحت باشد و اگر عجز باشد که خالد دستار در گردن او کند و خود^(۸) نکرد عجز اینجا بیشتر باشد که پدر خالد سلاء نافع بر پشتش نهد و نهاد، و اگر عجز باشد که عثمان چوب بر سر او زند و نزد و خود کجا قوّت و زهر آن داشت عجز آنجا بیشتر باشد که بوسفیان سنگ بر دندان زند و زد پس اگر علی (ع) با آن^(۹) عجز امامت جمهور اعظم را شاید محمّد (ص) با آن عجز رسالت جنّ و انس را چگونه شاید؟! و اگر عجز و توقّف علی (ع) بمصلحت نقصان امامت او کند عجز و توقّف همه انبیاء در اوّل بعثت نقصان رسالت ایشان کند پس این تاوان اوّل خدای را باشد که آنرا که از مکه و مدینه و بیت المقدّس پنهان بیاورد گریختی^(۱۰) رسالت فرماید و ثانیاً موسی (ع) و عیسی (ع) و محمّد (ص) را باشد که چون دانند که بکاری قیام نتوانند کردن قبول کنند، و ثالثاً جبرئیل را باشد که تقریر کند آنکس را که اهلیت آن^(۱۱) ندارد، پس بقول ✽ خواجه رافضی بوده نویسنی شده مجبّر گشته حق نشناخته دین بدین فروخته ✽^(۱۲) هیچیک از این انبیاء لائق نبوّت و رسالت نبوده اند لکن خوفهم و عجزهم و جنبهم^(۱۳) و اگر اینجا رواست آنجا که درجه کمتر است^(۱۴) روا باید داشتن و دست از این طریقه بی حجت و مذهب نامعقول برداشتن.

اما جواب آنکه گفته است که: «امام برای آن میباید تاحق ضعفاء را از اقویاء

(۱) خ ل . «و مظفر گرداند» . (۲) «و چون نکند» فقط در یک نسخه است . (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «خدائی را شایسته است و نه انبیایش صلاحیت رسالت داشته اند» . (۴) خ ل : «چگونه» . (۵) خ ل : «و اگر نه» . (۶) خ ل : «سومین» . (۷) خ ل : «و قوب» . (۸) «خود» در بعضی نسخ نیست . (۹) خ ل : «با این» . (۱۰) خ ل : «باید گریخت» و در نسخه دیگر «باید گریختن» . (۱۱) خ ل : «که تقریر کند که آنکس اهلیت» . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «خواجه رافضی نویسنی شده» . (۱۳) خ ل : «و خیفتم» . (۱۴) خ ل : «و اگر نه درین صورت رواست آنجا درجه کمتر است» .

بستاده آنستکه^(۱) لازم آید بقول خواجه اقبال که تا عمر خطاب از جهان برفته است^(۲) هیچکس امامت و زعامت بحق نکرده است زیرا که معلوم همه عقلاء و فضلاء است که تا امامت بمروانیان و امویان و عباسیان افتاد الی^(۳) یومنا هذا حق ضعیف از اقویاء بنز نستند؛ و نه حق مسلمانان بمسلمانان رسانیدند؛ و نه حق خود بر خود نگاه داشتند و لا معلوم است که^(۴) در عهد این خلفاء در بیشتر اوقات راهها ناایمن بوده است و مسلمانان رنجور؛ و خراجها و باجها نهاده؛ و خمر و زمر آشکارا کرده^(۵) و ظلم و عدوان بی اندازه رفته آیا این خلفاء منع میتوانستند کردن^(۶) یا نه اگر توانستند و نکردند خلافت و امامت را شایسته نباشند^(۷) که بقول خواجه ناصبی خارجی امام بر آن میباشد^(۸) تدافع قوی از ضعیف بکند و تقسم دوم آنست که این دفع نتوانستند کردن پس^(۹) بقول خواجه مجبّر استحقاق و اهلیت امامت نداشتند^(۱۰) و این خطا و ل خدا کرده باشد که عاجزان را تمکین خلافت کند؛ و ثانیاً مسلمانان را باشد که اجماع کنند بر کسیکه اهلیت امامت ندارد؛ و ثالثاً بر خلفاء باشد که تولیت کاری کنند که از عهده آن بدرننوانند آمدن^(۱۱)

آنکه گفته است که : « امامت کسی را شایسته باشد که حق خود بر خود نگاه بتواند داشتن » چگوید خواجه مجبّر آیا خلفای بغداد را^(۱۲) در مصر و گیلان^(۱۳) و دیگر بقاع که متغلبان و مدّعیان دارند حقّی هست یا نه؛ اگر هیچ جای^(۱۴) حقّی ندارند پس امام بغداد باشند نه امام همه عالم پس مذهب خواجه درین وجه قبای تنگ است^(۱۵) و چون امام همه عالم باشند ایشان را در مصر و گیلان^(۱۶) و یمن و طائف حقها باشد لافسهم ولر عایاهم^(۱۷) پس اتفاق

(۱) خ ل : « اما جواب دوم بر این فصل آنستکه اگرچه امام برای آن میباشد که حقوق ضعیفان را از اقویاء بستاند . (۲) خ ل : « برفته » . (۳) خ ل : « تا امامت بمروانیان رسید، و امویان و عباسیان خلیفه بودند تا الی » . (۴) خ ل (بجای « اولاً معلوم است که ») : « چنانچه » . (۵) خ ل « کرده اند » . (۶) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : « بی اندازه و این خلفاء یا منع نمیتوانستند کرد » . (۷) خ ل : « نه شایسته باشند » . (۸) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : « که دفع قوی بکند از ضعیف و چون نتوانستند دفع کرد » . (۹) خ ل : « استحقاق و اهلیت نداشته اند و امامت را نه بشایسته باشند » . (۱۰) خ ل « آمد » . (۱۱) خ ل : « و آنچه گفته که امامت کسی را شایسته است که حق خود بر خود نگاه دارد چگونه داند خواجه مجبّر خلیفان بغداد را » . (۱۲) خ ل « در شهر گیلان » (۱۳) « هیچ جای » دریک نسخه نیست . (۱۴) خ ل : « و مذهب خواجه در این وجه برین قسمت قبای تنگ میآید » . (۱۵) خ ل : « در گیلان و مصر » . (۱۶) ح ل : « لفسهم ولر عیتهم » .

است که آن حقها هرگز بر خود نگاه نداشته اند و ضایع مانده است و هدر شده است؛ و مالهای مسلمانان که در آن حدود مستهلك میشود، و خونهای مظلومان که در آن بلاد^(۱) هدر میشود بگردن ایشان باشد و عاجز و مقهور و مغلوب و محروم^(۲) باشند و امامت را نشایند^(۳). این همان^(۴) صورت است که در حق امیر المؤمنین (ع) خواجه آورده است و در آخر آن فصل گفته است: «که امام برای آن میباید که سد نفوذ اسلام کند» ای نا انصاف! هرگز دیده و شنیده که لشکری از دار الخلافه بروم و الموت روی نهند و طلب ظفری و نصرتی کنند^(۵) پس بقول خواجه: «مجبّر الی یومنا هذا که مذهب گردیده است و ضعیف شده» و ضعفاء همه مغلوبند، و حقها ضایع، و مسلمانان رنجور، و بدعتها آشکارا، و مخالفان اسلام مستولی پس بدین طریقه از روزگار عمر تا این زمان امامان خواجه مجبّر عالم را مهمل و معطل داشته اند و حق از امت خارج بوده است^(۶) و اگر گویند: سلاطین شهنشاهان ایشانند هر چه اینان کنند ایشان را باشد آخر^(۷) اگر دعوی تاریخ دانی می کنند دیده باشد و خوانده و دانسته باشد حادثه سلطان مسعود بنا، مستر شد، و حادثه محمد شاه بامقنقی، و مخالفت و خصومت سران بغداد باراشد، تا آن لاف زنند که وقت بوده است^(۸) که شهنشاه بغداد بدانگی بانواب دار الخلافه مسامحه نکرده است^(۹) بدین جوابهای شافی همه فائدهها بحمد الله حاصل است و همه شبهتها زائل^(۱۰) والحمد لله علی آلائه و صلی الله علی انبیائه و اولیائه.

آنکه گفته است: «و حسن علی^(۱۱) را هم تا وانست که فرمان مؤمنان ببرد و

- (۱) خ ل: «که در آن بقاع». (۲) خ ل: «و محروم و مرحوم». (۳) خ ل: «بنشایند»
 (۴) خ ل: «این همه آن». (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «هرگز که دیده است و که شنوده است که لشکری از دار الخلافه روی بروم و الموت نهاد و طلب ظفری و نصرتی کرد». (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «امامان خواجه که امامان مذهب گردیده اند همه ضعیف و مغلوب اند، و حقها ضایع، و مسلمانان رنجور، و بدعتها آشکارا، و مخالف اسلام متولی؛ پس برین طریقه از روزگار عمر بقول خواجه مجبّر تا الی یومنا هذا عالم مهمل و معطل است و حق از امت خارج است».
 (۷) خ ل: «هر چه آنها کنند ایشان کرده باشند». (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «دیده باشد و خوانده باشد حادثهها با مستر شد و حصار کردن بغداد تا انصاف بدهد که وقت بوده» و در سجع دیگر «دیده و خوانده باشد حادثه مرجع بامستر شد و حادثه محمد شاه باخلیفه اعداد، و مخالفت و خصومت ببار بغداد» چون عبارت نسخ در اینجا بسیار مشوش بود متن را بعد از دس و ظن بموت قرائن خارجی تصحیح کردیم و طالب تفصیل این قضایا بتواریخ مبسوطه یا بتعلیقات آخر کتاب مراجعه کند. (۹) خ ل «نکرده اند». (۱۰) خ ل «همه فائده حاصل آید و همه حجتها زائل». (۱۱) خ ل: «آنچه گفته: حسن بن علی را».

خلافت بامعاویه ^(۱) فروخت و مال بستند و هر روز بخدمت معاویه میرفت و ادرار و ارزاق می‌ستد ^(۲) و هم‌چنین هر يك از ائمه معصومین ^(۳) از علی بن حسین و باقر و صادق و کاظم و رضا تا بحسن عسکری همه عاصیان ✽ اند در خدا و رسول (ص) که در خانها نشسته اند و از خلفاء مال استده اند و دعوی خلافت نکرده اند و بادشمنان خدایتعالی مجاهده نکرده اند با آنکه امامان منصوب بودند ✽ ^(۴) از قبل خدای تعالی .

جواب این کلمات و لا آنچه گفته که: «حسن علی (ع) خلافت بمعاویه فروخت» مذهب خواهه آن است که امامت با اختیار است پس دیگر باره چون تره و اشنان ^(۵) با خرید و فروخت افتاد چگوئی: امامت حسن (ع) را بود تا بفروخت یا که نبودش؟ اگر حسن را نبود بیع باطل باشد و خلافت معاویه را اصلی بنماند ^(۶) و اگر حسن را بود یا نص بود یا اختیار، اگر نص بود نتواند ^(۷) فروختن که و حی منقطع بود و نص معصوم باید و این خطا و معصیت است روا نباشد و اگر امامت اختیار بود از قبل است بی اجازه امت نشاید ^(۸) فروختن و امت این اجازه نداده اند ^(۹) پس علی الوجوه ^(۱۰) امامت معاویه بقول خواجه انتقالی ^(۱۱) باطل و بی اصل باشد ✽ و حسن را خود امام نداند پس دگر باره زمانه بی امام باشد ✽ ^(۱۲) اما آن نقطه که بر سیل بی ادبی اجراء کرده است که: «حسن هر روز بخدمت معاویه میرفت» آری آیه «قل لا أسألكم علیه أجرًا إلاّ المودة فی القربی» ^(۱۳) خدای تعالی در حق معاویه فرستاده بود ^(۱۴) و رسول (ص) در حق معاویه گفته است ^(۱۵): «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» و اگر باری تعالی

(۱) خ ل «معاویه» . (۲) خ ل: «می گرفت» . (۳) «معصومین» در يك نسخه بیست . (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که در خانه بنشینند و مال از خلفاء می‌گرفتند و دعوی خلافت نکردند و در راه خدا مجاهدات نکردند و امامان منصوب اند» . (۵) خ ل: «چون تره و اشنان» . و در برهان قاطع گفته: «اشنان بضم اول و بر وزن نقصان گیاهی باشد که بدان رخت می‌شورند و بعد از طعام خوردن نیز بدان دست شویند و آن را بمری «غاسول» خوانند» . (۶) خ ل: «و اگر حسن علی (ع)» . (۷) خ ل: «توان» . (۸) خ ل: «نشانید» . (۹) خ ل: «ندادند» . (۱۰) خ ل: «علت بوجود» . (۱۱) خ ل: «بقول خواجه نوافصبی کهن رافضی مجبر» . (۱۲) خ ل: «و بی اصل است» . (۱۳) عبارت میان دو ستاره در يك نسخه نیست و در بعضی نسخ نیز بجای قسمتی از آن جای سقید هست . (۱۴) جزئی از آیه ۲۳ سوره مبارکه «شوری» است . (۱۵) خ ل: «فرستاده» . (۱۶) خ ل: «گفته بوده است» .

بنصّ قرآن طاعت بوسفیان جاهل و معاویه باغی و یزید خَمیر و عمرو عاص عاصی و مروان رانده و عبدالملک خَمّار و ولید ولید بر خلقان بواجب کرده است^(۱) لابدّ حسن علی (ع) را بخدمت معاویه باید رفتن^(۲) و اگر نه آیات در حقّ حسن (ع) و پدرش و مادرش و برادرش^(۳) منزل است و طاعت ایشان بر امت واجب است * معاویه و غیر معاویه را بخدمت ایشان باید رفتن^(۴) که اولوالاھر معصوم و ائمه منصوب اند و الحمد لله ربّ العالمین .

و جواب آنچه در حقّ هر یک از ائمه معصومین گفته است همین است که گفته شد و آنچه ایشان از بنی امیه و مروانیان ستانند آن را عطا یا و اِدرا رات^(۵) نخوانند حقّ ایشان بود که بغصب بدست^(۶) فرو گرفته بودند بدان طریق که دانند و توانند باز ستانند و در آن نقصان عصمت و امامت نباشد و توقّف ایشان در آن وقت بنابر مصلحت و وقت^(۷) همچون گریختن انبیاء باشد از اوطان خویش و توقّف مصطفی (ص) در مبدأ بعثت و رفتن او بغار و مانند آن، و چون آن هیچ نقصان نبوّت و رسالت نکرده باشد^(۸) این نیز نقصان امامت و عصمت ایشان نباشد^(۹) برین وجه و نسق که بیان کرده شد^(۱۰) و الحمد لله ربّ العالمین .

* آنکه گفته است : « و هر وقت که ابو جعفر منصور جعفر صادق را بخواندی و از سر سیاست و سلطنت او را تهدید و وعید کردی و گفتی که : من میشنوم که جماعتی از اهل حشو و ضلال نزد تو می آیند و می خواهند که تو بر ما خروج^(۱۱) کنی او گفتی : من نمیکنم و خلیفه توئی . »

(۱) خ ل : « واجب کرده . » (۲) خ ل : « باید رفت . » (۳) خ ل : « و برادرش و مادرش . »
(۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۵) خ ل : « ستانند عطاء و ازراق » در اقرب
الموارد گفته : « الادراة و طیفه الجندی، جمها اِدرا رات . » (۶) « بدست و » دانند و « باز »
در یک نسخه نیست . (۷) خ ل : « در وقت عجز و مصلحت وقت . » (۸) خ ل : « نکنند . » (۹) خ ل :
« نکنند » (۱۰) خ ل : « برین وجه که گفته شد . » (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « آنچه گفته :
که هر وقت که ابو جعفر منصور صادق را بخواندی و از سر سیاست تهدید او کردی که میشنوم که جماعتی
از اهل حشو و ضلال بر تو می آیند و میخواهند که بر ما خروجی و بنابر این نسخه گمان میکنم
که « بر » بمعنی پیش و کنار باشد که عبارت اخرا ی « نزد » مذکور در متن است .

جواب این کلمات اگر بوده باشد آنستکه ^(۱) الحق بو جعفر ^(۲) امامت را بس گران خریدنه بود که بومسلم ^(۳) مرغزی طلب امام حق در آن زمان ^(۴) میکرد و چون او را یافت بو جعفر ^(۵) و برادرش ابو العباس ^(۶) سفاح را بدین کار بنشانند و خودنه اجماعی بود بر آن ونه قراری ونیز بزرگتر از بو حنیفه ^(۷) کوفی در آن روزگار کسی نبود بر آن امامت منکر بود و بیعت ^(۸) نکرد تا ^(۹) بانجام آن رفت باشخصی چون بو حنیفه آن زجر ورنج ^(۱۰) که در کتب مذکور ^(۱۱) است اما آنچه گفته است که : « بو جعفر منصور صادق (ع) را تهدید میکرد و صادق (ع) بمصلحت وقت جوابی نرم میداد تا آتش غضب او بنشیند پندارم دلالت نباشد بر حقّی بو جعفر ونه بر باطلی جعفر صادق (ع) ^(۱۲) قیاس بموسی باید کرد ^(۱۴) که در حالت دعوت و اظهار نبوّت و ابلاغ حیّت ^(۱۵) فرعون طاعی او را گفت ^(۱۶) : « ألم نربّک فینا ولیداً ولبثت فینا من عمرک سنین ، و فعلت فعلتک الّتی فعلت و أنت من الکافرین ^(۱۷) » معنی آن است که نه توانی که ماترا از کودکی ^(۱۸) و طفلی پیرورانیدیم و سالهای دراز پیش ما بودی و تو کردی آنچه کردی و تواز جمله کافرانی . موسی (ع) نه برین سخن انکار کرد و نه خصومت و عداوت فرعون برای مصلحت وقت اظهار کرد ^(۱۹) و جواب از آن نرمتر باز داد که خواهی از صادق (ع) حکایت کرده است بدروغ ، چه ^(۲۰) گفت : « فعلتها إذا و أنا من الصّالّین ^(۲۱) چنین است ^(۲۲) و من از جمله گمراهانم ، و نعوذ بالله اگر صادق (ع) مانند این گفته بودی که خواهی انتقالی مدبر بدست ^(۲۳) اقرار کردی باین کلمه پس اگر روا باشد که موسی عمران (ع) کلیم سبحان بامعجز و عصاوید بیضا و کتاب

(۱) خ ل : « جواب آنستکه اگر بود » . (۲) خ ل : « ابو جعفر » . (۳) خ ل : « ابو مسلم » .
 (۴) خ ل : « طلب حقوران و در دیگری » « طلب در آن » و در دیگری بر « طلب امام » اکتفاء شده است .
 (۵) خ ل : « ابو جعفر » . (۶) خ ل : « ابو العباس » . (۷) خ ل : « ابو حنیفه » . (۸) خ ل : « منکر بیعت بود و » . (۹) در چند نسخه بعد از « تا » باندازه پنج کلمه جای سفید است . (۱۰) خ ل : « از زجر ورنج آنها » . (۱۱) خ ل : « مسطور » . (۱۲) خ ل : « و آن حضرت » . (۱۳) خ ل : « بر حقّی و صدقی خلافت ابو جعفر و بر بطلان صادق (ع) » . (۱۴) خ ل : « بر قصه موسی - (ع) » . (۱۵) ح ل : « و ابلاغ معجز » . (۱۶) خ ل : « میگوید » . (۱۷) آیه ۱۸ و ۱۹ سوره مبارکه « شعراء » است . (۱۸) خ ل : « معنی آنستکه تونه که ماترا از کوچکی » . (۱۹) خ ل : « موسی (ع) برین انکار نکرد و خصومت و عداوت فرعون برای مصلحت اظهار نکرد » . (۲۰) خ ل : « و بدروغ و جه » . (۲۱) آیه ۲۰ سوره مبارکه « شعراء » است . (۲۲) خ ل : « کردم چنین » . (۲۳) « مدبر بدست » در یک نسخه نیست و تصحیح عبارت بر این ممکن نشد .

وشریعت و درجه نبوت و منزلت رسالت باقرعون طاعی یاغی کافر در حال (۱) غضبها و مانند این (۲) سخن گوید و در نبوت او نقصانی نباشد (۳) روا باشد که (۴) صادق (ع) با شخصی که اند هزار فاطمی را در دیوار گرفته باشد و با امامی چون بو حنیفه چنان معامله کردن رو دارد (۵) بنرمی سخن (۶) گوید بوجه مصلحت؛ پس اگر آنجا تشدید و تهدید دلالت بود بر حقی فرعون لعین و نرمی و مجامله دلالت بود بر بطلان موسی (ع) (۷) اینجا نیز تهدید و وعید دلالت بود بر حقی بو جعفر منصور و نرمی سخن و ساکت شدن و جواب برین وجه دلالت باشد و بر بطلان جعفر صادق (ع) و در این فصل این قدر کفایت است عاقل منصف را (۸) والحمد لله رب العالمین (۹).

آنکه گفته است (۱۰): «و موسی کاظم همچنین باهارون الرشید عهدها بست و سوگندها خورد برین وجه» (۱۱).

جواب آنستکه خواه بعد از چهار صد سال باز مینماید (۱۲) درین تصنیف نیکو عهدی امامان خویش (۱۳) آری اگر حسن علی (ع) با معاویه بعد وفا کرد معاویه او را بزربردست جعده (۱۴) بمشورت مروان بتدبیر ایسویه علیهم لعائن الله هلاک کرد؛ و اگر کاظم (ع) عهدی کرد و بدان (۱۵) وفا کرد هارون الرشید از بی وفائی او را (۱۶) بردست سندی شاهک (۱۷) هلاک فرمود؛ تا اینان همه صابر و مظلوم و شهید باشند؛ و ایشان همه متعذبی و ظالم و غاصب (۱۸) و العاقبة للمتقين (۱۹)؛ از مایوفی الصابرون اجرهم بغير حساب (۲۰).

آنکه گفته است (۲۱): «و علی موسی الرضا با مأمون همین (۲۲) کرد؛ و اندر آن بیعت

- (۱) خ ل: «حالت». (۲) «باین کلمه». (۳) خ ل: «نشود». (۴) خ ل: «اگر». (۵) خ ل: «روا دارد چنانکه معامله کردن». (۶) خ ل: «سخنی نرم». (۷) خ ل: «بر بطلان دعون موسی (ع)». (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و نرمی و سخن ساکن در جواب بر بطلان جعفر و عاقل منصف را درین فصل این قدر کفایت است». (۹) آیه حمد در یک نسخه نیست. (۱۰) خ ل: «آنچه گفته». (۱۱) «برین وجه» در یک نسخه نیست. (۱۲) خ ل: «می باز نباید». (۱۳) خ ل «در تصنیف نیکو عهدی امامان خود باز مینماید». (۱۴) خ ل: «آسمان نشت جعده» و معروف و مشهور آنست که در متن دیده میشود و هی جعده بنت محمد الاشعث الکندی و هی بنت ام فروة اخت ابی بکر بن ابی قحافة. (۱۵) خ ل: «عهدی نمود و بر آن». (۱۶) خ ل «آن حضرت را بیوفائی». (۱۷) خ ل: «سندی بن شاهک». (۱۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و آنان همه مفسد و ظالم و قاهر و غاصب». (۱۹) ذیل آیه ۱۲۸ سوره «اعراف» است. (۲۰) ذیل آیه ۱۰ سوره «زمر» است. (۲۱) خ ل «آنچه گفته». (۲۲) خ ل: «همان».

نامه که بخط مأمون نهاده است و خط علی بن موسی الرضا (ع) بر آنجا نوشته است *
 (۱) اورا امیر المؤمنین بخوانده است و گفته است: «رضی الله عنك و نفسی فداك» پس
 اگر خلافت و امامت ایشان را بودی چرا رو داداشندی که * (۲) با ظالمان (۳) این همه تقرب
 کنند و بخلافت ایشان اقرار دهند و امیر المؤمنین بخوانند خود گفتندی حق ما را
 است (۴) و دعوی بکردندی و بیعت نکردندی اگرشان بکشتندی شهید بودندی چنانکه
 زکریا (۵) که در درختش بریدند و جرجیس (۶) که بدان زاری بخشدارش کردند، و یحیی
 که بدان خواری بکشتندش، و هیچیک از این معصومان حق را نپوشانیدند * (۷).
 اما جواب این فصل چون بانصاف و فهم تأمل کنند (۸) همه فوائد از او حاصل
 شود و همه شبهات زائل گردد ان شاء الله تعالی او لا آنچه رضا (ع) بامأمون سازگاری کرد
 و خط نوشت و عهد بست سر (۹) قصه فراموش نبایست کردن (۱۰) تا شبیه حاصل نیامدی
 او لا * (۱۱) مأمون او را بخواند و بگفت (۱۲): این حق تراست و من رد خواهم کردن
 و تو اولیتری بدین کار بقرابت و علم و عصمت چنانکه معروف است از گفت و خط
 او؛ پس اگر رضا (ع) بلفظی نیکو تواضعی کنی تا بحق خود (۱۳) رسد از عرف و عقل (۱۴) دور
 نباشد و از اصل و فضل و عقل او بدیع نباشد (۱۵) و آنجا اگر رضا (ع) (۱۶) اورا امیر المؤمنین
 خوانده است درجه او را نقصانی نکند (۱۷) نمی بینی که باری تعالی در قرآن بتان را خدا
 و الهه میخواند (۱۸) چنانکه گفته است: «يجعلون مع الله إلها آخر» (۱۹) و جای دیگر گفته:

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و اندرین بقعه نامه که بخط مأمون است نهاده است و خط علی بن موسی (ع) بر آنجا نوشته». (۲) جای عبارت میان دو ستاره در یک نسخه سفید است. (۳) خ ل: «ظالمان را». (۴) خ ل: «حق ماست». (۵) خ ل: «زکریا را». (۶) خ ل: «و جرجیس را». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «بکشتندش و یحیی را که بدین خواری و زاری کشته آمد و هیچیک از این معصومان حق را نپوشیدند» و در نسخه بجای «کردند»: «میکردند». (۸) خ ل «چون بانصاف فهم کنند». (۹) «سر» فقط در یک نسخه است. (۱۰) خ ل: «نبایست فراموش کردن». (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که». (۱۲) ح ل: «او را بخواند و او را گفت». (۱۳) خ ل: «تا ما حق خود». (۱۴) خ ل: «از عقود عقل». (۱۵) خ ل: «نبود». (۱۶) خ ل «و آنچه رضا (ع) را». (۱۷) خ ل: «نقصانی نکند درجه رضا (ع) را». (۱۸) خ ل: «خواند». (۱۹) صدر آیه ۹۶ سورة مبارکه «حجر» و ذیل آن این است «فسوف یعملون» و آیه سابق بر این آیه چنین است «إنا کیفیناک المستهزئین».

«ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به»^(۱) اگر روا باشد که خدای تعالی بتان را پاله خواند روا باشد که رضا(ع) مأمون را امیر المؤمنین خواند و نقصان امامت او نباشد و امیر المؤمنین آن باشد که باشد نه آنکه خوانندش و خدای آن باشد که باشد نه آنکه خوانندش؛ تا بایکدیگر قیاس کند تا شبهه زائل شود و هم چنین حکایت میکند در قرآن مجید از یوسف پیغمبر(ع) که در آن وقت که در زندان بود^(۲) کافران را بخدای تعالی میخواند بدین لفظ «یا صاحبی السجن» ارباب متفرقون خیراً أم الله الواحد القهار» معنی آن است که خدایان پراکنده بهترند یا آن خدا^(۳) که یکی است چه میگوید خواجه انتقالی درین کلمه که یوسف(ع) آنها را که بخدائی نشایند خدای میخواند نه نبوت او را نقصانی میکند و نه بدان قول خدائی بدیشان درست میشود پس اگر علی موسی رضا(ع) نیز مأمون را امیر المؤمنین خواند نه عصمت او را خللی باشد و نه مأمون امیر المؤمنین شود^(۴) تا آنرا با این قیاس کند^(۵) تا شبهه خارجی زائل شود^(۶) و الفاظی دیگر که بر طریق تواضع رضا(ع) اجراء کرده است چون مأمون او را اکرام کند و شفقت نماید و خدمت های بی اندازه کند و در حق او کلماتی اجراء کند که مانند آن در حق کسی^(۸) نگفته باشد او لا رضاش خواند و گوید: «الله أعلم حیث یجعل رسالتہ» شرف و فضل و اصل او را بر ملاء قوم شرح دهد اگر رضا(ع) بر طریق تواضع و کرم مکافات آن کلمات گوید^(۹) نه نقصان مرتبه رضا(ع) باشد و نه زیادتی درجه مأمون.

آنکه گفته است: «بایست که انکار کنند برایشان تا اگر کشته شوند شهید باشند چون زکریا و جر جیس و یحیی علیهم السلام» عجب است که مصنف انتقالی با آنکه دعوی تواریخ^(۱۰) میکنند و این قصه نشنیده است که چون مصطفی (ص) بدستور^(۱۲) و اجازت باری تعالی با مشرکان مکه روز حدیبیه صالح می کرد و سهیل بن عمرو پیش رسول (ص) آمد تا عہد ببینند رسول (ص) امیر المؤمنین (ع) را بنشانند و گفت^(۱۳): «اكتب یا علی: بسم الله الرحمن الرحيم»

(۱) صد آیه ۱۱۷ سورة مبارکه «مؤمنون» و ذیل آن این است: «فانما حسابہ عند ربہ إنه لا یفلح الکافرون». (۲) خ ل: «که در آن زندان». (۳) خ ل: «یا آن خداوند». (۴) خ ل: «باشد». (۵) خ ل: «میکند». (۶) خ ل: «میشود». (۷) خ ل: «برضا(ع) حواله». (۸) خ ل: «که مانند آن کسی را». (۹) خ ل: «کند». (۱۰) خ ل: «تاریخ» و در نسخه دیگر «تاریخ دانی». (۱۱) خ ل: «و آن». (۱۲) تمام نسخ «بدستوری» بود و قیاساً تصحیح شد. (۱۳) خ ل: «بنشانند میگوید».

سهیل بن عمرو گفت^(۱): بدین راضی نباشم بنویس که «بسمک اللهم». که اگر ما اعتراف دهیم بخدای رحمن و رحیم خود دین تو قبول کرده باشیم سید عالم گفت^(۲): «امح یا علی» ما کتبت و اکتب: بسمک اللهم» همچنین کردند که سهیل عمرو می خواست، آنکه سید گفت: بنویس: هذا ما صالح علیه محمد رسول الله و علی (ع) بنوشت سهیل عمرو گفت^(۳): اگر ما اعتراف دهیم بر رسالت تو خلافتی بنماید صالح بدین میکنیم که بنویسی: محمد بن عبدالله گفت بستر و بنویس امیر المؤمنین (ع) امتناع کرد^(۴) و گفت: اذنه والله لرسول الله علی رغم أنفک تا رسول الله^(۵) فرمود تا بستر دو بنوشت^(۶) هذا ما قاضی^(۷) علیه محمد بن عبدالله سهیل بن عمرو (الحديث) پس برین^(۸) قول که مصنف انتقالی آورده است میبایست که رسول خدای بآن قوت و شوکت^(۹) انکار کردی برگفته سهیل عمرو و همه کفار و نام خدای از خدائی محو نفرمودی^(۱۰) و نام خود از رسالت بنستردی^(۱۱) تا اگر کشته شدی شهید بودی چون زکریا و یحیی و جرجیس تا^(۱۲) این فصل را با صلح رضا (ع) و مأمون قیاس کند^(۱۳) که مأمون را امیر المؤمنین خواندن سهل تر است که نام خدا و رسول در کتابت از خدائی و رسالت محو کردن، و هر نقصان که در آن صورت نبوت مصطفی (ص) راهست درین صورت امامت رضا (ع) را بداند^(۱۴) پس اگر رسول (ص)

(۱) خ ل . «میگوید» . (۲) خ ل . «میگوید» . (۳) خ ل : «میگوید» . (۴) خ ل : «امتناعی بکرد» . (۵) خ ل . «باز فرمود» . (۶) خ ل : «تا بسترند و بنویسند» . و در نسخه «باز رسول الله فرمود امیر المؤمنین (ع) امتناعی کرد فرمود تا بسترند و نوشت» و بنابراین نسخه امتناع امیر المؤمنین نه امتناع بمعنی عدم امتثال است بلکه چنانکه در روایات است چنین اظهار داشت «یا رسول الله ان یدی لا تنطلق بحواسک من النبوة فأخذه رسول الله (ص) فمحاہ ثم قال: اکتب: الخ» و در روایت دیگر بعد از این اظهار امیر المؤمنین (ع) بیغیر فرمود «فضع یدی علیها فمحاها رسول الله (ص) بیده وقال لا میر المؤمنین (ع) . استدعی الی مثلها فتجیب وأت علی مضض» و جزء اخیر اشاره بقضیه تحکیم حکمین در جنگ صفین است که نسبت بلفظ «امیر المؤمنین» چنین مکالمه روی داد باری طالب تفصیل قضیه مذکوره در متن بوقایع غزوه حدیبیه مراجعه کند در کتب مسووطه که از آن جمله سادس بحار است (رجوع شود بباب غزوة الحدیبیه؛ ص ۵۵۳-۵۶۷) و یا حیوہ القلوب، جلد دوم، باب سی و هشتم . (۷) خ ل . «صالح» . (۸) خ ل . «بدین» . (۹) خ ل : «باقوت و شوکت» . (۱۰) خ ل : «محو نفرمودی» . (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . «نام خدا و نام خود از رسالت محو نکردی» . (۱۲) خ ل . «اکنون» . (۱۳) خ ل : «موازنه میکند» . (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . «که در آن صورت امامت رضا (ع) را میداند درین صورت نبوت محمد مصطفی (ص) راهست و بجای «بداند» در متن در نسخ . «میداند» ذکر شده است .

در عهد با کافران رواست که نام خدا را از خدائی محو فرماید ^(۱) و نام خود از رسالت بستر درو باشد ^(۲) که رضا (ع) در عهد مأمون او را امیر المؤمنین خواند و نویسد و هیچ نقصانی نکند اگر آن ^(۳) تقیه و مدهانه است این نیز تقیه و مدهانه است اگر آن مصلحت است این نیز مصلحت باشد و آنجا خدای خدای باشد نه بتان و مصطفی (ص) بر حق باشد نه ایشان، و اینجا امام رضا (ع) باشد نه دیگران و عجیبتر این است که یکی از این ائمه که بکر بلا ^(۴) با هفتاد نفس زکّیه کشته آمده است ^(۵) و درجه شهادت بیافته خواجه سنی میگوید تیزی کرد و خود را بمهلکه انداخت و بهلاکت سپرد ^(۶) و آنرا با قتل جر جیس و زکریّا و یحیی قیاس نکند، امر بقتل راشاب تائب داند و کشتندگان را مسلمانان خواند ^(۷) و اگر دیگری ^(۸) چون رضا (ع) با دیگری بسازد و صلحی کند بمصلحت امت و رعیت آن را بمدهانه و بی حمیتی و نااهلی منسوب سازد آخر ایشان را از دست توجه می باید کردن و چه شاید کرد ^(۹) اگر کورنه بیا و بین حسین علیه السلام همان کرد که جر جیس و یحیی و زکریّا علیهم السلام کردند و حسن علی و صادق و کاظم و رضا علیهم السلام همان کردند که لوط و شعیب و هود و ارمیا ^(۱۰) و قائم (ع) آن می کند که مصطفی (ص) کرد در غار و یونس در دریا، و همه اقتدا بانبیاء ^(۱۱) کردند و رضا (ع) با آئمه مصلحت و مجاملت سلامت هم نیافت تاحجّت بلیغتر باشد اما چه نقصان که این جاعت اولاد مصطفی (ص) اند و ائمه هدی، و فرزندان زهرا (ع) و نائبان مرتضی، و راسخان در علم، و مفتیان احکام شریعت، و متوّلان دین، و برگزیدگان خدا، و معصومان از همه زلت و تهمت و خطا «ذریّة بعضها من بعض والله سمیع علیم» ^(۱۲).

آنکه گفته است ^(۱۳): «و از همه عجب تر آن است که قائم مهدی خلیفه وقت است

(۱) خ ل: «تواند کردن». (۲) خ ل: «شاید». (۳) خ ل: «آن اگر». (۴) خ ل: «که در کر بلا» و در یک نسخه «که» نیست. (۵) خ ل: «کشته آمدی» و در دیگری: «کشته شده اند». (۶) خ ل: «تیزی و تهلکه کرد و خود را بخود هلاک کرد» و در دیگری بجای «و بهلاکت سپرد»: «و هلاک شد». (۷) خ ل: «و امر بقتل ایشان را تائب خواند و کشته را مسلمان داند». (۸) خ ل: «و ائمه دیگر». (۹) «چه شاید کرد» در یک نسخه نیست. (۱۰) خ ل: «و ارمیا کردند». (۱۱) خ ل: «بانبیاء». (۱۲) آیه ۴۳ سوره مبارکه آل عمران «است و آیه سابق بر آن این است» إن الله اصطفی آدم و نوحاً و آل ابراهیم و آل عمران علی العالمین». (۱۳) خ ل: «آنچه گفته».

و صاحب الزمان است و می گریزد ازین فتحها که^(۱) در جهان می باشد تا اندرین وقت که از جانب شام فتحی^(۲) سنی^(۳) رسید بدولت و اقبال سلطان عالم؛ * که کافران فرنج غلبه کرده بودند و اند هزار از ایشان بر مسلمانان زده و اندوده و ولایات خراب کرده *^(۴) تا اتابک علی کوچک و سپاه بر سر دشمن^(۵) ناختن کردند و اند^(۶) هزار کافر را بتیغ بیازردند^(۷) و چهل فرسنگ از قفای ایشان می رفتند و میکشند^(۸) و فتحی بدین بزرگواری کردند^(۹) پس این مییاست که قائم^(۱۰) کردی او در سر دابه تن میزند تا کی * و اگر تا او نیاید دست با کافران باز نمی توان نهادن پس جهان رود ببرده باشد *^(۱۱) و بدین امام که تو در سر دابه^(۱۲)

(۱) خ ل: «و میگریزد و آن فتحدادر». (۲) خ ل: «فتح». (۳) در وهله اولی بنظر میآید که این کلمه بفتح سین مهمله و تخفیف نون مکسوره و تشدید یاء باشد لیکن بقرینه مقابله با «فتحی شیعی» یا «شاعی» که بعداً در متن ملاحظه خواهد شد بضم سین و تشدید نون است که منسوب بکلمه سنت می باشد. (۴) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «که فرنجیه غلبه گرفته بودند و مسلمانان را چنده و ولایات خراب کرده» و در نسخه دیگر «که کافر فرنجی غلبه گرفته بود و هزاران از ایشان بر مسلمانان رسیده و ولایات خراب کرده». (۵) «بر سر دشمن» در یک نسخه نیست. (۶) خ ل: «و چنده». (۷) خ ل: «و بیازردند». (۸) خ ل: (بجای «می رفتند و میکشند») «رفتند». (۹) مراد فتح بلده «حارم» است که بسال بانصد و پنجاه و نه (۵۵۹) واقع شده است و این اثیر در کامل ضمن ذکر حوادث سال مذکور تحت عنوان «ذکر هزیمه الفرنج و فتح حارم» (بجاء مهمله مفتوحه و راه مهمله مکسوره) (ج ۱) ۹۱ ص ۱۹۹-۲۰۰ چاپ لیدن، و ص ۱۱۳ چاپ اول مصر) گفته: «فی هذه السنة فی شهر رمضان فتح نورالدین محمود بن زنگی قلعة «حارم» من الفرنج و بسبب ذلك أن نورالدین لما عاد منهم مأمناً البقية تحت حصن الاكراد كما ذكرناه قبل فرق الاموال والسلاح وغير ذلك من الالات علی ما تقدم فعاد العسكر كأنهم لم يصابوا فأخذ فی الاستعداد للجهاد والاخذ بشأره (إلى أن قال). «فاما قطب الدين فانه جمع عسكره و سار مجداً و فی مقدمته زين الدين علی أمير جيشه» (إلى أن قال) «فاز. الفرنج لما تبعوا المنهزمين عطف عليهم زين الدين علی فی عسكر الموصل علی راجل الفرنج فأفناهم قتلاً و أسراً و عاد خيالتهم و لم يعنوا فی الطلب خوفاً علی راجلهم فعاد المنهزمون فی آثارهم فلما وصل الفرنج رأوا رجالهم قتلى و أسرى فسقط فی أيديهم و رأوا أنهم قد هلكوا و بقوا فی الوسط قد أحرق بهم السلدون من كل جانب فاشتدت الحرب و قامت علی ساق و كثر القتل فی الفرنج و تمت عليهم الهزيمة (إلى آخر كلامه) » و در ضمن حوادث سال بانصد و شصت و سه که وفات زين الدين علی مذکور در آن سال بوده است بذکر شمه از کرائم خصال و محامد اوصاف و افعال او پرداخته است طالب تفصیل بتعليقات آخر کتاب مراجعه کند و ذکر این واقعه در این کتاب دلالت بر این میکند که تألیف کتاب «بعض فضائح الروافض» در سال بانصد و پنجاه و شش (۵۵۶) چنانکه در آغاز این کتاب «نقض» یاد شده است (رجوع شود بصفحه ۱) هنوز تمام نبوده است و تفصیل این مطلب را از مقدمه کتاب بخوانند. (۱۰) خ ل: «که این را قائم». (۱۱) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و یا خود دست با کافران باز نباید نهاد پس همه جهان خراب شود». (۱۲) خ ل: «که در سر دابه تو».

داری اسلام بر باید چیدن پس اورا بر مسلمانان و بر مسلمانی^(۱) چه حق است؟ و از وی چه راحت و معونت است؟ پس چون^(۲) چنین است هایدانستیم که روافض را مقصود نه دوستی علی است بلکه مقصود ایشان^(۳) دشمنی بویکر و عمر است.

جواب این کلمات بانصاف و دیانت بی تعصب و عداوت فهم باید کردن^(۴) کیلا بکیل تافانده حاصل شود اما آنچه گفته است: «که قائم غائب و معجوب است و کسی اورا نمی بیند» قیاس باید کردن بانصاف بر خلفای خود که همیشه در خانه امنزوی و پنهان و معجوب بوده اند و مرد بوده است در بغداد که^(۵) هشتاد سال زنده بوده است^(۶) و هرگز نه مستظهر را دیده و نه پدرانش را، و هرگز نه برای فتحی و ظفری و وقع دشمنی و قلع قلاعی بیرون آمده اند^(۷) اما آنچه حکایت کرده است که فتحی^(۸) سنی از شام برآمد از اتابک علی کوچک و غیر او نصرهم الله علی الکفره و المشرکین^(۹) و گفته: «که میبایست که این قائم (ع) کردی» و بی ادبی و مجبوری کرده است باجرا^(۱۰) این الفاظ در حق مهدی (ع) که همه را دلالت است بر خبث عقیدت مصنف او لا حدیث فتح و قصه آن درست است اما چون خواجه^(۱۱) دعوی بصیرت و دانائی می کند باید که از هر طرفی که فتحی برآید خبر داشته باشد و بحب^(۱۲) مذهب خارجتی خود باز نپوشاند و عجب است که از شام تا بری این خبر میدارد^(۱۳) اما از پنجاه فرسنگی ری بی خبر است که ملاحده و تعلیمیان که معرفت خدای^(۱۴) از طریق سمع و قول پیغمبر اثبات کنند قلعه ساخته بودند ناهش مهرین دژ بر نهاده^(۱۵) و ذخیره های عالم در آنجا نهاده، و سلاحهای گران در وی جمع کرده^(۱۶)، و مردان جنگی در وی نشانده، و راهها بر مسلمانان حنفی و شفعوی و شاعی^(۱۷) بگرفته و نایمن گردانیده، و عیشها بر مسلمانان منتص کرده^(۱۸) و ضعفاء را از مهمّات محروم گردانیده، و تادرشهور

(۱) خ ل: «با مسلمانان». (۲) خ ل «هرگاه». (۳) «ایشان» فقط در یک نسخه است. (۴) خ ل: «اما جواب این کلمات بانصاف و فهم تأمل باید کردن بی تعصب و عداوت». (۵) خ ل: «که در بغداد». (۶) خ ل: «زنده بوده و نمرده است». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «از برای فتحی و وقعی و ظفری بدریامده اند». (۸) خ ل: «و آنچه حکایت کرده که فتح». (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و امیر اتابک علی کوچک تاخن کرده». (۱۰) خ ل: «و از بی ادبی و مجبوری اجراء کرده است». (۱۱) خ ل «اما خواجه که». (۱۲) خ ل «باید که از هر طرف خبری برسد خبردار باشد و در دیگری «خبردارد» و بیجهت». (۱۳) خ ل: «این شنیده است». (۱۴) خ ل: «که معرفه الله». (۱۵) خ ل: «و نامش مهر دژ نهاده» و در نسخه دیگر (بجای «مهر دژ») «فهر». (۱۶) خ ل: «بر آنجا جمع کرده و سلاح بسیار آنجا برده». (۱۷) خ ل: «و راههای بر مسلمانان حنفی و شافعی و شیعی». (۱۸) خ ل: «منتص ساخته».

سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة قافلة ازسفر^(۱) حجاز بازگشت باعدت و آلت وبرگ و ساز همه حقیقان^(۲) نیکواعتقاد و سنّیان عدلی نه جبری و مشبّهی؛ اندهزار هر د ازهاوراء النهر و غزنین و بلخ و بخارا و خوارزم و بلاد آن دیار^(۳) بابدرقه^(۴) امیر غازی^(۵) اینانج اتابک^(۶) میرفتند چون بیسطام رسیدند بادرقه بازگشت و ملحدان از مهرین در بایشان شبیخون آوردند^(۷) و چهار صد هزار دینار^(۸) صامت و ناطق ببرند^(۹) و چهار صد و هشتاد و اند^(۱۰) مسلمان حاجی و غیر حاجی را شهید کردند^(۱۱) و چون آن چند بار در هر^(۱۲) سال

(۱) خ ل : « که ازسفر » . (۲) خ ل « همه حنفی مذهب » . (۳) خ ل . « و آن بلاد » . (۴) خ ل : « امیر عالی » . (۵) مراد حسام الدین اتابک اینانج بیگ سقر صاحب جری است که در آغاز امر از مالیک سلطان سنجر و از امرای بسیار نامی و شجاع وی بوده است و بعد از فتنه غزو گرفتاری سنجر از خراسان فرار کرده بری آمد و آنجا را متصرف شده و اظهار انقیاد بسلطان محمد بن محمود سلجوقی کرد و بعد از فوت سلطان محمد بلاد مجاور ری را نیز بدست آورده دارای اسم و رسم و قوت و شوکت بیشتری گشت و از این تاریخ ورود او بری (سال ۵۴۸) تا سال قتل او که سنه ۵۶۴ است قضایا و حوادث مهمی نسبت باو روی داده که در تواریخ مذکور است و بالاخره در سال مذکور در فوق یعنی بانصد و شخصت و چهار چنانکه ابن اثیر نوشته و بسال پانصد و شصت و پنج چنانکه عماد کاتب تصریح کرده بتحریر اتابک ایلدگز و یکمک وزیر خود اینانج سعد الدین اشل غلامان اووی را بری کشتند و پایان قلعه طبرک دفن شده است و وصلت او با محمد بن اتابک ایلدگز و حسن بن رستم بن علی شاه مازندران موجب مزید ترقی او گردیده است چه قتیبه خاتون بنت اینانج زن محمد بود و عایشه خاتون دختر دیگرش زن حسن بن رستم بن علی شاه مازندران و این هر دو وصلت بعد از استیلای او برری رخ داده است . باری برای تحصیل ترجمه حال مبسوط او باین مراجع (کامل ابن اثیر ، ج ۱۱ صفحات ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۷۵-۱۷۸، ۲۲۹-۲۳۰ چاپ لیدن ، راحة الصدور و اوئدی صفحات ۲۵۹، ۲۶۶، ۲۷۵-۲۷۷، ۲۷۹-۲۸۷، ۲۹۲-۲۹۶، تواریخ آل سلجوق عماد الدین کاتب صفحات ۲۳۳، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۶-۳۰۰، ۳۰۳، اخبار الدولة السلجوقیه ابن ابی الفوارس، صفحات ۱۲۸، ۱۳۴، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶-۱۵۲، ۱۵۳، تاریخ طبرستان ابن اسفندیار (قسم سوم) صفحات ۹۲، ۱۰۹، ۱۱۱؛ تاریخ رویان و مازندران و طبرستان مرعشی ص ۲۴۶ و نظائر اینها از مراجع دسترس ر) جوع کنند و در تعلیقات آخر کتاب مطالب مهمه مراجع فوق الذکر درج خواهد شد ان شاء الله تعالی . (۶) خ ل « تا بیسطام ، چون » . (۷) خ ل : « و ملحدان از مهرین شبیخون زدند » . (۸) « دینار » در یک نسخه نیست . (۹) خ ل : « بستند » . (۱۰) « و اند » در یک نسخه نیست . (۱۱) ابن اثیر این واقعه را جزء حوادث سال پانصد و پنجاه و دو قرار داده است و تحت این عنوان « ذکر اخذ حجاج خراسان » گفته (ج ۱، ص ۱۴۸ چاپ لیدن، و ص ۸۴ چاپ اول مصر) « فی هذه السنة فی ربيع الاول سار حجاج خراسان فلما رحلوا عن سسطام اغار عليهم جمع من الجند الخراسانية قد قصدوا طبرستان فاخذوا من » « بقیه در صفحه ۳۶۹ »

میکردند^(۱) راهها مخوف می بود و مسلمانان بچنان حال در خطر بودند تا بتأیید الهی و برکت مصطفی (ص) و مرتضی (ع) فتحی شاعی روی یداد و شاه شاعی^(۲) امامی باقبال صاحب الزمان مهدی بن الحسن العسکری (ع) از مازندران برآمد با عدت و آلت و ساز و قوت و نصرت و شوکت^(۳) که کوه گران از هیبت آن شاه کوس میکرد^(۴) و فتح و ظفرش بهر حرکت زمین بوس میکرد تا آن قلعه^(۵) بتأیید الهی بستد و آن کلاب جهنم و خنازیر جحیم را طعمه سگان و گرگان کرد^(۶) و روی رایت^(۷) با حدود استرآباد و گرگان کرد^(۸)

«بقیه حاشیه صفحه ۳۶۸»

موضعهم قینماهم سائرون إذ طلع عليهم الاساعيلية فقاتلهم الحجاج قتالا عظيماً و صبروا صبراً عظيمًا فقتل أميرهم فانخلوا و ألقوا ما بأيديهم واستسلموا و طلبوا الأمان و ألقوا أسلحتهم مستأمنين فأخذهم الاساعيلية و قتلوهم و لم يبقوا إلا شذمة سيرة و قتل فيهم من الأئمة و العلماء و الزهاد و الصالحاء جمع كثير، و كانت مصيبة عظيمة عمت بلاد الإسلام و خصت خراسان و لم يبق بلد إلا و فيه المأتم، فلما كان الغد طاف شيخ في القتلى و الجرحى ينادي يا مسلمون يا حاج ذهب الملاحدة و أنا رجل مسلم فمن أراد الماء سقيته، فمن كلمه قتله و أجهز عليه، فهلكوا جميعين إلا من سلم و ولي هارباً و قليل ما هم». (۱۱) خ ل: «که درهر».

(۱) خ ل: «و چنان حالی در هر چند سالی یکبار میشود». (۲) خ ل: (بجای عبادت میان دو ستاره) «و اهل بیت آن حضرت فتح شاعی». (۳) خ ل: «و شوکت و نصرت». (۴) خ ل: «لرزه میکرد». (۵) خ ل: (بجای همه عبارت میان دو ستاره): «و آن قلعه را»: (۶) سید ظهیر الدین هر عشی (ده) در تارخ طبرستان و رویان و مازندران بعد از ذکر شکست خوردن شاه غازی (رستم بن علی شهریار) از لشکر غز گفته (ص ۶۱-۶۲). «دیگر باره اهل طبرستان اتفاق کردند و کیل و دیلم مند کردند و دوازده هزار مرد را جمع شدند و روی بخراسان نهادند در راه خبر رسانیدند که مؤید آیه که امیر خراسان بود سلطان سنجر را از میان لشکر بدزدید و بر تخت نشاند و غزانیان با و راه النهر شدند چون این احوال را معلوم فرمودند ملک شاه غازی رستم بالشکر خود پیاپی قلعه نهزه بن و منصور کوه رفت و هشت ماه محاصره کرده مستخلص گردانید و تمامت ولایت بسطام و دامغان را بتصرف دیوان خود در آورد». این اسفندیار (ده) در تارخ طبرستان (قسم سوم، ص ۹۵ نسخه چاپی) تحت عنوان «ذکر رفتن اصفهید بخراسان» بعد از ذکر هزیمت و شکست شاه غازی از غزانیان چنین گفته: «اصفهبید با طبرستان آمد و دیگر باره نواسفاهی برگزید و دوازده هزار مرد جمع کرد و پیاپی قلعه مهرین و منصور کوه شد و هشت ماه محاصره قلعه داد و عاقبت قلعه مستخلص کرد و بسطام و دامغان را بتصرف خویش گرفت و غزبا ماوراء النهر شدند و مؤید آیه از میان لشکر غز سنجر سلطان را بدزدید و بامرو آورد و بر تخت نشاند». و نیز در قسم اول ضمن ترجمه حال شاه غازی گفته (ص ۱۱۱): «و در وقتی که شاه غازی رحمه الله قلعه مهرین و منصوره کوه از ملاحده بقره بستانده بود این قصیده بحضورش میفرستد (یعنی رشید الدین و طواط که ذکرش در سابق گذشته است) چندیتی ثبت افتاد
ایامن الی نادیه تاوی الاماجد
لاراه شهب الدیاجی سواجد
آنکاه هفده بیت دیگر نقل کرده است هر که طالب آنها باشد کتاب نامبرده رجوع کند.
«بقیه در صفحه ۳۷۰»

اینهمه بدولت آن شاه شاهی میمون لقای خجسته بی لشکر کش ملحد کش بود و چون قلعه بستند ملحدان را بهری بکشت و بهری خسته و بسته ^(۱) بری و همدان فرستاد و کوتوال قلعه مردی مؤمن و معتقد نشانند ^(۲) و ذخیره فرستاد و آبادان کرد ^(۳) و آن طریق از خوف آن ملاعین ایمن و ساکن شد و مسلمانان ایمن می آیند و میشو و دیس اگر انصاف هست ^(۴) این فتح میبایست امیر المؤمنین خلیفه بغداد کردی که او خلیفه بغداد است و روزگار است و او در بغداد تن میزند تا کار دیگران می کنند. پس بقول خواجه مجتبر اسلام بر باید چیدن و خون و مال مسلمانان ضایع کردن تا آنوقت که او بیرون آید ^(۵) و ترسم که آنکه او بیرون آید جهان رود بیرده باشد ^(۶) و هیچ نگویی ^(۷) او را بر مسلمانان و مسلمانی چه حق است و چه معونت کرده است پس بدانستیم ^(۸) که خواجه مجتبر ناصبی را چه مقصود است مقصود او نه دوستی

« بقیه حاشیه صفحه ۳۶۹ »

اولیاء الله در تاریخ رویان بعد از ذکر شکست شاه غازی از لشکر غز تحت عنوان « سبب مخالفت کیکاوس با شاه غازی رستم » گفته (ص ۹۲ نسخه چاپی) : « دیگر باره اهل طبرستان اتفاق کردند و دوازده هزار مرد جمع گشته روی بخراسان نهادند در راه خبر رسید که مؤید آیه سلطان سنجر را از میان لشکر (یعنی لشکر غز) بدزدید و بر تخت نشاند و غزان با ما و راه انهر شدند ملک شاه غازی با اهل طبرستان بیابان قلعه مهربه بن و منصوره کوه رفت و هشت ماه محاصره میداد تا مستخلص گردانید و تمامت ولایت بسطام و دامغان با تصرف دیوان خود گرفت » .

و نیز ابن اسفندیار در قسم سوم تاریخ طبرستان (ص ۳۵) ظمن مطلبی گفته : « و در آن تاریخ قلعه استوانوند در دست ملحدی اسماعیلی بود و قلعه منصوره کوه دامغان همچنین اتفاق راحتم ملحد از منصور کوه دامغان آمده بودند قیصر برایشان تاختن برد و حرب افتاد بسیاری را از ملحد بکشت و از آنجا بعلاء الدوله علی پیوست و پیشکاری او بردست گرفت (الی آخره) » و از این عبارت بر می آید که این قلعه از توابع دامغان بوده است پس نمیتواند بود که آن منصور کوه باشد که در طالقان بوده است و بسیار قلعه محکم و استوار بوده است و ابن اثیر در کامل ضمن ذکر حوادث سال ششصد و هفده تحت عنوان « ذکر ملک التتر خراسان » (ج ۱۲، ص ۲۲۰ چاپ لیدن، ص ۱۵۰ چاپ اول مصر) شرح و بیان مناعت و منات آن پرداخته است و طالب تفصیل میسوط در این باب بتعلیقات آخر کتاب مراجعه کند. و دیگر پوشیده نماند که از بیانات گذشته بر می آید که در عرض راه خبر فرار سلطان سنجر از چنگ طائفه غز و خبر حرکت ایشان با و راه انهر بشاه غازی رسیده است با بر این اوجیه عزیمت خود را تغییر داده و با اسماعیلیان تاختن کرده است و چون فرار سنجر بشابر تصریح از باب تواریخ در رمضان پانصد و پنجاه و یک (۵۵۱) بوده است (نص عبارت ابن اثیر در این باب

« بقیه در صفحه ۳۷۱ »

(۱) خ ل : « بهری را کشته و بهری را بسته و خسته » . (۲) خ ل : « و همه کوتوال نشانند مؤمن و معتقد » . (۳) خ ل : « ساخت » . (۴) خ ل : « انصاف است » . (۵) خ ل : « تا او بدر آید » . (۶) خ ل : « بدر آید که جهان خراب شده باشد » . (۷) خ ل : « و نگویی که » . (۸) خ ل : « پس بدانستم » .

عباسیان است که غرض^(۱) بغض و عداوت فاطمیان است. پس اگر آنچه علی کوچک کرد
 بایست که قائم (ع) کردی آنچه^(۲) شاه غازی کرد بایست که خلیفه بغداد کردی که اگر
 قائم (ع) خائف و غائب است خلیفه حاضر و ایمن است و خطبه و سکه به بنام اوست تا
 فرق بودی میان حاضر و غائب و میان سنی و رافضی. و هیچ نگویی تا چرا باید که خطبه و
 سکه در شرق و غرب بنام خلیفه سنی باشد و جهاد باملحدان شاه شاعی کند و اگر کوئی
 علی کوچک بنیابت خلیفه می کند همچنین^(۳) شاه غازی ملحدکش بنیابت قائم (ع)
 می کند تا این بر آن قیاس کند و هیچ شبهت بنماید^(۴) بلکه نه چنین است که بر همه
 ملوک و جهان داران و مسلمانان واجب است از ترك و تازی و شاعی و سنی نصرت دین
 خدای کردن بقدر طاقت^(۵) بخلاف آنکه خواجه مجتبر طعن زده است در حق^(۶) مهدی (ع)
 و با گرد کوه زیادت ازین خواست کردن اگر نه بقوای خواجگان مجتبر بغیر اتکین^(۷)

«بقیه حاشیه صفحه ۳۷۰»

ضمن بیان حوادث سال پانصد و پنجاه و یک (ج ۱، ص ۱۳۰ چاپ لیدن و ص ۲۹ چاپ اول مصر) تحت
 عنوان «ذكر هرب السلطان سنجر من الغزو» این است «في هذه السنة في رمضان هرب السلطان سنجر بن
 ملك شاه من أسرا الغزو و جماعة من الأمراء الذين معه (إلى أن قال) و عاد إلى دار ملكه ببروفی رمضان
 فكانت مدة أسره مع الغزو من سادس جمادى الاولى سنة ثمان و أربعين إلى رمضان سنة إحدى و خمسين
 و خمس مائة» و چون شاه غازی بعد از استماع این خبر بلافاصله بعد زمان بصوب اسماعیلیان متوجه و
 باین فتح نائل شده است و چون مدت محاصره نیز هشت ماه بوده است پس تاریخ این فتح پانصد و
 پنجاه و دو خواهد بود و تأیید میکند این مطلب راجع بارت ابن اثیر چه او در کامل ضمن ذکر حوادث سال
 پانصد و پنجاه و دو تحت عنوان «ذكر غزو صاحب طبرستان الاسماعيلية» (ج ۱، ص ۱۴۷ چاپ لیدن
 و ص ۸۴ چاپ اول مصر) چنین گفته: «في هذه السنة جمع شاه مازندران رستم بن علی بن شهریار عسکره
 و سار و لم يعلم أحداً جهة مقصده و سلك المضائق و جد السیر إلى بلد الاموت و هي للاسماعيلية فأغار
 عليها و أحرق القرى و السواد فقتل و أکثرو غنم أموالهم و سبى نسائهم و استرق أبناءهم فباعهم في السوق
 و عاد سالماء لئلا تغفل الاسماعيلية و دخل عليهم من الوهن مالم يصابوا ببشلة و خرب من بلادهم ما لا یعر
 في السنين الكثيرة» و میتواند بود یکی دیگر از تاختهای شاه غازی بر اسماعیلیان باشد چه او مکرر بر
 اسماعیلیان حمله کرده و تاخت آورده است و تفصیل تصریح مورخین را بر این مطلب از تعلیقات آخر کتاب
 بخوانند و چنانکه از عبارات متن مستفاد میشود حادثه تاختن اسماعیلیان بر حجاج خراسان قبل از این فتح
 بوده است پس آنهم بدون تردید در سال پانصد و پنجاه و دو بوده است چنانکه ابن اثیر یاد کرده است بنابر
 این با کلمه «ثلاث» در عبارت متن مصحف «اثین» میباشد و یا اشتباهاً خود مصنف بجای «اثین» «ثلاث»
 نوشته است والله أعلم بحقیقة الحال. (۱) «رایت» در یک نسخه اصلاً نیست. (۲) خ ل: «آورد».

(۱) خ ل: «و غرض» . (۲) خ ل: «کند اینکه» . (۳) خ ل: «کذلك» . (۴) خ ل: «تا هیچ شبهه بنماید و این بر آن قیاس می کند» . (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . «ملوک جهان از ترك و تازی و شیعی و سنی واجب است نصرت دین خدا بقدر طاقت کردن» . (۶) «حق» در یک نسخه نیست . (۷) «بغیر اتکین» بضم باء و سکون عین است چنانکه اهل لغت نوشته اند .

رحمت کردی» (۱) و بحمد الله هنوز از بیم شاه غازی در راه خراسان رهزده نداشتند که رنجی بمسلمانی برسانند (۲) و حدیث اثنابك علی كوچك كه گفته شد بحمد الله كه او خود غازی و معتقد است اما مصنف مجتبر علی بزرگ (ع) را چنان دوست هم ندارد (۳) ندانم كه علی كوچك را از كجا دوست دارد خود ندارد اما بدروغ لافی (۴) میزند عالم الشر (۵) و الخفیات داند كه بویكر و عمر كه صدر اوّل اند و بوحنیفه و شافعی كه بزرگان

(۱) عبارت میان دو ستاره كه باستانی يك نسخه در تمام نسخ موجود است اشاره بیک قضیه تاریخی است كه ابن اسفندیار (ره) در تاریخ طبرستان ضمن ذكر وقایع زمان پادشاهی شاهنشاه غازی رستم بن علی رحمة الله علیه آن را چنین بیان میكند (قسم سوم، ص ۱۰۲-۱۰۳) «و بامازندران آمد و از سیاه کیلان تادینار جاری و جاجرم و شینقان و جرمغان مدت شش ماه لشكر جمع كرد و ازلند و برد و دیگر سران گاهها درختان فرمود برید و بعدش ماه بادویست هزار بار هزار چوب درخت پیاپیان گرد كوه شد و گردا گرد قلعه صبور آباد كرد و كله دار گویند بازندران بفرمود زدند ملاحده گرد كوه آواز دادند كه شما دیر آمدید و در ترو بهنگام تر بایست آمد اصفهید كار مارادریافت كه ماتتول (+) خوردیم، گفت: ایشان را جواب كنید كه اگر امسال دیر آمدیم سال آینده را زود آمدیم و جمله مردمان مازندران نتیجه (خ ل «مدت») دو ماه دوماه به حاصره قلعه مشغول بودند و مدت هشت ماه برای این برآمد ملاحده اند خروار زر بخراسان پیش بفراتكین كل فرستادند تا آن حرام زاده سست اعتقاد مرتد ملعون جمله لشكر خراسان برگرفت و بسراصفهید تاختن آورد، اصفهید غافل بود و لشكر او غائب كه بالموت تاختن فرستاده بود و صورت نكرد كه هیچ مسلمانی بچنین جهاد متعرض اوشود تا گاه بفراتكین بكنار لشكر گاه رسید و ملاحده از قلعه دست بدهل زدند و بنام و بندگی اصفهید شاه غازی اشتهام کردند، اصفهید را خبر دادند كه ترك رسید گفت: تخت بیاورید تحت آوردید بر تخت نشست و لشكر بفراتكین جوانب لشكر گاه او غارت كردند و هم بر فور باز كشته، اما مردم او جمله پراكند شدند و تا برارم و اجود رود رسیده و آن نظم محاصره از هم گسسته شد و انده زاردینار با هزار جامه پیشکش و خدمتی فرستادند، اصفهید گفت مرا غم استیصال ملاحده برای حرمت مسلمانی است چون مسلمانان را همت چنین است من چه توانم كرد و بفرمود تا آن جمله هیزم را آتش در زدند، ملاحده فرستادند كه بچندان كه مراد شاهست این هیزم بمافرماید فروخت اصفهید گفت: رواست كه مسلمانان بی حیث نكنداشتن كه قلعه بستانم شاید كه من بهیزم فروختن مدد ذخیره ایشان بكنم و جمله بفرمود سوخت» ابن اثیر ضمن ذكر وقایع سال ۵۵۵ تحت عنوان «ذكر الحرب بین ایشان و بفراتكین» گفته (ج ۱۱، ص ۱۷۳ چاپ لندن و ص ۹۸ چاپ مصر): «فی هذه السنة منتصف شعبان كان بین الامیر ایشاق و الامیر بفراتكین نزاع الجوكاني حرب و كان ایشاق قد سار إلى بفراتكین فی آخر أعمال جوین فنهب و أخذ أمواله و كل ماله و كان ذانعة عظيمة و أموال جسيمة فاهزم بفراتكین عنها و خلاها فافتتحها ایشاق و استثنى بها قویت نفسه بسببها و كثر جموعه و قصده الناس و أما بفراتكین فأنه أرسل إلى المؤید صاحب نیشابور و سار فی جيلته و معدوداً من أصحابه فتلقاه المؤید بالقبول».

(۲) خ ل «بمسلمانان رسانند». (۳) خ ل: «علی بزرگ را دوست ندارد». (۴) خ ل: «از كجا دوست داشته لیكن بدروغ لاف». (۵) خ ل: «و عالم الشر». (+) مقصود از این كلمه معلوم نشد.

آخر اند از چنین تصنیف راضی نباشند و از چنین مصنف نیز اکتفا کنند که آنچه گفته بیشتر لغو و هذیان و کذب و طامات و توهینات و بغض و عداوت است و بوزر و وبال آن تا بقیامت در گردن این مصنف بماند ^(۱) **این هاء الله تعالی**.

آنکه گفته است: «و آن جماعت ^(۲) که مذهب برض نهادند ^(۳) چنانکه گفتیم ملاحدان بودند سربگریان رض برآورده دعوت برض کردند آنکه در الحاد کشیده نهند و میلشان بکیش کبر کی بود کینه دین ^(۴) می خواستند از اصحاب و تابعین و غازیان اسلام چون در رسول (ص) طعن نمی یارستند زدن که کسی قبول نمیکرد ^(۵) در یاران و زنان طعن زدند ^(۶) تا بدین عوام را بخود کشند پس مویهای گوناگون آغازیدن کردند ^(۷) که بر فاطمه (ع) ظلم کردند و حسن (ع) را زهر داده بکشتند ^(۸) و حسین (ع) را در کربلا بکشتگی هلاک کردند و سربریدند و بر چوب بستند و فرزندانش را ببردگی بردند و او یلاه و از جراه در روز عاشوراء در بستند تا عوام الناس گویند چنین است ^(۹)».

اما جواب ^(۱۰) این کلمات آن است که بحمد الله و المنة و بیزکات ^(۱۱) مصطفی (ص) و آلش ائمه هدی (ع) در فصل پیشین بدرست ^(۱۲) کردیم که واضعان الحاد همه مجتران و مشتهان بودند ^(۱۳) و معرفت خدای بخبر گفتند نه بنظر و از ولایات مشتهان بودند ^(۱۴) و دعوت بالحاد ^(۱۵) کردند و میلشان بر سائیی بود و نه قدیم اثبات ^(۱۶) کردند چون ترسایان و کینه از آل ^(۱۷) مصطفی (ص) میخواستند که بقیه و ذریه آن گروه بغاة ^(۱۸) بودند که امیر مؤمنان (ع) و پیشوای متقیان (ع) ایشان را بصفتین و جمل ^(۱۹) و نهروان کشته بود ^(۲۰) و از خون آن طغاة و بغاة ^(۲۱) سیلها رانده و از اینجا است که بهری ^(۲۲) منکران توحید

(۱) خ ل . «در گردن او باشد» . (۲) خ ل : «آنچه گفته : «و این جماعت» . (۳) خ ل «بهاده اند» . (۴) خ ل : «کینه دیرین» . (۵) خ ل : «که کس قبول نکردی» . (۶) خ ل : «در زنان و یارانش طعن» . (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «تا بدین عوام را بخود کشند (تا آخر)» و در نسخه دیگر : «تا بدین و سیله جمعی بطلال جهال را با خود کردند و متنه های گوناگون آغاز نهادند» . (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و حسین را بکشتگی سربریدند و فرزندانش را با سیری بردند و او یلاه و وادردا در روز عاشوراء بیستند تا عوام الناس گویند چنین است» . (۹) خ ل : «جواب» . (۱۰) خ ل : «که بیزکات» . (۱۱) خ ل «درست» و در نسخه دیگر : «ذکر» . (۱۲) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۱۳) ح ل : «و دعوی الحاد» . (۱۴) خ ل : «ثابت» . (۱۵) خ ل : «و کینه آل» . (۱۶) «بغاة» در یک نسخه نیست . (۱۷) خ ل : «در جمل و صفین» . (۱۸) خ ل : «کشته بودند» . (۱۹) «و بغاة» در یک نسخه نیست .

شدید بهری دیگر منکران رسالت و گروه سیم منکران امامت * (۱) که خوارچندو
بهره بر حسین (ع) فرین کنند و زید را امیر المؤمنین دانند * و شرح حال یاران و
زنان رسول (ص) * (۲) رفته است چنانکه هر کس که (۳) بخواند بداند که بر ماهیچ ملامتی
و غرامتی (۴) نیست اما جواب کشتن حسین (ع) و نوحه و گریه و قصه روز عاشورا (۵)
در جواب آن فصل که از پس این فصل گفته است برود مشبع بشرح (۶) بتوفیق خدای
تعالی * و ببرکات سیدانبیاء محمد مصطفی و سید اوصیاء علی مرتضی ان شاء الله تعالی و
الحمد لله رب العالمین * (۷)

آنکه گفته است (۸): «واینهمه بدیشان (۹) خود را فضايل کردند که دعوی دوستی و
پیروی ایشان میکردند آن شاعی نامان (۱۰) رافضی لقبان که در سپاه علی بودند فرمایش (۱۱)
نمیکردند و بر (۱۲) اعتراضهایمیکردند و لعنت مینمودند (۱۳) و قولش را رد میکردند (۱۴) و بتقیه
و مداهنه منسوب می کردند و چون (۱۵) گفتی: بیائید تا بحرب شام (۱۶) شویم اگر تابستان
بودی گفتندی گرم است و اگر زمستان بودی گفتندی سرد است و اگر در مصاف بودندی
(۱۷) بایکدگر خصومت می کردند و چون جهودان بر یکدیگر (۱۸) حسد می بردند تا او را از
بدی (۱۹) افعال ایشان ملال گرفت و بر منبر کوفه میگفت ای مانده مردان بسرو ریش و نه
مردان تجمعکم بدبده و تفرقکم مفرعه بدبده جمع شوید و بمفرعه پراکنده گردید
لشکر (۲۰) شام میآمدند و ناخن میآوردند و آن مهتر دین از ایشان معونت میخواست اف
می کردند (۲۱) و فرمایش نمیبردند تا اواز درد دل میگفت: «و ما یمنع أشقاکم أن یخضب
هذه بهذا» (۲۲) آیا چه مانع است آن شقی ترین شمارا تا موی محاسن من بخون من رنگ کند

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «منکر توحیدند و بهری منکران رسالت اند و بهری
منکران امامت» . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و شرح تمام» . (۳) خ ل .
«چنانکه هر که» . (۴) خ ل : «هیچ غرامتی و ملامتی» . (۵) خ ل : «و قصه عاشورا» .
(۶) خ ل : «بشرح برود» . (۷) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۸) خ ل .
«آنچه گفته» . (۹) خ ل «و این همه نسبت بدیشان» . (۱۰) خ ل : «و آن شیعی نامان» .
(۱۱) خ ل : «در سپاه علی بودند و فرمایش» . (۱۲) خ ل : «و بروی» . (۱۳) «لعنت مینمودند»
در یک نسخه نیست . (۱۴) خ ل : «مینمودند» . (۱۵) خ ل . «و اگر» . (۱۶) «شام»
در یک نسخه نیست . (۱۷) خ ل : «بودی» . (۱۸) خ ل : «با هم» . (۱۹) «بدی» فقط
در یک نسخه هست . (۲۰) خ ل : «پراکنده شوید و لشکر» . (۲۱) خ ل : «معونت میکرد» .
(۲۲) مشار لیه «هذه» لیه و مشار لیه «هذا» سیف است و در غالب روایات چنین است «تخضب
هذه من هذا» و مراد از «أشقاکم» این ملجم است که موصوف بوصف «اشقی آلاخرین» است .

چنانکه رسول خدای (ص) مرا خبر داده است و از بس این سخن دیگر بر منبر^(۱) نشد آن بود که پسر ملجم رافضی او را بکشت و علی (ع) گفت: «فزت ورب الکعبة» یعنی برستم بخدای کعبه از دست جو روافض و همچنان بود که آن مرد مردان و شهنشوار^(۲) جهان و مبارز میدان گفت: رافضیان چنین باشند بدیده که زنند جمع شوند و چون دست افشانی ناپدید شوند^(۳) بهری میگفتند^(۴) مردی دارد ورأی ندارد، و بهری می گفتند: ^(۵) ایمان و اسر^(۶) گیر که کافر شدی که حکمین^(۷) بکردی، بهری خوارج شدند، و بهری غالی، و بهری غرابی، و بهری حلولی، و بهری شتّام و لعّان و عیّاب شدند^(۸) تا او از همه بیزاری می جست، و فرجام^(۹) یکی هم از روافض شب نوزدهم^(۱۰) ماه رمضان او را بکشت و این مهتر اهالی است و بزرگتر معصومی پیش روافض^(۱۱) که هم ایشان بکشتندش نه بوبکرش^(۱۲) کشت و نه عمر و نه عثمان و نه طلحه و نه زبیر و نه ما و نه پدران ما و نه سلطانان ما و نه پدران ایشان^(۱۳). اگر ندانی که او را که کشت بگویم که کشت عبدالرحمن ملجمش^(۱۴) کشت که هم رافضی بود از کوفه و خدمتکار او^(۱۵) بود و هر چه^(۱۶) با همه اهل البیت رفته است بدرست کنیم^(۱۷) که شمار رافضیان کرده اید و همه مستوجب لعنت و هذات و مذمت اید^(۱۸).

اما جواب^(۱۹) این کلمات با نصاب از ته دل و جان^(۲۰) گوش باید کردن و مارا بهمت و دعامد کردن^(۲۱) که در جواب این کتاب هم تقرب بخدای کرده ایم و هم تبرک بمصطفی (ص) و مرتضی (ع) و امید میداریم^(۲۲) برحمت و آمرزش روز جزا فانّ الله

(۱) خ ل: «بنبر». (۲) خ ل: «فرشته سوار». (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «رافضی چنین باشد بدیده که برسد جمع شود و چون دست افشانی ناپدید شود». (۴) خ ل: «گفتند». (۵) خ ل: «گفتند». (۶) خ ل: «باسر» و در دیگری «از سر». (۷) خ ل: «که بحکمی». (۸) «شدند» و همچنین واوات متعاقبه در بعضی نسخ نیست. (۹) خ ل: «و فرجام». (۱۰) خ ل: «در نوزدهم». (۱۱) خ ل: «و بزرگتر معصومی است پیش رافضی». (۱۲) خ ل: «نه ابوبکر». (۱۳) «و نه پدران ایشان» و همچنین واوات متعاقبه در يك نسخه نیست. (۱۴) خ ل: «اگر ندانی که کشت عبدالرحمن ملجم». (۱۵) خ ل: «و خدمتکار علی». (۱۶) خ ل: «و هر جا». (۱۷) خ ل: «درست کنیم». (۱۸) خ ل: «و همه مستوجب لعنت و مذمت اید». (۱۹) خ ل: «جواب». (۲۰) خ ل: «از ته دل و جان». (۲۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که درین کلمات و همه کتاب تقرب بخدای تعالی و مصطفی (ص) و مرتضی (ع) کردیم و امید میداریم» و در نسخه ناله: «که در جواب این کتاب تقرب بخدای کرده ایم و هم ببرکت مصطفی و مرتضی امید میداریم». (۲۲) «ان».

لا ینفع اجر المحسنین^(۱)

اما آنچه گفته است که: «اینپسه بدیشان خود رافضیان کردند» عجب آید عقل عقلاء را الزقائی^(۲) که در اول کتاب فصلی مطوّل درین پردازد^(۳) که: «واضعان و رفض فلان و فلان بودند» و بدیگر موضع گوید: «زنکی^(۴) بود» و جای دیگر^(۵) گوید: «ابن للمقتع بود» و این همه^(۶) تشنیع و بهتان فراموش کند و گوید: «رافضیان در سپاه علی بودند و فرمانش نمیردند» تا همه فضاء و عقلاء از پادشاه و رعیت و قاضی و مفتی و خاص و عام و حنفی و^(۷) شفعوی و شاعی^(۸) بدانند که سخن او لش باخرش نمیمانند و آخرش ناقص^(۹) اول است.

و آنچه گفته است که: «فرمان علی نمیردند» بتابستان میگویند: گرم است و بزستان میگویند: سرد است، تا او را از ایشان ملال بگرفت^(۱۱) تا آخر فصل^(۱۲) آری هست و چنانست که حکایت کرده است امیر المؤمنین (ع) را و منزلت او را جبن و تقصیر و انکار و نفاق ایشان خللی نکند که در عهد انبیاء و لشکر ایشان^(۱۳) مانند این و بیشتر از این بوده اند و گفته اند و کرده اند قرآن مجید از آن همه حکایت^(۱۴) میکند اما میبایست که مصنف نو ناصبی کهن رافضی از برای حرمت مهاجر و اصحاب این فصل را اظهار نکرده بودی^(۱۵) و بر ایشان تشنیع نکرده بودی^(۱۶) که رافضیان عهد علی (ع) درین احوال اقتداء بمهاجر و اصحاب کرده اند^(۱۷) که بار رسول (ص) همین معامله میکردند^(۱۸) و سید عالم (ص) از دست ایشان^(۱۹) همچنان متشکّی بوده است و بالان که علی (ع) از دست رافضیان و قرآن

(۱) جزء آیه ۱۱۵ سورة مبارکه «هود» و همچنین جزء آیه ۹۰ سورة مبارکه «یوسف» است و بدون فاء در سر «ان» (بنا بر نسخه بدل چنانکه یاد شد) جزء آیه ۱۲۰ سورة مبارکه «توبه» است. (۲) خ ل: «ناقلی». (۳) خ ل: «بردارد». (۴) خ ل: «زنی». (۵) خ ل: «و جانی». (۶) خ ل: «و آن همه». (۷) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه هست. (۸) خ ل: «شافعی و شیعی». (۹) خ ل: «تقیض». (۱۰) خ ل: «نیکردند». (۱۱) خ ل: «گرفت». (۱۲) «تا آخر فصل» در یک نسخه نیست. (۱۳) خ ل: «که در عهد انبیاء و لشکر اسلام» و قویاً محتمل است که عبارت مغلوط باشد و صحیح چنین باشد «که در عهد سید انبیاء در لشکر اسلام» و قرینه سیاق مؤید این احتمال است و الله العالم. (۱۴) خ ل: «از آن حکایت». (۱۵) خ ل: «انکار نکردی». (۱۶) خ ل: «نزدی». (۱۷) خ ل: «کرده بودند». (۱۸) خ ل: «همان معامله کرده اند». (۱۹) خ ل: «از دست قول و عمل ایشان» و در نسخه دیگر: «از دست و قول و عمل ایشان».

از آن جمله حکایت می کند. او لا گروهی بزبان^(۱) پیغمبر (ص) را میگفتند: ما با توایم؛ و بدل باوی نبودند و دشمن وی بودند تا آیه آمد از خدای تعالی که «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ»^(۲) و بدیگر موضع چون نماز بریاء و کسالت^(۳) می کردند و زکوة با کراه میدادند و بر محمد (ص) انکار می کردند و او^(۴) تنگدل میشد از آن تا آیه آمد «وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى» و لاینفقون^(۵) و لا و هم کارهون^(۶) و چون رسول (ص) در تابستان عزم غزاتی کردی گفتندی ما بکرهای گرم^(۷) شمشیر توانیم زدن تا آیه آمد^(۸) «قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ»^(۹) و چو لشکر بدر مدینه می آمد میگفتند: خدا و رسول او مارا بدروغ می فریبند و خود کبست که طاقت حرب عمر و عبود^(۱۰) دارد تا بر سوائی ایشان این آیه آمد^(۱۱) «وَأَعَدْنَا اللَّهُ وَرَسُولَهُ لَآغْرُورًا»^(۱۲) و چون رسول خدا عزم مصافی کردی عذرها بدروغ نهادندی^(۱۳) که ما راعیال است و خانها خراب است نتوانیم آمدن تا باری تعالی میگفت: «يَقُولُونَ إِنَّ بَيْوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا»^(۱۴) و چون امیر المؤمنین علی (ع) علم بتنهایی بر می گرفت^(۱۵) و پیش عمر و میرفت ایشان در خانها نشسته و در خانها و شهر بسته هنوز رسول (ص) را باور نمیداشتند و میترسیدند بدین صفت که قرآن حکایت میکند: «وَإِذَا زَاغَتِ الْبَصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا» هنالك ابتلى المؤمنون وزالوا زلزالا شديداً و دیگر جای گفت^(۱۶): «عَفَى اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذُنْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ

(۱) خ ل: « بزبان » در برهان قاطع آمده: «ذفان با اول مضوم زبان را گویند و بعضی لسان خوانند». (۲) نخستین آیه سورة مبارکه «منافقون» است. (۳) خ ل: « کسالتی ». (۴) خ ل: «و آن حضرت». (۵) ذیل آیه ۵۴ سورة مبارکه «توبه» و صدر آن این است: «و ما منهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله». (۶) خ ل: « میگفتندی بگرما ». (۷) خ ل: « تا آیتی می آمد ». (۸) ذیل آیه ۸۱ سورة مبارکه «توبه» و صدر آن این است: «فرح الخلفون بقمعهم خلاف رسول الله و کروهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله و قالوا: لا تنفروا في الحر». (۹) خ ل «آیت می آید». (۱۰) ذیل آیه ۱۲ سورة مبارکه «احزاب» و صدر آن این است: «و إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض». (۱۱) خ ل: «مینهادند». (۱۲) ذیل آیه ۱۲ سورة مبارکه «احزاب» و صدر آن این است: «و إذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا و يستأذن فريق منهم النبي و مرجع ضمير «منهم» منافقان هستند که تصریح بذکر ایشان در آیه سابقه شده است. (۱۳) خ ل: «و چون امیر المؤمنین (ع) تنها ساز و عدت و آلت می برگرفت و تنها». (۱۴) جزء اول ذیل آیه ۱۰ سورة مبارکه «احزاب» و صدر آن این است: «و إذا جاءكم من فوقكم و من أسفل منكم» و جزء دوم تمام آیه ۱۱ همان سورة مبارکه است.

الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمُ الْكَافِبِينَ^(۱) و بدیگروقت که بر قول و وعده مصطفی (ص) ایمن نبودند و با او بز فان^(۲) مدد می کردند و بدیگر خلاف^(۳) او میبودند این آیه آمد^(۴): «يَقُولُونَ لَنْ رَجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ»^(۵) و بدیگر آیه در^(۶) نهامت و شبهت قومی چنین حکایت می کند «و اذ ثابت قلوبهم فهم فی ريبهم يترددون»^(۷) و بدیگر موضع که انکار می کردند و از تکاسل طبع اصرار می کردند^(۸) از آن قوم بدین عبارت حکایت کرد^(۹): «فان رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك الخروج فقل: لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخائفين»^(۱۰) و مانند این آیات^(۱۱) که از قوم عهد رسول حکایت کرده است باری تعالی پس اگر آن قوم^(۱۲) که باأمیر المؤمنین (ع) چنان معامله کردند رافضی بودند این جماعت که با سید المرسلین (ص) چنین معامله کردند^(۱۳) نمیدانم که رافضی بودند یا نه؛ اگر رافضی نبودند رافضیان عهد علی (ع) اقتداء بایشان کردند^(۱۴) و اگر رافضی بودند رافضی مذهبی باشد که در عهد رسول (ص) و عهد علی (ع) بوده باشد و بر همه مذاهب تقدّم دارد و ایشان را قدم^(۱۵) سبقت است؛ در ایشان طعن نشاید زدن، و اگر خواهی نوستی گوید: ایشان منافقان^(۱۶) بودند و نبوت مصطفی (ص) را نقصانی نکند که در لشکر او منافقان باشند؛ این جماعت نیز که خواهی از ایشان حکایت کرده است منافقان^(۱۷) بودند و امیر المؤمنین (ع) را بقسانی نکند که در لشکر او منافقان باشند پس آنجا مؤمنان دیگر^(۱۸) بودند و منافقان دیگر^(۱۹) اینجا نیز شیعیان معتقد دیگر باشند^(۲۰) و منافقان دیگر^(۲۱) تا بایکدیگر

- (۱) آیه ۴۳ سوره مباحه «توبه» است . (۲) خ ل : « بزبان » . (۳) خ ل : « بخلاف » .
 (۴) خ ل : « تا آیت میآمد » (۵) صدر آیه ۱ سوره مبارکه « منافقون » و ذیل آن این است : « والله لعزة و لرسوله للمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون » . (۶) خ ل : « در آن در » . (۷) ذیل آیه ۴ سوره مبارکه « توبه » و صدر آن این است : « إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله و اليوم الآخر » . (۸) خ ل : « مینمودند » . (۹) ح ل : « از آن قوم بدین عبارت حکایت کرد » .
 (۱۰) آیه ۸۳ سوره مبارکه « توبه » است . (۱۱) خ ل : « این و مانند این » . (۱۲) خ ل : « این قوم » . (۱۳) ح ل : « این معامله کردند » و در نسخه دیگر « آن معامله » . (۱۴) ح ل : « کرده بودند » . (۱۵) خ ل : « بقدّم و بنابر این نسخه شاید صحیح چنین بوده است « تقدم و » .
 (۱۶) خ ل : « منافق » (۱۷) خ ل : « منافق » . (۱۸) خ ل : « دکر » . (۱۹) خ ل : « دکر » .
 (۲۰) ح ل : « دکر بودند » . (۲۱) خ ل : « دکر » .

قیاس کند ^(۱) تا همه مقصود حاصل شود و همه شبهت زائل ^(۲)

اما جواب آنچه گفته است که: «عبدالرحمن علیه لعائن الله ^(۳) رافضی بود و علی را بکشت و او کوفی بود و خود شاکرد او بوده است» نیک مانده است این حکایت ^(۴) بدان که بولؤلؤ ^(۵) ناصبی ^(۶) بود و عمر خطاب را بکشت و او از آن ^(۷) ولایت بود که لشکر عمر گرفته بودند و ^(۸) مقرب بود به عمر و خدمتکار عمر بود و بیعت کرده بود بخلاف بر عمر ^(۹) و در بعضی تواریخ هست که این بولؤلؤ ^(۱۰) فیروز نام داشت و غلام مغیره بن شعبه بود و کان نصرانیاً فی الاصل ^(۱۱) پس اگر عبدالرحمن ملجم علیه اللعنة رافضی بود بولؤلؤ ناصبی ^(۱۲) بود.

و آنچه گفته است که: «نشان رافضی آن باشد که بدبدیه جمع شود و بمقرعه پراکنده گردد» ^(۱۳) در فصلی که بعد از این هست گفته شود ^(۱۴) که صفت کیست و بکه لا یقتر است چنانکه شبهتی بنماید که ناصبیان چون جمع آیند چگونه پراکنده شوند ^(۱۵) در مواضعی و موافقی ^(۱۶) که انکار آن ممکن نباشد ^(۱۷) این شاء الله تعالی.

و اما آنچه گفته است که: «بهی ازلشکر علی (ع) بروی انکار می کردند که

(۱) خ ل: «میکند». (۲) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۳) خ ل: «لعنه الله». (۴) خ ل: «این حدیث». (۵) خ ل: «أبولؤلؤ». (۶) خ ل: «فیروزی» و در نسخه دیگر «فردی». (۷) خ ل: «که اذ آن». (۸) خ ل: «ستده بودند او». (۹) خ ل: «روی». (۱۰) خ ل: «أبولؤلؤ». (۱۱) در تاریخ طبری ضمن ذکر حوادث سال ۲۳ تحت عنوان «ذکر الخبر عن مقتله (ای عمر)» (ج ۹، ص ۱۳ چاپ اول مصر) گفته: خرج عمر یوما یطوف فی السوق فلقیه أبولؤلؤ غلام المغیره بن شعبه و کان نصرانیاً فقال: یا امیر المؤمنین اعدنی علی المغیره بن شعبه فان علی خراجاً کثیراً قال: و کم خراجک؟ قال: در همان فی کل یوم قال: ایش صناعتک؟ قال: تجار نقاش حداد قال: فما یری خراجک بکثیر علی مات صنع من الاعمال قد بلغنی انک تقول لو أردت أن اعمل ریحی تطحن بالریح فقلت قال: نعم قال: فاعمل لی ریحی، قال: لو سلمت لا عملن لک ریحی يتحدث بهامن بالشرق والمغرب ثم انصرف عنه فقال عمر: لقد توعدتني العبد آتقاً (الی أن قال) فلما کان الصبح خرج عمر لی الصلاة وکان یوکل بالصغوف رجلاً فاذا استوت جاءه هوفکبر قال: ودخل أبولؤلؤ فی الناس و فی یده خنجر له رأسان نصابه فی وسطه فضرب عمر ست ضربات إحداهن تحت سرتة وهی التي قتلتة و ابن اثیر نیز در کامل نزدیک باین بیانات را آورده است (رجوع شود بجزء سوم ص ۳۸ چاپ لیدن و ص ۱۹ چاپ اول مصر). (۱۲) خ ل: «أبولؤلؤ فیروزی» و در نسخه دیگر «فردی». (۱۳) خ ل: «که بدبدیه جمع آیند و بمقرعه پراکنده گردند». (۱۴) خ ل: «متوجه شود». (۱۵) خ ل: «چون آیند و چون پراکنده شوند» (۱۶) ح ل: «در موضعی و موافقی». (۱۷) خ ل: «میسر نشود».

مردی دارد و رأی ندارد و بهری می گفتند: حکمین چرا کردی ایمان از سر^(۱) گیر که کافر شدی سبحان الله چه مانده است این سخن بیعت شوری که چون عمر خطاب حوالت و اشارت در امامت بدان شش شخص کرد و بر دو قسمت بنهاد^(۲) و مهاجر و انصار در آن سرگشته و متحیر شدند کبر ای مهاجر^۳ و آحاد انصار زبانها دراز کردند بسخنهای سخت^(۴) یکی میگفت: هذیان گفت، یکی میگفت: میل کرد، یکی میگفت: ما را شرم نیاید! مردمان ما را چگونه روزی گوئیم: امامت نص نیست اختیار و اجماع است^(۵) تا بر ابوبکر مقرر کنیم امروز دیگر باره گوئیم اختیار و اجماع نیست امامت شوری است و چندانکه^(۶) روز حکمین علی (ع) را بدمی گفتند چندان روز شوری عمر را می گفتند اما ما را و نداریم که زبان قلم^(۷) بر چنان الفاظ در حق عمر بجنبانیم^(۸) که مصنف در حق امیر المؤمنین اجراء کرده است اگر چه این قوم عمر را زیادت از آن گفتند پس اگر انکار مهاجر و انصار عمر را خللی در بیعت شوری نکند انکار اهل حکمین نیز فضل و منتبت علی مرتضی را زبانی ندارد و این را بدان قیاس کند تا فائده حاصل آید^(۹).

اما جواب آنچه گفته است که: «علی بزرگتر امامی بود بنزدیک روافض و اورا هم ایشان بکشتند در نوزدهم ماه رمضان نه بوبکرش کشت و نه عمر و نه عثمان و نه طلحه و نه زبیر» کذلک عمر خطاب بزرگتر امامی است بنزدیک خواجه و او را بولولو کشت در نهم روز از ماه ربیع الاول^(۱)، و او رانه علی (ع) کشت نه حسن (ع) نه حسین (ع) و نه سلمان و نه بوذر^۲ و نه ما و نه پدران ما.

و آنچه گفته است «و نه طلحه کشته و نه زبیر» دیگر باره بحساب کورتز است نه این دو شخص بیامدند تا او را بکشند اما ظفر نیافتند و کشته شدند و اگر دست بیافتندی تقصیر نکردندی تا عذر ایشان باری نخواهد^(۱۰) این است جواب معارضات این کلمات که ایراد افتاد تاهر کس بوجه بخواند مقصود ما و او^(۱۱) بدانند و مستحق لعنت و مذمت

(۱) خ ل: «و اسر» و در دیگری: «باسر». (۲) خ ل: «که چون عمر خطاب امامت را بدان شش کس حوالت کرد». (۳) خ ل: (بجای همه عبارت میان دو ستاره) «و انصار بسخنهای سخت زبان دراز کردند». (۴) خ ل: «نص نمیباید اجماع است و اختیار». (۵) خ ل: «و چنانکه». (۶) خ ل: «و زبان و قلم». (۷) خ ل: «بگردانیم». (۸) خ ل: «و این بر آن قیاس میکند تا فائده حاصل میآید». (۹) از این عبارت بخوبی بر میآید که قتل عمر در نهم ربیع الاول در میان شیعه قدیم چنان مشهور بوده است که حالا چنانکه در باب هشتم زادالمعاد مجلسی (ره) بتفصیل مذکور است (۱۰) خ ل: «نخواهد». (۱۱) خ ل: «تا هر کس برخواند مقصود از آن و در نسخه «مقصود آن».

آنکه هست خود هست بعداوت علی و آل علی^(۱) که «لایجبّه»^(۲) یا لا هو من تقی و لا یغضه^(۳) یا لا منافق شقی^(۴) » والحمد لله رب العالمین

آنکه گفته است^(۵) : «و چون هنگام^(۶) حسن علی بود روافض تیر بر رانش زدند و طنفسه^(۷) از زیرش بکشیدند و رانش بدیدند و همه رافضیان بگریختند و او را تنها در مصاف رها کردند که چرا با معاویه صلح کردی و مختار عم خود را می گفت آنوقت که حسن بزهارا و شده بود که معاویه از شام می آمد و حسن میدانست که روافض با او همان کنند که باید ریش کردند. مختار بو عبیده^(۸) عمش را می گفت: بیاتاسر حسن^(۹) را بریم و پیش معاویه بریم تا او ما را در ملک خود نصیبی دهد^(۱۰) که از حسن و بلحسن^(۱۱) خیری نیاید^(۱۲) عمش گفت: و یلک بانیره رسول (ص) این معامله چون کنیم. و مختار بزرگتر شاعی^(۱۳) است بنزدیک رافضیان این و هانند این کرده اند و بوده است .

جواب این کلمات نیک^(۱۴) فهم باید کردن تا شبتهی بنماید^(۱۵) اول آنچه حواله

- (۱) خ ل : « بعداوت علی مرتضی و آل او » . (۲) خ ل : « لایجبک » . (۳) خ ل : « ولا یغضک » . (۴) حدیث معروف و مسلم الصدور نبوی است که بضمیر غیبت و خطاب در دو لفظ «لایجبّه، و لایجبک» «ولا یغضه و لا یغضک» وارد شده است . (۵) خ ل : « و آنچه گفته » . (۶) خ ل : « بهنگام » . (۷) طریحی (ره) در مجمع البحرین گفته : « الطنفسه هی بکسرتین و فی لغة بکسر الطاء و الفاء و بضمها و بکسر الطاء و فتح الفاء البساط الذی له خدل رقیق و هی ما تجعل تحت الرجل علی کتفی البعیر و الجمع الطنافس » و در خرائج و جرائح راوندی (ره) ضمن حدیث طولی مذکور است « و کتب اکثر اهل الکوفة إلی معاویه فانامعک و إن شئت أخذنا الحسن و بعثنا إلیک تم أغاروا علی فسطاطه و ضربوه بجرته و أخذ مجروحاً » (رجوع شود بعاشر بحار ص ۱۱۰) و در ارشاد مفید (ره) ضمن حدیثی وارد است « و قالوا مات و نه یزید بما قال قالوا : نظنه و الله یرید أن یصالح معاویه و یسلم الامر إلیه فقالوا کفر و لله الرجل ثم شد و اعلى فسطاطه و انتهبوه حتی أخذ و امصلاه من تحت » (عاشر بحار، ص ۱۱۱) و در رجال کشی وارد است (عاشر بحار ص ۱۱۴) « ذکر الفضل بن شاذان فی بعض کتبه قال : إن الحسن لما قتل أبوه خرج فی شوال من الکوفة إلی قتال معاویه فالتقوا بکسکرو حاربه ستة أشهر و کان الحسن جعل ابن عمه عبیده الله بن عباس علی مقدمته فبعث إلیه معاویه بمائة ألف درهم فرب الرایة و لحق بمعاویه و بقى العسكر بلا قائد و لاریس فقام قیس بن سعد بن عبادة فخطب الناس و قال : أیها الناس لا یهولکم ذهاب هذا لکذا و کذا فسان هذا و أباه لم یأتیا قط بغیر و قام بأمر الناس و وثب أهل عسكر الحسن بالحسن فی شهر ربیع الاول فانتهبوا فسطاطه و أخذوا مناعه و طمنه ابن بشر الاسدی فی خاصرته فردوه جریحاً إلی المدائن حتی تحصن فبها عند عم المختار بن أبی عبیده » . (۸) خ ل : « مختار أبو عبیده » . (۹) خ ل : « تاسرش » . (۱۰) خ ل : « نصیب کند » . (۱۱) « بلحسن » مخفف « أبو الحسن » است . (۱۲) خ ل : « که از حسن چیزی نیاید » (۱۳) خ ل : « شیعی » . (۱۴) خ ل : « جواب این کلمات نیک نیک » . (۱۵) ح ل : « شبهه نماند » .

کرده است بروزگار حسن علی (ع) و صلح او با خال المؤمنین خواجه ^(۱) و فرار و خذلان قوم نمیدانم که آن ^(۲) نقصان عاید میداند بحسن علی (ع) که امام بحق ^(۳) است که چرا صلح کرد با مبطلی؟! باک نیست هاننده است بدان صلح که رسول خدای (ص) کرد با پدر خال المؤمنین آنکه که هنوز ^(۴) مسلمان نشده بود و قرآن مجید ^(۵) بدان ناطق است که «فَأْتَمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ» و اجماع بر آن انکار نکند ^(۶) پس اگر عهد و صلح با یوسفیان ^(۸) و یادگر ^(۱) کافران نقصان رسالت مصطفی (ص) نکند صلح حسن علی (ع) نیز بایسر یوسفیان نقصان امامت او نکند ^(۱۰) که نه حسن علی (ع) بهتر از رسول (ص) است ^(۱۱) و نه معاویه شریفتر از پدرش یوسفیان و اگر حوالت نقصان بشیعه حسن علی (ع) کرده است که پشت برو کردند و بگریختند و او را مجروح در معرکه رها کردند شک نیست در آنکه تقصیر و خیانت کردند اما زبان طعن در ایشان دراز نمیشاید کردن که پنداری ^(۱۲) اقتداء بصحابه رسول (ص) کردند از مهاجر و انصار که در روز اُحد با سید المرسلین ^(۱۳) همین معامله کردند اگرچه ^(۱۴) رافضی نبودند ^(۱۵) و رسول خدای (ص) را در مصاف مجروح بگذاشتند افتاده و یوسفیان غالب آمده و همه بگریختند چنانکه یکی بنماید ^(۱۶) اما آنها را ^(۱۷) که با رسول خدا (ص) آن کردند هیچ نشاید گفتن که جمه‌ور بزرگو صدر اوّل بودند اما اینها ^(۱۸) که با حسن علی (ع) این کردند ایشان را لعنت شاید ^(۱۹) کردن که همه رافضی ^(۲۰) بودند رسول خدای (ص) را مجروح در مصاف افتاده تنها بگذاشتند و همه بگریختند چنانکه قرآن خبر داده است ^(۲۱) که «تَوَلَّوْا إِلَّا لَاقِلِيلًا مِنْهُمْ» ^(۲۲)

(۱) خ ل : «خال المؤمنین بود» . (۲) خ ل : «که این» . (۳) خ ل : «حق» . (۴) خ ل : «که خواجه هنوز» . (۵) «مجید» در یک نسخه نیست (۶) جزئی از آیه چهارم سوره مبارکه «توبه» و تمام آن چنین است «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ أَحْدَاثُ تَوَلَّوْا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» . (۷) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست . (۸) خ ل : «ابوسفیان» . (۹) خ ل : «و دیگر» . (۱۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «رسول نکند صلح حسن علی (ع) با یسر یوسفیان و دیگر باغیان نقصان وی نکند» . (۱۱) خ ل : «برابر رسول (ص) است» . (۱۲) خ ل : «نبی باید کرد پنداری» . (۱۳) خ ل : «غیر المرسلین» . (۱۴) خ ل : «و اگرچه» . (۱۵) خ ل : «نبوده اند» . (۱۶) خ ل : «نماند» . (۱۷) خ ل : «آنها» . (۱۸) خ ل : «و اینها» . (۱۹) خ ل : «باید» . (۲۰) خ ل : «که رافضیان» . (۲۱) خ ل : «چنانکه در کلام مجید میفرماید» . (۲۲) جزئی از آیه ۲۴۶ سوره مبارکه «بقره» است لیکن این آیه در بیان احوال بنی اسرائیل و قصه جنگ طالوت است نه در باب فرار اصحاب بنی‌مصر ماصلی الله علیه و آله و سلم فراجع ان شئت .

واجتماع اتمت است که اِلْاَعْلٰی مرتضی (ع) بنمانده بود ^(۱) و بهری گفتند که سهل حنیف انصاری هم نرفته بود و در حق این رافضیان که از حسن علی (ع) بر گشتند هیچ آیتی نازل نشده! در حق آنها که رسول خدای را بر آن حال گذاشتند و بگریختند این آیه آمد که که «ومن یواهم یومئذ دبره اِلّا متحرّفاً لِقِتالٍ و متحیزاً اِلی قِئةٍ قدباء بغضب من الله و ما واهم جهنم و بسّ المصیر ^(۲)» پس اگر خواهی نوسی کهن رافضی آنها را که از حسن علی (ع) بر گشتند رافضی بخواند ندانم اینها را که از مصطفی (ص) بر گشتند چه میخواند که آخر نه محمد به از حسن بود اما زبان نگاه میباید داشت ^(۳) که ایشان صدر اوّل و جمهور اعظم اند و بعوض ایشان هم رافضیان را لعنت باید کردن ^(۴) که باکی نباشد.

و آنچه بر مختار ابو عبیده ^(۵) ثقفی رحمه الله علیه تشیع زده است که عم خود را گفت: بیاناسر حسن علی ببریم و نزد معاویه بریم ^(۶) عجب باشد ^(۷) از فائلی و ناقلی که دعوی علم تواریخ کند ^(۸) و این قدر نداند که مختار را که امیر المؤمنین (ع) در روزگار طفولیت دعا کرده باشد و ثنا گفته و بنصرت وعده داده و صحت قول آن امام معصوم صد هزار خارجی و باغی از اعدای آل مصطفی (ص) ^(۹) بکشته و رخت سعادت بیحنت باقی برده باشد چنین حوالت کردن تزویر و تمویه باشد و سبب نزول آن قصّه ^(۱۰) هر کس که داند مختار را متهم نخواند و مجرم نداند و آن چنان بود که چون امام ^(۱۱) معصوم و سیّد مظلوم حسن علی ^(۱۲) بنزدیک سعد ثقفی آمد که عم مختار بود و بر موصل والی بود از قبل معاویه و با معاویه دمی و قدیمی دنیاوی داشتی مختار رحمه الله علیه از صفای عقیدت و حسن ^(۱۳) هودّت بر حسن علی (ع) بترسید که مبادا عثمّ رنجی بسید ^(۱۴) رساند گریان و غمناک پیش ^(۱۵) شریک اعور حارثی شاعی آمد ^(۱۶) و گفت: ای اعور ^(۱۷) میترسم که عثمّ آسیبی ^(۱۸) بفرزند

(۱) خ ل: «واجتماع است که علی (ع) مانده بود». (۲) آیه ۱۶ سوره مبارکه «انفال» است و آیه در بای غزوة بدر کبری است. (۳) خ ل: «باید داشتن». (۴) خ ل: «لعنت میگردن». (۵) خ ل: «ابو عبیده». (۶) خ ل: «و معاویه فرستیم». (۷) خ ل: «عجب نباشد!». (۸) خ ل: «تاریخ دانی میکند». (۹) خ ل: «آل محمد (ص)». (۱۰) خ ل: «این قصه». (۱۱) خ ل: «که چون آن امام». (۱۲) خ ل: «حسن علی». (۱۳) خ ل: «و نور». (۱۴) خ ل: «بعضرت». (۱۵) خ ل: «نزدیک». (۱۶) خ ل: «شیعی آمده». (۱۷) خ ل: «میگوید». (۱۸) خ ل: «رنجی».

رسول خدای^(۱) برساند که قبله متقیان و امام مؤمنان است و وارث علم پیغمبران و امامان است^(۲)، رأی تودرین اندیشه چیست؟ شریک او و رحمة الله علیه که از دهاء عالم و زیرکان دنیا و کارشناسان جهان بود^(۳) گفت: ای پسر برادر رأی من در این کار آن است که تنها پنهان بپیش عمت شوی و گوئی: اگر ما حسن علی را هلاک کنیم ما پیش معاویه قدری و جاهی باشد و از ملک او نصیبی افتد^(۴) که اگر عمت با او در دل غدیری^{*} دارد از بیم تو نمی یارد که او حمایت و صلابت و رجولیت تو داند و اعتقاد تو در حق آل علی معلوم اوست تا خود عمت چه سر دارد تا اگر خیانتی در دل دارد ما را معلوم شود و بهمه حال چاره آن^(۵) بسازیم و فرزند رسول خدای^(۶) را از دست او بجهانیم^(۷) مختار رحمة الله علیه بیامد و این معنی در سر باغمش بگفت عمش خود معتقد^(۸) بود جواب چنان داد که نوشته است^(۹) پس مختار ایمن گشت و مطمئن القلب شد و از این^(۱۰) معنی بر مختار عیبی و عاری نبود از غایت حمیت بوده و از فرط شفقت و اعتقاد و صفای پاکیزه^(۱۱) که این بگفته است و این مصنف چون حوالتی کند بایستی که اوّل و آخر و غرض از آن سخن باز شناختی تا شبیه زائل بودی^(۱۲). این بود احوال حسن علی و قوم او که گفته آمد تا بداندند^(۱۳) که بر حسن علی ملامتی نیست در صلح و توقّف و قوم او چون اقتداء بروز اُحد کرده باشند در آن گریختن هر عذری که آنجا نهند اینجا نیز باشد و حق همیشه حق باشد اگر چه ضعیف نماید^(۱۴) و باطل باطل همیشه باطل باشد اگر چه قوّتی دارد^(۱۵) إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا.

آنکه گفته است^(۱۶): «و چون وقت حسین علی بود و رافض نامه بر نامه نوشتند^(۱۷) و او را بهزار مکر و دستان از حجاز بکوفه کشیدند و چنانکه عادت و رافض باشد که در سر کاری سازند و چون خوفی از سلطان بدیشان رسد همه سر خویش گیرند و با جانب^(۱۸)

(۱) خ ل «بحسن علی (ع)». (۲) خ ل: «و وارث علم انبیاء». (۳) خ ل: «که از زهاد عالم و زیرکان روزگار بود و از کارشناسان عالم». (۴) خ ل: «باشد». (۵) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «داشته باشد معلوم شود و اعتقاد او ظاهر گردد که از بیم صلابت و رجولیت تو اظهار نمی یارد کردن و آنگاه چاره». (۶) خ ل: «این سید». (۷) خ ل: «برهانی». (۸) خ ل: «خود معتقد و معتقد». (۹) خ ل: «که مصنف نوشته است». (۱۰) خ ل: «مختار مطمئن قلب شد و این». (۱۱) خ ل: «وصفا و اعتقاد پاکیزه». (۱۲) خ ل: «که از اول و آخر غرض سخن باز شناسد تا شبیه ساقط شود». (۱۳) خ ل: «تا بداند». (۱۴) خ ل: «اگر چه ضعیفی بنماید و در دیگری بنماید». (۱۵) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و باطل باطل». (۱۶) خ ل: «آنچه گفته». (۱۷) خ ل: «داشتند». (۱۸) خ ل: «و بجانب».

سلطان ایستند همه دلهای پویش و بایکدیگر راست نه. عمر سعد، و شبت ربعی الیربوعی، و عمر و بن الحجاج الزبیدی، و شمر ذی الجوشن الضبابی، و سنان بن انس النخعی و خولی بن یزید الاصبحی علیهم لعائن الله و غیرهم اینان همه رؤسای قبائل کوفه بودند که قاتلان حسین علی اند^(۱) و ایشان همه شیعه بودند اورا بنامه بکوفه کشیدند^(۲) و مسلم عقیل را ازو درخواستند و حسین مسلم را بفرستاد و همه بیرو بیعت کردند. هیجده^(۳) هزار مرد رافضی؛ از پس آن هزار عهده و سوگند خوردند که با حسین غدر نکنند و بنفس و مال موااساة کنند مسلم را بدین امانت و زنهار خواستند و بخویشتن قبول کردند و در سر دعوت و بیعت کردند و در سر فرآمدن و شدن گرفتند یزید بدمشق بود و ولایت عراق و خوزستان بعبدالله زیاد که پسر عثم بود داده بود^(۴) و او کودکی بیست و دو ساله بود و در سیاست و ناپاکی و تدبیر پادشاهی بغایت کمال بود جاسوسها بر گماشت^(۵) تا ازین حال آگاه شد پس رئیسان روافض را تهدید کرد همه سوگندان بدروغ میخوردند و آنهمه عهدها و زینهارها که با جگر گوشه زهراء و نبیره پاک مصطفی (ص) کرده بودند بایکسو نهادند و مسلم عقیل را بدست او باز دادند^(۶) تا خانه هانی بن عروه مرادی غارت بکردند و اورا بزدند و^(۷) با هانی بن عروه بشومی رافضیان گردن بزدند و از بام کوشک امارت^(۸) هر دورا بزیر انداختند سرها از تن جدا کرده^(۹) و کو دکان روافض رسن دریای مسلم و هانی بستند و از آنجا که بازار بوریافان است همه روز تا کناسه میکشیدند^(۱۰) و آنهمه نامه ها که نوشتند و بیعتها که کردند و سوگندها که خوردند^(۱۱) بیکسو نهادند و با جانب عبیدالله ایستادند و حسین علی ازین همه آگاه نه و چون بطف^(۱۲) کربلا آمد آنها که او را بدانجا آورده بودند^(۱۳) بنامه و بیعت چون عمر سعد و عمرو حجاج و شمر ذی الجوشن^(۱۴) عبیدزید ایشان را^(۱۵) بر او^(۱۶) فرستاد چون بدور رسیدند ایشان را گفت:

(۱) خ ل: «بودند». (۲) خ ل: «فرستادند». (۳) خ ل: «هزده». (۴) خ ل: «و عبیدالله زیاد والی عراق و خراسان بود». (۵) خ ل: «و جاسوس کرد». (۶) خ ل: «و مسلم را بدست باز دادند». (۷) خ ل: (پجای عبارت میان دو ستاره): «تا او را در خانه خود». (۸) خ ل: «و از بام قصر الاماره و در دیگری: «از بام کوشک». (۹) «سرها از تن جدا کرده» در یک نسخه نیست. (۱۰) خ ل: (پجای عبارت میان دو ستاره): «و آنهمه نامه ها و بیعتها و در دیگری: «از آن همه نامه ها که نوشتند و بیعت و سوگند». (۱۱) خ ل: «بطرف». (۱۲) خ ل: «که او را طلبیده بودند». (۱۳) عبارت میان دو ستاره یعنی «عبیدزید ایشان را» در غالب نسخ نیست. (۱۴) خ ل: «بجنگ حسین».

نه شمارا خواندید تو که سنانی، تو که شمیری، تو که شبی، وفلان وفلان و چندین پایه نوشتید^(۱) و مسلم را که سر عجم بود درخواستید اینک صد و پنجاه نامه دارم از آن شما در رخ چین، این میگفت که: من نوشتم آن میگفت: من خبر ندارم و همه جحد و انیکار میکردند و آن بزرگ دین و سلاله پاک را بدروع زن می داشتند و تیغ در روی او میکشیدند و آب بروی می بستند تا آنکه سرش بریدند و اگر توندانی که کرد من دانه از سپاه شام کسی نبود^(۲) همه کوفیان رافضی بودند که حرب او بر خود نوشتند^(۳) و او را بکشند تا پای ایشان پیش عید الله علیه الله زادت شود و ده تن از کوفیان اسبان را بر سینه پاک و پشت عزیز^(۴) او بر اندند و سینه پر علم باقی آل عبا و پشت جگر گوشه زهره^(۵) و نور دیده مرتضی و محبوب مصطفی مشهور در زمین و سما و مذکور در ملاء اعلی خرد بگردند^(۶) و بدانچه میکردند تفاخر میکردند^(۷) و رجزها می گفتند و شعرها می خواندند «نحن رضنا الصدر حتی الظهر»^(۸) نگوئی تا بوبکر کجا بود و عمر و عثمان کجا بودند و مهاجر و انصار کجا بودند و تابعین و تبع تابعین و عباد و زهاد و ابدال کجا بودند و بو حنیفه و شافعی و محمد حسن کجا بودند، ما و پدران ما کجا بودیم ائمه و قضا و فقهای ما کجا بودند که شما زبان طعن در او و ایمان و آخر بان کشیده اید^(۹) آنچه شما رافضیان کردید تاوان بادیگران چون می نهید آنها همه رافضیان بودند و شما بر منوال و منهاج ایشانید او لا عمر و بن الحجاج که میمنه لشکر کوفه داشت روز^(۱۰) حرب صفین بایسر عتس هاشم مر قال بن عتبه بن ابی وقاص^(۱۱) میسر سپاه علم

(۱) خ ل: «وفلان وفلان عهد نامه نوشتند». (۲) خ ل: «نبودند». (۳) خ ل: «که با او حرب کردند». (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «آن زبده آل عبا، و جگر گوشه زهره، و شیخ ذریه و محبوب مصطفی مشهور در زمین و سما، مذکور در ملاء اعلی بر اندند». (۵) خ ل: «مینودند» و در بعضی نسخ «تفاخر میکردند» اصلا نیست. (۶) در مناقب خوارزمی گفته (ج ۲، ص ۳۸-۳۹): «ثم ان عمر بن سعد نادى: من يتدب للحسين فيوطئه فرسه فانقذت له عشرة نفر منهم إسحاق الحضرمي، ومنهم الاخنس بن مرثد الحضرمي القائل في ذلك:

نحن رضنا الظهر بعد الصدر
حتى عصينا الله رب الامر

فداسوا حسينا بغيولهم حتى رضوا صدره وظهره فسل عن ذلك فقال: هذا أمر الامير عبيد الله» لیکن در لهوف ابن طاووس (ره) و منتهی الامال و ناسخ التواریخ مذکور است که قائل این آرزو ه اسید بن مالک است و در همه نسخ کتاب مصراع اول چنانست که در متن مذکور است. (۷) خ ل «در از کرده اید». (۸) خ ل: «که در میمنه لشکر کوفه بودند». (۹) زبیدی در تاج العروس (در ماده رفل) گفته

داشتند و شمر ذی الجوشن که سر حسین پیرین صاحب وضوی^(۴) غلی بود او را و پدرش را علی (ع) بر رسالت نزد معاویه فرستاده بود زیرا که خطیبان علی بودند تا بر اهل شام تقریر^(۵) کنند که معاویه خلافت را بنمایند و مهاجر و انصار را بر علی بیعت گیرند^(۶) و خولی بن یزید که سر حسین (ع) بشام برده صاحب سلاح علی بود و سنان انس نخعی که انباز بود با شمر ذی الجوشن در کشتن حسین^(۷) برادر زاده خالك اشتر بود و اگر هر یکی را از رؤسای قاتلان حسین بر شما ویم کتاب دراز شود علی الجملة همه را فضايل بودند پیشانی سیاه بکرده چنانکه اینها که ما نماز شب میکنیم^(۸) پس آنچه شما کردید تا و ان آن چون بر دیگران^(۹) می نهید مع هذا که ما عذر یزید و زیاد نمی خواهیم^(۱۰) که همه فاسقان و ظالمان بودند ما چه کنیم و ما را چه گناه است اگر کردید و خانه رسول بغارت بردید^(۱۱) شما را فضايل کردید و بردید^(۱۲) این جابگه^(۱۳) نوحه و وایلا چه^(۱۴) درخور است.
اما جواب^(۱۵) این فصل که بر سبیل تطویل در حق حسین (ع) شرح داده است

«بقیه حاشیه صفحه ۳۸۶»

«والمقال (کمحراب) لقب هاشم بن عتبة بن ابي وقاص الزهري بن أخی سعد بن مسلمة الفتح لان علياً رضي الله تعالى عنه أعطاه الراية بصفين وكان يرقل بها ي يسرع وقد قتل بصفين رضي الله تعالى عنه» (کلام ملفق از قول صاحب قاموس و شارح مذکور یعنی زبیدی است) پوشیده نهاد که مرقال از مفاخر بسیار معروف و بزرگان بسیار نامی تاریخ اسلام است قاضی شوشتری (ره) در مجلس (او اخر مجلس ثالث) و ماغانی (ره) در تنقيح المقال (ج ۳، ص ۲۸۸) و جزری در أسدالقباه و غیر ایشان از ارباب کتب تراجم معروفه اعم از خاصه و عامه بترجمه حال او پرداخته اند و ذکر نام و نشان و حسب و نسب و برخی از فتوحات شایان و قضایای برجسته تاریخی او را زینت صفحات کتب خود قرار داده اند و شاید ما نیز در تعلیقات آخر کتاب بترجمه حال او بپردازیم إن شاء الله تعالى.

(۱) خ ل: «صاحب فوضه» و در نسخه دیگر: «صاحب وضوء» و در دیگری: «صاحب و صنو» (۲) خ ل: «فرین» (۳) خ ل: «بیعت میگر فتند» (۴) مبنی بر اختیار قولی است در باب قاتل سیدالشهداء (ع) و سبطان جوزی نیز آن را اختیار کرده است و نص عبارت او در تذکره خواص الامة (ص ۱۴۴ چاپ ایران) این است «وقد اختلفوا فی قتاله علی أقوال؛ أحدها سنان بن أنس النخعی قاله هشام بن محمد، والثاني الحسين بن نمير رماه بسهم ثم نزل فذبحه وعلق رأسه فی عنق فرسه ليتقرب به إلى ابن زیاد، والثالث مهاجر بن أوس التميمی، والرابع كثير بن عبدالله الشعی، والخامس شمر ذی الجوشن والاصح أنه سنان بن أنس النخعی وشاره که شمر بن ذی الجوشن إلخ» (۵) خ ل: «چنانکه اینها میکنند که ما ما تم می داریم» (۶) خ ل: «بادیگران چون» (۷) خ ل: «معما که ما عذر یزید نمیخواهیم» (۸) خ ل: «و بر خاندان رسول (ص) بردید» (۹) «بردید» فقط در يك نسخه است. (۱۰) «این جایگه» در يك نسخه نیست. (۱۱) خ ل: «بچه» (۱۲) خ ل: «جواب».

بهری راست و بهری دروغ آنست که آنچه قوم کوفه با حسین (ع) کردند از همه انواع و شهادت او بر آن وجه بیشتر^(۱) چنان است که شرح داده است سبحان^(۲) الله العظیم شأنه^(۳) چه مانده^(۴) است آنچه کوفیان و رافضیان^(۵) با حسین علی (ع) کردند بدانچه^(۶) مکیان و مدنیان از مهاجر و انصار پیش از آن با عثمان عقیان کردند^(۷) بعد از آنکه^(۸) جمع کنند قرآن بود و داماد سید پیغمبران، تو آن قوم را هر نام که خواهی می نه و هر لقب که خواهی می ده که بعد از عمر خطاب پیران مهاجر و کبرای انصار و آحاد^(۹) قبائل و رؤسای ایشان چه تیمی، چه عدوی، چه مروانی، چه اموی، همه^(۱۰) متفق الالفاظ والاقوال شدند که امام بحق^(۱۱) بعد از عمر خطاب با اختیار اُمّت عثمان عقیان^(۱۲) است که بار رسول (ص) هجرت کرد و بدو دختر بار رسول (ص) وصلت کرد و او را بعهده و پیمان^(۱۳) بیعت کردند و بر گشتند و عهد و پیمان بشکستند و اوّلین کسی از اُمّت و صحابه^(۱۴) که مخالفت عثمان کرد عبد الرحمن عوف بود که عثمان جملی بی استحقاق از مال زکوة بیکی از بنی حکم بخشید عبد الرحمن بن^(۱۵) عوف الزهری مسور بن مخرمه^(۱۶) را بفرستاد و باز ستد

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « از انواع شهادت » . (۲) خ ل : « و سبحان » .
 (۳) « شأنه » در یک نسخه نیست . (۴) خ ل : « مانده » . (۵) خ ل : « اینکه رافض کوفه » .
 (۶) خ ل : « بآنکه » . (۷) خ ل : « با عثمان بن عقیان کردند از مهاجر و انصار » . (۸) « بعد از آنکه » فقط در یک نسخه است . (۹) خ ل : « و آحاد » . (۱۰) خ ل : « چه تیمی و چه عدوی و چه مروانی و چه اموی » . (۱۱) خ ل : « که امام بحق و اختیار اُمّت عثمان بن عقیان » . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « کرده و وصلت نموده بدو دختر و با او » . (۱۳) خ ل : « و چون » . (۱۴) خ ل : « بر او » . (۱۵) خ ل : « که بیعت کرده بودند و عهد بسته » . (۱۶) خ ل : « و اوّل کس از اصحاب » . (۱۷) « عثمان » در یک نسخه نیست . (۱۸) « ابن » در یک نسخه نیست . (۱۹) در تاج العروس در ماده « سور » گفته : « و السور (کنبر) بن مخرمه بن نوفل الزهری و اُمّه عاتکه اُخت عبد الرحمن بن عوف » و در ماده « خرم » (بخاء معجمه و راه مهمله) گفته : « و السور بن مخرمه الزهری اِلَیه نسب عبد الله بن جعفر المخرمی المدني من طبقة مالک » و این عبارت نص صریح است که کلمه « مخرمه » بخاء معجمه و راه مهمله است چنانکه معروف در افواه نیز همان است پس آنچه مامقانی (ده) در تنقیح المقال گفته (ج ۳، ص ۲۱۷) « و مخرمه مالمیم و الخاء و الزاء المعجمین و المیم و الهاء و زان مرحله » بطور حتم اشتباه است و وزن کلمه را نمیدانم که بر آن وزن است که مامقانی (ده) تصریح کرده، یا بر وزن « منزله » یا غیر آن است و ترجمه حال او را از اسد الغابة جزری و تنقیح المقال مامقانی « بقیه در صفحه ۲۸۹ »

و آن‌ها بر مستحقان زکوة قسمت کرد و قصه^(۱) مقتل عثمان هم در اینجا احتمال نکند^(۲) اما آورده‌اند که چون قوم جمع آمدند طلحه که از جمله عشره فاجیه است بنزدیک خواجه برادر سرای عثمان بحضور قوم یلین عدیس سری سخنان گفت عثمان از بالا گفت: هذا طلحة كما ترى اللهم اكفنيه شره فانه حمل هؤلاء على وألبهم عليه^(۳) آنگاه نیار بن عیاض که از صحابه رسول بود پیامد و با عثمان سخنان سخت بگفت شخصی از غلامان عثمان تیری بزد و نیار بن عیاض را بکشت پس مهاجر و انصار گرد آمدند که کشنده را بدست ما بازده عثمان گفت: لم أكن لأقتل رجلا نصرني^(۴) ازین سبب آتش در سرای عثمان زدند^(۵) و سه روز

قیة حاشیه صفحه ۳۸۸

(ره) و غیر آنها بخوانند همین قدر ناگفته نماند که شیخ الطائفة (ره) در رجال خود او را از اصحاب امیر المؤمنین (ره) بلکه از اصحاب پیغمبر (ص) نیز شمرده است بنابراین ابن داود در رجال خود و قاضی ششتی (ره) در مجالس المؤمنین (در اواخر مجلس چهارم که در ذکر تابعین است) و غیر ایشان نیز از علمای رجال ماحمة الله علیهم او را شیعی دانسته‌اند و از بیانات علمای عامه نیز مخصوصاً از این عبارت جزری در اسد الغابه «ولم یزل مع خاله عبدالرحمن فی أمر الثوری و کان هواه فیها مع علی (ع)» این مطلب استشمام میشود والله العالم .

(۱) خ ل: «اگرچه قصه». (۲) در یک نسخه این عبارت نیز «که طویل باشد» در اینجا هست . (۳) عبارت طبری در این باب ضمن ذکر حوادث سال ۳۵ (ج ۹، ص ۱۲۲ چاپ اول مصر، تحت عنوان «ذکر الخبر عن قتله (ای عثمان) و کیف قتل») این است «و کان ابن عدیس و أصحابهم الذین یحصرون عثمان فکانوا خمسائة فأقا موا علی حصاره تسعة و أربعین یوماً حتی قتل يوم الجمعة لثمان عشرة ليلة مضت من ذی الحجة سنة ۳۵ (قال محمد) و حدثنی ابراهیم بن سالم عن ابيه عن بشر بن سعید قال: وحدثنی عبدالله بن عباس بن ابي ربيعة قال، دخلت علی عثمان رضی الله عنه فتحدثت عنده ساعة فقال یابن عباس تعال فأخذ بیدي فأسمعنی كلام من علی باب عثمان فسمعنا كلاماً؛ منهم من یقول: ماتنظرون به؟ و منهم من یقول: أنظر واعسی أن یرجع فبینا أنا وهو واقفان إذ مر طلحة بن عبیدالله فوقف فقال: این ابن عدیس! - فقیل: ها هو ذا؛ قال: فجاءه ابن عدیس فناجاه بشیء ثم رجع ابن عدیس فقال لأصحابه: لا تترکوا أحداً یدخل علی هذا الرجل ولا یخرج من عنده فقال لی عثمان: هذا ما أمر به طلحة بن عبیدالله ثم قال عثمان: اللهم اكفنی طلحة بن عبیدالله فانه حمل علی هؤلاء وألبهم والله إني لأرجو أن یكون منها صغراً وأن یسفك دمه إنه انتبهك منی ما لا یحل له (إلی آخر کلامه)» و مراد از «ابن عدیس» عبدالرحمن بن عدیس است که ابن اثیر جزری در اسد الغابه (ج ۳، ص ۳۰۹)، در حق او چنین گفته است «عبد الرحمن بن عدیس بن عمرو بن عبید بن کلاب بن دهمان بن غنم بن همیم بن ذهل بن هنی بن بلی (کدانبه ابن مندة و أبونعیم) و هو بلوی له صحبة و شهیدة الرضوان و تابع فیها و کان امیر الجیش القادمین من مصر لِحصر عثمان بن عفان رضی الله عنه لما قتلوه (إلی آخر کلامه)» .

(۴) نص عبارت طبری در این باب بعد از ذکر سند این است (ج ۹، ص ۱۳۴ چاپ اول مصر) «لما مضت أيام التشريق أطافوا بدار عثمان رضی الله عنه وأبی إلا الإقامة علی أمره وأرسل إلی حشمه و خاصته»
«قیة در صفحه ۳۹۰»

آمبر وئی بیستند^(۱) بچنانکه کو فیان بر حسین (ع)^(۲) و عثمان از دست طلحه^(۳) و زبیر و عایشه فریاد میکرد و آب میخواست آبش ندادند^(۴) اما زنهار که ایشانرا رافضی نشاید خواندن امیر المؤمنین (ع) چون فریاد عثمان بشنید و بیچارگی او بدیدد بیامد و گفت^(۵): یا ایها الناس إن هذا الذی تصنعون لایشبه أمر الکافرین ولا المؤمنین فلا تقطعوا عن الرجل الماء فان الروم و الفرس لتؤسرفتنطعم و تسقی^(۶) آن ناصبیان سنگین دل گوش باعلی^(۷) نکردند و قطره آب بآن پیر ندادند. اما صحابه و زنان رسول (ص) را رافضی نشاید خواندن.

«بقیة حاشیة صفحة ۳۸۹»

(فجهم فقال رجل من أصحاب النبی صلی الله علیه و آله) و سلم یقال له یاربین عیاض و کان شیخاً کبیراً فنادی. یا عثمان فأشرف علیه من أعلى داره فناشده الله و ذکره الله لما اعتزلهم فبینما هو یراجعه الکلام إذ مرأه رجل من أصحاب عثمان فقتله بسهم و زعموا أن الذی رماه کثیر بن الصلت الکندی فقالوا لثمان عند ذلك: ادفع إلینا قاتل یاربین عیاض فلنقتله به، فقال: لم أکن لا قتل رجلاً نصرنی و أتم تریدون قتلی فلما رأوا ذلك تاروا إلى بابہ فأحر فوه (إلی آخر کلامه). (۶) خ ل: «نهادند»

(۱) خ ل: «بستند». (۲) خ ل: «برحسین (ع) بستند». (۳) خ ل: «از طلحه». (۴) خ ل: «که ندادندش». (۵) خ ل: «میکوید». (۶) نص عبارت طبری در این موضوع این است (ج ۹، ص ۱۲۷ چاپ اول مصر): «و أشرف عثمان علی آل حزم و هم جبرانه فرح ابنألسرو إلى علی بأنهم قدمونا الماء فان قدرتم أن ترسلوا إلینا شیئاً من الماء فافعلوا و إلى طلحة و إلى الزبیر و إلى عائشة رضی الله عنها و أزواج النبی صلی الله علیه و آله) و سلم فكان أولهم إنجاداً له علی و أم حبیبة فجاء علی فی الغلس فقال. یا ایها الناس إن الذی تصنعون لایشبه أمر المؤمنین ولا أمر الکافرین، لا تقطعوا عن هذا الرجل الماء فان الروم و فارس لتؤسرفتنطعم و تسقی و مات عرض لکم هذا الرجل فبهم تستحلون حصره و قتله». قالوا: لا والله ولا نعمة عین لا شرکه یا کل و لا یشر بفرمی عامته فی الدار یا بی قد نهضت فیما أنهضت فی فرج، وجاءت أم حبیبة علی بنله لها بر حالة مشتملة علی اداة فقيل. أم المؤمنین أم حبیبة، فضر بوا وجه بفلتها فقالت. إن وصایا بی أمیة إلى هذا الرجل فأحبت أن ألقاه و أسأله عن ذلك کیلا تهلك أموال أبتام و أرامل، قالوا: کاذبة و أهو و الهال و قطعوا حبیل البغلة بالسيف فندت بأم حبیبة فتلقاها الناس و قد ماتت رحلتها فتعلقوا بها و أخذوها و قد کادت تقتل فذهبوا بها إلى بیته و تجهزت عائشة خارجة إلى الحج هاربة و استتبت أخاها فأبی فقالت: أم والله لئن استطعت أن یجرهم الله ما یعالون لافعلن وجاء حنظلة الکاتب حتی قام علی محمد س أبی بکر فقال یا محمد تستبک أم المؤمنین فلا تتبعها و تدعوك ذؤبان العرب إلى ما لایحل فتبهم فقال: ما أت و ذاک یا بن التمیمیة (إلی أن قال) و خرجت عائشة و هی متلثة غیطاً علی أهل مصر و جاءها مروان بن الحكم فقال: یا أم المؤمنین لو أقت کان أجدر أن یراقبوا هذا الرجل فقالت. أتریدون أن یصع بی کما صنع بأم حبیبة ثم لاجد من ینمی لا والله ولا أعیر ولا أدری إلى ما یسلم أمر هؤلاء و بلغ طلحة و الزبیر ما لقی علی و أم حبیبة فلزموا ابیوتهم و بقی عثمان یسعی آل حزم فی الغلات علیهم الرقباء (إلی آخر کلامه). (۷) خ ل: «کوش بسخن امیر المؤمنین (ع)».

آنگاه محمد بوبکر^(۱) صدیق ازدیوار سرای عمرو بن حزم الانضاری^(۲) فروشدو کثافته بن بشر و ابن حمران و عمرو بن حنظل و جماعتی از اهل بیعت او و عثمان بن زیدک زنش نائله قرآن میخواند سرش در کنار مصحف بیریدند^(۳). اگر باحسین (ع) چنان معامله بآخر رافضیان کردند با عثمان چنین معامله با او ناصبیان کردند تا خواهی مجبر حال عثمان بداند و باحال حسین (ع) قیاس کند^(۴) تا شبته بر خیزد که همه نا صبیان با سبیلهای بسوهان بکرده اند^(۵) هه چنانکه این جماعت که میگویند: ما سنیان زاهدیم آن پیر بزرگوار شیخ المهاجرین و الانصار میگفت: ای مسلمانان از من چه خیانت دیده اید نه شمارا بخیالفت نشانده اید و بر من بیعت کرده اید^(۶) ای طلحه، ای زبیر، ای عبد الرحمن، ای فلان، ای فلان؛ زینهار البتة التفات نکردند چون رافضیان کوفه، و چون محمد بوبکر باخنجر تیز ببالین اورسید عثمان گفت^(۷): یا بنی ابی بکر إنا أباک لوراک لنهاک یعنی اگر پدرت^(۸) ترا بدین

(۱) خ ل: «محمد بن ابی بکر» (۲) خ ل: «الخرعای» . (۳) مأخوذ از روایتی است که طبری در باب قتل عثمان باین نحو ذکر کرده است (ج ۹، ص ۱۳۱-۱۳۲ چاپ اول): «و ذکر محمد بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد العزیز حدثه عن عبد الرحمن بن محمد أن محمد بن ابی بکر تسور علی عثمان من دار عمرو بن حزم ومعه کثافة بن بشر بن عتاب وسودان بن حمران وعمرو بن الحق فوجدوا عثمان عند امرأته نائلة وهو یقرأ المصحف فی سورة البقرة، فتقدمهم محمد بن ابی بکر فأخذ بلحیة عثمان فقال: قد أخزاک الله یا نعتل فقال عثمان: لست بنعتل ولكنی عبد الله و أمیر المؤمنین، قال محمد: ما أغنی عنک معاویة وفلان وفلان، فقال عثمان: یا بنی أخی دع عنک لحیتی فما کان أبوک لیقبض علی ما قبضت علیه، فقال محمد: لوراک ابی تعمل هذه الاعمال أنکرها علیک؛ وما أريد بك أشد من قبضی علی لحیتک، قال عثمان: استغفر الله علیک وأستعین به ثم طعن جبینة بشقص کان فی یده، ورفع کثافة بن بشر مشاقص کانت فی یده فوجأ بها فی أصل أذن عثمان فمضت حتی دخلت فی حلقه ثم علاه بالسيف حتی قتله، فقال عبد الرحمن: سمعت أبا عون یقول: ضرب کثافة بن بشر جبینة ومقدم رأسه بعمود حديد ففخر لجبینة فضر به سودان بن حمران المرادی بعد ماخر لجبینة فقتله، قال محمد بن عمر: حدثنی عبد الرحمن بن ابی الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث قال: الذی قتله کثافة بن بشر بن عتاب التجیبی (إلی أن قال) و أما عمرو بن الحق فوثب علی عثمان فجلس علی صدره و به رمق فطعنه تسع طعنات قال عمرو: فاما ثلاث منهن فانی طعنتن إياه لله، و اما ست فانی طعنتن إياه لما کان فی صدری علیه» و طالب ترجمه حال نائلة بتاریخ طبری تحت عنوان «ذکر اولاده و أزواجه» (ج ۹، ص ۱۴۷-۱۴۸ چاپ اول مصر) رجوع کند و اعتم کوفی نیز در تاریخ خود نزدیک باین بیانات را نقل کرده است (رجوع شود بترجمه مطبوع تاریخ مزبور ص ۱۳۶) (۴) خ ل: «حال عثمان باحال حسین قیاس میکنند» و در نسخه دیگر: «حال عثمان بداند و قیاس کند حال او را باحال حسین (ع)» . (۵) خ ل: «باسبیلهای سوهان کرده» پوشیده نما ناد که در دو نسخه در اینجا «کوز» (فعل جعلی بصیغه مجهول از باب تفعیل بشهم) (یعنی کوز بریش شان) نیز هست و گمان میکنم که آن از اضافات ساخ باشد چه منافی با سیره مصنف (ره) است از رعایت عفت قلم در سراسر کتاب، قنبر (۶) خ ل: «بیعت بسته اید» . (۷) خ ل: «میگوید» . (۸) خ ل: «پدر تو»

حالت دیدی ترا از قتال من نهی کردی * این می‌گفت: من خبر ندارم، آن می‌گفت: من بیعت نکردم چنانکه کوفیان بطف کربلا باحسین علی *^(۱). تاجپان امامی وصحابی درحرم رسول کشته آمد^(۲) زنان و پسران او چون بردگان^(۳) غورو غرچه اسیر و متحیر * نگاه میکردند و مهاجریان و انصاریان اگر چه کوفی و رافضی نبودند سرش بر کنار مصحف میبردند *^(۴) و در تفسیر^(۵) محمد بن جریر طبری^(۶) سنی باید دیدن که کودکان مدینه با عثمان کشته زیادت از آن خواری کردند که کودکان کوفه با مسلم عقیل و هانی عروه^(۷) میآورد که هفت روز رهان کردند که دفنش کنند^(۸). خواجه مجیر نگوید تا^(۹) این روز

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۲) خ ل: «تاجپان امامی را صحابه در حرم رسول خدا می‌کشتند». (۳) خ ل: «بردگیان». (۴) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «ماندند و مهاجر و انصار نگاه میکردند اگر چه کوفی و رافضی نبودند سرش در کنار مصحف (و در نسخه «بر مصحف») میریدند». (۵) خ ل: «از تفسیر». (۶) خ ل: «الطبری». (۷) خ ل: «مسلم بن عقیل». (۸) تفسیر طبری فعلا در دسترس من نیست لیکن در تاریخ طبری برای اثبات این مطلب بیانات کافی هست (رجوع شود بجلد نهم، ص ۱۴۳-۱۴۴ و مابرای اختصار بیان اعم کوفی قناعت میکنیم چه او گفته (ص ۱۳۶-۱۳۷ ترجمه مطبوع تاریخ مذکور): «بالجمله سه روز عثمان را نگذاشتند بھاك بسیارند هم - چنان افتاده و تپا شده بود و سگان يك پایش را ربوده بودند عبدالله بن سواد که از بزرگان مصریان بود همی گفت: هرگز نگذاوریم او را در کورستان مسلمانان بھاك سپارند چه او مسلمان نبود زیرا که بحقیقت شنیده شد که در ایام خلافت او روزی از مسجد بسرای خویش میشد و بنی امیه در گرد او بودند ابو سفیان در آمد فقال: یا بنی امیه تلقوها تلقف کره فوالذی یحلف به ابوسفیان ما من عذاب ولا حساب ولا جنة ولا نار ولا یث ولا قیامة گفت ای بنی امیه بگیرید این پادشاهی را و دست بدست میگردانید و سوگند یاد کرد که نه عذابی است و نه حسابی، و نه بهشتی و نه دوزخی، و نه حشری و نه قیامتی، و عثمان بجای آنکه حد مرتد بر او براند و او را بقتل برساند از بیت المال مسلمین دوست هزار دینار در وجه او بذل کرد (القصة) حکیم بن حزام و جبیر بن مطعم بنزد علی (ع) آمدند که تدبیری کنند که رفع مانع شده عثمان را بھاك سپارند علی مرتضی (ع) حسن (ع) را بنزد مصریان فرستاد و پیام داد که دست باز دارند تا عثمان را بھاك سپارند ایشان حشمت علی را نگاه داشته پذیرفتند پس روز سیم میان نماز شام و خفتن حسن بن علی بن ابی طالب (ع) با عبدالله بن زبیر و ابوجهم و چند نفر دیگر جسد او را بر تخته پاره نهادند چنانکه پایش از تخته آویخته بود و مصریان بر سر راه او نشستند و سنگ همی افکندند تا کسی او را بگورستان مسلمانان نبرد لا جرم او را به «حش کوب» آوردند «کوکب» نام یکی از اصحاب است و «حش» نام بستان است و این بستان از پهلوی گورستان جهودان بود عثمان را در آنجا بھاك سپردند و گروهی از انصار آمدند تا نگذارند کس بر او نماز گذارد علی (ع) رفع مانع فرمود تا حکیم بن حزام بر او نماز گذارد چون معاویه فرمان روا گشت حکم داد تا مسلمانان مردگان خویش را در بقیع از آن سوی که عثمان مدفون بود بھاك سپردند تا مدفون او با گورستان بقیع اتصال یافت و عثمان را با همان جامه که در بر داشت دفن کردند و غسل ندادند و آنجا که عثمان مدفون گشت بگورستان بنی امیه معروف شد * (۹) خ ل: «بگویند که».

زین العابدین و باقر و صادق (علیهم السلام) کجا بودند؛ و مؤمن طاق؛ و شیخ مفید؛ و هشام حکم؛ و ابو جعفر بابویه؛ و ابو جعفر طوسی؛ و سید محمد رضی؛ و حسکا بابویه؛ و امیر کاظم (۱)؛ و عبد الجبار مفید کجا بودند؛ و رافضیان قم و کاشان و آبه و ورامین و قوسین (۲) و ساری و ارم کجا بودند؛ ما و پدران ما کجا بودیم (۳) که خواجه بعد از پانصد سال زقان بنفرین و لعنت رافضیان دراز بکرده است (۴) عثمان را تو کشتی دشمن بویکر و عمر من باشم آنچه شما خاریان می کنید گناه بر دیگران چگونه می نهید اگر تو ندانی که کرد من دانم بیامتا بگویم همان جماعت که اختیار بیعت کردند پس بر کشتند و بکشتند. پس قیاس باید کرد قصه حسین (ع) را با قصه عثمان برین وجه (۵) تا هیچ مجبری را شبیهی نماند (۶) و آنچه زیاد تست بر آن فهم باید کرد؛ او لا از کوفیان (۷) آخر جماعتی با حسین علی (ع) بماندند چون مسلم عوسجه؛ و زهیر بن قین (۸) و حبیب مظاهر؛ و ثمامه صائدی (۹) و عبدالله عمیر کلبی (۱۰) با چهل نفس زکیه (۱۱) همه مؤمنان معتقد رشیعیان مستبصر که جانها فدای کردند و تنها در سبیل خدای کردند عجبترین است که از چندان مهاجر و انصار که عثمان از همه فریاد میخواست (۱۲) یکتن بفریادش نرسید (۱۳) نه بچوبی، نه بسنگی، نه بشمشیری؛ و حسین (ع) (۱۴) اگر چه کشته شد کشتن او چون کشتن امیران بود و کشتن عثمان چون کشتن اسیران؛ پس هنوز رافضیان کوفه و فابهرک (۱۵) کردند که ستیان مکه و مدینه؛ و این فصل را انکار کردن غایت (۱۶) جحدود باشد و دلیل بر اینکه آن قوم که حسین علی (ع) را

(۱) گویا «مفید» لقب این بزرگوار نیز بوده است چنانکه در مطاوی این کتاب مکرراً ذکر شده است و ضعیفاً محتفل است که مصنف «معین» باشد زیرا چنانکه در ذیل صفحه ۱۸۳ همین کتاب از فهرست منتخب الدین نقل شد وی او را بلقب «معین الدین» ملقب داشته است و از ملاحظه سیره او بدست میآید که هر کسی را بآن وصف می ستاید که در آن دوره بآن معروف بوده است و الله العالم. (۲) «قوسین» در یک نسخه نیست. (۳) خ ل: «و پدران ما کجا». (۴) خ ل: «بنفرین و لعنت رافضیان زبان دراز کرده». (۵) «برین وجه» در یک نسخه نیست. (۶) خ ل: «شبیه نماند». (۷) خ ل: «آن کوفیان». (۸) در یک نسخه لفظ «بجلی» نیز در اینجا هست. (۹) خ ل: «بجای» «ابو ثمامه صائدی»؛ «ابو طاهر تمیمی». (۱۰) این پنج نفر مخصوصاً چهار نفر اول از ارکان اصحاب سید الشهداء علیه السلام و آجای شهدای کربلاء هستند و سه نفر اول معروف، و محتاج بذکر ترجمه نیستند اما ترجمه حال دو نفر اخیر بطور تفصیل عن قریب یعنی سه صفحه بعد ذکر میشود ان شاء الله تعالی. (۱۱) خ ل: «با چهل کس نفسهای زکیه». (۱۲) خ ل: «فریاد میکرد». (۱۳) خ ل: «یکتن فریادش نرسیدند». (۱۴) خ ل: «تأحسین (ع)». (۱۵) خ ل: «بهر و فاب». (۱۶) خ ل: «مایه».

گشتند و علی (۱) بودند و همه منتهب شدند و گفتند که ما از آن روز تا اِلی یومنا هذا (۲)
 شینه یار و چهار آشفته‌نص سلف ایشان را لعنت میکنند و کافرشان میدانند (۳) و دلیل
 بر آنکه گفتند گان عثمان منتهب و خواجه مصنف داشتند آنستکه هیچ سستی زهره ندانند
 که اینان را کافر و اهل لعنت کنند پس چون من گشتند حسین (ع) را کافر دانم و خواجه
 مصنف گشتند حسین (ع) و عثمان را و مسلمانی داد خود این دلالت است (۴) که هر دو منتهب
 و خواجه داشتند تا چون با ناصاف درین فصلی تأمل رود همه فوائد از وی بحاصل آید .
 و آنچه گفته است که : « کشند گان حسین همه خدمت پدرش علی مرتضی
 کز چه بودند » کذا کشند گان عثمان همه (۵) خدمت بوبکر و عمر کرده بودند و یکی خود
 محاسبه بوبکر است بر آن (۶) وجه که بیان کرده شد

و آنچه گفته است که : « سنان انس برادر زاده مالک اشتر و صاحب وضوء
 علی بود بصقین » بحساب کورتر است که شرح حیل (۷) بن مدرکه روایت کرده است از عبدالله
 بن یحیی (۸) که گفت : در آن (۹) حرب پدر مصاحب وضوء و صاحب مطهره امیر المؤمنین
 (ع) بود و اگر میشاید که پسر نوح نبی (ع) کافر باشد و بمنتهب خواجه مجبر پدر محمد
 مصطفی (ص) کافر باشد اگر مالک اشتر را که شمشیر شیر خدا بود برادر زاده (۱۰) خارجی
 باشد نقصان (۱۱) نکند شیعه را و مصنف را فراموش نبایست (۱۲) کردن که این جماعت که آنروز
 از حسین علی (ع) برگشتند و با عبید الله زیاد گمراه یار شدند (۱۳) چون امیر العراقین
 مختار بن ابی عبیده (۱۴) نقفی شیعی رحمة الله علیه (۱۵) خروج کرد بطلب خون حسین و آل
 حسین (ع) بیشتر اصحاب او (۱۶) آن جماعت بودند که از عبید الله بن مر جانه برگشتند و با

(۱) خ ل : « نه شیعی » . (۲) خ ل : « از آن کار تا اِلی یومنا هذا » . (۳) خ ل : « ایشان
 را کافر دانند و لعنت واجب دانند » . (۴) خ ل : « دلالت میکنند » . (۵) خ ل : « کذا همه
 کشد گان عثمان » . (۶) خ ل : « بآن » . (۷) خ ل : « که پسر حنبل » . (۸) کویا مراد عبد الله
 ابن اِیحیی حاضر می است که برقی و شیخ الطائمه رحمة الله علیهما او را و پدرش را از شرطه الخیس
 اصحاب امیر المؤمنین (ع) نوشته اند (رجوع شود رجال مامقانی (ج ۲) ص ۲۲۳ ؛ وج ۲ ص ۱۱۴) .
 (۹) خ ل : « در روز » . (۱۰) خ ل : « مالک اشتر که شمشیر خدا بود برادر زاده او » .
 (۱۱) خ ل : « پس نقصانی » . (۱۲) خ ل : « نباید » . (۱۳) خ ل : « و با عبید زیاد بی راه
 راست شدند » . (۱۴) خ ل : « مختار بوعبیده » . (۱۵) خ ل : « رحمه الله » . (۱۶) خ ل : « بیشتر
 آنان » و در دیگری « بیشتران » .

اما آنچه گفته است که: «یزید عراق و خوزستان بعید الله مر جانه داده بود»

چون سلطان پسر زاده هند باشد و امیر پسر مر جانه قسمت چنین باشد که عراق و خوزستان
(۱) بعید الله مر جانه رسد و پسر فاطمه معصومه (ع) را که پدرش نور دیده آفرینش است
از همه عالم چندانى نرسد که دروی (۲) هر قه و ایمن بنشینند تلك اذا قسمة ضیری..!

واما آنچه گفته است که: «کشندگان حسین علی شیعی بودند» ندانسته است

که شیعه او (۳) بنی همدان، و بنی ثقیف، و بنی مراد، و بنی مذحج، و بنی خزاعه بودند
که هر گروه برگشتند (۴) و نه عهد و پیمان بشکستند چون سلیمان صرد خزاعی، و مسیب
بن نجبه (۵)، و زهیر بن قین بجلی، و حبیب مظاهر (۶)، و رفاعه بن شداد، و مسلم بن عوسجه

(۱) خ ل: «وخراسان». (۲) خ ل: «که درو». (۳) خ ل: «که شیعی از». (۴) خ ل: «که هرگز
برنگشتند و عهد و پیمان نشکستند». (۵) خ ل: «فتح». (۶) خ ل: «مظهر» و این نسخه بدل مطابق
قولی است در نام پدر حبیب که مختار علامه (ره) است در خلاصه و نص عبارت او در قسم اول آن کتاب این
است (باب ۱۳ حرف جاء، ص ۳۱): «حبیب بن مظهر الاسدی بضم الیم و فتح الظاء المعجمة و تشدید الهاء و
الراء. اخیراً؛ و قیل مظاهر مشکور رحمه الله قتل مع الحسین (ع) بکربلاء» و مرحوم میرزا محمد تقی سپهر
در ناسخ بعد از نقل از جوزه که مشتمل بر پنج بیت است و حبیب آن را در میدان جنگ انشاء کرده است در باب
معرفی خود و بیت اول آن این است

«أنا حبیب و أبی مظهر و فارس الہیجاء لیث قسور»

گفته (جلد سید الشهداء (ع)، ص ۲۶۹ چاپ اول): «علمای رجال در تشکیل نام پدر حبیب طریق
خلاف سپرده اند جماعتی چنانکه در السنه و اقواء مذکور است «مظاهر» خوانند و گروهی بروزن
مظهر «مظهر» دانند علامه علی الله مقامه نیز «مظهر» بفتح ظای معجمه و های شده
ضبط فرموده و از این از جوزه که از حبیب مرقوم شد معلوم میشود که «مظهر» نام داشته چه اگر مظاهر
خوانیم با سایر مصراعها قافیه نخواهد داشت چه رعایت الف تأسیس در نزد عرب از شرایط صحت
قافیه است بخلاف عجمان که شرط نمیدانند والله أعلم» و ما مغانی (ره) در تنقیح المقال (ج ۱،
ص ۲۵۲) ضمن ترجمه حال حبیب گفته: «وقال ابن داود فی القسم الاول من رجاله: حبیب بن مظاهر
وقیل «مظهر» بفتح الظاء و تشدید الهاء و کسرهما و الاول بخط الشیخ رحمه الله (إلی أن قال) و فی
تعلیق الشہید الثانی (ره) علی الخلاصه ما لفظه قال ابن طاووس: إنه وجدہ «مظاهر» بخط عبد الرؤساء
و هو ثبت، و ما نسبہ إلی ابن طاووس موجود فی حاشیة التحریر الطاووسی و أقول: الذی یبین من
نقل ابن داود عن خط الشیخ و نقل الشہید الثانی عن خط ابن طاووس أن «مظاهر» بالالف
هو الاصح و هو المشہور فی الالسن و الزیارات؛ و ظنی أن من کتب «مظهر» أراد «مظاهر» علی
عادتهم فی اسمعیل و إسحق و القسم و الحرت (أی القاسم و الحارث) و نحوها من کتابتها بفیرالف و
قراستها مع الف. زبیدی در تاج العرب در ماده «ظهر» (ج ۳، ص ۳۷۶) گفته: «و
حبیب بن مظهر بن دیاب الاسدی» و از سیاق کلامش برمیآید که «مظهر» بروزن «محسن» است.

الاسدی، و ابوثمامه صائدی^(۱) و عبدالله عمیر کلبی^(۲) و یزید^(۳) و کنانه بن عتیق^(۴) و سیف بن مالک^(۵) و عمرو بن قرظہ^(۶) و عبد الرحمن عبد ربہ^(۷) و مانند ایشان که دین داران بودند بدلیل وجبت بی تهمت^(۸) و شبست نه چون سننک انس خارجی^(۹) و خولی یزید مایون^(۱۰) و زرعه شریک مطعون و شمیریس^(۱۱) هلعون و مره منقذ کل و مانند ایشان

(۱) علماء سیر و تراجم ضمن بیان بیعت گرفتن مسلمین عقیل (رض) از مردم کوفه بر ترجمه حال اجمالی او پرداخته اند مثلاً طبری در تاریخ خود (ج ۶، ص ۲۰۴ چاپ اول) ضمن مطلبی گفته: «فاخذنا بن عقیل بیعت و امر اباثمامه الصائدی بقبض ماله الذی جاء به و هو الذی کان یقبض أموالهم و مایعین به بعضهم بعضاً یشتري لهم السلاح و کان به بصیراً و کان من فرسان العرب و وجوه الشیعة» و هنگامی که مسلم برای اتباع خود امیر جیش و سر لشکر تعیین میکرد او را نیز رئیس یکی از چهار قسمت اصحاب خود قرار داده است و عیادت طبری در این باب (ص ۲۰۷) این است: «و عقد لابی ثمامه الصائدی علی ربع تیم و همدان» و نزدیک باین را شیخ مفید در ارشاد و دیگران نیز ذکر کرده اند (رجوع شود به اشترجار، ص ۱۷۸ و ص ۱۷۹ س ۳۰-۳۱ چاپ کپانی) مرحوم مامقانی (ره) در تنقیح المقال گفته: «عمرو بن عبدالله الانصاری یکنی اباثمامه عده الشیخ (ره) فی رجاله من اصحاب الحسین (ع) تا آنکه گفته (و قد کان عمرو هذا من فرسان العرب و وجوه الشیعة و من اصحاب امیر المؤمنین (ع) الذین شهد و امه مشاهد کله، و بعده صحب الحسن (ع)، ثم بقی فی الکوفه الی أن هلك معاویه و استخلفه نقله یزید ثم اجتمع بعد ذلك مع جماعة الشیعة فی دار سلیمان بن صرد الخزاعی و کتب للحسین (ع) کتاباً و أرسله الی مکة و لما جاء مسلم بن عقیل الی الکوفه قام معه و صار یقبض الاموال من الشیعة بأمر مسلم فیشتري بها السلاح و کان بصیراً بذلك، و لما تفرق الناس عن مسلم بالتخذیل اختفی ابوثمامه عند قومه فاشتد طلب ابن زیاد له فخرج الی الحسین (ع) مختفیاً و معه نافع بن هلال فلقیاه فی الطريق و صار معه حتی نزلوا کربلاء (تا آنکه گفته) فتقدم امام الحسین (ع) فقاتل حتی قتل (رض)، و قد خصه الامام بالتسلیم علیه بقوله فی زیارة الناحية المقدسة: السلام علی ابی ثمامه عمرو بن عبدالله الانصاری و ثمامه (بضم ثاء مثله و تخفیف میم) اذ اعلام مروه عرب است، و کسانی که بفتح ثاء ضبط کرده اند اشتباه کرده اند **ثمامه** نه **فاقد** یزیدی در تاج العروس در ماده «صید» گفته: «و الصائد بطن من همدان و هو کعب بن شرحبیل بن شراحیل بن عمرو بن جشم بن حاشد؛ منهم ابوثمامه زیاد بن عمرو بن عرب بن حنظلة بن دارم بن عبدالله بن کعب الصائد قتل مع الحسین رضی الله عنه، ذکره ابن الکلبی» و طالب حقیقت حال خودش بتحقیق این مطلب بپردازد.

(۲) **مامقانی (ره) در تنقیح المقال (ج ۲، ص ۲۰۱)** گفته: «عبدالله بن عمیر؛ عده الشیخ (ره) تارة من اصحاب امیر المؤمنین (ع) و أخرى من اصحاب الحسین (ع) و أقول: هو عبدالله بن عمیر بن عباس بن عبد قیس بن علیم بن خباب الکلبی العلیسی ابو وهب و قد ذکر أهل السیر: انه کان بطلا شجاعاً شریفاً نزل الکوفه و اتخذ عند بشر الجعد من همدان داراً فنزلها و معه زوجته من بنی نمر بن قاسط فرأى القوم بالنخيلة يعرضون لیسرحوا الی الحسین (ع) فقال فی نفسه: والله لقد كنت علی جهاد أهل الشرك حریصاً و انی لا رجو أن لا یکون جهاد هؤلاء الذین یغزون ابن بنت نبیهم ایسر ثواباً عند الله من ثوابه إلی فی جهاد المشركین؛ فدخل الی امرأته فأخبرها و أعلمها بما یرى فقالت له: أصبت

« بقیه در صفحه ۳۹۸ »

مشتی و توانی بخار» که از آنرا، دین بدو فروخته^(۱) در بهیمن سقلاک کفر، الوبح بدست
آموخته^(۲) علیهم السلام الله و الملائكة و الناس اجمعین .

و آنچه گفته است مصنف انتقالی که : «اگر من آن روز بودم متابعت حسین
علی (ع) میبودم»^(۳) الحق عذر^(۴) خواسته است انصاف این است که از اعتقاد^(۴) و قول و

«بقیه حاشیه صفحه ۳۹۷»

اصحاب الله بک رشد امورک افعل و أخرجنی معک فخرج بهالایلا حتی أتى الحسین (ع) ليلة الغامی من
المحرم قائما معه إلى يوم الطف فاستأذن الحسین (ع) وبرز للقتال و أخذت زوجته عبوداً فأقبلت
نحوه وقالت: فداک أبی و أبی فاتل دون الطیبین ذریة محمد (ص) فأراد أن یردها فلم تطعه ثم ردت
بأمر الحسین (ع) و قد ازدشرفا علی شرف الشهادة بتسليم الحجّة المنتظر (ع) علیه بالخصوص فی زیارة
الناحية المقدسة فنبشأله «نگارنده گوید» عباوت سلام در زیارت منشارا لیهما چنین است «السلام
علی عبدالله بن عیمر الکلبی» (رجوع شود بمجلد بیست و دوم بحار باب زیارت مأثورة شهداء ص ۱۸۳
چاپ آیین الضرب = کبانی) .

(۳) و او در ماقبل کلمه «یزید» از اضافات ماست و نسخ عاری از آن هستند و بطور حتم مانند اسامی
دیگر مشخصات و معرفاتی داخته است که در اثر اندماج کلمات نسخ و اشتباه کتاب و نساخ ضایع شده است
و آنچه فعلا در نظر داریم آنست که در میان اصحاب سید الشهداء (ع) سه نفر مسمی بنام «یزید»
بوده اند یکی یزید بن اُمیة قیسی عبدی بصری است که شیخ الطائفة (ره) در رجال خود او را
از امجلب سید الشهداء (ع) شمرده و بعنوان مذکور نام برده است و در زیارت ناحیه مقدسه نیز
سلام با و دو و پسرش باین عبارت «السلام علی یزید بن ثبیت القیسی، السلام علی عبدالله و عبید الله ابنی یزید بن
ثبیت القیسی» وارد شده است (ج ۲۲ بحار، ص ۱۸۴) و در غالب کتب رجال و مقاتل و سیر لفظ «ثبیت» را
که یروژن زیر از اعلام مشهورة عرب است و اشخاص بسیاری بآن نام موسوم و مسمی بوده اند حتی در کتب
لغت نیز بآن تصریح شده مثلاً فیروز آبادی در قاموس گفته «ثابت و ثبیت اسمان» و نام چند نفر را نیز از کسانی
که باین نام مسمی بوده اند برده است بطاء مهمل مؤلفه یعنی «ثبیط» ضبط کرده اند حتی فاضل
مامقانی (ره) در تنقیح المقال احتمال خلافی در ضبط آن بطاء مؤلفه نداده است (رجوع شود بمجلد
سوم، ص ۳۲۵) طالب تحقیق باید خودش بموارد صالحه این امر مراجعه فرماید و دیگری از یزید بن
الحسین مشرقی است که سلام با و در زیارت ناحیه مقدسه باین عبارت وارد است «السلام علی یزید بن
حصین الهمدانی الشرقی القاری المجلد» (مزار بحار، ص ۱۸۴) و ما همدانی (ره) در ترجمه
حال او گفته: «عده الشیخ (ره) فی رجاله من اصحاب الحسین (ع) و أقول: قد ذکر أهل السیر و
منهم الکنجی فی محکی کفایة الطالب أن یزید هذا کان رجلاً شریفاً ناسکاً بطلاً من أبطال الکوفة و
«بقیه در صفحه ۳۹۹»

(۱) خ ل : «دین بدو فروخته» . (۲) خ ل (بیجای «بدعت آموخته») . «بدعه‌دی گرفته و کتب
اکثر و فسق و زندقه آموخته، اولئک» . (۳) خ ل : «أما آنچه گفته است که مصنف انتقالی اگر
ما آن روز میبودیم متابعت حسین علی میکردیم دانیم که عذر خود» و در نسخه «وعذر خود» . (۴)
خ ل : «که بر اعتقاد» .

قلم و تصنیفش پدیدار است^(۱) که بعد از پانصد سال، کرده است و بر حلال زاده‌ای خود
دلیل بر آنکیضه است که متابعت جمیع فاطمه (ع) کردی و متابعت یزید معلوم علیه
اللّعنة والهلویة: اذما الاعمال^(۲) بالعیان^(۳) یوم یذعو کل اناس باهام^(۴) و چون این معارضات
گفته آمد و این جوابات بر این وجه^(۵) ایراد افتاد و آن شبهات^(۶) باطل و زائل و مضحک
گشت فصلی که مهمتر است در خلاصت این فصل بر سبیل ابتداء ایراد افتاد بتوفیق خدای
تعالی و ببرکات مصطفی^(۷) و آل وی ائمة هدی علیهم السلام

اولاً این تقریر که این مصنف کرده است از حکایات و الزامات بر مذهب مقتدر^(۸) بتوان کردن

«بقیه حاشیه صفحه ۳۹۸»

عابدی من عبادها و له ذکر فی المغازی و الحروب و کان من خیار الشیعة و ممن بايع مسلماً (الی آخر
ترجمه که طالب آن در تنقیح المقال ج ۳، ص ۳۲۵) مراجعه فرماید و در یگیری یزید بن زیاد است
که مامغانی (ره) در ترجمه او گفته: «یزید بن زیاد بن ماضراً و المشاء الکندی البهلی من بنی بهدل حی
من کنده و فی القاموس ان بنی بهدل حی من بنی سعدثم انه قال اهل السیر: انه کان رجلاً شریفاً شجاعاً
فاتکاً و حضر مع الحسین (ع) الطیف و جاهد حتی استشهد بین یدیه (رض) و قد نال بعد شرف المشاهدة
شرفاً آخر و هو تحصیصه بالتسلیم علیه فی زیارة الناحیه المقدسه» نگارنده مکتوبه عبارت سلام در
زیارت مذکوره این است (جلدمزار، ص ۱۸۵): «السلام علی یزید بن زیاد بن مظهر الکندی»
پیش می‌تواند بود که مراد بکلمه «یزید» یکی از این سه نفر باشد و الله العالم . پوشیده نه افتد
که من تتبع و تحقیق کامل در این باب ننمودم آنچه در دسترس داشتم و حاضر الذهن بودم نوشتم.

(۹) مامغانی (ره) در تنقیح المقال گفته: «کنانة بن عتيق عده الشيخ (ره) فی رجاله من أصحاب الحسین
(ع) و هو کنانة بن عتيق بن معاوية بن الصامت بن قيس التغلبي الکوفي و قال فی الاصابة: انه شهد احدى
حروبهم و عتيق فارس رسول الله (ص) و قال علماء السیر: انه کان بطالاً من أبطال الکوفة و عابد آمن
عبادها و قارئاً من قرائها جاء الطف أيام المهادة و جاهد فی اليوم العاشرین یدی سید الشهداء (ع)
حتى قتل، و قد تشرف بعد الشهادة بشرف التسليم علیه فی الزیارة المخصوصة بأول رجب و زیارة
الناحية المقدسة، و شهادته تقیدرتبه له فوق رتبة العدالة؛ و قد عده علماء العامة من الصحابة» پس وجه
وصف مصنف (ره) او را بصفت «سید القراء» از همین ترجمه حال (از عبارت «قارئاً من قرائها») معلوم شد.
(۱۰) مامغانی (ره) در تنقیح المقال گفته: «سیف بن مالک عده الشيخ (ره) فی رجاله من أصحاب
الحسین (ع) و ذکر علماء السیر انه کان من شیعة البصرة و کان عبدیاً و کان ممن خرج منها عند وصول
خبر الحسین (ع) إلیهم و لحقوه بالابطح و لا زموه إلی كربلاء حتى استشهدوا بین یدیه سلام الله علیه و
«بقیه در صفحه ۴۰۰»

(۱) خ ل . «براعتقاد و قول و قلمش پیداست که بعد از پانصد سال چنین تصنیفی کرده». (۲) خ ل:
«والاعمال» (۳) حدیث مشهور نبوی است. (۴) صدر آیه ۷۱ سوره مبارکه «اسراء» است.
(۵) خ ل: «براین وجه». (۶) خ ل: «و این شبهات» و در دیگری: «و شبهات» (۷) خ ل:
«و ببرکات نبی». (۸) ح ل: «تقریر».

که اهل آن مذهب خود را فاعل و هکتسب فعل خود گویند^(۱) و نیک و بد افعال خود را حوالت بخود سازند^(۲) و همدخ و ذم و ثواب و عقاب بر اعمال پیوند کنند^(۳) و جزاء بر اعمال گویند^(۴) تا کوفیان و اشاید که ذم کنند بر آنکه^(۵) با حسین علی (ع) کردند از نکست عهد و غدرو خذلان^(۶) و مکیان و مدنیان را مجرم توانند^(۷) دانستن بدان معامله^(۸) که با عثمان کردند و عثمان و حسین را در جاتی باشد بقبول صبر بر بلاء و آلم و نزول شهادت و بمذهب

« بقیة حاشیة صفحه ۳۹۹ »

نالوا شرف الشهادة و ازداد شرفه بتخصیصه بالسلام علیه فی زیارة الناحية المقدسة بقوله (ع): السلام علی سیف بن مالک العبدی . (۲) مامقانی (ره) در تنقیح المقال گفته : « عمرو بن قرظة بن کعب الانصاری الخزرجی جاء إلى الحسين (ع) فی اليوم السادس من المحرم أيام المهادنة و أرسله الحسين (ع) إلى عمر بن سعد فی المکالة التي دارت بينهما لیلًا قبل إرسال شمر بن ذی الجوشن لعنه الله فیأتيه بالجواب حتی كان القطع بينهما بوصول شمر فی اليوم التاسع بعد صلوة العصر بکتاب عبيد الله بن زیاد إلى عمر بن سعد و قد جاهد عمرو بن قرظة اليوم العاشر مجاهدة الابطال حتی استشهد رضوان الله علیه و زاد شرفاً علی شرف الشهادة بتسليم الحجة المنتظر (ع) علیه بالتخصيص فی زیارة الناحية المقدسة . (۳) مامقانی (ره) در تنقیح المقال گفته : « عبد الرحمن بن عبد ربه الخزرجی عده الشيخ (ره) فی رجاله من دون وصفه بالخزرجی من اصحاب امیر المؤمنین (ع) و فی نسخة أخرى عبد الرحيم ، و فی باب اصحاب الحسين (ع) عبد الرحمن بن عبد ربه الخزرجی : و عده فی أسد الغابة عبد الرحمن بن عبد ربه الانصاری بنیر هاء بعد کلمة «رب» من الصحابة ؛ و أقول : قد کان عبد الرحمن هذا صاحباً و کان من مخلصی امیر المؤمنین (ع) و قد علمه القرآن و رباه و هو أحد رواة حدیث «من كنت مولاه فعلى مولاه» حین طلب (ع) رواية من سمع ذلك من النبی (ص) و کان ملازمآله (ع) و جاء مع الحسين (ع) من مکة إلى کربلاء ملازمآله (ع) إلى أن شب القتال يوم الطف فتقدم بین یدیه (ع) و قاتل حتی نال شرف الشهادة رضوان الله علیه و جزى در أسد الغابة کیفیت روایت او حدیث «من كنت مولاه فعلى مولاه» را بتفصیل ذکر کرده (رجوع شود ببجزء ثالث ص ۳۰۸) و مامقانی (ره) نیز قسمتی از این ترجمه را از آنجا برداشته است . (۴) خل : «وی تهمت» . (۵) خل : «نه چنانکه سنان آنس» . (۶) خل (بجای «خارجی») : «مأبون» (و بجای مأبون) : «خارجی» . (۷) خل (بجای «پیس») : «ذی الجوشن» و کویا نسخة متن اشاره بر ص شمر است چنانکه در عاشر بکار نقل کرده است (ص ۲۰۵) : «فنزل إليه شمر لعنه الله و کان اللعين أبرص فضربه برجله فألقاه علی قفاه ثم أخذ بلحيته فقال الحسين (ع) : أنت الا بقع الذى رأيتك فی منامی فقال أتشبهنى بالکلب ثم جعل يضرب بسيقفه مذبج الحسين (ع) و هو يقول :

أفتلك اليوم و نفسى تعلم علماً يقيناً ليس فيه مزعم

و لا مجال لا و لا تكلم إن أباك خير من تكلم

و دروی فی المناقب باسناده عن عبد الله بن ميمون عن محمد بن عمرو بن الحسن قال : کنا مع الحسين بنیر کربلاء فنظر إلى شمر بن ذی الجوشن و کان أبرص فقال : الله أكبر .. الله أكبر ..! صدق الله و رسوله قال رسول الله (ص) : کأنى أنظر إلى کلب أبقع یبلغ فی دم اهل بیتی .

- (۱) خل : «گوید» . (۲) خل : «سازد» . (۳) خل : «کند» . (۴) خل : «گوید» . (۵) خل : «با آنکه» . (۶) خل : «خلاف» . (۷) خل : «تواند» . (۸) خل : «مخاطبه» .

خواجسته‌سی چه کافر چه مؤمن، چه ملحد چه موحد، چه منافق چه موافق، چه ناصبی چه رافضی چه شیعی چه سنی، همه مجبور و مکره اند؛ مبرا اند از فعل نیک و بد؛ قدرت و وجبه خدای آفریده است؛ مکلف رادر افعال البته اختیاری نیست؛ کافر قادر نیست که بت نیرستد؛ بوجهل^(۱) نتواند که ایمان آورد؛ ملحد^(۲) چگونه تواند که مؤمن شود^(۳) که خدایش بر آن داشته است و قضاء چنان رانده است و او مقهور است؛ بخلاف فعل و خواست خدای تعالی نتواند کردن؛ علی را خدای می کشد عبد الرحمن ملجم درمیانه^(۴) بهانه است؛ عمر را خدای می کشد بولولو درمیانه بهانه^(۵) است؛ قتل حسین (ع) برضای و قضای خدایست؛ پس با این مذهب که خواجه مصنف دارد شاید که فعلهای بزرگ را حواله بر افضیان نکند و ایشان را مجرم نداند و نخواند؛ و عجب است که هر زنا و لواط که خواجه کند همه فعل خدا باشد اما آنچه رافضیان کنند فعل^(۶) ایشان باشد؛ و عجب تر آن است که دیگر باره از مذهب بدخود فراموش کرده که باری تعالی مالک الملک است اگر خواهد این رافضیان را باینهمه شتاهی و لغانی علی رغمه^(۷) ببهشت فرستد و خواجه انتقالی را با چنین تصنیف که برای زاد قیامت کرده است و با این مذهب نو که اختیار کرده است بدوزخ فرستد که جزاء بر عمل نیست و او مالک الملک است تعز من تشاء و تذلل من تشاء بیدک الخیر اِنَّک علی کل شیء قدیر^(۸) و آنرا که مذهب و اعتقاد این باشد روا نباشد که در مذهب^(۹) مسلمانان طعن زند باید که بمشیت افکند تا خود خدای چه خواهد و بقیامت چه باشد^(۱۰) و اگر نه خواجه را باید که افعال خیر و شر را بمکلف رجوع کند و باید که مذهب نورا دست بدارد^(۱۱) و با سر مذهب او لین شود و بگوید و بنویسد^(۱۲) تا خلاف ساقط باشد و شبهت زائل و وفاق حاصل؛ و الحمد لله الذی هدانا لهذا و ما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله.

اما آنچه در این فصل و در دیگر مواضع بر طریق تشنیع یاد کرده است: که

(۱) خ ل: «و بوجهل». (۲) خ ل: «و ملحد». (۳) خ ل: «چگونه تواند مؤمن شد». (۴) خ ل: «در میان». (۵) خ ل: «در میان واسطه». (۶) خ ل: «همه فعل». (۷) خ ل: «علی زعه». (۸) ذیل آیه ۲۶ سورة مبارکه «آل عمران» و صدر آن این است: «قل اللهم مالک الملک تؤتی الملک من تشاء و تنزع الملک من تشاء و». (۹) خ ل: «بر مذهب» چون در این قبیل کتب تبیین بلغت عرب شده است و در عربی هر دو اطلاق و استعمال صحیح است چنانکه در اقرب الموارد گفته: «طعن فيه و علیه بالقول طعنا و طعنا = قدحه و عابه» پس متن و نسخه بدل هر دو صحیح است لیکن در فارسی غالبا بلفظ «بر» متعدی شده است. (۱۰) خ ل: «که حواله بامشیت خدای کند». (۱۱) خ ل: «و دست از مذهب نو بدارد». (۱۲) خ ل: «میگوید و مینویسد».

این طائفه روز عاشورا اظهار جوع و فرح کنند^(۱) و رسم تعزیت را اقامت کنند^(۲) و مصیبت شهداء کربلاء تازه گردانند^(۳) و بر منبرها قصه گویند^(۴) و علماء سر برهنه کنند و عوام جامه چاک زنند^(۵) و زنان روی خود خراشند و مویه کنند و چون مصنف این معنی را بتهمت و بدعت منسوب کرده و نامرضی دانسته است از غایت بغض آل رسول (ص) و از فرط عداوت اولاد بتول (ع) بضرورت جواب گفته آید: او^۱ معلوم همه جهانیان است که بزرگان و معتبران ائمه فریقین از اصحاب امام مقدّم بوحنیفه^(۶) و امام مکرّم شافعی و علماء و فقهاء طوائف خلفا عن سلف این سنت را رعایت کرده اند و این طریق را نگاه داشته اند و لا خود شافعی که اصل است در مذهب و مذهب بدو منسوب است بیرون از مناقب^۲ در حق حسین (ع) و شهدای کربلاء رضوان الله علیهم هرانی بسیار گفته است و یکی از آنها این قصیده است که میگوید^(۷):

أرئی الحسین وأرئی منه جمیحا
من أهل بیت رسول الله مصباحا^(۸)

تا آخر قصیده با مبالغتی تمام و کمال: و دیگر قصیده ایست^(۹) که میگوید:

تأوب همی فالقواد کئیب
و أرق نومی فالق قادی عجب^(۱۰)

تا آخر؛ همه مرثیه اوست بصفتی که دیگران بر چنان معانی قادر نباشند^(۱۱) و هرانی

شهداء کربلاء که اصحاب بوحنیفه^(۱۲) و شافعی راهست بیعدد^(۱۳) و بی نهایت است پس اگر عیب است اول بر بوحنیفه است و بر شافعی و بر اصحاب ایشان آنکه بر ما و چون فرو ترائی معلوم است که خواجه بو منصور ما شاده باصفهان که در مذهب اهل سنت بعهد خود مقتدا

(۱) خ ل . « میکنند » . (۲) خ ل : « میکنند » . (۳) خ ل : « میکنند » و در دیگری:

« میکردانند » . (۴) خ ل : « قصه ها میگویند » . (۵) خ ل : « میزنند » و در دیگری « میکنند » .

(۶) خ ل : « ابوحنیفه » . (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): « اورا در حسین (ع) و شهدای کربلاء مناقب و مدائح بسیار است و یکی از آن قصیده ها این است » . (۸) پوشیده نمائاد که من

هرچه در مظان و مأخذ موجوده گشتم و این قصیده را تفحص کردم در جائی بآن بر نخوردم، و لفظ « من » در کلمه « منه » برای تجرید است از قبیل: لقیتم من زید (او بزید) أسداً . (۹) خ ل : « و در قصیده » . (۱۰) شرح و بسط لازم در باب این قصیده در ذیل صفحه ۱۰۳ - ۱۰۴ همین کتاب

حاضر مذکور است فراجع ان شئت . (۱۱) خ ل : « تا آخر قصیده؛ همه مرثیه است بر صفتی که بر چنان معانی کس دیگر قادر نباشد » . (۱۲) خ ل : « ابوحنیفه » . (۱۳) خ ل « بی عد »

بوده است ^(۱) هر سال این روز تعزیت داشته است با شوب و نوحه و غریو و ولوله، و بر علی و حسن و حسین علیهم السلام آفرین کرده، و بر یزید و عبید الله در اصفهان لعنت آشکارا کرده، و كذلك شرف الاسلام صدر الخجندی ^(۲) و بر ادش جمال الدین ^(۳) این تعزیت با شوب و نوحه و غریو و ولوله داشته اند، و هر کس که با تاجار سیده باشد دیده و دانسته باشد و هر گر انکار آن ^(۴) نکند، آنگاه در بغداد که مدینه السلام و ^(۵) مقر دار الخلافه است خواجه علی غزنوی حنفی ^(۶) دانند که این تعزیت چگونه داشتی * تا بحدی که روز عاشورائی در لعنت سفیانیان مبالغتی میکرد سائلی بر خاست و گفت: معاویه را چگوئی؟ - باوازی بلند گفت: ای مسلمانان از علی میپرسد که معاویه را چگوئی، آخر دانی که علی معاویه را چه گوید. و امیر عبادی ^(۸) که علامه روزگار و خواجه معنی ^(۹) و سلطان سخن بود او را در حضرت المقفی لامر الله پرسیدند روزی ^(۱۰) که فردا عاشوراء خواست بودن که چگوئی در معاویه؟ - جواب نداد تا سائل سه بار تکرار کرد بار سوم گفت: ای خواجه سؤالی مبهم میکنی ^(۱۱) نمیدانم که کدام معاویه را میگوئی این معاویه را ^(۱۲) که پدرش دندان مصطفی (ص) بشکست، و مادرش جگر حمزه بخائید، ^(۱۳) و او بیست و چند ^(۱۴) بار تیغ بر روی علی مرتضی (ع) ^(۱۵) کشید، و پسرش سر حسین علی (ع) برید ^(۱۶)، ای مسلمانان شما این معاویه را چگوئید؟ - مردم در حضرت خلافت

(۱) خل: «خواجه ابو منصور پادشاه اصفهان که مذهب اهل سنت داشت در عهد خود که مقتدا بوده». و برای ترجمه حال ابو منصور ماشاده نامبرده بتعلیقات آخر کتاب مراجعه کنند. (۲) و (۳) برای مطالعه ترجمه شرف الاسلام صدر خجندی و برادرش جمال الدین بتعلیقات آخر کتاب رجوع فرمایند. (۴) خ ل «دیده و دانسته و انکار آن». (۵) برای وجه تسمیه بغداد باسم «مدینه السلام» بمعجم البلدان رجوع شود. (۶) خواجه علی غزنوی از اجلاء علمای آن عصر است و ماترجمه او را در تعلیقات آخر کتاب ذکر میکنیم ان شاء الله تعالی. (۷) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) «این تعزیه داشته». (۸) امیر عبادی از معارف و مشاهیر علماء عامه است و در وعظ و بدو طولی داشته است و ماترجمه حال او - را بطور ميسوط در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی. (۹) خ ل: «که علامه و خواجه و مفتی». (۱۰) خ ل: «این روز». (۱۱) خ ل: «می پرسى». (۱۲) «را» در يك نسخه نیست. (۱۳) خ ل: «جگر عم مصطفی (ص) بخورد». (۱۴) خ ل: «و او بیست و اند». (۱۵) ح ل: «در روی علی (ع)». (۱۶) نظیر قول حکیم سناتی (ره) است که گفته: دوستار پسر هند مکر نشینی
پدر او در دندان پیمبر بشکست
او بناحق حق داماد پیمبر بستد
گرتوله ت بچنین کس نکنی شرم باد
مادر او جگر عم پیمبر بمکید
پسر او سر فرزند پیمبر برید
اين الله یزیداً و علی آل یزید

حنفی^(۱) و سنی و شافعی^(۲) زبان بلعنت و نفرین برکشودند و مانند این سیار است^(۳) و تعزیت حسین (ع) هر موسم عاشوراء ببغداد^(۴) نازه باشد بانوحه و فریاد.

و اما بهمدان^(۵) اگرچه مشبّه را غلبه باشد برای حضور رایت سلطان و لشکر ترکان^(۶) هر سال مجدالدین مذکور همدانی در موسم عاشوراء این تعزیت بصفتی دارد که قمیان را عجب آید^(۷) و خواجه امام نجم بلمعالی بن ابی القاسم بزاری نیشابوری^(۸) با آنکه حنفی مذهب بود این تعزیت بغایت کمال^(۹) داشتی و دستار از سر بر گرفت^(۱۰) و نوحه کردی و خاك پاشیدی و فریاد از حد بیرون کردی.

و بری^(۱۱) که از امّ هات بلاد عالم است معلوم است که شیخ بلفتوح نصر آبادی^(۱۲) و خواجه محمود حدّادی حنفی^(۱۳) و غیر ایشان در کاروانسرای کوچک^(۱۴) و مساجد بزرگ روز عاشوراء چه کرده اند از ذکر تعزیت و لعنت ظالمان و درین روزگار آنچه هر سال خواجه امام شرف الائمه ابو نصر الهسنجانی^(۱۵) کند در هر عاشوری بحضور

(۱) خ ل . « از حنفی » . (۲) خ ل : « و شیعی » . (۳) خ ل : « این و مانند این » . (۴) خ ل : « هر عاشوراء در بغداد » . (۵) خ ل : « و در همدان » . (۶) خ ل : « غلبه است در حضور سلطان و لشکر سلطان » . (۷) خ ل : « بصفتی داشته که همگان را عجب آمدی » و در نسخه دیگر بجای « همگان » : « همگان » هست . (۸) خ ل : « و خواجه امام مجدالدین ابوالعانی بن ابوالقاسم نیشابوری » (بلمعالی مخفف « ابوالعالی » است و « بزار » دهی یوده است در دو فرسخی نیشابور؛ یا قوت در معجم البلدان گفته : « بزار بالضم و آخره راء قال أبو سعد البزازی، هذه النسبة إلى أبنار وهي قرية على فرسخين من نیشابور تقول لها العامة « بزار » والمنتسب إليها أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن رجاء « الازبازی » النبی یقال له « البزازی » من هذه القرية رحل إلى العراق والجزيرة والشام، وسمع الحديث الكثير وكان ثقة توفي في سنة ۳۱۴ في خامس رجب وهو ابن ست أو سبع وتسعين سنة » مراد او از « ابوسعید » سمعانی صاحب کتاب أنساب است که در آن کتاب بذکر این نسبت پرداخته است (در دو موضع یکی تحت عنوان « الازبازی »، و دیگری تحت عنوان « الازبازی » فراجع) و نیز یا قوت در معجم البلدان گفته : « ابزار (بفتح الهمزة و سکون الباء، و زاء و ألف وراء) قرية بينها وبين نیشابور فرسخان نسبوا إليها قوماً من أهل العلم (آنگاه) دونفر را از منسوبین بآنجا ذکر کرده است که ابوالعالی مذکور در متن هیچ یکی از آن دو نفر نیست) » و من ترجمه حال این عالم را تاکنون بدست نیاورده ام .

(۹) خ ل : « بکمال » . (۱۰) خ ل : « و دستار بگرفت » . (۱۱) خ ل : « اما بری » . (۱۲) این عالم را نشناختم لیکن بطور حدس میتوان گفت که منسوب بنصر آبادی بوده است نه نصر آباد نیشابور یا اصفهان و تفصیل مطلب محول با نساب سمعانی و معجم البلدان یا قوت است . (۱۳) این عالم را نیز نشناختم که کیست . (۱۴) خ ل : « کوشک » . (۱۵) سمعانی در انساب گفته : « الهسنجانی بکسر » « بقیه در صفحه ۴۰۵ »

أمرأ و ترکان و خواجگان و حضور حنفیان معروف و همه موافقت نمایند و یاری کنند و این قصه خود بوجهی گوید که دیگران خود ندانند و نیارند گفتن؛ و خواجه امام بو منصور حنفی^(۱) که در أصحاب شافعی مقدم و معتبر است بوقت حضور او بری دیدید^(۲) که روز عاشوراء چه کرد و این قصه بر چه طریق گفت و حسین (ع) را بر عثمان درجه و تفضیل چگونه^(۳) نهاد و معاویه را باغی خواند در جامع سرهنگ^(۴)؛ و قاضی عمده ساوئی حنفی^(۵) که صاحب سخن و معروف است در جامع طغرل با حضور بیست هزار آدمی این قصه بنوعی گفت و این تعزیت بصفتی داشت از سر برهنه کردن و جامه دریدن که مانند آن نکرده بودند مصنف کتاب اگر رازی است دیده باشد و شنوده^(۶)؛ و خواجه تاج اشعری حنفی نیشابوری^(۷) روز عاشوراء بعد از نماز در جامع عتیق دیدید که چه کرد^(۸) در سنه خمس و خمسين و خمسمائه با اجازه قاضی با حضور کبراء و امرأ^(۹)؛ پس اگر بدعت بودی چنانکه خواجه مجتبر انتقالی گفته است چنان مفتی رخصت ندادی

«بقیه حاشیه صفحه ۴۰۴»

الهاء والسين المهمله وسكون النون وفتح الجيم وفي آخرها النون بعد الالف هذه النسبة إلى قرية من قرى الري يقال لها «هسنگان» فمررت وقيل لها «هسنگان» والمشهور بالانتساب إليها أبو إسحاق إبراهيم بن يوسف بن خالد الهسنگاني الرازي (تأآنكه گفته) والحسن بن الحسين بن عاصم الهسنگاني بن أخى عبدالسلام بن عاصم الهسنگاني (إلى آخر كلامه) وياقوت در معجم البلدان گفته: «هسنگان بكسر أوله وفتح السين المهمله ثم نون ساكنة وجيم وآخره نون قرية بالري (آنكاه قريب ببيان سماني را ذكر کرده است) واسم أبو نصر هسنگاني بهمين عنوان در سابق گذشته است و كويا در آبنده يزدكر خواهد شد ليكن ترجمه حالش را تا كنون در جائي بدست نياورده ام.

(۱) از معارف علمای شافعی و دارای اسم و رسم و ترجمه حال مبسوط است چنانکه در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد بن شاه الله. (۲) خ ل: «دیدند». (۳) «چگونه» در دو نسخه نیست. (۴) مراد جامع جدید است که سرهنگ ساوتکین بنا کرده است چنانکه در اوائل کتاب (یعنی ص ۷۲) ذکر شد و مراد از «سرهنگ» ساوتکین قطب الدین عماد الدوله است که از امرای نامی الب ارسلان بوده است و ملک شاه پس از جلوس او را بلقب عماد الدوله مفتخر و بحکومت بلادی که تحت فرمان عیش قاورد بود یعنی فارس و کرمان قسمتی از عراق کماشت (از تاریخ و وزراء سلاجقه خطی تألیف جناب آقای اقبال آشتیانی نقل شد) و محتمل است که در تعلیقات آخر کتاب تاریخ حیات او را مفصلاً از تواریخ مبسوطه نقل بکنیم. (۵) برای ترجمه حال این عالم بتعلیقات آخر کتاب رجوع شود. (۶) خ ل: «و شنیده». (۷) ذکر خواجه تاج اشعری بهمين عنوان پیش از این نیز گذشته است (رجوع شود بصفحه ۷۵) لیکن ترجمه حال او را تا كنون بدست نياورده ام. (۸) خ ل: «در جامع عتیق دیدند که چه، بالغه کرد». (۹) خ ل: «در حضور قاضی و امرأ و بزرگان».

و چنین ائمه روانداشتندی و اگر خواجه مدبر انتقالی بمجلس حنفیان و شیعیان نرفته باشد آخر بمجلس شهاب مشاط^(۱) رفته باشد که او هر سال چون ماه^(۲) محرم در آید ابتداء کند بمقتل عثمان و علی و روز عاشورا بمقتل حسین علی (ع)^(۳) آورد تا سال پیرار بحضور امیران و خاقان امیر اجل^(۴) این قصه بوجهی بگفت^(۵) که بسی مردم جامه ها چاک کردند و خاک پاشیدند و سرها^(۶) برهنه کردند و زاریها نمودند حاضران میگفتند که زیادت^(۷) از آن بود که شیعه بزعفران جار کنند^(۸) پس اگر این علماء این معنی بتقیه و مداهنه میکنند^(۹) از بیم ترکان و خوف سلطان؛ موافقت رافضیان^(۱۰) باشد و اگر باعتقاد می کنند خلاف ایشان کردن خواجه رافضیان ایمان باشد^(۱۱) و الا در بلاد خوارج و مشبهه که بروا^(۱۲) ندارند تعزیت در عاشورا^(۱۳) هر گاه شیعویان و حنفیان^(۱۴) و شیعه^(۱۵) این سنت را متابعت کرده اند پس خواجه پنداری از این هر سه مذهب^(۱۶) بیزار است و خارجی است پس باید که بخوزستان و کردستان^(۱۷) شود تا نبیند و نشنود که تعصب او راست و کس را نیست^(۱۸) و تعزیت حسین علی (ع) داشتن متابعت قول خدای است که گفته: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى» و موافقت قول مصطفی (ص) است که گفته^(۱۹): «من بکی علی الحسین أوتیا کی و جبت له الجنة» تا هم گوینده و هم شنونده در رحمت خدای تعالی باشد و منکرش الا منافق و مبتدع و ضال و گمراه* نباشد و خارجی و مبغض فاطمه و آتش و علی و اولادش و الحمد لله بل اکثر هم لایمقلون*^(۲۰)

آنچه گفته است^(۲۱): «و این روافض هر یک را از بنی علی^(۲۲) فرا آب میکردند

- (۱) «شهاب مشاط» را نشناختم که کیست. (۲) خ ل: «هر سال که ماه». (۳) خ ل: «علی و عثمان». (۴) خ ل: «بحضور خاتونان امیران و خاتونان امیر اجل». (۵) خ ل: «بنوعی گفت». (۶) خ ل: «و عالم». و شاید صحیح «علماء» بوده است. (۷) خ ل: «که حاضران گفتند زیادت». (۸) خ ل: «بزعفران گاه کنده شیعت». (۹) خ ل: «کنند». (۱۰) خ ل: «و موافقت شیعه». (۱۱) خ ل: «خلاف ایشان باشد خواجه را نقصان ایمان» و در دیگری: خلاف ایشان را خواجه نقصان باشد ایمان. (۱۲) خ ل: «والا در خوارج و مشبهه که روا». (۱۳) «تعزیت در عاشورا». فقط در یک نسخه است. (۱۴) خ ل: «همه حنفیان و شافعیان». (۱۵) «و شیعه». فقط در یک نسخه است. (۱۶) خ ل: «پس بنده از این مذاهب همه». (۱۷) «و گورستان». (۱۸) خ ل: «که این تعصب که او راست کسی را نیست». (۱۹) خ ل: «که گفت». (۲۰) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و خارجی و مبغض فاطمه و علی و اولادش نباشد». (۲۱) خ ل: «آنچه گفته». (۲۲) خ ل: «هر یکی از بنی علی و اولادش همچنین».

چون^(۱) زید بن علی^(۲)، و یحیی بن زید^(۳)، و محمد بن عبدالله الحسینی^(۴)، و ابراهیم بن عبدالله القتیل بیاخمري^(۵)، و الحسن بن علی القتیل فنج^(۶)، و قاسم رسی^(۷)، و یحیی الهادی^(۸)، و محمد بن قاسم صاحب طالقان^(۹)، و یحیی بن عمر الحسینی^(۱۰) و مانند ایشان را که انگشت بدان شمار، و امیکردند که ما این کنیم و آن^(۱۱)

(۱) خ ل: «و چون». (۲) مراد زید شهید است که حاجت بترجمه ندارد زیرا ترجمه او در کتب دسترس هست.
(۳) مراد یحیی پسر زید سابق الذکر است که ترجمه حال او نیز معروف و مشهور و در دسترس عموم است.
(۴) مراد «أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علی بن أبی طالب» ملقب بنفس زکیه است که ترجمه حال او نیز معروف و در دسترس طالبان است مانند مجالس المؤمنین و تنقیح المقال و فاضل التواریخ.
(۵) مراد «إبراهیم بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علی بن أبی طالب (ع)» برادر محمد سابق الذکر است که ترجمه حال او نیز در غالب کتب تواریخ و سایر رجال مانند مجالس و تنقیح و ناسخ مذکور است.
(۶) مراد «حسین بن علی بن أبی طالب قتیل فنج و صاحب فنج» است که معروف و مشهور است و در جبل خزاوی (ره) در تأیید معروفه خود بقتل ابن حسین و یحیی بن زید و ابراهیم بن عبدالله در این دو بیت اشاره میکند
«قبور بکوفان و آخری بطیة» و آخری فنج نالها حلواتی»
«و آخری بکوفان و آخری بطیة» و قبر بیاخمري لدى الغربات»

(۷) مراد «قاسم بن ابراهیم طباطبایا» است که او را «رسی» بدان جهت گویند که در جبل رس منزل داشت و نص عبارت عمدة الطالب در این باب این است «و کان ينزل جبل الرس» (رجوع شود بچاپ نجف ص ۱۶۳).
(۸) خ ل: «و یحیی بن هادی» گویا مراد أبو الحسن یحیی الهادی بن الحسین بن الرسی است که در عمدة الطالب در حق او چنین گفته (چاپ نجف، ص ۱۶۶) «کان إماماً من أئمة الزيدية جليلاً فاضلاً ورعاً مصنفأ شاعراً ظهراً باليمن و يلقب بالهادي إلى الحق، و كان يتولى الجهاد بنفسه و يلبس جبة صوف، له تصانيف كبار في الفقه قريية من مذهب أبی حنيفة، و كان ظهوره باليمن أيام المعتضدة سنة ثمان و مائتين و توفي هناك سنة ثمان و تسعين سنة و خطب له بمكة سبع سنين و أولاده أئمة الزيدية و ملوك اليمن».
(۹) ترجمه حال محمد قاسم صاحب طالقان در تواریخ سنواتی ضمن حوادث سال دوست و نه (۲۰۹) مذکور است و در کتب رجال و تراجم نیز بترجمه حال او تحت عنوان مذکور در فوق پرداخته اند.
(۱۰) ابن اثیر در کامل ضمن حوادث سال دوست و سی و پنج (۲۳۵) گفته: «و فیها أنى التوکل یحیی بن عمر بن یحیی بن زید بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب (ع) و کان قد جمع جمعاً ببعض النواحي فأخذ و حبس و ضرب» پوشیده نما نادر که تراجم احوال سادات نامبرده کلا یا بعضاً بطور تفصیل در غالب کتب تواریخ و سیر و تراجم از قبیل «تاریخ طبری» و «کامل ابن اثیر» و «تاریخ ابن کثیر» و «تاریخ ابن خلدون» و «ناسخ التواریخ» (او آخر جلد دوم سجاد (ع) و او آخر جلد امام حسن مجتبی (ع)) و «بحار الانوار» و «مجالس المؤمنین» و «منهج المقال» و «تنقیح المقال» و «عمدة الطالب» و «مقاتل الطالبین» و «ریاض الاساب» و نظائر اینها از ماخذ موجوده مذکور است طالب تفصیل خروج و قضایای مربوطه با ایشان بآنجا همارا جمع کند و از مدارک خطی موجوده بکتاب «منتقلة الطالبية» تألیف سید نسابه بو اسماعیل ابراهیم بن ناصر (برای ترجمه حال او رجوع شود بعمدة الطالب ص ۱۶۳ چاپ نجف) و «لباب لانساب» بیهقی و «سر الانساب» و «تحفة الازهار» (تألیف ضامن ابن شذم) (ره) و «بحر الانساب» و نظائر اینها رجوع فرماید. (۱۱) خ ل: «که با انگشت شمار می کردند که ما این و آن (یا این و این) کنیم».

کنیم و علوی از بهر آن خواستی که بیهری از دنیا رسد یا امر بمعروفی و نهی از منکری ^(۱) کند بقول شما رافضیان مغرور شدی و خروج ^(۲) بکردی روافض چون آواز شیعه اسبان سلطان بشنیدندی سر خویشتن ^(۳) گرفتندی و بیچاره را بدست وا دادندی ^(۴) علوی گرفتار شدی و خلفاء آل عباس با ایشان همان کردند که سلجوقیان * کنند تا همد یگر را بکشتندی یا کور بکردندی یا محبوس بکردندی * ^(۵) و چون چنین بود ما را اندرین چه گناه رافضی را گناه بیشتر بود که ما را، نبینی که چون زید بن علی بن الحسین خروج کرد بر امیر عراق یوسف بن عمر الثقفی که از قبل هشام بن عبد الملك بود رافضیان کوفه او را فرا آب کردند و چهل هزار مرد براو بیعت کردند ^(۶) قرار میعاد خروج شب آدینه بود بیست و یکم صفر سنه احدى و عشرين و هائمه، چون خروج کرد هزار هزار مرد در شب تار در کوفه افتاد لشکر سلطان و اتباع زید بهم فراز آمدند ^(۷) چون روز شد * از آن چهل هزار دویست ماندند * ^(۸) مهترشان نصر بن خزیمه دیگران گفتی همه ^(۹) بر زمین فرو شدند، زید علی از نصر خزیمه پرسید که یا ^(۱۰) سیحان الله این قوم کجا شدند؟ او گفت: از تو پرسیدند که چگوئی در حق بو بکر و عمر؟ ^(۱۱) تو گفتی: من گواهی میدهم که پدرم زین العابدین تو آیی کردی بدیشان و گفتی: «یرحمهم الله کانا اِمامین عدلین» ^(۱۲) بدین سبب ترا رها کردند زید گفت: صدق رسول الله که: هم الروافض ^(۱۳) لهم خزی فی الدنیا و الاخرة» آنکه چون بر زید علی دست یافتند باینکه تیر بر پیشانیش ^(۱۴) آمد و کشته شد پنهان در جوئی دفن ^(۱۵) کردند تا مر و انیان بندانند. هم رافضیان رهنمونی کردند تا او را بر آوردند و بر آویختند و زنش را * بدست وا دادند تا زن آبتن را دستهای نگار بر نهاده ببریدند و اینها همه رافضیان کردند هم باعلی و هم باحسن و هم باحسین و هم با اولاد او که هریک را رافضی کوفی کشت و

(۱) خ ل: «که مهربی در رسد و امر بمعروف و نهی منکر». (۲) خ ل: (بجای «و خروج»): «خروجی». (۳) خ ل: «سر خود». (۴) خ ل: «بدست او باز دادندی» و در نسخه دیگر: «بدست دادندی». (۵) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «بایکدیگر کنند تا بکشتندیش یا کور کردندیش یا محبوس نمودندی». (۶) خ ل: «بیعت نمودند». (۷) خ ل: «بهم برآمدند». (۸) خ ل: «چهار مرد ماندند». (۹) خ ل: «دیگران همه گفتی». (۱۰) خ ل: «که ای». (۱۱) خ ل: «در بو بکر و عمر». (۱۲) خ ل: «عادلین». (۱۳) خ ل: «هم الرافضة». (۱۴) خ ل: «تیری بر پیشانی زید علی». (۱۵) ح ل: «کشته شد و پنهان با جوشش دفن».

بازید علی این بیوفائی ایشان کردند و باهریک از اهل البیت رسول (ص) همین کردند^(۱).
اما جواب این فصل مستقصی بگوش هوش استماع باید کردن تاشبهت زائل شود
 و همه^(۲) فائده از او حاصل شود. او لا آنچه از زید علی مظلوم صلوات الله علیه حکایت
 کرده است و از دیگران سادات رضی الله عنهم؛ چون شیعه امامیه اصولیه ایشان را مقرر
 الطاعه نگویند و خروج از شرائط موجه ندانند در امامت و امر بمعروف و نهی از منکر
 تنها بلسکر و حشم حاجت نباشد که بانمکین^(۳) و حصول شرائط مقررّه توان کردن و بر
 آحاد الناس واجب است و چون کشته شدند^(۴) خدا ایشان را بر صبر و برالم و قبول مشقت
 نواهای عظیم وعده داده است و قاتلان و ظالمان ایشان را بعد از ابیم وعید کرده؛
 ولا نحسب الله غافلا عما يعمل الظالمون؛ اما یؤخر هم لیوم تشخص فیہ الابصار^(۵) و مصتف
 حوالت قتل ایشان را بنی عباس^(۶) کرده است و بیشتر ازین سادات را خود عبدالملک
 و هشام و ولید و زید کشتند که مروانی اند تابدارند که ندانسته است که آخرین خلیفه
 ایشان عمر بن عبدالعزیز بوده است و اولین خلیفه عباسیان بلعباس^(۷) سقاح و ما ساهمی
 و ألقاب همه خلفاء و عدد ایشان را در کتاب البراهین فی امامة امیر المؤمنین (ع)^(۸) بیان
 کرده ایم بتاریخ^(۹) سنه سبع و ثلاثین و خمسمائه^(۱۰).

و اما آنچه گفته است که: «ایشان بغرور و فاض مغرور شدند» میبایست که
 نشوند که کامل و عاقل^(۱۱) و بالغ و عالم و فاضل بودند. اگر زید علی (ع) ندانست که
 اولین بود بعد از وی دیگران بایستی که بدو اعتبار گیرند و السعید من وعظ بغیره^(۱۲)
 پس این غرامت و هلاکت مگر بدیشان عایدتر باشد که بر افضیان کوفه، و اگر مصتف

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره). «و زید دست ایشان باز دادند تا زن آستن بادهای نگار
 کرده ببردند، همچنین کردند بر افضیان هم باعلی و باحسن و باحسین و اولادش و باهریک از اهل البیت
 رسول خدای هم چنین کردند». (۲) خ ل: «تا چون شبهت زایل شود همه». (۳) خ ل: «که
 بتمکین». (۴) خ ل: «و چون کشته شود». (۵) آیه ۲۶ سورة مبارکه «براهیم (ع)»
 است. (۶) خ ل: «بنی العباس». (۷) «بلعباس» مصنف «ابوالعباس» است که کنیه
 عبدالله سقاح است. (۸) مستجب الدین (ره) در فهرست خود در ترجمه حال مصنف (ره) این کتاب را
 نام برده و در تصانیف وی شمرده است. (۹) خ ل «در تاریخ». (۱۰) گویا تاریخ فراغت از
 تصنیف کتاب «براهیم» نام برده است. (۱۱) خ ل: «که نشوند که کامل عقل». (۱۲) از اخبار معروفه
 است که از چند معصوم (علی جمیعهم السلام) مأثور است و فعلا جاری مجرای مثل سائر شده است که در
 نظائر مورد متن بدان مثل میکنند و نزدیک بآنست حدیث دیگر. «و کفی بالوت واعظاً» سنائی نیکو گفته:
 «مجلس وعظ رفتنت هوس است مرگ همسایه واعظ تو بس است»

این فصل را برای بدعهدی و روافض آورد و است که بازید علی (رض) وفا نکردند راست می گوید اما بر مجلس سامی انتقالی پوشیده نماند که در تواریخ خوانده باشد و نوشته و دیده که دیری است که ^(۱) مردم بدعهد در جهانند و مردم را مغرور میگردانند و در فتنه و آفت می نهند چنانکه طلحه و زبیر که از یزیدگان مهاجرینند، و مختارند ^(۲) در امامت روز بیعت شوری؛ با آن در جات رفیع ندیدی که چه کردند؛ بیامدند با حیل و افسون آم - لمؤمنیر را که جفت پاکیزه رسول (ص) بود و دختر بوبکر صدیق بود فرا آب کردند ^(۳) و گفتند که: بیانا خون عثمان طلب کنیم که او را علی بوطالب فرمود کشتن و کشتندگان او چون محمد بوبکر و مالک اشتر در لشکر علی اند و خصومت دیرینه بایاد او دادند و چندانکه عایشه امتناع و انکار میکرد ایشان غرور زیادت میکردند که نام تو بدین حرکت در جهان بماند ^(۴) و خون عثمان بدان بزرگی هدر نشود و علی (ع) و اولادش تا بقیامت منی نکنند ^(۵) و لاف زنند هر چند عایشه انکار میکرد زبیر عوام بعداوت علی (ع) تکرار میکرد ^(۶) تادل عایشه نرم کردند و او را فرا آب کردند ^(۷) چنانکه روافض کوفه زید علی (رض) را، و عایشه ایشان را میگفت که: بیک زن و شما دو مرد ^(۸) این کار بر نیاید که علی امام است، و خداوند شمشیر و قوت و لشکر است، و عالمتر جهانیان است بعلوم دینی و احکام شرعی و فنون حربی ^(۹)؛ نشنیدند و از مهاجر و انصار و از ابناء المهاجرین و الانصار المتقدمین اند هزار ^(۱۰) سوار و پیاده جمع کردند و سوگند خوردند و عهد و پیمان بستند که ^(۱۱) هم پشت و همدست ^(۱۲) و همزبان باشند تا شر علی را از مسلمانان کفایت کنند و خون عثمان که ایشان کشته بودند از علی بی گناه باز خواهند، و بدین مکر و دستان زن رسول (ص) را از خانه اش بیرون آوردند و در هودج نشانند و قول باری را که خطاب بایشان کرده و گفته بود ^(۱۳) : «و قرن فی بیوتکم ولا تبرجن تبرج الجاهلیة الاولى ^(۱۴)» بروی تلبیس کردند

(۱) خ ل: «که دیر است». (۲) خ ل: «که از بزرگان مهاجر و انصارند» (۳) «گفتند» در بیک نسخه نیست. (۴) خ ل: «در جهان دانند». (۵) خ ل: «خرمی نکنند» و در نسخه دیگر «جرمی نکنند». (۶) خ ل: «تکرار بیش میکرد» (۷) خ ل: «فرا آن کار داشتند». (۸) خ ل: «و دو مرد» (۹) و فنون حربی فقط در بیک نسخه است. (۱۰) خ ل: «چندین هزار». (۱۱) خ ل: «کردند» (۱۲) خ ل: «که هم پشت». (۱۳) خ ل: «و آنکه خدای تعالی فرمود». (۱۴) صدر آیه ۳۳ سوره مبارکه «احزاب» و ذیل آن این است «و أقمن الصلوة و آتین الزکوة و أطعن الله و رسوله، إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیراً».

و بر خلاف میل^(۱) او را بمصاف و قتال علی (ع) آوردند و رسول (ص) خبر داده بود که: یا علی! حربك حریبی و سلمك سلمی، و چون لشکرها بهم رسیدند بدر بصره فی شهر اربع و ثلاثین من الهجرة و امیر المؤمنین (ع) را پنجاه و هفت^(۲) سال بود این روز، ده سالش^(۳) بود که بمصطفی (ص) وحی آمد؛ و بیست و سه ساله بود که مصطفی (ص) هجرت کرد از مکه، و ده سال در خدمت مصطفی (ص) بود بمدینه، و چون رسول (ص) از جهان نمان شد^(۴) بیست و چهار سال و اند ماه مدّت خلافت یوبکر و عمرو عثمان شد و مدّت خلافت امیر المؤمنین (ع) پنج سال و چند ماه بود و اوّلین قتال وی را این بود. بدر بصره^(۵) با طلحه و زبیر و قوم ایشان؛ و در شب نوزدهم ماه رمضان ضربت یافت و او را شصت و سه سال بود و هنگام وفات او از هجرت مصطفی (ص) چهل سال رفته بود^(۶) آنکه چون آن هردو لشکر بهم رسیدند آن شیرگران و^(۷) امام متقیان و^(۸) مبارز میدان تیغ از نیام بیرون آورد^(۹) و چنانکه در تواریخ مذکور است اشجار اشخاص ناکشین را بباد تیغ لرزان کرد؛ دست و سر مبارزان در آن بازار ارزان کرد؛ راست چون شیهه دلدل آن پردل بگوشتها رسید چون برگ درخت خزان همه در پای ریختند بیشتر کشته شدند و اند کتران^(۱۰) بگریختند اشتری که^(۱۱) هودج داشت در آن میانه بماند و شرح قصه درین کتاب بتوان گفت ندانم اثر کرد^(۱۲) لشکر منهزم؛ مردان گریخته، طلحه و زبیر کشته القصة اشتر^(۱۳) بیمتاد و هودج بزمین آمد امیر المؤمنین (ع) عبدالله عباس را و محمد بن بکر را رضی الله عنهما بفرموده بود تا محافظت اشتر و هودج کنند تا اهل و بیگانه را چشم بر وی^(۱۴) نیاید ابن هردو شخص ببر هودج^(۱۵) رسیدند^(۱۶) یکی عبدالله عباس پسر عم مصطفی (ص)، و همیشه شاگرد و هوا خواه مرتضی (ع)، و پدر خلفاء؛ و دیگری محمد بن بکر، صدیق را

(۱) خ ل «و بر خلاف طبع». (۲) «پنجاه و هشت». (۳) خ ل «و ده ساله». (۴) خ ل «و چون سید عالم از جهان رحلت نمود». (۵) خ ل «اول قتال او را». (۶) خ ل «چنانچه از وفات او تا هجرت مصطفی (ص) چهل سال بوده». (۷) و (۸) و او درین دومورد در نسخ مدینه نیست. (۹) خ ل «بیرون کرد». (۱۰) خ ل [بجای عبارت میان دو ستاره]: «اشجار اشخاص ناکسان بتیغ نیز گذران می کرد؛ و بیشتر آن گروه کشته شدند و اندکان». (۱۱) خ ل: «اشتر که». (۱۲) کذا در نسخه «ار کرد». (۱۳) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۴) خ ل «تا هودج را محافظت میکنند تا اهل و بیگانه را چشم بر آن». (۱۵) خ ل: «بنزدیک هودج».

پسر، صدیقه را برادر، علی را خدمتکار و فرزند و چاکر ^(۱) چون آواز این هر دو شخص ^(۲) بگوش عایشه رسید و ایشان را بدید خرم شد و ایمن گردید و گفت: این هؤلاء القوم این قوم کجا شدند؟ و عهد و پیمان و سوگند را چه کردند؟ و مرا درین صحرائ بیگانه چرا تنها ^(۳) رها کردند؟ و الحق بدان میماند که کوفیان بازید علی (رض) کردند اما اگر ایشان رافضی بودند که چنان کردند اینان باری سنیان بودند چنین چرا کردند؟ ^(۴) محمد بوبکر و عبدالله عباس رضی الله عنهما گفتند: ^(۵) دل خوش داراها بدانکه ایشان برای دوکار ^(۶) عهد بشکستند و از تو برگشتند؛ یکی آنکه ایشان ^(۷) را ثبات قدمی نباشد که یجتمعون بدبدبه و یفترقون بمقرعة و آخر دیدی که پیریر با امامی چون عثمان عفان چه کردند. دوم آنستکه ایشان گفتند که ترا در حق امیر المؤمنین علی (ع) و در فضیلت او بسی اخبار از رسول (ص) روایت است و این کلمات بتو منسوب کردند که در حق ^(۸) او گفته:

إذا ما التبرحك على المحك تبين غشه من غير شك
وفينا الغش والذهب المصقى علي بيننا شبه المحك ^(۹)

ازین دو وجه ^(۱۰) ترا رها کردند؛ که اینها ناصبیانند علی (ع) را دوست ندارند؛ عایشه

(۱) عبارت میان دوستاره دريك نسخه نیست. (۲) خ ل. «چون آواز ایشان». (۳) خ ل. «چرا مرا درین صحراء بیگانه». و کلمه «تنها» فقط دريك نسخه است. (۴) عبارت میان دو ستاره دريك نسخه نیست. (۵) خ ل. «میگویند». (۶) خ ل: «بر آن دو گانه». (۷) خ ل. «اینان». (۸) خ ل: «که تو در حق». (۹) ابن شهر آشوب (ره) در مناقب در «فصل فی انه آی امیر المؤمنین الصدیق والقاروق» بعد از نقل بعضی از اخبار در این باب (ج، ص ۵۷۲ چاپ اول) گفته: «أشدد بصفته مجهول»: «إذا ما التبر (إلى آخر البيتين)» و اینکه نسبت آنها را صریحاً بعایشه داده باشند چنانکه صریح عبارت متن است فعلا در نظر ندارم مگر آنکه در دیوان فرقة الدولة شیرازی (ره) مذکور است (ص ۴۴۲) باین عنوان «در معنی قول عایشه در مدح امیر المؤمنین علیه السلام گفته عایشه گفت اطلا را آزمائی بر محک گر بود عشی در آن ظاهر شود بی ریب و شک» «در میان ما گروهی قلب و تومی بی غشند سرور مردان علی اندر میان همچون محک»

غواص بحار اخبار و صراف نقود احادیث ائمة اطهار علیهم السلام علامه مجلسی رضوان الله علیا در بحار از اختصاص مفید (ره) و رجال کشی (ره) نقل کرده که از قنبر غلام امیر المؤمنین (ع) پرسیدند که تو غلام کیستی؟ او در جواب گفت: «مولای من ضرب بسیقین و طعن بر محبین و صلی القبلتین و وایع البیتین و هاجر الهجرتین و لم یكفر بالله طرفه عین، أنا مولی صالح المؤمنین و وارث النبیین» «بقیه در صفحه ۴۱۳»

گفت: آه درست شد مرا که آن واقعه است که رسول (ص) مرا خبر داده است و این قوم ناکشین اند که سید عالم (ص) علی را گفته است: «وَإِنَّكَ تَقَاتِلُ بَعْدِي التَّائِكِينَ وَ الْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ» خواجه مصّاف باید که این حادثه را با حادثه زید علی (رض) قیاس کند که سابق است بر آن؛ پس رافضیان از ناصبیان آموختند که اوّل ایشان کردند تا اگر عمر را کشتید شما ناصبیان کشتید؛ و اگر عثمان را^(۱) کشتید شما کشتید؛ و اگر باعایشه خیانت کردید شما کردید بگوئید تا دشنام و لعنت و نفرین دیگران بچيست؟^(۲) ما کجا بودیم اولیان و آخرینان^(۳) ما کجا بودند هر روز جماعتی از تو^(۴) بیایند و بزرگی فرا آب کنند و مغرور گردانند و بآخریا بکشندش^(۵) یا بگریزند و این عادت است ترا و اسلاف ترا^(۶) که تجتمعون^(۷) بدبدبده و تقترقون^(۸) بمقرعة، و اگر خواجه مصّاف را این فصل طرّفه مینماید ازین نزدیکیتر و روشن تر باز نمایم که هم انکار^(۹) نتواند کردن باشد که دست از سر کل ما بدارد و آن این است^(۱۰) که معروف و مشهور است که سالهاست که بعقل و فضل مستر شد خلیفتی نبوده است؛ در عهد^(۱۱) او جماعتی از ناد معتمدان خوارج سنی لقب خواستند که خاندان عباسیان را حرمت و ناموس بردارند باذفاق^(۱۲) پیش او میآمدند^(۱۳) و بتدریج میگفتند: این سلطنت و جهانداری و جهانبانی از مشرق تا مغرب خلفاء و پدران^(۱۴) ترا بوده است هارون و مأمون را دارالملک بمر و خراسان بودی و سریرگاه ببغداد؛ و در هر شهری از بلاد عالم متوالی زبون بودی

« بقیة حاشیة صفحه ۴۱۲ »

و خیر الوصیین (تا آنکه گفته) البطل الهام، واللیث المقدام، والبدر التمام، محک المؤمنین، و وارث- المشعرین، و أبو السبطین الحسن والحسین و الله امیر المؤمنین حقاً حقاً علی بن ابی طالب علیه من الله الصلوات الزکیة والبرکات السنیة » مجلسی (ره) ضمن بیان و توضیح لغات مشکله و الفاظ محتاج بتوضیح این اعلاّب گفته . « قوله (ره) . « محک المؤمنین » آی بولایت و متابعت یعرف المؤمنون و در جاتهم، و فی بعض النسخ « مجلی المؤمنین » من التجلیة ای مصنیهم و منورهم و طالب همه این ألقاب بایانات مجلسی ببخارا لاوار (مجلد ناسع، ص ۶۳۲ چاپ کپایی) مراجعه فرماید .

(۱) خ ل . « تا اگر عمر را کشتید و اگر عثمان را » (۲) خ ل . « چیست » . (۳) خ ل : اولیان و آخرینان . (۴) خ ل . « ارنو » و در نسخه دیگر « از آن تو » . (۵) خ ل : « گردانند آخر بکشندش » . (۶) خ ل : « عادت تو است و اسلاف تو » . (۷) خ ل : « یجتمعون » . (۸) خ ل : « یفترقون » . (۹) خ ل : « که انکار » . (۱۰) ح ل : « و آن آنست » . (۱۱) خ ل : « که کسی بفضل و عقل مستر شد خلیفه نبوده و در عهد » . (۱۲) « باذفاق » در یک نسخه نیست . (۱۳) خ ل : « در میآمدند » و در نسخه دیگر : « می درآمدند » . (۱۴) خ ل : « خلفاء عن سلف پدران »

بفرموده^(۱) ایشان و ترکان را صولتی و قوتی و شوکتی^(۲) نبود و این در روزگار قائم خلیفه^(۳) پدید آمد که بسا سیری او را بگرفت و ببرد آنکه^(۴) طغرل بزرگ برقت و او را باز آورد و ترکان قوت گرفتند و اگر ملک شاه و محمد و برکیارق^(۵) و سنجر را این قوت بود مسعود را باری آن قوت نیست که او بلمه و طرب مشغول است و لشکر او همه از دل^(۶) و جان با تواند که امیر المؤمنین وقت^(۷) و خلیفه روزگاری و این چندان^(۸) باشد که رایت عالی تواز^(۹) بغداد روی بهمدان نهد بهر مغزلی که برسی لشکر تو بیشتر باشد و لشکر مسعود اندک^(۱۰) و هیبت فر تو خود کفایت باشد؛ بدین فریب و غرور چنان بزرگواری را فرآب کردند و مغرور و رش ساختند چنانکه^(۱۱) اصحاب جمل و روافض کوفه کردند تا مستر شد لشکرها جمع کرد و روی از بغداد^(۱۲) بهمدان نهاد و جاسوسان سلطان خبر آوردند که خلیفه بیرون آمد^(۱۳) و او خود سلطانی بود ساکن و عادل و کارداران^(۱۴) و رعیت دوست؛ درین کار مشورت با امیران و خواجگان کرد^(۱۵) همه گفتند او خلافت بقوت تو می کند و اگر نه جدت بودی^(۱۶) این دولت و این اسم از خاندان ایشان بیفتاده بود^(۱۷) و این کار ایشان را خود^(۱۸) باستحقاق نیست که در لشکر تو هزار بومسلم هستند^(۱۹) او را بر دار و دیگری^(۲۰) بنشان تا نام تو در جهان بماند و روزگار تو تاریخی گردد عین الدوله خوارزمشاه که کارداران و کربز^(۲۱) بود گفت: اگر پادشاه نخواهد که این معنی بخویشتن^(۲۲) کفایت کند

(۱) خ ل . « بفرمان » . (۲) خ ل : « و شوکتی و قوتی » . (۳) در نسخه ها بالاتفاق « مقتدر خلیفه » ضبط شده است و مادر سابق گفتیم که آن اشتباه است بتصریح تمام مورخین (رجوع شود بصفحه ۱۰۴-۱۰۵) بنا بر این بجای کلمه « مقتدر » کلمه « قائم » گذاشتیم (۴) خ ل : « که با سیری او را بگرفتند و ببردند که » . (۵) خ ل : « و اگر از ترکان ملک شاه و برکیارق » . (۶) خ ل : « بدل » . (۷) « وقت » در یک نسخه نیست . (۸) خ ل : « چندان » . (۹) خ ل : « که رایت عالی از » . (۱۰) خ ل : « اندک شود » . (۱۱) خ ل : « و مغرور بگردند چنانچه » . (۱۲) خ ل : « و از بغداد روی » . (۱۳) خ ل : « که خلیفه آمد » . (۱۴) خ ل : « او خود سلطان عادل و ساکن و کارداران بود » . (۱۵) خ ل : « مشورت در این کار با امیران کرد » . (۱۶) خ ل : « و اگر نه خدیو تو بودی » . (۱۷) خ ل : « بیفتادی » . (۱۸) خ ل : « خود ایشان را » . (۱۹) خ ل : « هزار بومسلم بودند » . (۲۰) ح ل : « را » در یک نسخه نیست . (۲۱) خ ل : « و بزرگ » در برهان قاطع در حرف کاف فارسی گفته : « کربز بضم اول و ثالث بر وزن هرگز مکار و محیل را گویند و بمعنی دلیر و شجاع و زیرک و دانا و بزرگ هم آمده است چه کربزی بمعنی دلیری و عاقلی و بزرگی و دانائی باشد و بپایست دانست که حکمت را دو طرف است یکی افراط و دیگری تفریط طرف افراط را کربزی و طرف تفریط را خمود خوانند و معرب آن « کربز » باشد و بکسر ثالث هم بنظر آمده است » . (۲۲) ح ل : « بخواهد که این معنی بخود » .

من تنها بروم باقبال تو و این مشتی بازاری غوغائی خارجی طبع ناصبی ^(۱) سیاه تابی گرسنه
ایش نقولی ^(۲) فعل نامرد راجه محل باشد که چند آنکه شیبه اسبان ^(۳) ترکان بشنوند البته
سرخویش گیرند که قاعده ایشان بر این است ^(۴) یجتمعون بدبده و یفترقون بمقرعة، امیر -
یرنقش بازدار ^(۵) مقدمه لشکر بغداد بود و خوارزمشاه مقدمه لشکر سلطان شد ^(۶) بمرج
بیکدیگر پیوستند و آن در ذی القعدة بود بسنة ثلاثین و خمسمائه، راست چون شیبه اسبان ترکان
^(۷) بشنیدند چنانکه قاعده ایشان است بار افضیان کوفه موافقت کردند و همه بگریختند و چنانکه
ایشان زید علی راتنها بگذاشتند ابن ناصبیان ^(۸) بیوفا مو کب ^(۹) خلیفه را در مصافگاه تنها
رها کردند و سرخویش گرفتند و سیّد بدان بزرگواری اسیر و غریب و متحیر بماند. در
آحوالت ناامیدی مهمل را میگوید: این هؤلاء القوم کجا شدند اینان ^(۱۰)؟ وزیر گفت:
یا مولای هؤلاء یجتمعون بدبده و یفترقون بمقرعة، اگر بر این خارجیان بدعهد بیوفا
اعتمادی بودی پدرانت در خانه من روی نبودندی بیرون آمدندی و سدّ ثغور اسلام کردند
که خلیفه برای ابن باید ^(۱۱) که حق مسلمانان بدیشان رساند و حق خود بر خود نگاه

(۱) تصحیح عبارت میان دو ستاره برایم میسر شد. (۲) ح ل: «که شیبه اسب». (۳) خ ل: «بدین است» و در نسخه دیگر «که قاعده ایشان است». (۴) «بازیار» و امیر یرنقش بازدار از
أمراء معروف در آن زمان بوده است و چون او مقطع قزوین بوده است یعنی قزوین قبول او بوده
است بنا بر این از او بصاحب قزوین تعبیر میکنند و در کامل ابن اثیر و تاریخ سلاجقه عادات کتب
و راحة الصدور و ندی و تاریخ الدولة السلجوقیه ابوالعالی و نظائر اینها نام او مکرر برده
شده و قصایای تاریخی او نیز مذکور است و در این کتاب نیز در سابق (ص ۶۱) نام او برده شده است.
(۶) ابن اثیر در کامل تاریخ وقوع این قضیه را در ماه رمضان سال پانصد و بیست و نه دانسته
و نام موضع قتال را نیز «دایمرج» نوشته و نص عبارت او ضمن بیان حوادث سال پانصد و بیست و نه
(۵۲۹) تحت عنوان «ذکر مسیر المسترشد إلى حرب السلطان مسعود و انهمازه» (ص ۱۴-
۱۵ ج ۱۱ چاپ لیدن) این است «فی هذه السنة کان الحرب بین الخلیفة المسترشد بالله و بین السلطان
مسعود فی شهر رمضان و سبب ذلك (آنگاه بذکر سبب این جنگ پرداخته تا آنکه گفته) فلم یفعل
المسترشد و سار حتی بلغ دایمرج و عبأ أصحابه فجعل فی المیمنة یرنقش باز دار و نور الدولة (إلی
أن قال) و لما سمع السلطان مسعود خبرهم سار إلیهم مجدأ فواقعهم بدایمرج عاشر رمضان».
(۷) خ ل: «اسب سلطان». (۸) خ ل: «اینان ناصبیان». (۹) خ ل: «موکبه» مراد از
«موکب» سواران ملتزم رکاب هستند؛ در آنند راج گفته: «موکب (کمیلس) گروه سواران که در
سواری امیر خود باشند» و منطق باجماعی است که بامسترشد مانند نا اسیر شدند؛ ابن اثیر گفته
و انهمز عسکره واحد هو اسیراً و معه جمع کثیر من أصحابه منهم الوزير شرف الدین علی بن طراد
الزینبی و قاضی القضاة و صاحب الخزن ابن طلحة و ابن الانباری و الخطباء و الفقهاء و الشهود و
عیرهم (إلی أن قال) و لم یقتل فی هذه المعركة أحد و هذا أعجب ما یحکی. (۱۰) خ ل: «اینها».
(۱۱) ح ل: «برای آن باشد».

دارد همچون قائم رافضیان که در خانه باشد. اما چون نامعتمدی این خارجیان وضعف یقین ایشان^(۱) بدراست را معلوم بود با قائم موافقت نمود و تصرف نمی کردند؛ ندامت مسترشد را سودی نبود و ملامت فائده نمی بخشید در خیمه برسم محبوسان میبود جگر از غم میخورد و پشت دست بدندان میخائید^(۲) و بر آن جماعت که وی را مغرور کرده و فرا آب داده بودند^(۳) لعنت و نفرین میکرد دانم که ایشان باری رافضی^(۴) نبودند. و مسترشد در آن خیمه میگفت آخر من چه کردم که اینان از من برگشتند گفتند اینان را ظن^(۵) چنان بود که تولعنت علی باز جایگاه خود خواهی نهد؛ چون از اعتقاد پاکیزه و سیرت نیکوی تو بدانستند که روا نداری لعنت گفتن؛ از تو بزگشتند و عهد و پیمان بشکستند که اینان^(۶) دشمنان علی (ع) اند و کسی را متابعت کنند که علی (ع) را دشمن دارد، آن سید درین غصه و بلا و محنت میبود تا ناگاه بردست ملا حده ملا عین شهید آمد^(۷) که مؤثر در معرفت خدای قول پیغمبر گویند و چون درجه شهادت بیافت باذر بیجان بمرآغه^(۸) مدفون است و قبرش ظاهر^(۹)، این همه از شومی خارجیان و ناصبیان بود که باوّل و آخر با خلفاء و ائمه خود چنین معامله کردند و آنچه بعد از آن بابسرش راشد کردند خود معلوم است که بذکر آن همه کتاب مطوّل شود و خواهی انتقالی میبایست چون احوال زید علی و آن سادات (رض) را دانسته بود ازین احوال نیز بیگانه نبودی و با یکدیگر قیاس کردی و بدانستی که باوّل و آخر رافضیان این معنی از ناصبیان آموختند و اقتداء بدیشان کردند در نکث عهد و نقض بیعت^(۱۰) تا دلش بنگرفتی^(۱۱) و نیز میبایست که با خصم بقاضی رفتی که دیده است و شنیده که گویند: «حساب خانه با حساب بازار راست نیاید» بحمد الله و منه^(۱۲) که با وجود این جوابها و معارضات آن شبهات را خطری و اثری نماند و هر عاقل و عالم که این تصنیف بخواند سره بداند^(۱۳) و الحمد لله که ما هو

(۱) خ ل: «وضعف نفس اینان». (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «با قائم موافقت کردند مسترشد را ندامت سود نداشت و پشت دست می خائید». (۳) خ ل: «و فرا آب کرده بودند». (۴) خ ل: «رافضیان». (۵) خ ل: «اعتقاد». (۶) خ ل: «که اینها». (۷) ح ل: «شهید شد». (۸) خ ل: «شهادت یافت در آذربایجان در شهر مرآغه». (۹) خ ل: «ظاهر است». (۱۰) خ ل: «بایشان کردند از نکث و نقض بیعت و در نسخه دیگر: «در نکث عهد و برگشتن». (۱۱) خ ل: «نگرفتی». (۱۲) خ ل: «الحمد لله و المنة». (۱۳) خ ل: «و هر عاقل عالم منصف که بخواند بداند».

أهله، وصلى الله على خير خلقه محمد المصطفى والاكرمين من آله .

آنکه گفته است ^(۱): «و چون نوبت خلافت بمأمون رسید، فضل بن سهل ذوالریاستین که وزیر بود بر مأمون چنان مستولی بود که دست خلافت او را بسته بود و مأمون بتائی نان ^(۲) حکم نتوانستی کردن، توقیع فضل کردی و مهر او نهادی، و بردم و دینار نام ذوالریاستین بودی، و شرق و غرب و فرمان ^(۳) لشکرها در تحت تصرف او بودی و او مأمون را فرا آن ^(۴) آورد که رایات سیاه و لباس سیاه طرح کرد و رایات و لباس سبز کرد و او را گفت: خلافت را بآل علی ده که حق ایشان راست تانیا و آخرت تو بسلامت باشد تو ^(۵) چرا باید که از بهر فرزندان خود و ولد العباس که خویشان تواند بدوزخ روی حق با خداوندان حقه بدست خود تا پیش خدای تعالی معذور باشی، و این همه از بهر آن میگرد فضل بن سهل که رافضی بود چون بلحسن فرات که وزیر مقتدر بود و ^(۶) شرح او رفته است و سهل که پدر فضل بود زنده بود و هنوز گبر بود و رافض بقوت فضل مستولی بودند و خلیفه در آستین ^(۷) او بود اتفاق بر آن نهادند که خلافت با علی موسی الرضا دهند مأمون الحاحها کرد و رضا (ع) چون دانست که آن از پیش بنرود ^(۸) که رسول (ص) خبر داده بود و نیز رافضی بقول خود وفا نکند قبول نکرد و بهزار جهد ولایت عهد قبول کرد و دو سال ولی عهد بود و مأمون بدو شادمان بود و علویان بر اعمال سنیّه بودند فضل سهل هر روز بخدمت علی موسی الرضا (ع) رفتی روزی خلوت ساخت آنکه گفت پنهان همه مردم: «که من کار بدینجا رسانیدم ^(۹) که این طاغی ^(۱۰) را از آل و نبارش ^(۱۱) جدا ساختم و او را بدشمن ^(۱۲) همه کردم و بدوست ^(۱۳) شما کردم (و این

(۱) خ ل «آبجه مصنف مجبر نام نصف گفته» . (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و فضل بن سهل دو نان» و شاید صحیح چنین بوده «و مأمون دو نان» و در نسخه دیگر: «و مأمون تنهایی آن» . (۳) ح ل: «و در شرق و غرب فرمان» . (۴) خ ل: «فرآن» و شاید مصحف «بر آن» است . (۵) ح ل: «تا در دنیا و آخرت بسلامت باشی ترا» . (۶) خ ل: «منکر بوالحسن فرات بود که وزیر مقتدر است که» . (۷) خ ل: «آوستی» صریحاً در دو نسخه قدیمی و بعید نیست که این کلمه لغتی در «آستین» بوده باشد چنانکه «آوستیم» لغتی است در آن؛ در فرهنگ انجمن آرای ناصری گفته: «آوستیم با فوقای و تحتای کشیده آستین جامه را گویند» . (۸) خ ل: «بنرود» و در نسخه دیگر «برود» . (۹) خ ل: «که من کار او اینجا» . (۱۰) خ ل: «که این طاغیه» . (۱۱) خ ل: «و نبارانش» . (۱۲) خ ل: «دشمن» . (۱۳) خ ل: «و دوست» و در نسخه دیگر: «بدوست دار شمایش» .

سخن و ماجرا درمرو بود) اکنون بیا تا او را بکشیم؛ تو اگر این کار کنی دولت بر دی که سپاه شرق و غرب چون مهره موم است در دست من^(۱)، علی موسی الرضا گفت: لعنت بر تو باد من میدانستم که کار شمار افضیان نه خدائی باشد که همه^(۲) هوائی باشد مرا این کین نیست^(۳) مردی ابن عم من و منعم من بامن و تبار من^(۴) آن کرد که پدرانش باید دران من نکردند^(۵) من با او غدر کنم!! و کفران نعمت کنم!!^(۶) این از ما نسر دو خدای تعالی این کی روادار دوتر که پدرت گلیگری کردی^(۷) در آنشگدهای گبرکان آورد تا بدینجا رسانید که کلید مشرق و مغرب در دست تو نهاد و خاتم خلافت روی زمین در انگشت تو کرد^(۸) تو باین همه در حق او این رواداری که کنی و اندیشی پس مرا خود که حق نعمتی^(۹) بر تو نیست از تو چه چشم شاید داشتن...؟^(۱۰) و چون قبول نکرد فضل سهل از او ناله امید شد گبری و رافضی و خساست نفس^(۱۱) دامنش بگرفت برفت و مأمون را گفت: چندان که من اندیشه می کنم این نام ازین خاندان بخواهد افتادن و بوجود این علوی مردم سراز طاعت تو بیرون خواهند کردند، ولد العباس خود همه با تو دشمن شدند و در بغداد ماتم خلافت بداشتند و آند هزار مرد از بنی عثمان تو^(۱۲) برا بر اهییم مهدی بیعت بکردند این کار را سربو بن نیست علویان جهان بکشند و نیز می شوم که این علوی حجازی قصد تو می کند و در سر شیعه را بر تو بیرون خواهد آوردن^(۱۳) و اولیاء دولت تا علم و زهد و سیرت او می بینند تو در چشم ایشان خوار می آئی^(۱۴) مأمون گفت: چکنم که جهان بر گردانیدم، گفت: بیا تا او را شربت دهیم و گوئیم که بمرد^(۱۵) مأمون راضی شد فضل سهل رافضی او را زهر داد و دیگر باره در آفاق خبر دادند تا لباسها و رایات سپاه کردند و علویان را معزول کردند^(۱۶).

(۱) خ ل «که دولت و سپاه او در دست من چون مهره موم است» و «تو اگر این کار کنی» در نسخ نیست بلکه اراضافات ماست. (۲) «که همه» در يك نسخه نیست. (۳) خ ل. «مرا این کینه در دل نیست». (۴) خ ل: «و تبارات من». (۵) خ ل: «که پدراش با پسران من نکردند» و شاید صحیح چنین بوده «پدران با پسران نکردند». (۶) خ ل: «با او غدر نورزم و کفران نعمت نکسم». (۷) خ ل «گل-گیری بود» کلیکرو کلگیر یعنی گل کار و بناء است. (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره). «این رواداری که کنی مرا خود که بی نعمتی بر تو است چه چشم باید داشتن؟». (۹) خ ل: «گبری روافض و خساست طبع». (۱۰) خ ل: «از این عمان تو» و در نسخه دیگر: «و آند هزار مردم از ابناء عم تو». (۱۱) خ ل: «و نیز می شوم که این علویان حجازی قصد تو می کنند و در سر شیعه را بر تو بیرون خواهند آوردن». (۱۲) خ ل «خوار شدی» و در نسخه دیگر: «تو در چشم نیآئی». (۱۳) خ ل: «او بمرد». (۱۴) خ ل: «مروزل شود».

اما جواب این کلمات محال^(۱) و ترهات بی مغز و قشور^(۲) بی لب^(۳) که از سر ناد انصافی ایراد کرده است اگرچه کراء نکند^(۴) چون شروعی برفت فرو نتوان گذاشتن پس بضرورت کلماتی لائق و مسکت برود بتوفیق باری جل جلاله^(۵) او لا معلوم است که از اول این فصل تا آخرش دلالت است بقول این خواجه برو فور دیانت و غایت امانت^(۶) و عصمت رضا (ع) و حجت انگیزخته است بر جهل و بی دیانتی و نامعتمدی و سست اعتقادی مأمون و اگر فضلاء اهل سنت بر معانی این کلمات که در این فصل آورده است واقف شوند غرض مصنف بدانند و اعتقادش معلوم کنند که بر چه وجه^(۷) است. اما آنچه در اول حکایت کرده است بامبالغه از فضل و درجات و رفعت و قوت و شوکت فضل سهل، عجب است که در اول کتاب آورده است که «رافضیان راهر گردی و منزلتی نبوده است» آن تقریر بر فراموشی کرده است^(۸) و از سر غفلت بفضل و مرقت هریکی معترف شده تاجائی میگوید که: «ابوالحسن فرات حاکم بود بر مقتدر خلیفه و جهان او داشت» و مأمون خلیفه را با جزالت فضل و نبالت اصل و کثرت عقل و آن همه علم و عدل در ملک و خلافت بجمادی مانده^(۹) کرده و کلید جهانبانی و خاتم ملک و خلافت در دست فضل سهل نهاده^(۱۰) و او را رافضی خوانده و بحمد الله تعالی علی رغم مصنف ما خود در فصلی مفرد بیان کردیم که هیشه پرگار ملک در عجم بر شیعه بگشته است و تکرار اسامی ایشان شرط نباشد و ملال افزاید و بیچاره بشطرنج بازی ماند^(۱۱) که چون تنها باشد همه

(۱) خ ل «جواب این کلمات محالات» (۲) خ ل: «و قشور». (۳) در آنند راج گفته (نقلاص فرهنگ «بهار عجم») «کرایه فالان چیز نمیکند یعنی لایق مراتب آن نیست میرزا صادق گفته

«بپهوده چند محنت عالم توان کشید عالم کرای این همه محنت نمیکند» سیفی گفته.

«سیفی اگرچه دارد صد بار دل رجانان اینها کرای گفتن کی می کند بجانم» میرزا اصائب گفته

«جهان کرایه دیدن نمیکند اصائب چو غنچه سرز گریبان برون میار و برو»

(۴) خ ل: «کلماتی که لایق و مسکت باشد گفته آید ان شاء الله تعالی». (۵) خ ل: «تا با آخرش بقول خواجه دلالتست برو فور امانت و غایت دیانت». (۶) خ ل: «که بر چه طریقه». (۷) خ ل: «آن تقریر فراموش کرده». (۸) خ ل: «مانند». (۹) ح ل: «در دست فضل کرده». (۱۰) خ ل: «بشطرنج باز مینماید» و این نسخه صحیح تر بنظر میآید زیرا که مراد از مشبه به جنس شطرنج ناز است چنانکه نزد اهل فضل واضح است.

بازیها سره بیند و با حریف چایک اسیر ماند و بندانسته است که هر کس که در خواب دشمن را بیفکند تعبیرش آن باشد که هرگز بر نخیزد^(۱) و در فصلی دیگر گفته: «که این جماعت را^(۲) لقب نبودی» و «ذوالریاستین» فضل را معترف شده تا آن قول نیز خطا باشد. اما آنچه حواله بفضل سهل کرده است از تغلب او بر مأمون خلیفه، بیشتر دروغ محض است و بهتان بی اصل که اتفاق است بر آنکه مأمون عالم و عاقل^(۳) و فاضل بود و در رأی و تدبیر و جهاننداری دستی تمام داشت اگر او را در رضا (ع) اعتقادی پدید آمد^(۴) از آن بود که از احوال آخرت خبر داشت^(۵) و از آیات قرآن و اخبار رسول (ص) بدانسته بود که حق با آل مصطفی (ص) است و نظر بر وجه کرده بود و اهل حق را بداندانسته، و رضا (ع) را خویشتن^(۶) بخواند و تمکین کرده نه بقول دیگران و ولایت عهد خود^(۷) بروی مقرر کرد و فضل سهل که مدد میکرد از آن میکرد^(۸) که خدمتکار و مشیر بود او را پس اگر همه بقول فضل کرد چرا چون دیگر باره بر خلاف آن گفت بر او انکار نکرد و گردنش بنزد^(۹) که تقلید او هر بار بر خلاف یکدیگر قبول کردن غایت جهل باشد بی حجت و بی یمت و آنچه^(۱۰) فضل پنهان همه جهانیان گوید^(۱۱): بیانا مأمون را هلاک کنیم بهمه حال یا

(۱) قاضی شوشتی (ره) این عبارات (یعنی از کلمه «بیچاره» تا بکلمه «بر نخیزد») را نظر بعلو مضمون و متانت مبنی و رشاق معنی و لطافت تشبیه عیناً در مجالس المؤمنین بدون نسبت بمصنف (ره) ذکر کرده است و نظر بنکته که ان شاء الله تعالی در مقدمه کتاب بیان خواهد شد ماعین عبارت او را در اینجا نقل میکنیم، نص کلام او در اوائل مجلس ثالث بعد از ایراد مقدمه ثالثه این است: «تنبیه... مخفی نماند که سخنان واهی که گاهی اهل سنت بشیعه امامیه نسبت میدهند بیشتر از آن قبیل است که جهت ترویج متاع کاسد خود برایشان افتراء میکنند و بعضی از آن قبیل است که چون از مناظره و مباحثه علمای شیعه و مطالعه کتب ایشان احتراز مینمایند لاجرم بمجرد آنکه از افواه و ألسنة جاهلان شیعه میشوند مدار مینهند و معذرا در وقتی که میدان از مردان خالی باشد قلم بر میدارند و هر رطب و یابس که بغاطر ایشان میرسد در رد آن بر صفحه عصیبت مینگارند و بیچاره سنی در این امر بشطرنج بازی میماند که چون تنها باشد همه بازی های سره بیند و با حریف چایک عاجز و اسیر باشد، و ندانسته است که هر کس در خواب دشمن را بیفکند تعبیرش اینست که هرگز بر نخیزد». (۲) خ ل: «که ایشان را». (۳) خ ل: «و عادل». (۴) خ ل: «اگر او را با رضا (ع) ارادتی بود». (۵) خ ل: «که در احوال آخرت اندیشه داشت». (۶) خ ل: «و رضا (ع) را خود». (۷) خ ل: «و ولایت خود». (۸) خ ل: «کرد». (۹) خ ل: «نزد». (۱۰) خ ل: «که آنچه». (۱۱) خ ل: «گت».

رضا(ع) با مأمون نقل کرده باشد یا هم فضل گفته باشد^(۱)؛ اگر رضا(ع) گفت بایستی که مأمون فضل مجرم متهم نامعتمد را هلاک کردی^(۲) نه رضای معصوم منزّه و مبرا را^(۳). فضل خود محال است که این فصل با مأمون بیارد گفتن^(۴) و چون ایشان هیچ هر دو^(۵) نگفتند و مأمون غیب ندانست ندانم که خواجه مصنف از آن سرّاز کجا خبر داشته است^(۶) که هیچکس ندانست الا فضل و رضا(ع) و ناقلی دیگر^(۷) نبود و اگر ناقلی بود چون با مأمون نقل کرد مأمون بفعل بد فضل چگونه روا داشت که رضای معصوم را هلاک کند پس ازین آیه^(۸) بیگانه افتاده بوده است: «ولا تزر وازرة وزرأخری»^(۹) درین کلمات نیک تأمل باید کردن تا شبهت بر خیزد و فائده حاصل شود.

و اما آنچه حواله کرده است از تغییر کسوت و رایات^(۱۰) ولد العباس که مأمون فرمود بقول فضل سهل؛ اگر حق بود بر شیعه تشیع نباید زدن و رافضی نباید^(۱۱) خواندن و مبتدع نشاید^(۱۲) شناختن و اگر آن تغییر^(۱۳) باطل بود و بدعت است بقول خواجه، مأمون در آن مدت مبطل و رافضی و مبتدع بوده باشد یا با جتهاد خود یا بتقلید فضل؛ و عجب است که آن خبر که مصنف درین کتاب آورده است که رسول(ص) گفته: «که خلافت در خاندان عباس تأقیامت بماند»^(۱۴) مأمون با فضل او این خبر در حق خود ننشیده بود^(۱۵) مگر مصنف عالمتر است که شنیده است و دانسته و اگر خبر متواتر است پس مأمون جهل کرده است بتقلید فضل رافضی تا قضای خدای تعالی بر گرداند و قول رسول(ص) را برگرداند^(۱۶) و امامت بر رضا(ع) مقرر^(۱۷) کند و این همه یادلالات باشد^(۱۸) بر جهل و نادانی

(۱) خ ل: «یا فضل خود گفت». (۲) خ ل: «فضل را مجرم و متهم و خائن و نامعتمد دانستی». (۳) خ ل: «منزه بی گناه را». (۴) خ ل: «یارد گفت». (۵) خ ل: «هیچ دو». (۶) خ ل: «خواجه مصنف را از آن سرکه خبر داده». (۷) خ ل: «دگر». (۸) خ ل: «و از این آیه پس». (۹) جزئی از آیه ۱۶۴ سوره مبارکه «انعام» و همچنین جزء آیه ۱۵ سوره مبارکه «اسراء» و صدر آیه ۱۸ سوره مبارکه «ملائکه» = فاطر و كذلك جزء آیه ۷ سوره مبارکه «زمر» است و تمام آیه ۱۵ سوره «اسراء» این است «من اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فانما یضل علیها» و لا تزر وازرة وزرأخری و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولا» و میتوان گفت جزء مذکور در متن از آیه مبارکه در حکم مثل ساءر شده است. (۱۰) خ ل: «کسوه و رایت». (۱۱) و (۱۲) این «نباید» و «نشاید» در نسخ قدیمه نیست. (۱۳) خ ل: «این تغییر». (۱۴) خ ل: «که رسول فرمود که خلافت در ولد العباس بماند تا قیامت». (۱۵) خ ل: «مأمون یا فضل این تشنیده بودند». (۱۶) عبارت «و قول رسول(ص) را برگرداند» (و در نسخه «بگرداند») در یک نسخه نیست. (۱۷) خ ل: «برضا تقریر». (۱۸) خ ل: «و این همه دلالت باشد».

مأمون و بر فضل و دانش مصنف؛ یانه و آن خبر بدروغ آورده است و مأمون عالمتر باشد و مصنف^(۱) از سر جهل و عداوت و تعصب آورده باشد^(۲) تأمل باید کردن تا کدام وجه اولیتر است درین باب^(۳) و چون خواجه منکر است کسوت سیاه و رایت سیاه را و آنرا که با مامت رضا (ع) گوید رافضی و مبتدع و بیراه داند پس مأمون خلیفه را این هر سه دانسته باشد؛ و چون رضا (ع) روا ندارد مأمون را کشتن و غدر کردن؛ و مأمون بتقلیدی بی-حجت فضل سهل روا دارد که چنان سیدی رابی جرم و بی گناه زهر دهد و بکشد^(۴)؛ در حق او درست باشد این آیت «و من یقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فیها و غضب الله علیه و لعنه و أعدله عذاباً عظیماً»^(۵). و این حوالات^(۶) که مصنف سنی بمأمون خلیفه کرده است از مخالفت قول مصطفی (ص)، و خلف و عد،^(۷) و خلاف عهد؛ و نقض سوگند؛ و تمکین وزیر غاصب مبتدع ضال، و شکستن پیمان؛ و کشتن رضا (ع) همه دلالت است بر غاصبی و ظالمی و غیر آن که در قلم آوردن نقصان عقل و دین کند^(۸) و امام چنین ندانم که مقبول شرع و دین^(۹) باشد و بحمد الله بقول خواجه علی بن موسی الرضا (ع) منزّه و مبرا و بیگناه و مظلوم بوده است و چون بانصاف تأمل رود معلوم شود که هر چه گفته است همه دروغ و بهتان و مقال^(۱۰) بی اصل است که فراهم آورده است و ندانسته است که برف بسیار^(۱۱) یک باران پست کند^(۱۲)؛ و شبهه را آنجا اثر باشد که حجت نباشد؛ و سر که آنجا ترش باشد که آب بدست نیاید؛ و باری تعالی ما را مدد کند تا هر شبهه که آورده است بحجت باطل گردانیدیم و هر تهمت بی بیئت و بیئت زائل ساختیم با آنکه معلوم و مفهوم است از کتب و آثار و تواریخ^(۱۳) و نقلهای درست که مأمون از خود خواست^(۱۴) که رضا

(۱) ح ل . «و آن خبر بدروغ است که مصنف». (۲) خ ل : «آورده است». (۳) خ ل : «تأمل میباید کرد تا کدام وجه اولی تر باشد». (۴) خ ل : «چنان سیدی را زهر دهد و بیگناه بکشد» (۵) آیه ۹۳ سوره مبارکه «نساء» است. (۶) خ ل : «و این حواله». (۷) خ ل : «و خلاف وعده». (۸) خ ل : «نقصان عقل باشد». (۹) خ ل : «که مقبول شرع و عقل باشد». (۱۰) خ ل : «و محال و». (۱۱) خ ل : «که برف بسیار را». (۱۲) شاید «پست کند» مصحف «نیست کند» است و تأیید میکند این احتمال را عبارت نسخه دیگر که چنین است «که برف بسیار یک باران تمام شود». (۱۳) خ ل : «از کتب تواریخ». (۱۴) خ ل : «که مأمون را از خود خواست».

(ع) را بیاورد و امامت بروی عرض کرد و عقلاء دانند ^(۱) که هیچ وزیری رازهره آن ^(۲) نباشد که خلیفه را بدان بزرگواری و فاضلی ^(۳) گوید که دست از ملک و خلافت مودود و مکتسب بدار و بدیگری سپار که اگر مانند این بنقلی یا بخطی معلوم شود وزیر و غیر وزیر را بخون بر خطر ^(۴) باشد و چون جاه و فضل و علم و عفت و زهد و اجابت دعاء و آثار و براهین ^(۵) رضا (ع) متواتر شد بمود ^(۶) تا رضا (ع) را زهر دادند و در همه تواریخ و آثار چنین است از مخالف و مؤالف که رضا (ع) را مأمون کشت و کس نگفت تا این مدت که فضل سهلش کشت ^(۷) الا این خواجه که رافضی بوده است و سنی شده است و هر کس که کار چنان بزرگ بر فضل بندد بر خود خندد و این قدر در جواب این کلمات کفایت است لیهلک من هلك عن بینة و یحیی من حی عن بینة ^(۸).

آنکه گفته است: «و اگر این قائم که دعوی میکنید ^(۹) بیاید با او هم آن کنید که بادیگران کردید که نه قائم تان بهتر است از علی و حسن و حسین و رضا که بدرست کردم ^(۱۰) که با هر یکی چه کردید پس طالمان اهل البیت بحقیقت شمائید و همه ملعون و مذمومید آنکه هر وقت چون ^(۱۱) علوئی خروج میکرد و رافض را ^(۱۲) در پس او هیبایست ایستادن و تیغ خوردن * مسئله قائم بنهادند تا از دست علویان برستند اکنون چون نگاه کنی هر چه بر آل رسول رفته است همه خود سرو بن ^(۱۳) از رافضیان خاسته است و هر گز جمع اهل رفض را جمالی نبوده است و نباشد * ^(۱۴)

اما جواب این کلمات مکرر، و نزهات مزور، و اقمه خام هشتی عوام ناتمام، دور از علم، بعید از حجت، معترّی از معنی که «باقائمتان هم آن کنید که باعلی و حسن و حسین و رضا کردید ^(۱۵)» آنست که: «البادی اظلم» رافضیان ^(۱۶) از ناصبیان آموختند که

(۱) خ ل: «و عاقل دانند». (۲) ح ل: «که هیچ وزیر را آن حد». (۳) خ ل: «که خلیفه بدان بزرگی و فاضلی را». (۴) خ ل: «بجان خطر». (۵) خ ل: «و آثار براهین». (۶) خ ل: «بفضل بمود». (۷) خ ل: «و کسی تا این مدت نگفت». (۸) جزئی است از آیه ۲۲ سورة مبارکه «انفال» که همین جزء حکم مثل سائر پیدا کرده و از امثال سائرة مأخوذه از قرآن مجید بشمار میرود. (۹) خ ل: «آنچه گفته است که اگر قائم تان». (۱۰) خ ل: «که بدرست کردم». (۱۱) خ ل: «که چون هر وقت». (۱۲) خ ل: «رافضی را». (۱۳) خ ل: «سروتن». (۱۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۵) خ ل: «که باقائم تان همان کنید که بادیگران». (۱۶) خ ل (بجای عبارت «رافضیان»). «همه و کمان میکنم که محرف هم» باشد چه در این صورت معنی دلچسب تر و عبارت مر بوط تر میباشد.

در اول ایشان کردند با عمر و عثمان و عایشه و طلحه و زبیر و یزید و عبید الله و سعد و مقتدر و مستر شد و در اشیا آنچه کردند از کشتن و بر کشتن و مخالفت عهد و شکستن پیمان و خذلان و دروغ و افسوس چنانکه بیان کرده شد بتفصیل پس این سنت سیئه^(۱) ناصبیان نهاده اند و من سنّ سنّه سیئه فعلیها و زرها و وزر من عمل بها الی یوم القیامة تا این^(۲) نیز که دعوی میکند بدروغ که «رافضیان آخر کرده اند» و زرو و بالش بگردن ناصبیان باشد از آن اولین؛ بلکه^(۳) عبدالرحمن ملجم انباز^(۴) برك بن عبدالله و عمرو بن بكر تمیمی بود در اختیار قتل امیر المؤمنین (ع) و هر سه خارجی بودند از بقیه تیغ امیر المؤمنین (ع) و هر سه از نهر و ان بجسته، متوآی آن امر قطام^(۵) خارجیّه، مشیر اشعث قیس ناصبی کهن؛ شریک در قتل امیر المؤمنین با عبدالرحمن ملجم لعنة الله علیه یکی شبیب بن بجره^(۶) و دیگری وردان بن مجالد^(۷) هر سه مجبر و خارجی علیهم لعائن الله^(۸)، و حسن علی (ع) را جمعه

(۱) خ ل: «و این سنت سیئه». (۲) خ ل: «و این نیز». (۳) خ ل: «که رافضیان کردند و زرو و بالش ناصبیان اولین را باشد که». (۴) خ ل: «که انباز». (۵) خ ل: «متولی و آمر قطامه». (۷) خ ل: «وردان خالد».

(۸) طبری در تاریخ خود ضمن بیان وقایع سال ۴ هجری تحت عنوان «ذکر الخیر عن سبب قتله و مقتله» بعد از ذکر سند گفته (ص ۸۳ چاپ اول مصر): «من حدیث ابن ملجم و أصحابه أن ابن ملجم و البرک بن عبدالله و عمرو بن بكر التیمی اجتمعوا فتذاکروا أمر الناس و عابوا علی و لا تهم ثم ذکروا أهل التهر فترحموا علیهم و قالوا: ما صنع بالبقاء، بدهم شیئا إخواننا الذین کانوا دعاة الناس لعبادة ربهم و الذین کانوا لا یخافون فی الله لومة لائم فلو شربنا أنفسنا فأتینا أئمة الضلالة فالتمسنا قتلهم فأرحنا منهم البلاد و نأرنا بهم إخواننا، فقال ابن ملجم: أنا کفیکم علی بن أبی طالب و کان من أهل مصر، و قال البرک بن عبدالله: أنا کفیکم معاویة بن أبی سفیان؛ و قال عمرو بن بكر: أنا کفیکم عمرو بن العاص؛ فتعاهدوا و توافوا بالله لا ینکس رجل مناعن صاحبه الذی توجه إلیه حتی یقتله أو یموت دونه، فأخذوا أسیافهم سموها و اتعدوا لسیع عشرة تحلو من رمضان أن یشکل واحد منهم علی صاحبه الذی توجه إلیه و أقبل کل رجل منهم إلی المصر الذی فیہ صاحبه الذی یطلب؛ فأما ابن ملجم الرادی فكان عداده فی کتلة فخرج، فلقی أصحابه بالکوفة و کاتبهم أمره کراهة أن یظهروا شیئا من أمره فانه رأى ذات یوم أصحابا من تیم الرباب و کان علی (ع) قتل منهم یوم النهر عشرة فذکروا قتلهم و لقی من یومه ذلک امرأة من تیم الرباب یقال لها قطام ابنة الشجرة و قد قتل أباه و أخاه یوم الهر و کانت فائقة الجال فلما رآها التبتت بقله و نسی حاجته الی جاء لها؛ ثم خطبها فقالت: لا أتزوجک حتی تشفی لی، قال. و ما یشفیک؟ قالت: ثلاثة آلاف و عبد و قینة و قتل علی بن أبی طالب، قال: هو مهرک فأما قتل علی فلا أراک ذکرته لی و أنت تریدینی؛ قالت: بلی التمس غرته فان أصبت شفیت نفسك و نفسی و یمتک العیش معی، و إن قتلتم فباعن الله خیر من الدنیا و زینتها و زینة أهلها، قال: فوالله ما جاء بی إلی هذا المصر لا قتل علی ملک ما سألت، قالت: إنی أطلب لک من یسند ظهرك و یساعدک علی أمرک، فبعث إلی رجل من قومها من تیم الرباب یقال «قبه در صفحه ۴۲۵»

زهر داد بنت اشعث بن قیس، پدرش حلیف^(۱) بنی امیه، برادرش محمد اشعث ندیم عبیدالله، بشورت مروان رانده، بردست ایسونیه ملعونه کنیزك عبدالله عمر^(۲) خطاب، زهر را معاویه فرستاده ازدهشق، رأی عمروعاص زده، فتوی شرعیل کرده، بحضور بوهریره^(۳)، تاریخ بر باید گرفتن و باستقصاء بخواندن تاشبهتی بنماید^(۴) که لعنت بر فرستنده و آورنده و دهنده و مشیر و مدبر ایشان باد و بر آنکه^(۵) عذرا ایشان بخواهدامآ زبان^(۶) بادب میباید جنبانیدن^(۷) که همه باراده و رضاقضای خدای تعالی بوده است و این آیه را اثری نیست که: «و ما لله یزید بن معاویه بکینه روز بدر» که امیر المؤمنین علی (ع) اقرباء^(۸) بزرگ او را در آن روز کشته بود و این لفظ که از یزید معروف است^(۹) عجب است که بخواجه انتقالی نرسیده است که^(۱۰)

ابست اشیای بیدر شهدوا
لا هلكوا و استهلوا طرباً
جزع الخرج من وقع الاسل
ثم قالوا: یا یزید لا تشل

تاشبهتی بنماید در آن؛ امیر یزید پسر زاده هند جگر خواره، سپاه سالار عبیدالله و

«قیة حاشیة صفحه ۴۲۴»

له وردان فكله فاجابها و اتى ابن ملجم رجلا من اشجع يقال له شبيب بن بجرة فقال له: هل لك في شرف الدنيا والاخرة؟ قال: وما ذاك؟ قال: قتل علي بن ابي طالب (إلى أن قال): فاجابه فجاؤا و اقطاع وهى في المسجد الاعظم معتكفة (تا آخر كلام او) ابن شهر آشوب (ره) در مناقب گفته (کما فی تاسع بحار، ص ۶۴۸) «قبض (ع) قتيلا في مسجد الكوفة وقت التنوير ليلة الجمعة لتسع عشرة ليلة مضين من شهر رمضان على يدى عبد الرحمن بن ملجم المرادي لعنه الله وقد عاونه وردان بن مجالد من تيم الرباب، وشبيب بن بجرة، و اشعث بن قيس. و قضاة بنت الاخضر فضر به سيفاً على رأسه مسوماً فبقى يومين إلى نحو الثلث من الليل».

(۱) خ ل: «خليفة». (۲) ح ل: «عبدالله بن عمر». (۳) خ ل: «ابوهريره». (۴) خ ل: «بر باید گرفت باستقصاء باید خواندن تاشبهتی نباشد». (۵) خ ل: «و بر آن کس که». (۶) خ ل: «اماز فان». (۷) خ ل: «جنبانید». (۸) آخر آیه ۳۱ سوره مبارکه «مؤمن = غافر» است. (۹) خ ل: «علی زعم المصنف». (۱۰) اقرباء جمع قریب است یعنی خویشان. (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره): «که اقربای بزرگ او را کشته بود (یا کشته بودند) و این لفظ بزرگوار امیر المؤمنین». (۱۲) در احتجاج طبرسی مذکور است (رجوع شود بعبارش بحار؛ ص ۲۳۲ چاپ آمین الضرب): «روی شیخ صدوق من بنی هاشم و غیره من الناس انه لما دخل علی بن الحسین و حرمه علی یزید و جیء برأس الحسین (ع) و وضع بین یدیه فی طست فجعل يضرب تنایاه بمحضرة كانت فی یده و هو يقول:

ابست هاشم بالملك فلا
ليت اشیای بیدر شهدوا
خبر جاء ولا وحى نزل
جزع الخرج من وقع الاسل

«بقیه در صفحه ۴۲۶»

مادرش^(۱) مرجانه، زهی نسب، زهی حسب، زهی خانه^(۲)، متوالی عمر سعد و قاص مهاجر
و صاحبی رسول الله (ص) و احد عشره بیعت رضوان^(۳)، قاتل شمر مابون، سالب سنان مطعون،
همه خوارج^(۴)، مثنی نا پا کزاده، منکران توحید و عدل خدا، دشمنان مصطفی (ص) و
مرتضی (ع)، زین العابدین (ع) از دست هشام عبدالملک^(۵) منزوی و کوتاه دست؛ باقر (ع)
در عهد عمر عبدالعزیز درمانده و ممتحن، جعفر صادق (ع) از دست بو جعفر^(۶) منصور دوانیقی
عاجز و فرو مانده که چندین هزار^(۸) نفس ز کینه از اولاد علی و فاطمه در دیوارها
داشته^(۹)؛ و امامی چون بو حنیفه را بکشته، موسی کاظم (ع) از دست هارون الرشید مطرود
و مهجور و محروم^(۱۰) تا باخر کار بدست سندی شاهک مقتول^(۱۱) و مسموم، فرماینده
قتل رضا (ع) مأمون بانگور^(۱۲) زهر آلود؛ تقی (ع) و نقی (ع) از دست معتصم و مستعین
درمانده، وزکی (ع) همچنین آواره؛ و شرح احوال ایشان را^(۱۳) کتب بسیار است درین
کتاب ذکر همه احتمال نکند؛ پس اگر مهدی (ع) غائب است از آنستکه خائف است

«بقیه حاشیه صفحه ۴۲۵»

لاهلوا و استهلوا فرحاً و لقالوا . یا یزید لا تشل
فجزینا هم بیدر مثلها و أقنما مثل بدر فا عتدل
لست من خندق إن لم أنتم من بنی أحمد ما کان فعل

نقامت زینب بنت علی بن ابی طالب (ع) (الی آخر الحدیث) و در بعضی کتب شعرهایی را که یزید در این
هنگام خوانده است بیشتر از این پنج بیت نوشته اند و این قطعه را محتوی برهشت بیت دانسته اند ابن ابی-
الحدید در شرح نهج البلاغه دو بیت مذکور در متن را از ابن الزبیری دانسته است و گفته است که یزید
بقول ابن الزبیری تمثال چسته است و استدلالی بر این مطلب نیز کرده (رجوع شود بصفحه دوست و سی و دو
(۲۳۲) از عاشر بحار چاپ امین الضرب) و مرحوم میرزا محمد تقی خان سپهر در این باب وجه جمع
بسیار خوبی در جلد سیدالشهدا، ناسخ نوشته است هر که طالب باشد بآنجا رجوع کند (ص ۳۵-۳۵۶
چاپ اول).

(۱) خ ل : « سپسالار عبیدالله زیاد و مادرش ». (۲) خ ل : « زهی حسب و نسب ». (۳)
ح ل : « رضوان الله ». (۴) خ ل : « همه خارجی ». (۵) خ ل : « عبدالملک و هشام ». (۶)
خ ل : « در عهد ابو جعفر ». (۷) ح ل : « دوانیق ». (۸) خ ل : « که اند هزار ». (۹)
خ ل : « از اولاد اولاد علی و فاطمه در دیوارها دوخته ». (۱۰) خ ل : « و مظلوم ». (۱۱)
خ ل : « از سندی شاهک لعین مقتول ». (۱۲) خ ل : « و مسموم فرو مانده، قاتل رضا (ع) مأمون
بدانۀ انکور ». (۱۳) خ ل (بی جای عبارت میان دو ستاره) : « تقی (ع) و نقی (ع) وزکی (ع) از
معتصم و مستعین فرو مانده، و آوازه شرح احوال ایشان در ». و در نسخه بعد از لفظ «مستعین» لفظ
«مستمان» نیز هست.

چون خوفش زائل شود ظاهر شود^(۱) با اتفاق همه اصحاب حدیث^(۲) (چنانکه)^(۳) از تفسیرها ظاهر است، و^(۴) در تاریخها مشهور، و^(۵) در عقل مقرر^(۶)، و در قرآن مذکور، و^(۷) در نقل و اخبار مسطور^(۸) و چون خواجه نزول عیسی (ع) را معترف است خروج مهدی (ع) را چرا منکر است که از اُمت هر که اقرار کرد بهردو اقرار کرد و آنکه انکار کرد بهردو انکار کرد^(۹) خواجه مصنف بیک نیمه اقرار کرد و بیک نیمه انکار کرد پس بعیسی تنها اقرار کردن ترسائی باشد و خرمی از پس است^(۱۰) و خواجه که بیست و پنج سال رافضی بوده است در میانه ناصبی شده و با خرد عوی ترسائی میکند^(۱۱).

و اما آنچه گفته است: «که چون هر وقت علوی خروج میکرد رافضی را درس او میبایست ایستادن و تیغ خوردن، مسئله قائم بنهادند تا از دست علویان برستند» هم از خود در آمده است که ناصبی را در دنبال ائمه اختیار^(۱۲) شمشیر میبایست خوردن پس این مسئله بنهادند که خلفاء از خانه بدر نیایند و ملازمت حرم بغداد کنند^(۱۳) و چون مقتدر بدر آمد بدستش باز دادند تا کشته شد، و چون مستر شد بدر آمد بگریختند تا او شهید شد و اگر راشد بدر آمد بدست ملاحده ملاعنش باز دادند تا کشته آمد، تا دیگران^(۱۴) بیرون نیایند که خواجه تیغ نمیتواند^(۱۵) خوردن: این مسئله بنهادند تا رسته شدند از دست عباسیان اکنون چون نگاه کنی هر چه بر خلفاء و سادات بنی عباس رفته است سرو بن آن همه از ناصبیان خاسته است که ایشان را مغرور می کردند^(۱۶) و وقت نصرت و مدد میگریختند^(۱۷) تاج جهان نیمه اماهان گیلان بدست فرو گرفتند و خطبه و سکه بنام خود بکردند از آن حدود^(۱۸) و نیمه اماهان متغلبان مصر بدست فرو گرفتند و خطبه و سکه بنام خود

(۱) خ ل: «ظاهر گردد». (۲) خ ل: «الحدیث». (۳) «چنانکه» از اضافات ما است. (۴) و (۵) و (۷) و در این سه مورد از اضافات ما است. (۶) شاید صحیح «مقدور» بوده است. (۸) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۹) خ ل: «هر دو را انکار نبود». (۱۰) خ ل: «و خری بس است» و گویا مراد از «خرمی» طریقه خرم دینی است. (۱۱) خ ل: «و در آخر ترسائی اختیار کرده». (۱۲) خ ل: «امام اختیاری». (۱۳) خ ل: «که خلفاء را بیرون نباید آمدن و ملازمت حرم بناد باید کردن». (۱۴) خ ل: «تا دیگر». (۱۵) خ ل: «تواند». (۱۶) ح ل: «رفته سرو تن آنها همه از ناصبیان است و از ایشان است که ایشان مغرور میکرده اند». (۱۷) ح ل: «میگریخته اند». (۱۸) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست.

بگردند^(۱) و ایشان را مغلوب^(۲) و محروم رها کردند این همه^(۳) از شومی و سستی و بی-
فرمانی و بد عهدی فواصب بود^(۴). وجه فرق است میان آنکه قائم^(۵) غایب است و ازو
راحتی باهل قم و کاشان نمیرسد و از میان آنکه^(۶) خلیفه حاضر است و اهل^(۷) شام و
کیلان ازو^(۸) محروم اند؛ این حضور باز پس تر است از آن غیبت و اگر نه تیغ و قوت و
نصرت آل سلجوق و امراء و ترکان غازی بودی نصرهم الله علی الکفرة و الملحدين بودی
آنچه بودی؛ تا چون این جواب و معارضات بر خواند^(۹) احوال این مذهب^(۱۰) که گرفته
است بداند که چنان قوی و سره نیست و الحمد لله رب العالمین .

آنکه گفته است: «این رافضیان همه دغل دار اند» .

اما جواب این کلمه آنستکه بدین نقد و عیار و معیار که خواجه دارد از جبر و
تشبیه و قدر و تمویه نقد عدل و توحید و نبوت و امامت الا دغل نباشد. اما چون بمذهب
خواجه تلبیس ادله رواست رو باید داشتن که این دغل نیست^(۱۱) سره است اما خدای
تعالی بصورت دغل بدو^(۱۲) مینماید و آنکه او را بسره مینماید دغل است اما چون خواجه
سر بگریبان بعث بر کند و آنچه سر و غیب است عیان باشد که «یوم تبلی السرائر»^(۱۳)
بداند^(۱۴) که عدل و توحید علوی باشند و جبر و تشبیه اموی^(۱۵) که «العدل والتوحید
علویان والجبر والتشبیه امویان» و در آن وقت بداند^(۱۶) که دغل آن باشد که خدای عادل
را ظالم گفته باشد؛ و رسولان معصوم^(۱۷) رافاسق و عاشق و ائمه را جائز الخطاء و وجوب
معرفت بسمع گفته و تلبیس ادله روا داشته و تکلیف مالا یطاق جایز دانسته نه آن باشد
که خدای تعالی را منزه دانسته باشد؛ و رسولان را صادق و امین و ائمه نصی^(۱۸) و معصوم
و وجوب معرفت بنظر بر وجه دلیل از جهت عقل و تلبیس ادله محال و تکلیف مالا یطاق

-
- (۱) خ ل : «و بهری إمامان و متلبیان مصر متصرف شدند و سکه و خطبه» . (۲) خ ل : «مظلوم» .
(۳) «همه» در غالب نسخ نیست . (۴) خ ل : «و بی فرمانی ناصبیان بود و بد عهدی ایشان» .
(۵) خ ل : «میان قائم که» . (۶) «و از میان آنکه» در یک نسخه نیست . (۷) خ ل : «و
ساکنان» . (۸) خ ل : «ازوی» . (۹) خ ل : «بخواند» . (۱۰) خ ل : «احوال مذهبی» .
(۱۱) خ ل : «که این تلبیس بد نیست» . (۱۲) خ ل : «بضرورت بدو دغل و بد» . (۱۳)
آیه ۹ سوره مبارکه «الطارق» است . (۱۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «که یوم تبلی السرائر
باشد و ببیند» . (۱۵) خ ل : «که عدل و توحید علوی را باشد و جبر و تشبیه اموی را» . (۱۶)
خ ل : «و چون سر بگریبان بعث بر کند بداند» . (۱۷) خ ل : «گفته و رسول» . (۱۸) خ ل : «نص» .

قبیح، و الحمد لله رب العالمین علی صحّة اعتقادنا وثبوت اعتمادنا.

آنکه گفته است: «آن روز که رسول (ص) بمسجد قبا^(۱) نماز آدینه کرد و جبرئیل این^(۲) نماز آورده بود و فضیلت این نماز^(۳) میگفت سیّد عالم (ص) شادمانه^(۴) میشد جبرئیل (ع) گفت: یا رسول الله (ص) در امت تو جماعتی خواهند بودن که^(۵) ایشان را القبی باشد و آن رافضی است این نماز نکنند و از فضل جمعه^(۶) و جماعت محروم باشند و نشان ایشان آن باشد^(۷) که این جفت ترا بناشایست نسبت کنند (اشارت است بعایشه) پس رسول (ص) گفت: ألا لاجمع الله شملهم».

أما جواب این کلمات هر مصنف که بانصاف بر خواند و فهم کند هم شبهتش^(۸) بر خیزد و هم مقصود خود بیابد و دروغ و کذب و بدفعی و قلت امانت این ناقل بداند این شاء الله؛ و الا این خبر خود از جمله اخبار آحاد است و هیچ^(۹) راوی معتمد ندارد و در کتب معتمد مذکور و مسطور نیست و بمذهب ما اخبار آحاد ایجاب علم و عمل نکنند و از مذهب شیعه اصولیه این مسئله معلوم است. دیگر^(۱۰) آنکه از کجا معلوم^(۱۱) است که شیعه نماز آدینه نکنند که معلوم است از مذهب ابوحنیفه که در شهری معتقد باشد^(۱۲) که هر صنفی از اصناف محترفه^(۱۳) و صنّاع در آن شهر باشند و اگر یکی در^(۱۴) باید و وجوب ساقط باشد؛ و بمذهب شافعی باید که چهل نفس حاضر باشند تا نماز آدینه واجب باشد و اگر کمتر از این عدد باشند نماز آدینه واجب نباشد؛ و بمذهب اهل البیت علیهم السلام چنان است که چون هفت کسی^(۱۵) باشند نماز آدینه دو رکعت واجب باشد بعد از خطبه؛ پس نماز آدینه در وجوب بمذهب شیعه مؤکدتر است از آنکه بمذهب فریقین؛ و اگر در او باشد که بافقند^(۱۶) غریب الگری و درز نگری^(۱۷) و وجوب نماز آدینه ساقط باشد اگر شیعه گویند

(۱) ح ل «مسجد قیافه و: (۲) خ ل: «آن». (۳) خ ل: «آن». (۴) خ ل: «و محمد (ص) شادمان». (۵) ح ل: «باشند و». (۶) خ ل: «و از فضیلت جم». (۷) خ ل: «آن بود». (۸) خ ل: «بخواند شبهتش». (۹) خ ل: «و از هیچ کس». (۱۰) خ ل: «دوم». (۱۱) خ ل: «مسلم». (۱۲) «که بشهری منقول باشند» و در نسخه دیگر: «و در شهری معتقد باشند». (۱۳) خ ل: «از اصناف حرفه». (۱۴) خ ل: «دریابد» مراد آنست که اگر یکی خارج شود یعنی در آن شهر یکی از صاحبان حرفه نباشد». (۱۵) خ ل: «هفت شخص». (۱۶) خ ل: «که بافقند». (۱۷) خ ل: «و درزن کنی» و در نسخه دیگر: «و سوز نگری» در برهان قاطع گفته: «درزن بر وزن برزن یعنی سوزن باشد و کسی را نیز گویند که حلقه بر در زند».

که بفقده امامی معصوم نماز آئینه فریضه^(۱) جماعت مباحث باشد با آن قیاس میباید کردن و
 نیکو نامی باید کردن تلقائیه حاصل آید و بحمد الله و مته در همه شهرهای شیعه این نماز
 برقرار و قاعده هست^(۲) و می کنند با خطبه و اقامت و شرائط چنانکه در دو جامع بقم
 و بندو^(۳) جامع بآبه و بیک جامع بکاشان^(۴) و بیک جامع^(۵) بورامین و در همه بلاد مازندران؛
 و افکار این غایت چهل باشد.

و آنچه گفته است که: «رسول (ص) دعا کرد که: «ألا لاجمع الله شملهم» بمذهب بعضی
 فقهاء اقل جمع سه است و بنزدیک بهری دواست پس خدای تعالی پنداری که دعای
 رسول (ص) اجابت نکرده است و بمحل قبول نیت داده است زیرا که در هر جامعی از شیعه
 و سادات از پنجاه هزار تا بده هزار و در هر مجلسی از دوسه هزار تا پانصد^(۷) و بیشتر و کمتر
 جمع میشوند و رسول (ص) دعا بر آن وجه کرده پس قسمتی بیاید کردن؛ تا خود کدام یک
 از آن اولی تر باشد؛ اینکه^(۸) گوئیم: رسول (ص) این دعا^(۹) نکرده است؛ یا آنکه گوئیم:
 رسول (ص) دعا کرده است و خدای تعالی اجابت نکرده؛ زیرا که جمع شیعه بر خلاف درخواست
 و دعای رسول (ص) آبادان و حاصل است با کثرت و قوت و شوکت و نور و زینت^(۱۰)؛ و
 مر آن بهتر می نماید که گوئیم^(۱۱)؛ رسول (ص) منزه است از همانند این دعا و نکرده است
 و اگر خواهی انتقالی را بر خلاف این میباید کردن و رسول (ص) را خائن و دروغگو و نامقبول
 دانستن؛ و جمع شیعه میدیدن و می شنیدن تا بمر دن؛ گو میباش.

و آنچه گفته است که: «جبرئیل (ع) سیّد عالم (ص) را گفت: در امت تو جماعتی
 باشند رافضیان» عجب است که جبرئیل (ع) و رسول (ص) ندانستند که بیچاره رافضیان^(۱۲)
 در اختیار مذهب رفض مکره و مجبر باشند و خدای تعالی ایشان را قدرت بر افضی
 در آفریده باشد و بقر رافضی کرده و ایشان بر خلاف اراده و قدرت هوجبه نتواند که

(۱) خ ل: «که بفقده امام معصوم نماز فریضه آئینه». (۲) خ ل: «بر قاعده و قرار است». (۳) خ ل: «و در دو». (۴) خ ل: «بقاشان». (۵) خ ل: «و مسجد جامع». (۶) خ ل: «و در همه بلاد شام و دیار مازندران». (۷) از شریعه و سادات ده هزار تا بده هزار و از دو هزار تا پانصد. (۸) خ ل: «پس قسمتی بیاید کردن تا خود آن اولی تر باشد که» و در نسخه دیگر: «و یا خود اولی تر که». (۹) خ ل: «آن دعا». (۱۰) خ ل: «و نور و انبوه (کذا) و شاید صبیح نور انبوه» بوده و زینت قرآن. (۱۱) ح ل: «بهتر می آید که گوئیم». (۱۲) خ ل: «که بیچاره رافضی».

سَنی باشند^(۱) تار رسول (ص) و جبرئیل (ع) این تشنیع بر دوسرای خدای بکرده بودندی^(۲) و رافضیان بیگناه را لعنت نکرده و دشنام نداده بودندی که این امر خدای تعالی بقضای ازلی سرفوشت ایشان^(۳) کرده باشد و راه دعاء^(۴) رسول (ص) غلط بوده باشد برین اصل و برین قاعده؛ و آیه «ولاتر وازرة و زرا آخری» بهره آمده باشد.

و اما آنچه گفته است که: «جبرئیل رسول (ص) را گفت که: نشان ایشان آن باشد که جفت ترا ناشایست گویند» دلیل بر بطلان این قول آنست که رسول (ص) آنروز^(۵) که در مسجد قبا نماز میکرد هنوز در مدینه^(۶) نشده بود و واقعه عایشه و دروغ منافقان بروی^(۷) بعد از آن بود^(۸) پس چون رسول (ص) از جبرئیل شنیده بود که هر که عایشه را

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «آن نداده و بقره در ایشان آفریده که رافضی باشند» . (۲) خ ل: «یزدندی» . (۳) خ ل: «لعنت نکردندی و دشنام ندادندی که قضای ازلی سرفوشت ایشان کرده» . (۴) خ ل: «کرده و دعای» . (۵) خ ل: «این روز» (۶) خ ل: «مدینه» . (۷) اشاره بقصه «الفك» است که از قضایای معروفه در میان مسلمین است و عموم مفسرین اعم از سنی و شیعی آن را در تفاسیر خود ضمن تفسیر آیات مربوطه باین مطلب که در سورة مبارکه «نور» است نوشته اند و مورخین نیز آنرا ضمن حوادث و وقایع سال پنجم هجرت در ضمن بیان «غزوة بنی المصطلق» تحت عنوان «خبر الافك» یا «قصه الافك» ذکر کرده اند و مختصرترین عبارت در این باب آن است که مسعودی در «التنبیه والاشراف» ضمن بیان حوادث سال پنجم هجرت گفته (ص ۱۲۵-۱۲۶ چاپ مصر): «وفي هذه الغزاة فقد عقد عائشة وقال أهل الافك ما قالوا، وهم مسطح بن أثانة بن عباد بن الخطاب بن عبد مناف وهو ابن خالة أبي بكر وكان في عياله، وحسان بن ثابت بن الندر بن عمرو بن حزم بن زيد مناة بن عبد بن عمرو بن مالك بن النجار، وهوثيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن العزرج، وعبدالله بن أبي بن سلول وهو «الذي تولى كبره منهم» وحملة ابنة جعش بن رئاب، والذي ذكروه صفوان بن المعطل السلي وكان صاحب الساقة في هذه الغزاة، فلما أنزلت براتنها جلداهم رسول الله (ص) ثمانين جلدة الا عبدالله بن أبي بن سلول فانه لم يجلده وفي ذلك يقول عبدالله بن رواحة وقيل كعب بن مالك.

«لقد ذاق حسان الذي هو أهله وحملة إذ قالوا هجيراً ومسطح»

«تعاطوا برجم الغيب زوج نبيهم وسخطه ذي العرش الكريم فأبرحوا»

در سيرة ابن هشام بعد از دو بیت مذکور این دو بیت نیز هست

«و آذوا رسول الله فيها فجللوا مخاضى تبقى عموها و فضحوا»

«وصبت عليهم محصداً كأنها شآبيب قطر من دوالزن تسقع»

طالب تفصیل بتفاسیر و تواریخ مبسوطه مراجعه فرماید و از جمله موارد مفصله نیز سيرة ابن هشام است که این مطلب در آن کتاب تحت عنوان «خبر الافك في غزوة بنی المصطلق» (ج ۲، ص ۲۰۳ نسخه مطبوعه در مصر سال ۱۳۴۶) مذکور است، و همچنین سادس بحار است که در آنجا نیز تحت عنوان «باب آخر فی قصة الافك» (ص ۵۵۱-۵۵۳ چاپ امین الضرب) یاد شده است. (۸) خ ل: «و واقعه عائشه که منافقان بدروغ بروی بسته بودند بعد از آن بود» .

تا شایست گوید مبطل و رافضی باشد بعد از آن چون منافقان دروغ بر عایشه نهادند (و آن حادثه بمیدینه بود بعد از هجرت و بعد از وجوب نماز آدینه) رسول (ص) گرم شد^(۱) او را با خانه^(۲) پدرش فرستاد پس بایستی که رسول خدای (ص) جبرئیل را باورد داشتی و سخن منافقان را قبول نکردی و گرم نشدی و عایشه را با خانه بوبکر^(۳) نفرستادی که جبرئیل گفته بود که رافضیان باشند که او را^(۴) ناشایست گویند و دروغ بندند^(۵) و دوستش ندارند ازینجا معلوم شد^(۶) که خواجه انتقالی دروغ گفته است و بیش از حادثه جبرئیل زهره ندارد^(۷) که رسول (ص) را خبر کند و خود نداند که علم غیب إلا خدای تعالی نداند و شیعه عایشه را و نه هیچ زنی را از زنان مصطفی (ص) و دیگر انبیاء (علیهم السلام) این تهمت ننهند^(۸) و همه مؤمنین^(۹) و مؤمنات را دوست دارند و خدا بفعل خویش^(۱۰) رافضیان را هدمت نکند و دعاء رسول (ص) مستجاب باشد و خواجه انتقالی در همه نقلها کاذب و بدفعل و بی امانت باشد که در او کتاب تقریر کرده است که «مذهب رفض صدو پنجاه سال است که بنهاده اند»^(۱۱) و درین فصل میگوید: «آنها که در عهد رسول (ص) دروغ^(۱۲) بر عایشه نهادند رافضی بودند» پس مبارک باد که رافضیگری^(۱۳) مذهب محدث نیست دیگر باره تابدانی که^(۱۴) هر چه گفته است و نوشته است همه محض دروغ^(۱۵) و بهتان است الحمد لله که بدین حجت ها شبهات او همه باطل و مضحک شد^(۱۶).

آنگاه گفته است: فصل آخر؛

بدان ای برادر که مذهب رافضی بخانه ماند که آن خانه چهار حد دارد حد اول بد-
جهودی^(۱۷) دارد زیرا که بزبونی بجهودان مانند و بهمه چیزی جهود کنند چون جهودان؛
(۱) خ ل: «درخشم شده» در برهان قاطع گفته: «گرم کردن کنایه از شتاب کردن و تعجیل نمودن و حریص ساختن و بقره و غضب در آوردن باشد» صاحبان جمن آرا در پیرایش اول خاتمه آن کتاب گفته: «گرم کردن با اول مفتوح بیانی زده کنایه از دو چیز است؛ اول شتاب کردن بود، دوم بغضب آوردن باشد».
(۲) خ ل: «بخانه» . (۳) خ ل (پجای عبارت میان دو ستاره): «پس بایستی که رسول خدای سخن جبرئیل باور داشتی و او را بخانه پدرش» . (۴) خ ل: «که رافضیان او را» . (۵) خ ل: «و دروغ گویند» . (۶) خ ل: «معلوم شود» . (۷) خ ل: «خود کس را زهره نباشد» . (۸) خ ل: «نزنند» . (۹) «و همه مؤمنین» در یک نسخه نیست . (۱۰) خ ل: «بفضل خویش» . (۱۱) خ ل: «تا که بنهاده است» و در نسخه دیگر «پیداشده» . (۱۲) خ ل: «که در عهد رسول بودند و دروغ» . (۱۳) خ ل: «که این مذهب» . (۱۴) خ ل: «تا بدانند که دیگر باره» . (۱۵) خ ل: «دروغ محض» . (۱۶) خ ل: «و بدین حجت ها شبهه او همه باطل و مضحک گویند و الحمد لله رب العالمین» . (۱۷) خ ل: «که آن خانه را چهار حد باشد حد اول جهودی» و در نسخه «جهودی».

و هم بر مژ و تعریض و اشاره با هم سخن گویند چون ایشان؛ و لعنت شعار ایشان باشد چون جهودان؛^(۱) و چنانکه جهودان دعوی تبعیت موسی (ع) و هارون (ع) کنند و^(۲) ازین سبب دوست این هر دو باشند و دشمن محمد (ص) و عیسی (ع)؛ و بدان دوستی جفا کشند و خواری بینند؛ و آن دعوی کنند در موسی و هرون و بنی اسرائیل که بدرست نیست؛ و از ایشان آن نقل کنند که ایشان نگفته باشند همچین رافضیان^(۳) دعوی تبعیت و دوستی علی و فرزندان او کنند؛ و از ایشان روایت کنند آنچه ایشان نگفته باشند؛ و در دوستی ایشان مذات بر ندو خواری بینند؛ و بوبکر و عمر را با همه بزرگان دین شتم و لعنت کنند و عیب و وقیعت نهند؛ و فرزندان خود را علی و حسن و حسین و مانند این نام نهند و از دشمنی بوبکر و عمر و عثمان هر گز این سه نام بر فرزندان خود نهند^(۴)»

اما جواب این فصل

آنچه گفته است که: «مذهب رافضی بخانه ماند که چهار حد دارد» خود قیاسی نادرست و مشابیه بی اصل است و بدرست می کنیم این شاء الله که مذهب که بجهود و ترسا مانده تر است^(۵) اما بنقد جوابی مسکت آن است که عقلاء و عرفاء را معلوم است که حدود خانه بیرون از خانه باشد و نقصان و خلل حدود عائد و راجع نباشد تا اصل خانه؛ مقدر آن اگر بیغمبری معصوم را چون نوح و لوط و عسی و موسی^(۶) علیهم السلام حدود خانه با جهود و گبر و ترسا و مشرک^(۸) باشد پندارم بنزدیک^(۹) عاقلان ایشان را مذمتی نباشد^(۱۰) و نقصان جهودی و گبری و ترسانی و مشرکی عائد نباشد بانبیوت و رسالت و عصمت

(۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه بیست . (۲) خ ل : «و چون ایشان تمة موسی و هرون اند» . (۳) خ ل . «و آن دعاوی بر موسی و هارون میکنند که بنی اسرائیل کردند؛ و از ایشان روایت کنند آنچه ایشان نگفته باشند همچین رافضی» . (۴) پوشیده اند که فعلهای موجود در عبارت این فصل مختلف ذکر شده است و چون باعتبار مجرد بودن لفظ «رافضی» اتیان آنها بصیغه مفرد صحیح است و نظر بلفظ «رافضیان» اتیان صیغه جمع نیز در آنها درست است بلکه نظر بر اینکه مراد از لفظ «رافضی» جنس است و همه اهل این مذهب را شامل دارد اتیان صیغه جمع از این جهت نیز جایز و درست است حتی بنا بر نسخه دیگر یعنی افراد لفظ «رافضی» نیز؛ بدین جهت ما این نسخه را ترجیح دادیم اگر چه هر دو وجه صحیح است لیکن خود مصنف (ره) کدام شق را اختیار کرده بوده است آن را خدا میداند و بس . (۵) خ ل : «این شاء الله درست کنیم که کدام مذهب بجهودی و ترسانی مانند است» . (۶) خ ل . «و نقصان و خلل حدود بخانه عائد و راجع نباشد مقدر را (و در نسخه دیگر «بر تقدیر»)» . (۷) خ ل : «و عیسی و محمد» . (۸) خ ل . «باجهودی و گبری و کافری و ترسانی» و در نسخه دیگر «باجهود و گبر و کافر و ترسا» . (۹) خ ل «بنزد» . (۱۰) خ ل «مذمتی برسد»

و درجه نوح و لوط و موسی و عیسی * (۱) و باید که سرای نبی و امام (۲) و همه مؤمنان از این صفات مذمومه خالی باشد که او را کم سرای است نه حا کم حدود و اگر (۳) در حوالی سرای مؤمنی مطیع بهر چهار حدود (۴) خمر خورند و زنا کنند و کارهای بد و ناشایست کنند و آن مؤمن در آن میانه (۵) منکر و کاره باشد عقلا و شرعاً بر او هیچ متوجه نشود و ایمان او را نقصان و خللی نکند بلکه ممدوح و مثاب باشد (۶) که در آن میانه ایمان دارد و طاعت خدای تعالی بجای آرد (۷) تعالی زعم مصنف اگر حدود سرای شیعه با این چهار نوع (۸) است که بیان کرده شد معلوم شود که شیعه را از آن بحمد الله نقصانی نباشد و اعتقاد و مذهب موحدان شیعه را خللی نکند و ایمان صافی ایشان در آن میانه زاهر (۹) و باهر باشد؛ من بین فرث و دم لبناً خالصاً سائغاً للشاربین (۱۱) و باخر این فصل (۱۲) ما بتوفیق و برکت مصطفی (ص) و مرتضی (ع) فصلی بی شبهتی مینویسیم و بیان میکنیم (۱۳) که مذهب مجبوری مانده است بسرائی که چهار صقه دارد در داخل خانه نه در خارج (۱۴) و شرح هر يك (۱۵) بحجت بیان میکنیم تادلش بتنگ نباشد (۱۶).

اما آنچه گفته است که: «حدّ اوّلش با جهودان دارد» (۱۷) زیرا که بزبونی بجهودان مانده جواب آنست که معلوم نیست که از این زبونی چه میخواهد اگر آن میخواهد که در بازارها و محافل شیعه را حرمی نباشد همه عقلاء (۱۸) دانند که بخلاف این است و همیشه بخلاف این بوده است و پوشیده نیست که در همه اوقات در نیشابور که من اعظم بلاد خراسان است سید اجل ذخر الدین (۱۹) و پدرش بر بالای همه علماء و قضاة و ائمه فریقین نشسته اند و همه سلاطین

(۱) (جای عبارت میان دو ستاره) «عائد پیغمبر باشد و رسالت و عصمت و درجه پیغمبر». (۲) خ ل: «و باید که سرای نبی آدم». (۳) خ ل: «چنانکه اگر». (۴) خ ل: «بهر چهار سوی». (۵) خ ل: «در آن میان باشد». (۶) ح ل: «و مثبت بوده باشد» و شاید بنا بر این نسخه صحیح «مصیب» بوده است از «أصاب»؛ در اقرب الموائد گفته: «أصاب الرجل فی قوله و رأیه و عمله = اتى بالصواب». (۷) خ ل: «بجای آورد» و در نسخه دیگر «میکنند». (۸) خ ل: «و علی». (۹) خ ل: «باین نوع». (۱۰) خ ل: «در آن میان ظاهر». در اقرب الموائد گفته «زهر السراج و الوجه والقمر (کلم) زهراً = تلالو، والشیء = صفالونه و أضاء». (۱۱) ذیل آیه ۶۶ سورة مبارکه «نحل» و صدر آن این است «وان لکم فی الانعام لعیرة نسقیکم مافی بطونها». (۱۲) خ ل: «و تا آخر فصل». (۱۳) خ ل: «فصلی بی شبهه را بیان کنیم». (۱۴) خ ل: «نه از خارج». (۱۵) خ ل: «هر یکی». (۱۶) خ ل: «تادلش تنگ نشود». (۱۷) خ ل: «با جهودی باشد». (۱۸) خ ل: «همه عاقلان». (۱۹) خ ل: «خیر الدین» مراد «ذخر الدین ابوالقاسم زید بن تاج الدین ابی محمد الحسن نقیب القباء نیشابور است» که در سابق از همین کتاب (ص ۲۳۲) نام او برده شده و در ذیل همان مورد از امام الانساب و تاریخ بیهقی عباراتی در معرفی او نقل شده است فراجم ان شئت.

و پادشاهان ایشان را مکرم و محترم داشته اند أسباب و تجمل و خدم و خدم^(۱) ایشان بر همگان^(۲) معلوم است و بتدریج فروتر آید^(۳) در سبزو ار نه سید اجل^(۴) همیشه از والی و شحنة و قاضی و آئمه محترم تر بوده است و در نشست و خاست و فرمانروائی^(۵) و مقبول القولی از همه زیادت تر؛ و بجز جان چون سید شرف الدین ماضی؛ و نور الدین؛ و سید منتهی^(۶)

(۱) خ ل: «محترم و مکرم داشته اند و تجمل و خدم و خشم». (۲) خ ل: «همگنان» و در نسخه قدیمی «بر همگان» اصل نیست و آن بنظر صحیح تر می آید و حذف متعلق بجهت إرادة عموم بوده است چنانکه قاعده مطرده است و در غالب موارد این کتاب بآن قاعده عمل شده است. (۳) خ ل: «زیر تر آید». (۴) شاید مراد از «سید اجل» «سید رکن الدین» است که أبو الحسن بیهقی در تاریخ بیهقی در باب جلالت او چنین میگوید: «و در آن وقت که سید اجل نقیب القباء الرضی ذو الفخرین أبو القاسم زید بن السید الاجل الحسن نقیب نیشابور از سفر حجاز و زیارت کعبه باز آمد سید اجل و رکن الدین أبو منصور از قصبه بیرون رفت و باستقبال او تبرک و تین واجب شناخت اما او را پیاده نشد و بدین سبب میان ایشان خصومت و نزاع رفت و قوت رکن الدین را بود بخدم و خشم و أعوان و أنصار؛ و این خصومت میان اهل خسرو جرد و قصبه بود؛ پس نقیب القباء بنا خوشدلی تمام از بیهقی برفت و صورت حال بحضورت إیفاء کردند قرار بر آن افتاد که نقباء نیشابور بر سید اجل (رکن الدین) أبو منصور تقدم نکنند و سید اجل أبو منصور اعتکاف لازم شمرد؛ و صار مجلس یتیم؛ و از حضور در مجامع و محافل و أبواب ملوک ترفع جست؛ و بر تحصیل سعادت آخرت اقبال نمود؛ و در وقت وفات دوازده هزار دینار نیشابوری از حساب زکوة بامام محمد بن علی الزشکی داد تا بمصب رسانید» (از صفحه ۵۶۶ تاریخ مذکور نقل شد). (۵) خ ل: «و فرمانروائی». (۶) شیخ حر عاملی (ره) در تذکره المتبحرین که جزء دوم امل الآمل است گفته: «السید المنتهی بن ابی زید بن کیا بکی الحسینی الکجی الجرجانی عالم فقیه پیروی عن آیه عن الشیخ الطوسی رحمه الله» و مادر سابق این عبارت را بغیرست منتجب الدین (ره) نسبت دادیم (رجوع شود بصفحه ۱۸۴ و ۱۸۷) و آن اشتباه است ازها که در این مورد تنبیه بر آن میکنیم تا سلب مسئولیت بشود و چون این ترجمه مأخوذ از مناقب ابن شهر آشوب است اینک عبارت ابن شهر آشوب (ره) را نقل میکنیم و آن این است که در مقدمه مناقب ضمن بیان طرق خود بکتاب شیخ الطائفة (ره) گفته (ج، ص ۹): «و حدثننا أيضاً المنتهی بن ابی زید کیا بکی الحسینی الجرجانی (إلی أن قال) بأكثر کتبه و رواياته» و ضمن بیان طرق خود بسیدین (مرتضی و رضی) گفته: «و یحق روایتی عن السید المنتهی عن آیه ابی زید و عن محمد بن علی الفثال العارسی عن آیه الحسن کلیمه عن المرتضی و قد سمع المنتهی و الفثال بقراءة أبو یهم علیه أيضاً (إلی أن قال) و روی السید المنتهی عن آیه عن الشریف الرضی» و اندکی پیش از این عبارت ضمن معرفی طرق خود بکتاب عامه چنین گفته (ص ۷): «إسناد مناقب ابن شاهین عن المنتهی بن ابی زید کیا بکی الجنی (خ ل): «الجسی»» الجرجانی عن الاجل المرتضی الموسوی عن المصنف» و لفظ «الکجی» - الجنی و الجسی» نیت یکبکی از بلاد طبرستان است چنانکه یاقوت گفته: «کجه بالفتح ثم التشدید مدینه یقال لها کلار بطبرستان و قیل ولایة رویان و قد مر ذکرها فی رویان» و در «رویان» گفته: «و فی بلاد الرویان مدینه یقال لها کجه بهاء استقرار الوالی» و از آن جاست صاحب بشادة المصطفی شیخ نفعه جلیل عماد الدین أبو جعفر محمد بن ابی القاسم الطبری الاملی الکجی رحمه الله علیه، باری آنچه در اجازات نیز دیده میشود از ترجمه سید منتهی و نقل روایت او معین عبارات فوق الذکر یا قریب بآنها مأخوذ از این عبارات منقوله از ابن شهر آشوب (ره) است. «بقیه در صفحه ۴۳۶»

و اكنون سيد اجل جمال الدين وسيد مشيد الدين نه هميشه رفيع القدر و مقبول القول
 بوده اند و هستند، و باستر اباد^(۱) چون سيد نظام الدين و جزازوى سادات از ماضيان؛
 و باقيان چون سيد صدر الدين سمرقندى؛ و كمال الدين استر ابادى؛ و معين الدين و غير
 ايشان؛ و همه بر روزگار همه ياد شاهان معظم^(۲) و محترم بوده اند و هستند، و ملوك نماز ندران
 چون شهر يار، و قارن، و گرد بازو^(۳) و اسپهبد^(۴) على؛ و شاه رستم بن على در جهاندارى

«حاشية صفحة ۴۳۵»

ابن مهنا (ره) در «عمدة الطالب» در طى ذكر عقب زيد شهيد (رض) ضمن اولاد زيد بن عيسى بن يحيى
 نام او را برده است در اين عبارت (ص ۲۳۷ چاپ بيبى و ص ۲۵۶ چاپ نجف): «ومن ولده السيد الفاضل
 المنتهى بن ابي زيد عبد الله بن عيسى بن زيد المذكور». و صاحب كتاب «رياض الانساب و مجمع
 الاقبا» نيز از او باين عبارت تعبير كرده (ج ۲؛ ص ۲۸): «و از فرزندان او سيد فاضل منتهى بن ابي-
 زيد عبد الله بن على كياكى بن عبد الله بن عيسى بن زيد مذكور است». **أبو الحسن بيهقى (ره) در كتاب**
لباب الانساب در جدول مقاتل الطالبين عليهم السلام (ص ۱۵۰ نسخه خطى مخصوص باین چاپ) گفته
 «السيد الاجل الامام المنتهى بن ابي زيد الجرجاني، كان عالماً فاضلاً ورعاً، دعاه واحد من أصحاب القلاع
 وقتله في مجلسه على المنبر في شهر سنة عشرة وخمسة، قبره بجرجان و صلى عليه سادات جرجان» **قال ابن**
الفوطى في تلخيص مجمع الاداب في معجم الاقبا (ص ۷۹۱ من كتاب اللام و الميم المطبوع
 بهند) في سقمه ما لفظه: «المنتهى أبو الفضل على بن ابي عبد الله بن كياكى على بن ابي زيد عبد الله البكر ابادى
 و هو ابن عيسى بن زيد بن على بن عيسى بن يحيى بن الحسين بن زيد الشهيد بن على بن الحسين بن على بن
 ابي طالب الحسينى الطبرستانى الفقيه؛ ذكره تاج الاسلام أبو سعد السمعاني و قال: كان مقبولا متودداً ذا-
 تهجد و نسل و عبادة و عنى بتفسير القرآن الكريم و كان به طرش؛ دخل بغداد و حدث بها، و ذكره هبة-
 الله بن المبارك السقطى في معجم شيوخه، قال السمعاني: قتله الاسماعيلية بجرجان و جلس الناس مدة شهرين
 على الرماد و كان قتله في حدود سنة عشر و خمس مائة» **نگارنده گوید** . از اين عبارت كاملاً بدست
 مى آيد كه كلمة «منتهى» لقب اين عالم است و باينجهت ابن الفوطى او را در حرف ميم كتاب مذكور ذكر
 كرده است و نام اصلى او «على» بوده است و گوي اطلاق اين لقب بر او بدان جهت بوده است كه در
 كمالات بنهايت درجه رسيده بوده است؛ ابن طاوس (ره) در مهج الدعوات ضمن بيان طرق «دعاى جوش» چنين
 گفته: «تقلا عن نسخة (ص ۲۱۷ نسخة مطبوعه سال ۱۳۲۳، و ص ۲۶۸ نسخة مطبوعه سال ۱۳۱۸): «و حدثنا
 الشيخ السعيد العالم التقي نجم الدين كمال الشرف ذو الحسين أبو الفضل المنتهى بن ابي زيد بن كاكا الحسينى
 في داره بجرجان في ذى الحجة من سنة ثلاث و خمس مائة» و ترجمة او در خاتمة مستدرک (ص ۴۹۰) نيز هست

(۱) خ ل: «و در استر اباد». (۲) خ ل: «و همه بهمه روزگار ياد شاه و معظم» (۳) بعضى
 از فضلا عقیده دارند كه اين اسم «گرد يازد» (يكاف عربى مفتوح و راء ساكنه و دال مهمله و ياء مثناة و الف
 و زاء معجمه و دال مهمله) است و مقلوب «ايزد كرد» ميباشد ليكن معروف در آلسنه و تواريخ همانا
 «گرد بازو» (بكسر كاف فارسى و راء ساكنه و دال مهمله و باء موحد و الف و زاء معجمه و واواست.
 (۴) خ ل: «و اسپهبد» .

وقلمه گشائی و لشکر کشی و دشمن کشی و فضل و بذل و عقل و عدل و قتل^(۱) از آفتاب معروفتر؛ و مقبول حضرات سلاطین^(۲) و خویشان آل سلجوق اند^(۳) و آن خاندان^(۴) برقرار و قاعده است عمرها لله ببقائه؛ و سادات ساری سید حسن و اولاد او؛ و شرف الدین و تاج الدین و امام کبیر^(۵) قطب الدین الحسن و بهاء الدین ✽ و سید امام رکن الدین علی بن خلیفه نقیب ✽ همه با علم و فضل و شرف و نسب و مال و جاه که بوده اند و هستند همانا پوشیده^(۶) نمائند؛ و خواجه امام بوجعفر امامی و خاندان او؛ ✽ و كذلك در همه اطراف جهان از ملوک و سادات و علماء و وزیران و در شهری که از امتهات بلاد عالم است ✽^(۷) در عهد مرتضی قم که بود که بروی طلب تقدّم یارستی کردن^(۸)، و معلوم است که علمای فریقین هر آینه سلام مرتضی رفتندی و از وی عطایا ستدندی؛ و سلطان در وقت انزوای او بسرای او رفت؛ و نظام الملك با آن عظمت هر سال اندبار بسرای او رفتی؛ دانم که چنین سید^(۹) زبون نباشد؛ و در عهد سید کامل حسینی^(۱۰) کرا زهره بودی که بروی زیادتى طلب کند؛ و در عهد سید شمس الدین که رئیس شیعه بود^(۱۱) مگر مصنف دیده باشد که در محافل و مجامع سالهای دراز از اصحاب بو حنیفه و شافعی کس^(۱۲) بر بالای او نشست و نتوانست نشستن؛ که عماد الدین کبیر خود منزوی بود؛ و قاضی القضاة کبیر^(۱۳) ظهیر الدین بدیگر^(۱۴) جانب نشستی و خواجه مصنف داند که رؤسای ائمه با وی چگونه زندگانی کردند؛ و سید اجل کبیر شرف الدین مرتضی از عهد بیست و دو سالگی که از مکتب و مدرسه بدرآمدن^(۱۵) بومنا^(۱۶) هذا کرا زهره بوده است در بلاد خراسان و عراق و در دو حضرت از سادات و ائمه و علماء و قضاة و اصناف مهتران که بروی تقدّم جوید و طلب رفعت کند؛ با جوانی ✽ و کودکی در محافل ملوک واسطه

(۱) خ ل. «و قتل» در بعضی نسخ نیست. (۲) ح ل. «معروفترند و مقبول حضرت سلطان» و در نسخه دیگر «حضرت سلاطین». (۳) خ ل. «هستند». (۴) خ ل. «و آن خاندان از آفتاب معروفترند» (با آنکه چند کلمه پیش این عبارت گذشته است). (۵) «امام کبیر» در یک نسخه نیست. (۶) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست طالب راجع احوال این سادات بکتاب انساب و تاریخ رویان و طبرستان و مازندران ظهیر الدین مرغنی (ده) رجوع کند. (۷) خ ل. «همانا که پوشیده». (۸) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۹) خ ل. «که بروی تقدیم ریاستی کردن». (۱۰) خ ل. «و دانم که چنین سیدی». (۱۱) خ ل. «سید کابل حسینی». (۱۲) ح ل. «سید شمس الدین رئیس شیعت بوده» و در نسخه دیگر «سید شمس الدین رئیس شیعه». (۱۳) خ ل. «کسی». (۱۴) لفظ «کبیر» فقط در یک نسخه هست. (۱۵) خ ل. «بدگر». (۱۶) خ ل. «تالی بومنا».

قاضی حسن استرآبادی و عماد محمدوز آن بودی و همیشه ایشان بدو تفاخر کردندی^(۱) و در همه عراق همین حساب باید کردن تا معلوم شود که^(۲) این طائفه همیشه غالب و محترم و بزرگوار بوده اند^(۳) تا بحدی که ناصر الدین أبو اسمعیل قزوینی رحمة الله علیه در حضرت خواجه قوام الدین وزیر حاضر بود خواجه امام أبو منصور ماشاده^(۴) در آن حضرت رفت خدمت^(۵) کرد و باز گشت که بر بالای ناصر الدین نتوانست نشستن پس نمیدانم که بوده است که زبون بوده است و این بزرگان با این حرمت و جاه چگونه بجهودان مانندگی داشته اند تا آن دعوی^(۶) بدین حجت در نحر مجبرش بماند. و اگر از این زبونی آن میخواست که خواجه یا مصلحی أحياناً^(۷) در بازاری میگذرد^(۸) سواسی^(۹) بی عقلی و بی ادبی یا سفاقتی بروی بکند^(۱۰) و اوجواب ندهد اگر آن را زبونی می خواند هم از غایت جهل و کمال بی دانشی و نقصان عقل است که بندانسته است که حلم و فروتنی و سکون و صلاحیت و خویشتن داری و کم آزاری سیرت و طریقت پیغمبران است و طریقه اماهان و صفت مؤمنان است نه سرمایه جهودان؛ چنانکه باری تعالی در قرآن حکایت کرد از احوال سید اوّلین و آخرین صلی الله علیه و آله که هر چند صنادید قریش و کفار مکّه چون پدر خالد و لید که «سيف الله» است و پدر عمر و عاص که «رشید هذه الامّه» است (بقول خواجه ناصبی) و غیر ایشان سلائی ناچه^(۱۱) بر پشت عزیزش می نهادند و سنگ بر پای مبارکش میزدند و بو جهل شیر مرد که بو جلیانش بشیر دارند^(۱۲) و خواجه بشیر مردی در اوّل کتاب و صفح^(۱۳) کرده شاعر و ساحرش میخواندند او^(۱۴) از غایت کرم با این همه جفا و رنج که میکشید صبر می کرد و هر چند جفاء بیشتر میکردند ساکن تر و حلیم تر و بردبار تر بود و میگفت: «اللهم اهد هؤلاء القوم فانهم لا يعلمون» پس بایستی که جهودان آن روز گار او را از از خویشتن دانستندی^(۱۵) چنانکه جهودان را سیرت و عادت باشد و چنانکه^(۱۶) خواجه

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : « و با وجود جوانی و کودکی که داشت در محافل ملوک قاضی حسن استرآبادی و عماد محمد وزان همیشه بدو تفاخر کردندی ». (۲) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۳) خ ل : « و این طائفه همیشه غالب و محترم بوده اند ». (۴) خ ل : « حاضر بودی امام خواجه معین » و ترجمه امام أبو منصور ماشاده در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی. (۵) خ ل : « رفت و خدمت ». (۶) خ ل : « تا این دعوی ». (۷) خ ل : « خواجه مصلحی ». (۸) کذا فی النسخ (۹) خ ل : « بی ادبی بروی سفاقت کند ». (۱۰) خ ل : « شکسته ناچه ». (۱۱) خ ل : « دوست دارند ». (۱۲) خ ل : « در کتابش وصف ». (۱۳) خ ل : « و آن حضرت ». (۱۴) خ ل : « با این جفا و رنج میکشید و صبر ». (۱۵) (بجای عبارت میان دو ستاره) : « چنانچه ».

مجبّر بشیعه استهزاء می کند^(۱) آن قوم شوم بمحمد مصطفی (ص) استهزاء می کردند و بتسلّی دل عزیز او آیه میآمد «و لقد استهزیء برسل من قبلك»^(۲) و آیه دیگر «فا صبر کما صبر اولو العزم من الرسل»^(۳) پس بقول خواجه رافضی بود^(۴) سنی شده همه انبیاء بون بوده اند چون جهودان و جبرئیل مصطفی (ص) را^(۵) خبر میداد که تو اقتداء کن در این معانی بانبیاء^(۶) و طائفه در امت تو باشند که بتو اقتداء کنند درین طریقه و هم شیعتک و شیعه اهل بیتک؛ او می گفت: بارخدا یا صفت آن قوم از امت من که درین طریقه متابعت من کنند چه باشد تا آیه می آمد: «و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا: سلاماً»^(۷) پس خواجه دگر باره کوراست که حلم و فروتنی و صبر بر بلا و سکون و سکوت بر جفا را که بدلیل و حجت درست کرده شد اقتداء است بطریقه انبیاء و اولیاء بسیرت و زبونی جهودان مانده داند تا اگر باری جوانکی بی ادبی یا خربنده^(۸) بدنسی یا شوانی^(۹) بلعجبی^(۱۰) مقتدائی را دشنام می دهد و او التفاتی^(۱۱) نکند بزبونی و جهودی مانده کند و لاشک^(۱۲) بدین حجتها لال شود و این گفته های

(۱) خ ل: «استهزاء کند». (۲) صدر آیه است؛ آیه ۱۰۰ سوره مبارکه «انعام»، و آیه ۳۲ سوره مبارکه «رعد»، و آیه ۳۱ سوره مبارکه «انبیاء»، و ذیل دو آیه «انعام» و «انبیاء» این است «فخاق بالذین سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن». (۳) صدر آیه ۳۵ سوره مبارکه «احقاف» و ذیل آن این است: «ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون». (۴) خ ل: «رافضی بده». (۵) خ ل: «آن حضرت (ع) را». (۶) خ ل: «با این معانی با انبیاء». (۷) ذیل آیه ۶۳ سوره مبارکه «فرقان» و صدر آن این است: «و عباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا». (۸) در فرهنگ انجمن آرای ناصری گفته: «خربنده بروزن شرمنده کسی را گویند که خرابکرایه دهد و هم کسی را گویند که خدمت خر کند امیر خسرو دهلوی گفته: «همی زد باخری خربنده لاف که پالا نگر به است از بریان باف»

(۹) در برهان قاطع گفته «شوان بروزن و معنی شبان است که چوبان و نگاه دارنده گو سفند باشد» لیکن پوشیده نماید که این کلمه در نسخه ها «سواسی» (بدوسین) نوشته شده است و چون برای کلمه «سواسی» هیچ گونه استعمال در موارد دسترس نیافتم لذا آن را بقرینه «خربنده» مصحف «شوانی» دانسته و بگیان خود تصحیح کردم بسیار بهیچ است که این کلمه «سواسی» (بضم سین و تشدید و اوج جمع سانس عربی باشد که با وحدت با آخر آن آورده باشند) بوده باشد؛ در اقرب الموارد گفته: «الساس اسم فاعل؛ جمعه ساسة و سواس؛ و هم ساسة الدواب و سواسها» و در فعل همین ماده گفته: «ساس الدواب يسوسها سياسة = قام عليها و راضها و ادبها» پس آنچه در صفحه ۴۳۸ (س ۸) گذشت همین حال را دارد. (۱۰) «بلعجب» بامرکب از «بل» فارسی و «عجب» عربی است که معنی و مفهومش قریب ببولعجب عربی است و تحقیق آن از موارد صالحه این امر از قبیل کتب لغت فارسی بعمل آید که مفصلاً بذکرش پرداخته اند. (۱۱) خ ل: «معتقدی را دشنام دهد و او التفات». (۱۲) خ ل: «تا بدین حجت».

بد همه بر او بقیامت و بال و سبب نکال شود^(۱) و ذلك هو الخسران المبین.

و اما آنچه گفته است که: «شیعه همه نقل بدروغ کنند چنانکه جهودان از موسی و هرون» دیگر باره از مذهب بدو از راویان نامعتمد و ترویج مجبران کهن و واضعان مذهب خود بی خبر بوده است^(۲) که اند هزار خبر بدروغ بر صحت جبر و قدر و تشبیه نقل کرده اند از ابو بکر و عمر و عبدالله عمر و از بزرگان صحابه که آن بزرگان را آگاهی نبوده است تا این^(۳) اخبار درست معتمد با آن اخبار نادرست نامعتمد بی اصل که در جبر و تشبیه و قدر و اثبات رؤیت و صعود و نزول خدای تعالی نقل کرده اند معارضه کند^(۴) تا دلش بنگیرد^(۵) و شرح همه درین کتاب احتمال نکند که بغایت مطول شود^(۶).

اما این کلمه^(۷) که گفته: «شیعه فرزندان را حسن و حسین نام دهند و هر گری بوبکر و عمر و عثمان نام نهند»^(۸) دروغ محض است و بهتان بی اصل؛ که بسیاری از شیعه فرزندان خود را بوبکر و عمر و عثمان نهاده اند در بلاد عراق و خراسان و بلکه بسیاری از معروفان شیعه و راویان آئمه بوده اند که نامشان یزید و معاویه بوده است چنانکه یزید الجعفی و معاویه بن عمار و غیر ایشان؛ و سر همه شیعه خود امیر المؤمنین (ع) است که فرزندان را بوبکر و عمر و عثمان نام نهاده است؛ بوبکر و عثمان بطرف کربلاء بیش برادر بزرگوار خود حسین بن علی (علیهما السلام) شهید شدند و عمر علی (ع) را خود نسل و ذریه بسیار است اگر اغلب حسن و حسین؛ و محمد و علی؛ و موسی و جعفر؛ و مهدی و حیدر؛ و بواسطه و حمزه و مانند این نام نهند از عرف و عادت است زیرا که از عرف و طبیعت آدهیان معروف و معهود است که در مباحات از خورش و پوشش آن بیشتر خورند و بیشتر بوشند که دوستر دارند و طبعشان بدان مایل تر باشد که در مباحات امر و نهی نباشد کس را؛ و اگر مقدراً دوهم سرای^(۹) باشند که یکی سکباج دوستر دارد و بیشتر خورد آن دگر حلوا دوستر دارد و بیشتر خورد روان باشد که آن یکی این یکی را بقاضی و شکنجه برد و رفع و غمز کند^(۱۰) که تو چرا سکباج نیزی و نخوری با آن دگر که تو چرا حلوا دوستر نداری

(۱) خ ل: «باشد». (۲) خ ل: «فراموش کرده است». (۳) خ ل: «یا این». (۴) خ ل: «معارضه میکند». (۵) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۶) خ ل: «که بغایت مطول شد». (۷) خ ل: «اما جواب آن کلمه». (۸) خ ل: «نهاده اند». (۹) خ ل: «مثلاً اگر دو همخانه» و در نسخه دیگر «دو همسایه». (۱۰) خ ل: «بقاضی برد یا شکنجه و گوید» در اقرب الوارد
و بقیه در صفحه ۴۴۱

یا یکی گوید که: تو چرا عبا میپوشی و بر دمیپوشی؛ با چرا کنیزک میخواهی و زن نمیخواهی؛ و اگر کسی مانند این کند و گوید عاقلان از وی پسندیده ندارند از بهر آنکه این از جمله مباحات^(۱) است و موقوف باشد بر مراد طبع و ارادت مردم هر کس آن اختیار کند که دوستر دارد؛ كذلك نام فرزندان اختیار کردن از جمله واجبات نیست از جمله مباحات است. الا نام محمد و علی و حسن و حسین که سنت است بر فرزندان نهادن پس اگر شیعه از برای آنکه محمد و علی و حسن و حسین و حمزه و جعفر و بوطالب و حیدر و مهدی و موسی را دوستر دارند و بمتابعت سنت نام ایشان بر فرزندان نهند ما نؤم و مأخوذ نباشند^(۲) و خواجه انتقالی را هیچ مجتبی و مشبّهی را روا نباشد^(۳) که تعرّض ایشان کند و تشنیع زند و مثال این مسئله چنان باشد که مردی که^(۴) مذهب بوحنیفه دارد پسر خویش را بوحنیفه نام نهد باید که شافعی مذهب آن سلاح بگیرند و بدر سرای او شوند و گویند: این اختیار دلالت است بر دشمنی شافعی؛ و اگر شافعی مذهبی^(۵) نام شافعی بر پسر خود نهد حنفیان با وی خصومت کنند که این دلالت است بر عداوت بوحنیفه؛ و این معنی هیچ عاقلی بر او ندارد و اختیار نام علی و حسن و حسین دلالت نباشد بر عداوت بوبکر و عمر و عثمان و در آنکه شیعه این جماعت را دوستر دارند از آنکه صحابه هیچ شبهتی بنماند؛ و در آنکه صحابه را بدنگویند و دشمن ندارند هیچ شبهتی نیست که سابقان اولند و مهاجران^(۶) و یاوران و الاذین اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم و رضوانه^(۷). و اما آنچه در ری و قم و کاشان نام^(۸) بوبکر و عمر و عثمان بر فرزندان کمتر نهند شبهتی نیست و آنرا سبب نزولی هست و آن عجب است که مصنف انتقالی را معلوم نیست و اگر هست

«بقیه حاشیه صفحه ۴۴۰»
گفته: «رفع زید االی الحکم رفعاً و رفاعاً = قدمه ایه لیحا که» و نیز در آن کتاب گفته: «غیر بالرجل و علیه = سعی به شراً وطن علیه» در کنزاللغة ضمن معانی «غمز» گفته: تهمت نهادن و عیب گوئی؛ و از شواهد جلیه این استعمال شعر منسوب بفردوسی است که در ضمن هجایی معروفه او که در ذم سلطان محمود سروده است در کتب ادبی مذکور است باین عبارت:
«ما غمز کرد ندکان بدسخن بمهر نبی و علی شد کهن».

(۱) خ ل: «این جمله از جمله اباحت» . (۲) در کلام مصنف (ره) در این عبارت تناقض و تهافتی بنظر میاید که در نتیجه و اثر تسامح در بیان عبارت بوجود آمده است. (۳) خ ل: «و خواجه انتقالی و هیچ مجبّر را نرسد» . (۴) خ ل: «که شخصی» . (۵) خ ل: «و اگر شافعی مذهب» . (۶) خ ل: «و مهاجران» . (۷) جزئی از آیه ۱۰۰ سوره مبارکه «توبه» و تمام آن این است: «و السابِقون الاولون من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم و رضوانه و اهد لهم جنات تجری من تحتها الانهار خالدين فیها ذلك الفوز العظيم» . (۸) خ ل: «و کاشان و در گمر مواضع نام» .

بعداوت امیر المؤمنین (ع) باز میپوشد و آن چنان است که در عهد ملک‌شاه و برکیارق رحمة الله علیهما آن مفتی محترم که هم مذهب خواجه بود فتوی کرد^(۱) که فاطمه (علیها السلام) را غلٹی بود که او را الابیعلی (علیه السلام) نسیاست دادن «کبرت کلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا کذباً»^(۲) آن نه غلّت بود که عصمت و طهارت بود که معصومه را الا بمعصوم نشاید دادن، آن پیر دانشمند سنی متعصب چنین فتوی کرد با ترکان بتلیس برایشان که این^(۳) رافضیان از غایب بغض صحابه میشوند و^(۴) پسران خود را بوبکر و عمر و عثمان نام نهند و فرزندان را بنیّت ایشان^(۵) کافر و ملحد و حرامزاده میخوانند و نامشان میبرند و اشارت بفرزندان خود میکنند و غرضشان صحابه بزرگوارند این تشنیع بر شیعه میزد بطمع ناهوس و بازارچه و دانگانه^(۶) تاجماعتی از شیعه که فرزندان را بتبرک صحابه و اقتداء بامیر المؤمنین علی (ع) بوبکر و عمر و عثمان نام نهاده بودند بدور شوت برند^(۷) و چون حال بدین^(۸) انجامید شیعه این ماجرا را^(۹) رفع کردند بر خواجه^(۱۰) علی عالم و فقیه بلمعالی^(۱۱) امامی، و شمس الاسلام حسکا بوطالب بابویه، و سید رئیس محمد کیسکی، و سید امام مانکدیم رضی، ایشان گفتند چون درین اختیار بر شما تشنیع میزنند بترك^(۱۲) این تبرک کنید و این اسامی که سنت است (محمد و علی و حسن و حسین) بر فرزندان نهید^(۱۳) تا کسی را بر شما سخنی^(۱۴) نباشد تا تبرکات گفت و فتوی آن پیر دانشمند سنی ابن طریقه زائل شود و منقطع گشت^(۱۵) و وزرو و بال آن بگردن خواجه مفتی و مصنف انتقالی بماند تا چون این احوال داند دیگر بر^(۱۶) شیعه بترك اختیار این اسامی تشنیع نزنند و تهمت ننهد تا مأخوذ و مأثوم نباشد و الحمد لله رب العالمین.

(۱) خ ل : «فتوی داد». (۲) ذیل آیه ۵ سورة مبارکه «کهف» و ماقبل آن این است : «وینذر الذین قالوا اتخذ الله ولداً، ما لهم به من علم ولایا بائهم». (۳) خ ل : «فتوی داد بایزراگان ولایه بتلیس که». (۴) «میشوندند» دریک نسخه نیست. (۵) خ ل : «بنام ایشان». (۶) خ ل : «و دکانچه». در برهان قاطع گفته : «دانه گاه (بروزن دانه دانه) «منفصلاً» اسباب و کلا و متاع دنیوی باشد». لیکن در متن «دانگانه» نوشته شده است و در برهان بعد از ذکر آن بروزن «بارخانه» و بعد از بیان معنی آن گفته : «و بفتح ثالث اسباب و متاع و کلا باشد» و اذین مبارک بر میآید که این کلمه را متصل و سرهم نیز چنانکه در متن است می نوشته اند. (۷) خ ل : «برندند». (۸) خ ل : «بدینجا». (۹) خ ل : «این حال». (۱۰) خ ل : «بخواجه». (۱۱) خ ل : «أبوالمعالی». (۱۲) خ ل : «ترك». (۱۳) خ ل : «و این اسامی که سنت است بر فرزندان منبید». (۱۴) خ ل : «سخن». (۱۵) خ ل : «زائل و منقطع شد». (۱۶) خ ل : «بداند باید که بر».

و دیگر^(۱) فراهوش نمی‌بایست کردن که چون گوید: «راضیان بعداوت بوبکر وعمر و عثمان نام ایشان بر فرزندان خود ننهند» لازم آید درین صورت که بوبکر وعمر و عثمان هر سه دشمن علی باشند که علی نام هر سه بر سران خویش نهاده است و ایشان را فرزندان بوده و نام علی بر فرزندان خود ننهادند مگر از غایت عداوت علی بوده است و عداوت علی (ع) دلیل شقاوت باشد و عمر و عثمان را فرزندان بوده و نام ایشان محمد نهاده اند پس دلالت باشد بر عداوت محمد (ص) تا این جواب خار دیده مجبّرش شود و این حجّتها قبول کند یادست ازین حواله بدروغ بدارد که ترک اختیار اسامی تعلّق بعداوت ندارد^(۲) ✽

اما آنچه گفته است که: «راضی را عادت باشد که بیشتر بهتان نهد چون جهودان» انصاف این است که هر مسلمان حنفی و شفعوی^(۳) با انصاف و استقصاء درین مجموعه که این خواجه انتقالی کرده است نظر کند و تا آخر بر خواند بداند که البتّه هیچ دروغی نگفته است و هیچ بهتانی ننهاده است و چون درست شود که چهار دانگ از آنچه گفته است و نوشته است دروغ و بهتان و تهمت و تعصّب و عداوت و بغض است مقتدی او باشد بجهودان و او بهتر مانندگی دارد بایشان و اگر چه راضی بوده است و اکنون سنی شده است انصاف این است که مذهب جهودان و ملحدان هم سره میداند خدا هم کافاتش کناد بهر چه گفته است و نوشته «إِن أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ»^(۴).

اما آنچه گفته است و دروغ بر رسول نهاده است^(۵): که گفت «یهود هذله الامة الرافضة»^(۶) بیرون از آنکه خدای تعالی داند که رسول (ص) منزّه است از مانند این سخن و در هیچ کما بی مسطور نیست و از هیچ محدّثی مذکور نه، و بیچاره خود را بی نصیب کرده است از آن خبر بی شبهت که رسول (ص) گفته است که: «من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار»^(۷) معارضه کرده اند این خبر را که از اخبار آحاد است بخبر متواتر که در حق مصنف در آخر این فصل بیاید إن شاء الله تعالی؛ و اگر درست شود این خبر که آورده است در

(۱) اما آنچه گفته درین کتاب بر مصنف و همة مجبران لازم است آنستکه: (۲) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه است. (۳) خ ل: «و شافعی». (۴) ذیل آیه ۱۰۲ سورة مبارکه «هود» و صدر آن این است. «و کذلک اخذ ربک إذا اخذ القرى وهی ظالمة» (۵) خ ل: «بسته». (۶) خ ل: «الروافض». (۷) شهید ثانی (ره) در درایه گفته: «حدیث من کذب علیّ» یسکن ادعاء، و تواتره الخ ص ۱۶.

حق را رافض باشد نه در حق شیعه؛ که قائلان عدل و توحید و مقرّان نبوت و امامت و معترفان بکتاب و سنت و شریعت اند؛ و رافضی نه آن باشد که خوانندش آن باشد که باشد^(۱)؛ که ترك ماهروی را بسی زنگی خوانند و سیاه را بسی کافر^(۲)؛ و ماتوفیقی الا بالله علیه توکلت و الیه ائیب^(۳).

آفکه گفته است: «حدودم آن خانه با گبری دارد زیرا که همچنانکه گبران بیزدان^(۴) و اهرمن گویند و اعتقاد کرده اند که هر چه نیکی و خیر می و راحت است از فعل یزدان است و هر چه زشتی و بدی و هضرت است از فعل اهرمن است و رافضی هم ابن گوید که^(۵) خدای عز و علا خالق خیر و نفع و نیکی است و خواهان آن است و هر چه شر و زیان است از فعل شیطان است بشرکت ما^(۶) و مذهب^(۷) آن است که خدای تعالی خالق خیر و شر است و هر یک همه اشیاء است و اوست نافع و ضار و آفریننده حرکات و سکونات؛ و در خلق افعال کسی باوی شریک نیست؛ و همچنانکه گبر کان خود را مولای آل ساسان دانند^(۸) رافضیان خود را مولای علویان دانند؛ و همچنانکه گبر کان ملک بنسبت بقر یزدان^(۹) دانند رافضیان نیز خلافت بنسبت دانند و نص گویند بجای قر یزدانی؛ و همچنانکه گبر کان از همه صحابه عمر را دشمن تر دارند رافضیان نیز عمر را دشمن تر دارند بنسبت گبر کی^(۱۰)؛ و همچنانکه گبر کان گویند که کی خسرو بنمرد^(۱۱) و با سمان شد و زنده است و بزیر آید و کیش گبر کی تازه کند رافضی گوید که: قائم زنده است بیاید و مذهب رافض را^(۱۲) قوت دهد و جهان بگیرد و ذوالفقار با خود دارد تا همه مسلمانان را بداند بکشد».

(۱) خ ل : «و رافضی آن باشد که باشد نه آنکه خوانندش». (۲) درین معنی نیکو گفته اند «برعکس نهند نام زنگی کافور». (۳) ذیل آیه (۸۸) سورة مبارکه «هود» و صدر آن این است. «قال یا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربى و رزقنى منه رزقا حسنا، و ما اريد ان اخالفكم الى ما انما هم عنه، ان اريد الا اصلاح ما استطعت». (۴) خ ل : «و حدودم آن خانه با گبر کان دارد زیرا که همچون گبر کان یزدان» و در نسخه دیگر «و حدودم آن باشد که این خانه که گبری است از آن رو که مانند گبران گبران». (۵) خ ل : «همین گوید». (۶) خ ل : «و هر چه زشت و شر و ناشایست است از قول بشرکت ما» و بنا بر این نسخه شاید صحیح چنین بوده است «از قول بشرک و غیر آن از فعل ما» و گمان میکنم که این احتمال اقرب بصواب باشد. (۷) خ ل : «و مذهب حق». (۸) خ ل : «و همچنانکه گبر کان مولای آل ساسان اند». (۹) خ ل : «و بیزدان». (۱۰) خ ل : «رافضی عمر را دشمن تر دارد». (۱۱) خ ل : «گبر کان گویند کی خسرو نمرد». (۱۲) «را» در نسخ قدیمه نیست.

اما جواب این طامات نامتناسب^(۱) و ترهات ناموزون و اشارات لغو و عبارات بدروغ که از سر تعصب و عداوت و بغض ایراد کرده است بر سبیل اختصار^(۲) آن است که ظاهر میشود که بیست و پنج سال که بقوله برین مذهب بوده است اصول مذهب بحمد الله ندانسته است و از فروغ نیز بیگانه بوده است و لاشک نیست که مذهب کبر کان این است که یزدان مطبوع است بر خیر و البتّه^(۳) شرّ نتواند کردن و اهر من مطبوع است بر شرّ و البتّه^(۴) خیر نتواند کردن و قادر نباشد بر خیر بخلاف این صورت که آورده است و از^(۵) مذهب شیعه اصولیه معلوم است که باری تعالی قادر است بر سایر اجناس^(۶) مقدورات^(۷) لا اله الا الله^(۸) که هر چه صحت مقدوری دارد او بر آن قادر است^(۹) لذاته^(۱۰) بر خیر قادر است و بر شرّ قادر است و همه مقدورات با جمعهها^(۱۱) مقدور اوست^(۱۲) اما چون عالم است بقبح قبائح و مستغنی است از فعل قبائح و عالم است که مستغنی است از فعل قبائح اختیار فعل قبیح نکند تا حاصل نیاید بر صفت نقص و عقل عقلاء و آیات عدل از قرآن و مذهب انبیاء (علیهم السلام) همه بر صحت مذهب شیعه گواه است که باری تعالی قادر است بر قبیح چنانکه قادر است بر حسن اما اختیار فعل قبیح نکند ازین وجوه که گفته شد همچنین مذهب شیعه اصولیه این است که فاعل مکلف قادر است

(۱) خ ل : « نامتناسب » . (۲) خ ل : « اختصار » . (۳) خ ل : « بر خیر البتّه » . (۴) خ ل : « بر شر البتّه » . (۵) خ ل : « که از » . (۶) « سایر » در اینجا بمعنی جمیع است چنانکه فیروز آبادی در قاموس گفته : « والسائر الباقي لا الجميع كما توهمه جماعات أو قد يستعمل له » زبیدی در شرح « کما توهمه جماعات » گفته : « اعتماداً علی قول الحریری فی درة الغواص فی أوهام الغواص وفی الحدیث فضل عائشة علی النساء کفضل الثريد علی سائر الطعام ای باقیه ؛ قال ابن الاثیر : والناس يستعملونه فی معنی الجميع وليس بصحيح وتكررت هذه اللفظة فی الحدیث وکله بمعنی باقی الشیء . والباقي الفاضل وهذه العبارة مأخوذة من التكملة ونصها : سائر الناس بقیتهم وليس معناه جماعتهم كما زعم من قصرت معرفته انتهى » و در شرح « وقد يستعمل له » گفته : « إشارة إلى أن فی « السائر » قولین ؛ الاول وهو قول الجمهور من أئمة اللغة وأرباب الاشتقاق إنه بمعنی الباقي ولا نزاع فی بینهم واشتقاقه من السور وهو البقية و الثاني أنه بمعنی الجميع وقد أثبتته جماعة وصوبوه وإليه ذهب الجوهري والجو البقي وحققه ابن بری فی حواشی الدرّة وأشهد عليه شواهد كثيرة وأدلة ظاهرة وانتصر لهم الشيخ الزوی فی مواضع من مصنفاته ، وسبقهم إمام العربية أبو علی الفارسی ونقله بعض عن تلميذه ابن جنی ، واختلفوا فی الاشتقاق » (آنکاه بیان اختلاف در اشتقاق برداخته است طالب آن بهمان کتاب مراجعه کند . (۷) خ ل : « مقدورات ما لا نهاية » . (۸) عبارت میان دو ستاره : « بر خیر و شر و همه مقدورات » . (۹) در نسخ « باجمع » است . (۱۰) (بجای عبارت میان دو ستاره) : « بر خیر و شر و همه مقدورات » .

بر فعل حسن و قادر است بر فعل قبیح و مخیر است^(۱) اگر خواهد ایمان آورد و طاعت کند و اگر^(۲) خواهد کافر شود^(۳) و معصیت کند و قدرت صالح است ضدین را و مکلف مخیر است؛ بر خیر و شر و نیک و بد و کفر و ایمان قادر است پس این مسئله بخلاف آن^(۴) قیاس است که خواهی کرده است که یزدان مطبوع است بر خیر و قادر نیست^(۵) بر شر و اهر من مطبوع است بر شر و قادر نیست بر خیر، و مذهب گبر کان درین مسئله بمذهب مجبران^(۶) مانده تر است که گویند: هر مکلف که مطبوع باشد از قبل خدای تعالی بر ایمان و طاعت هر گز کفر نتواند آوردن و معصیت نتواند کردن و مکرمه باشد و مجبر چنانکه یزدان، و آن بنده^(۷) که کافر و عاصی است اختیار ایمان و طاعت نتواند کردن چنانکه اهر من، و درینصورت گویند که: ابلیس و فرعون و بوجهل هر گز نتوانند که ایمان آورند و سلمان و بوذر و مقداد رابقهر خدای بر ایمان داشت نه فعل^(۸) ایشان بود پس مجبری بهتر میماند بگبر کی درین صورت و هر^(۹) عاقل که بانصاف تأمل کند انکار نکند که درین اختیار مجبری بگبر کی بهتر مانند کی دارد که بر افضی^(۱۰)، و آن شبهه دوم که تلبیس کرده است بر عوام که «شیعه منفعت و مضرت از خدای ندانند» بخلاف آن است^(۱۱) منافعی که از فعل خدای تعالی باشد چون اصول نعم و فروع نعم^(۱۲) و خلق همه اجسام و همه اعراض مخصوصه همه از فعل خدای تعالی دانند؛ و مضرت بسیاری چون بیماری و مرگ و خلق موزیات همه اگر چه در آن لطف و اعتبار و اغراض^(۱۳) باشد همه از فعل خدای تعالی دانند؛ و طاعت و معصیت را حواله کنند ببندگان و مکلفان تا خدای تعالی نافع و ضار باشد و بنده بر خیر و شر قادر است بخلاف یزدان و اهر من و چون درست شد که مذهب مجبران بگبر کی مانده تر است درین صورت این قدر کفایت است^(۱۴) و تمام والحمد لله رب العالمین .

أما آنچه گفته است که: «همچنانکه گبر کان مولای آل ساسان باشند را فاضیان مولای علویان باشند» .

(۱) خ ل : «و مجبر» . (۲) خ ل : «و گر» . (۳) خ ل : «کافر باشد» . (۴) خ ل : «پس آن مسئله بخلاف این» . (۵) خ ل : «قادر است» . (۶) خ ل : «بمذهب جبر» . (۷) خ ل : «و این بنده» . (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «ایمان نتواند آورد و عمر و مقداد را رحمت خدا بر ایمان داشت نه فعل خود» . (۹) خ ل : «و بهر» . (۱۰) خ ل : «بگبر کی مانده تر است» . (۱۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «منافعی که هست چون اصول نعمت و فروع نعمت» . (۱۲) خ ل : «و اعراض» . (۱۳) خ ل : «کفایت باشد» .

جواب آنستکه عجب آید از کسیکه دعوی مسلمانانی کند و نماید که از علم بهره دارد و سر بگریبان امتی برآورده است آنکه علویان و ذریّه فاطمه (ع) را با آل ساسان قیاس کنند و ندانند که درین اجراء سید ولد آدم (ص) با ساسان کبر برابر کرده باشد و حقیقت این است که غرض این مصنف انتقالی این بوده است از جمع کتب تاجائی بواطن و اسرار کیش ملاحظه رانظر^(۱) کند و جائی بر مرز محمد (ص) و علی (ع) را با ساسان کبر برابر کرده باشد^(۲) و چون هر دو را کفر بچه و نایاک زاده داند این معنی هم روا دارد و اگر بقرآن ایمان داشتی و بدین آیت مقرر بودی که باری تعالی محمد مصطفی (ص) را میگوید: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلاّ المودة فی القربی» علویان و فاطمیان را با آل ساسان کبر برابر نکردی و شیعه و اتباع ایشان را با کبر کان برابر نکردی؛ و اگر بمحمد (ص) معترف بودی این خبر را انکار نکردی که «مثل اهل بیتی کمثل سفینه نوح من ركبها نجی ومن تخلف عنها غرق»^(۳) و اگر باجماع امت و قول صحابه کبار و تابعین بزرگوار راضی بودی^(۴) مخالفت این حدیث بروا^(۵) نداشتی که با اتفاق و اجماع از صاحب شریعت (ص) روایت کرده اند که گفته: «التَّجُومُ أمان لاهل السماء و اهل بیتی أمان لامتی» پس اگر شیعه خود را مولای سادات مفترض الطاعة معصوم و منصوص دانند و متابعت قرآن و اخبار متواتر کرده باشند مانند گی کردن^(۶) ایشان با آل ساسان کبر آفتاب پرست إلاّ غایت حرام زادگی و بی اصلی و بددینی و کم اعتقادی^(۷) نباشد تا معلوم فضلاء و عقلاء شود که درین فصل این ناقل راجه لازم است^(۸) دریغانیکانی که در سرشت^(۹) ایشان بضاعت حمیت بودی^(۱۰) نا این مجموعه باستقصاء بخواندندی و مطالعه کردنددی و بگفتندی که

(۱) خ ل : « بظاهر » . (۲) خ ل : « کند » . (۳) از احادیث قطعی و مسلم الصدور از پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله و سلم است و در کتب معتبره فریقین بطریق متکثره مذکور است و مادر ذیل « میزان الملل » برخی بیانات مفیده در باب آن ذکر کرده ایم هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند (بع ۱۹۵) . (۴) خ ل : « و قول صحابه کبار راضی بودی و از آن تابعین بزرگوار » . (۵) خ ل : « روا » . (۶) خ ل : « اعتقاد کردن که مانند گی کرده اند » . (۷) خ ل : « و بی اعتقادی و بددینی » . (۸) خ ل : « چه لازم می آید » . (۹) « سرشت » از اضافات ماست و بجای آن در سه نسخه « درخت » (با تنقیص صریح و دریک نسخه بدون تنقیص) هست و بنظر می آید محرف « در طینت » یا « در جنس » بوده باشد و یا عبارات چنین بوده است « که در حب ایشان با بضاعت حمیت بودندی » و درین صورت باید مرجع ضمیر در لفظ « ایشان » اهل بیت علیهم السلام باشد و یا صحیح غیر همه این توجیهات و محتملات است والله العالم . (۱۰) خ ل : « بودندی » و این نسخه وجه سوم احتمالات عبارت مقدمه را تأیید میکند . (۱۱) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست .

بر خلاف قرآن و عقل و اخبار مصطفی (ص) فتوی کردن **إلّا غایت بدعت و ضلالت** ^(۱) نباشد نمودن **بلاّ**، و درین الزام خواجه را مذهب ^(۲) خود فراهموش غیایت کردن که تا بوده است خود را مولای آل عباس داشته است و نه آیتی از قرآن بحجّت دارد و نه خبری از اخبار متواتر، پس مگر اقتداء بگبر کان باشد بمولات آل ساسان تا چون بایادش آرند ^(۳) یادست از آن زجر و تشنیع بدارد یا این متابعت رها کند.

أما آنچه گفته است: «رافضیان ملک بنسبت» ^(۴) گویند. پنداری دیگر باره مذهب بد خود ^(۵) فراهموش کرده است که خلافت **إلّا بنسبت** نگفته است و آن در غیر عباسیان روا نمیدارد و این خود سلجوقیان راست با تفاق و اگر ^(۶) گبر کان نفرّ نزدانی گویند نه مجتبران همه ایمان مؤمنان به هدایت سبحانی گویند و همه کفر کافران با ضلال ر بانی؛ پس مذهب گبر کان خواجه دارد تشنیع بر دیگران چگونه میزند و بحمد الله مادر فصول مقدم بدلیل و حجّت درست کردیم که امامت بعلم و عصمت ^(۷) و شجاعت و نصو صیت است نه بمیراث و خویشی و نسب ^(۸) است چون بخوانند بدانند و با فقدان خصال امامت نباشد اگر چه مرد نسیم و بزرگوار باشد تا این شبهه زائل باشد و این معارضات در نجر خواجه انتقالی حاصل ^(۹).

أما جواب آنچه گفته است که: «رافضیان عمر را دشمن تر دارند چون گبر کان» ^(۱۰):

این دعوی کهن ^(۱۱) است و بحمد الله هر گز ^(۱۲) درست نبوده است و اگر گبر کان عمر را دشمن دارند که ملک از ایشان بستند ^(۱۳) چون بدینهاداد و بگشت ^(۱۴) روا نباشد که اینان نیز دشمن دارند که الانسان عبید الاحسان و جواب این شبهت و نفی این تهمت در فصول این کتاب برفت بدلائل و حجج ^(۱۵) وجهی نبود اِعادَت آن را.

أما جواب آنچه گفته است که: «همچنانکه گبر کان گویند که: کی خسرو بنمرد و با آسمان رفت و زنده است و با آخر الزمان بزمین آید و حق ظاهر کند و باطل ^(۱۶) زائل گرداند» نیک مانده است این طریقه و دعوی بمذهب اهل سنت و جماعت خلفاء عن سلف

(۱) خ ل: «و ضلالت و جهالت». (۲) خ ل: «مذهب بد». (۳) خ ل: «بایادش آید». (۴)

خ ل: «بنسب». (۵) خ ل: «از مذهب خود». (۶) خ ل: «و گز». (۷) «و عصمت». فقط در یک نسخه جدید است. (۸) خ ل: «و نسب». (۹) خ ل (بجای «حاصل»): «بباید».

(۱۰) خ ل: «دشمن دارند چون گبران». (۱۱) خ ل: «کهنه». (۱۲) خ ل: «که هرگز».

(۱۳) خ ل: «که ملک ایشان بگرفت». (۱۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست.

(۱۵) خ ل: «و حجّت». (۱۶) خ ل: «گرداند و باطل را».

و بغایت بعید و دور است از مذهب شیعه؛ بدان دلیل که مذهب اهل سنت و جماعت چنان است ^(۱۱) که عیسی پیغمبر (ع) هنوز زنده است و با آسمان رفته است و با آخر زمان بزمین آید و حق ظاهر کند ^(۱۲) و باطل زائل گرداند؛ پس درین صورت با این اقرار مذهب خواجه انتقالی بمذهب کبرکان مشبه تر ^(۱۳) است از آنکه شیعه بگفتند که: قائم وقتی دعوتی کند ^(۱۴) و نگفتند که با آسمان شد گفتند خود ابتدای خروجش ابتدای دعوت امامت باشد؛ پس مذهب کبرکان در کیش و ^(۱۵) بمذهب مجبّره بهتر میماند در نزول ^(۱۶) عیسی (ع) و حیات او؛ و اگر روا باشد که عیسی (ع) ^(۱۷) که شریعتش منسوخ شده است و حکم کتاب او زائل؛ بزمین آید هم روا باید ^(۱۸) داشتن که از فرزندان مصطفی (ص) یکی مهدی اُمّت باشد و بعد از غیبت ^(۱۹) ظاهر شود و تقویت ^(۲۰) و نصرت شریعت جدّش کند که هر کس که نزول عیسی (ع) را مقّر است خروج مهدی (ع) را منکر نیست.

اما آنچه گفته است که: «ذوالفقار مرتضی ^(۲۱) برگیرد و مسلمانان همه را بکشد» از غایت ناپانصافی و بدیقینی است؛ مسلمانان را نکشد ^(۲۲) که کافر و مجبّر و ضالّ و گمراه و منافق را بکشد و عالم بعدل و انصاف ^(۲۳) بیاراید و از جور و ظلم و عدوان خالی گرداند چنانکه خدای تعالی و رسول (ص) و ائمّه (ع) و صحابه (رض) خبر داده اند و خواجه در فصول این کتاب علی (ع) را که بهتر است از قائم (ع) مسلمان کش میخواند عجب نباشد که قائم (ع) را مسلمان کش داند اما تیغ هر دو بالا بحق نگذرد ^(۲۴) و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است خاکش بدهان:

و حدّ سوم این خانه باملحدی دارد ^(۲۵) زیرا که بشعار و دثار مانند گی کرده اند بملحدان ^(۲۶) اولاً آنکه بر ^(۲۷) بر مسلمانان کینه ور باشند همچون ملحدان.

(۱) خ ل . «این است» . (۲) خ ل : «گرداند» . (۳) در همه نسخ صریحاً «مشبه» یا «مشبه- تر» نوشته شده است پس بصیغه فاعل از باب افعال است: «يقال: أشبهه أي مائله، ومنه المثل المشهور من أشبه أباه فما ظلم» . (۴) عبارت نسخ «دعوتی کرد» یا «دعوی کرده» است و قیاساً تصحیح شد. (۵) خ ل : «و کیش و» . (۶) خ ل : «بهتر مینماید و نزول» و در نسخه دیگر «نزول» (بدون واو) . (۷) خ ل : «که عیسی (ع) را» . (۸) خ ل : «هم روا شاید» . (۹) خ ل : «شخصی که مهدی اُمّت باشد از غیبت» . (۱۰) خ ل : «و قوت» . (۱۱) خ ل : «ذوالفقار مصطفی مرتضی» . (۱۲) خ ل : «بجای مسلمانان را نکشد» : «که اولاً» . (۱۳) خ ل : «و عالم را بانصاف و عدل» . (۱۴) خ ل : «نگذرد الا بحق» . (۱۵) خ ل : «باملحدان است» . (۱۶) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۷) گویا عبارت سابقه (یعنی «بشعار و دثار مانند گی کرده اند بملحدان») بشأبه این است که گفته «از وجوه عدیده» پس بیان آنها بذکر عدد ترتیبی پرداخته است .

دوم - آنکه چنانکه ملحدان بزیر مصر گویند رافضیان نیز بقائم گویند.
سوم - آنکه ملحدان لاف از علی و آل علی زنند و رافضیان هم لاف از علی و آل علی زنند و علی و آل او از رافضی و ملحد بیزارند.

چهارم - ملحد را یث سپید^(۱) دارد و رافضی نیز رایت سپید^(۲) دارد.
پنجم - ملحد گوید: برین شرع اعتمادی نیست عزیز مصر شرح آن داند^(۳) و رافضی گوید: که قائم شرح آن داند که معصوم^(۴) است.

ششم - ملحد ذمّ بوبکر و عمر و عثمان و همه صحابه و سلف صالح کند و رافضی هم این^(۵) کند و اصل مذهب رافضی خود اینست.

هفتم - ملحدان را^(۶) در هیچ زاهدی و ایمانی اعتقاد^(۷) نباشد همه اعتقادشان در غولی خوکی بی نمازی کوهسی^(۸) سنگدلی باشد و رافضیان را^(۹) هم این سیرت باشد و هرگز ایشان را در هیچ قاضی ایمانی زاهدی مصلحتی اعتقاد^(۱۰) نباشد^(۱۱) و اعتقادشان در خمار و مفسدی عوّانی باشد اندی تبرا کنند از سلف صالح فقط^(۱۲)، و رافضی «خیر العمل» زنده در بانگ نماز و ملحد هم این کند^(۱۳).

هشتم - رافضی انگشتی در دست راست دارد^(۱۴) و ملحد هم این^(۱۵) کند.
نهم - ملحد پنج تکبیر کند بر مرده و رافضی هم این کند^(۱۶).

دهم - ملحد در نماز دست فرو گذارد و رافضی هم این کند و ملحد بجهت امام بگوید از صلب علی و بطن فاطمه^(۱۷) و رافضی بدوا زده^(۱۸) گوید و رافضی علی و ائمه دگر را «صلوات الله علیه» نویسد و گوید ملحدان همین کنند و همه را تا با اسماعیل «صلوات الله علیه» نویسند و گویند و رافضیان در نماز نام امامان خوانند چنانکه ملحدان آنکه ملحد و ضوء هم چنان

(۱) و (۲) خ ل : « سفید » . (۳) خ ل : « تواند داد » . (۴) خ ل : « که بمصوم » . (۵) خ ل : « همین » . (۶) خ ل : « ملحد را » . (۷) خ ل : « اعتقادشان » . (۸) تصحیح این کلمه « کوهسی » برابم میسر نشد ولی بقریه مقام میتوان مراد را از آن بطور ظن فهمید مثلاً میتوان گفت مراد از آن « گریزی » و امثال آن است . (۹) خ ل : « و رافضی را » . (۱۰) خ ل : « اعتقادشان » . (۱۱) خ ل : « بجای عبارت میان دو ستاره » : « که هرگز بر هیچ امامی و زاهدی اعتقاد ندارند » . (۱۲) خ ل : « چندانکه تبرا کند از سلف صالح » (۱۳) خ ل : « و رافضی « خیر العمل » در نماز گوید ملحد نیز همین گوید » . (۱۴) خ ل : « کند » . (۱۵) خ ل : « و ملحد چنین » . (۱۶) خ ل : « ملحد پنج تکبیر گوید در نماز میت رافضی نیز پنج تکبیر گوید » . (۱۷) خ ل : « از بطن علی » . (۱۸) خ ل : « دوا زده » .

کند که رافضی^(۱).

جواب این کلمات و فصول بی اصل که از سر جهل و خبیث و بی علمی و خیانت^(۲) ایراد کرده اسب بتوفیق خدای تعالی و برکات مصطفی (ص) و آتش برود این شاه الله تعالی و به الثقة^(۳):

اما جواب این کلمه که: «حدسوم این خانه باملحدی دارد»^(۴) چون از این فصل فارغ شویم خانه خواجه باوی نمائیم که کجا است و چگونه است که پنداری هست است و راه باخانه نمیداند^(۵) و بحدی روشن گردانیم که از تنگ مذهب سراز آن خانه بدر نتواند کردن.

اما آنچه گفته است که: «رافضیان کینه ور باشند بر مسلمانان چون ملحدان» جواب آنستکه این کتاب که این مدعی ساخته است هر مسلمانی که باستیضاء تمام بر خواند بداند که بر آل مصطفی (ص) خلفا عن سلف چگونه کینه^(۶) و عداوت ظاهر گردانیده است و هم چنین بر شیعه آل رسول (ص) پس بکینه وری خواجه بهتر میماند بملحدان^(۷) تا عمل خود بر دیگران نبندد^(۸).

اما جواب آنچه گفته است که: «چنانکه ملحدان خود را بر عزیز مصر بندند رافضیان خود را بر قائم بندند» پس^(۹) طرفه نیست ملحدان خود را از ائمه مصطفی (ص) خارج اند اما در خطبه اسلام نه زیدیان طائفه اند^(۱۰) که خود را بر امامان خود بسته اند چنانکه ائمه گذشته ایشان و آنها گذشتند^(۱۱) و اهل سنت و جماعت نه خود را بر خلفاء^(۱۲) بسته اند.

(۱) پوشیده نماید که این عبارت بطولها (از اول) آنکه گفته تا اینجا یعنی تا این جمله «وضوء هم چنان کند که رافضی» در نسخ بسیار مندمج و مشوش بود و ترتیب اعداد در بعضی نسخ املا نبود و در بعضی دیگر هم بطور انضمام و تشویش ذکر شده بود لیکن ذکر عدد در هیچ نسخه ازده تجاوز نیکرد با آنکه معدود بیشتر ازده است بلکه چنانکه در متن مشاهده میشود چند تا از آن معدودات تحت عنوان یک عدد ذکر شده است پس باز حمت زیاد تصحیح شد و از ذکر نسخه بدلهای عبارت نسخه جدید درین مورد بجهت تصرف صریح ناسخ کتاب در عبارت متن مصنف (ره) چنانکه در مقدمه ذکر خواهد شد صرف نظر شد و اکتفا بذکر متون نسخ قدیمه گردید. (۲) خ ل: «و بی دیاتی». (۳) خ ل: «و برکت مصطفی (ص) و آل آن حضرت گفته شود این شاه الله تعالی». (۴) خ ل: «باملحدی است». (۵) خ ل: «وراه بغانه میبرد». (۶) خ ل: «کین». (۷) خ ل: «پس کینوری و عداوت در خواجه بیشتر است». (۸) خ ل: «نهد». (۹) خ ل: «پس». (۱۰) خ ل: «اما در خطبه اسلام زیدیان طائفه اند». (۱۱) عبار میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۱۲) خ ل: «بر خلفاء بناد». .

اگر امامیان با امامت قائم (ع) گویند تشبیه باین دو طائفه اولیتر باشد که بملاحده، که از خطبه بدراند^(۱) تا کینه وری خواجه انتقالی معلوم تر شود و این تشبیه باطل باشد و این شبهت زائل و دیگر آنکه امامیان منقرند که با امام غائب میگویند و دیگر آن که با امام ظاهر گویند بیکدیگر بهتر مانند در دعوی تانیک تأمل کند که چه لازمش آید و آنچه گفته است معلوم شود که محض خطاء است و دروغ صرف.

اما آنچه گفته است که: «رافضی لاف از علی و آل علی زند و ملحد هم این کند» قیاس باید کردن بر مذهب خویش که نیک مانده است بمذهب خوارج علیهم لعائن الله؛ که ایشان همه لاف از بوبکر و عمر زنند و خواجه لاف از بوبکر و عمر زند پس بوبکر و عمر از خوارج بیزارند و لاف ایشان باطل؛ و علی و آل علی (ع) نیز از ملاحده بیزارند و لاف ملاحده باطل؛ و اگر شیعه درین لاف با ملحدان برابر اندستیان هم با خوارج برابر اند در آن لاف؛ و ملحدان و خوارج یکی اند در استحقاق لعنت و عقوبت.

اما آنچه^(۲) گفته است که: «رافضی رایت سفید دارد و ملحد نیز همین دارد»^(۳) پندارم دلالت مانند کی نکنند که اتفاق است که رسول (ص) هر دو رایت داشته است، سپید را بعلی داد و سیاه بعباس؛ و آل علی سپید دارند هنوز و آل عباس هنوز سیاه دارند؛ و اگر بدانکه رایت سپید ملحد بر گرفت باطل شد مجسمه و مشبهه رایت سیاه دارند بایستی که باطل شدی و خواجه سستی ترك آن کردی؛ و زرخلیفتی اگر چه دزدان دارند از عیار و قیمتش بنکاهد؛ و قرآن اگر چه زنادقه خوانند از حق بنشود^(۴) و رایت سپید علی (ع) اگر ملحدان بر گیرند مذهب حق را خالی نکنند و ملحدی را سودی ندارد؛ و ملحدان بانگ نماز و قامت^(۵) میگویند بهمه^(۶) حال دست از نماز نتوان داشتن؛ که حق را مبطلی اختیار کند این حق باطل نشود؛ و همه شریعت را برین^(۷) قیاس میباید کردن تا شبهت زائل شود؛ و رایت خود نه از اصول مذهب است و نه از فروع؛ بلکه علامت و نشان لشکر و ساز.

(۱) خ ل : « بدرند » و در نسخه « دیگر بدر آمدند ». (۲) خ ل . « اما جواب آنچه » (۳) خ ل . « و ملحد نیز همچنین ». (۴) یعنی بدر نشود و از حقانیت خارج نیسگرد. (۵) در فرهنگ آندراج گفته . « قامت یعنی قد، و اشارت است باین کلمه که بوقت ایستاده شدن امام در تکبیر گویند « قد قامت الصلوة ». و نیز گفته: « قامت کردن مراد از آن « قد قامت الصلوة » گفتن است شیخ اوحدی گفته « بر در مسجد گذاری کن که پیش قامت در نماز آید آنهایی که « قامت » میکنند. (۶) خ ل : « و بهمه ». (۷) خ ل : « بدین ».

سپاه^(۱) است و مشابهت بدان مانند کجی بهیچ مذهب نکند باجماع اُمت.
 و اما آنچه گفته است که: «ملحد گوید: برین شرع اعتمادی نیست شرح آن عزیز
 مصر داند، و رافضی گوید: شرح آن قائم داند که معصوم است، هر دو حواله بدروغ کرده
 است و لا ملحد خود بشرع ایمان ندارد و اگر برای ضرورت دعوی شریعت کند عزیز
 مصرش ظاهر است چرا خود را متهم گرداند که من شریعت^(۲) نمیدانم، و مذهب شیعه خود معلوم
 است درین مسئله؛ و از پیش بیان کرده شد که امام نهاز برای بیان شریعت میباید که از
 رسول (ص) و اُتَمّه (ع) و کتاب و اجماع معلوم شده است و در آن خللی نیست و زیادت
 از این نگویند شیعه که اگر در مسئله فقهای شیعه را خلافتی پدید آید و مشتبه شود بر ایشان
 بر امام واجب باشد که ایشان را بیان آن معلوم گرداند^(۳) و علم بوجود و تصرف امام لطف
 مکلفان است^(۴) و غیر این نیست و این تشبیه که کرده است باطلتر است از همه باطلی.

اما آنچه گفته است که: «ملحدان بوبکر و عمر و عثمان و همه صحابه و سلف صالح
 را دوست ندارند چنانکه رافضیان» بحمد الله بحساب کور تراست و بتشبیه منطی تر و
 و بحواله جاهلتر؛ و لا ملحد نفی صانع کند و بقدم عالم گوید، و بعث رسل^(۵) را منکر باشد،
 و بعث و نشور را محال داند، و بشریعت محمد مصطفی (ص) ایمان ندارد، پس چنان پدیدار
 است و خود چنین است^(۶) که ابن مصنف نامنصف که بن رافضی نویسنی مذبذبی بوبکر و
 عمر را از خدا و رسول (ص) بزرگتر میدانند و دو ستر میدارند و بدین سستی هم خرم نشاید بودن
 پس اگر ملحد با این اعتقاد باطل صحابه را دشمن دارد گوید که چون باصول ایمان ندارد
 اگر نفی و ندارد همان حکم دارد و بندارم که بوبکر و عمر و عثمان و همه صحابه از دوستی
 ملحد بیزارند تا خواهی که دیروز از فرض گریخته و باسنی آویخته است^(۷) این و کالت
 در باقی بهدو محبت بوبکر و عمر را بر توحید خدا و نبوت مصطفی (ص) ترجیح نهد.

و اما آنچه گفته است که: «أصل مذهب رافضی خود این^(۸) است که صحابه را
 دشمن دارند خطای موحتی است» و لا أصل مذهب رافضی را من نمیدانم خواهی بهتر

(۱) خ ل: «بلکه علامات و شان لشکر و سالار». (۲) خ ل: «که من مذهب شریعت». (۳) خ ل: «معلوم فرماید». (۴) عبارت خواجه نصیر الدین طوسی (ره) در این باب در تدریج این است «وجوده لطف، و تصرفه لطف آخر؛ و عدمه مانع». (۵) خ ل: «و عالم قدیم گوید، و بعث رسول (ص)». (۶) خ ل: «پس چنان ظاهر میشود». (۷) خ ل: «که باسنی گریخته است». (۸) خ ل: «همین است».

داند که بیست و پنج سال باعتراف خود الفاضلی بوده است. اما اصل مذهب شیعه اصولیه اجماعیه اثنی عشریه آن است که آسمان و زمین و هر چه در میان آسمان و زمین است^(۱) از جمادات و حیوانات هیچ نبوده است از اجسام عالم و از اعراض مخصوصه همه خدای تعالی آفریده است و صانع عالم خدا است^(۲) و قدیم است و لا قدیم سواه و ما کان معه من اِلَه؛ و موصوف است بصفات کمال، لم یزل و لا یزال، مخالف همه اشیاء^(۳) از معلومات و معدومات و موجودات^(۴)، تبارک و تعالی، قادر^(۵) است بی آلت، عالم^(۶) است بی علت، حی^(۷) است بی آفت، موجود است^(۸) بی بدایت، سمیع و بصیر، مدرک^(۹) جمله مدرکات، غنی است و حاجت برور وانه^(۱۰)، مرید همه طاعات، کاره از همه مقبحات^(۱۱)، مثل و مانند و شریک و شبه و نظیر ندارد، جای و مکان و شهوت و نفرت بروی روان باشد، قرآن کلام اوست و از اول تا آخر همه صدق و حق است، و او را^(۱۲) بدین چشم سر چنانکه دیگر چیزها بینند بنشاید دیدن نه بدینیا و نه بآخرت، و هر چه جز از ذات اوست و موجود است همه محدث است، و او قدیم و باقی و ازلی است، کنیز و ظلم و طغیان و معصیت نخواهد و نیافریند و دوست ندارد و از فاعلش راضی نباشد، پیغمبران او از آدم تا بمصطفی صلوات الله علیهم اجمعین همه صادق و امین و معصوم بوده اند بهترین از همه و آخرین همه محمد مصطفی (ص) است، طاهر و طیب و صادق و امین است، قولش همه حجت است و فعلش همه حق، و بعد از وی امام نص و معصوم علی مرتضی (ع) است، نص از قبل خدا و معصوم از همه خطا، و بعد از این امام نص تا بقیامت امام^(۱۳) آن باشد که موصوف باشد بدین صفات^(۱۴)، و بعث و نشور، و وعد و وعید، و ثواب و عقاب، و تفضل و اعواض؛ حق است؛ و سؤال گور درست، و تکلیف مالایطاق قبیح است، و جزاء مکلفان بر اعمال ایشان است؛ این^(۱۵) مجملی است از اصول مذهب شیعه امامیه اصولیه اثنی عشریه نه دشنام و بغض^(۱۶) بونکر و عمر و عثمان که خواجه انتقالی

(۱) خ ل . «و هر چه میان آن دو» . (۲) خ ل : «و صانع عالم است» . (۳) خ ل : «و مخالف همه ایشان» . (۴) خ ل : «از معلومات و موجودات» و این نسخه صحیحتر بنظر میرسد . (۵) خ ل . «و قادری» . (۶) خ ل : «و عالمی» . (۷) خ ل : «و حی» . (۸) خ ل . «و موجودی» . (۹) خ ل : «و مدرک» . (۱۰) خ ل . «و حاجت بروی روان نیست» . (۱۱) خ ل : «از مقبحات و معصیات» . (۱۲) ح ل : «و خدای را» . (۱۳) خ ل : «و بعد از وی امام تا قیامت» . (۱۴) خ ل . «که موصوف برین صفات باشد» . (۱۵) خ ل . «و این» . (۱۶) خ ل : «و تعصب» .

بفتوای خواجگان سنی لقب مجتبر مذهب بتغصب و خصوصیت و تپیج عوام و اوباش و اراذل الناس درین کتاب بیان کرده است^(۱) که ششم و عداوت بویکر و عمر و عثمان پندارم که نجات آخرت را بنشاید^(۲) و اگر این بیچاره بیعت و نشور و قیامت^(۳) و حساب و ثواب و عقاب ایمان داشتی حقا که با^(۴) مالهای عالم و جاه دنیا اختیار چنین تصنیفی نکردی^(۵) که هر کس که مؤمنی یا مسلمانی را ملحد یا کافر خواند بقول رسول (ص) اوباری باشد اگر این نباشد^(۶).

و آنچه گفته است که: «ملحد»^(۷) را در زاهدان و ایمان اعتقادی نباشد و رافضی را هم نباشد مگر در خماری مفسدی عوانی مستحی^(۸) و^(۹) حقا که عقل^(۱۰) بر چنین سخن می خندد که این بیچاره که این تصنیف ساخته است اختیار مذهبی کرده است که اگر در خدای دعوی کند خدای ظالم کفر آفرین فاسق زناخواه را خدای داند که کفر و معاصی همه بارادت و مشیت اوباشد^(۱۱) و پیغمبرش آن باکلا مذهب او^(۱۲) راست باشد که فاسق و عاشق باشد و امام^(۱۳) همچنین هر که باشد گویش او اگر داند و اگر نداند اگر شجاع باشد و اگر نباشد معصوم خود دعوی بالله... نص خود روا نباشد؛ اندکی اختیار بوهریره و بوعبیده باشد کافی است^(۱۴) و چون فروتر آئی زاهدانش و عارفانش هر کجالت انسانی^(۱۵) هست ایمانی، بی پیمانی، بزنج مالی^(۱۶)، غلام باره، از جهان آواره، خامی، لقمه سلامی، گدائی

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره). «برین طائفه حواله کرده است شیوه عوام و اوباش و اراذل الناس است» اما «اراذل» جمع «ارذل» است و «ارذال» جمع «رذل»؛ در اقرب الموارد گفته است: «الارذل = الدون فی منظره و حالاته کالرذل والرذیل». (۲) خ ل: «نجات آخرت را سودی ندهد». (۳) ح ل: «بیعت و نشور و قیامت». (۴) خ ل: «حقا که اگر با» و نا بر این نسخه شاید صحیح چنین بوده است: «حقا که اگر با مالهای عالم و جاه دنیا بودی». (۵) خ ل: «این چنین تصنیفی نساختی». (۶) خ ل: «بقول رسول (ص) او کافر باشد». (۷) خ ل: «ملحدان». (۸) این کلمه «مستحی» را نتوانستیم صحیح کنیم. (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «هم چنین باشد». (۱۰) خ ل: «که عقل دانا». (۱۱) خ ل: «همه بارادت خدای و مشیت اوداند». (۱۲) خ ل: «در مذهب او». (۱۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «هر که باشد، داند و گرداند، معصوم باشد یا خود نباشد، نص خود روا نباشد؛ اندکی اختیار بوهریره و اوبعیده باشد». (۱۴) در برهان قاطع گفته «لتانسان باهمزه و نون و بای ابعید (بروزن فرزندان) بمعنی سرریس و پر خوار و شکم پرست باشد و عربان «جوعان» خوانند و گاه این لفظ را بطریق قدح و دشنام هم استعمال کنند». (۱۵) خ ل: «رنج مالی» این لفظ کنایه از بچه بازی و آمرد دوستی است چنانکه «غلام باره» اصلا باین معنی است در برهان قاطع در ضمن ذکر معانی «باره» گفته: «غلام باره یعنی پسر دوست»:

سیاه پائی^(۱)، بینوائی ناروائی بر کوه سولان^(۲) و خرقان^(۳) و سبجاس^(۴) مأوا گرفته، از نماز و روزه بگریخته، پیش کنار کزلی در رسته^(۵)، روی ناشسته، چون غولی در غاری پنهان شده^(۶)، بدین رسم و قاعده زاهدی که پیدا شود^(۷) مجبران و مشبهان^(۸) بسلا مش میروند و دست در روی میمالند و بابلهان و جهال و عوام و خربطان^(۹) مینمایند که این سیرت شبلی و جنید و بایزید و ثوری دارد و خود ندانند که از ایشان بهزار فرسنگ دوری دارد؛ و معروف است که امیر غازی قایماز الحرمی را گفتند: بر فلان کوه زاهدی هست مبارک؛ و اند^(۱۰) ماهیان و چند سال است که آنجاست امیر بیامد خو کی بی نمازی را دید پشگلها از بن^(۱۱) در آویخته چون خوک بیشه و غول بیابان؛ بفرمود تا از کوه بزیرش انداختند و گفت: زاهد چنین بر خلاف شریعت مصطفی (ص) باشد و مستحق لعنت خدا باشد. بچنین زاهد شیعه بحمد الله ایمان و اعتقاد اگر ندارند شاید؛ پس خواه با این مذهب و اختیار و اعتقاد شاید که تعرض^(۱۲) مذهبی نکند که خدای راهنزه دانند؛ و رسول راطاهر و مطهر، و امام راص^(۱۳) و معصوم، و عالم و فقیه را پاک نفس و مستور که^(۱۴) بشارب و رباب و نقص و رقص^(۱۵)، و نرد

(۱) خ ل: «سیه پای». (۲) خ ل: «بر کوههای سبلان» و در نسخه دیگر: «بر کوهی سندان» (کذا) و وجه اختصاص این کوه بذکر در اینجا آنست که بیوسته مرتاضین و عرفاء در آن کوه بوده اند؛ این **خلف (ده) در برهان قاطع گفته:** «سولان بفتح اول و ثانی روزن همدان نام کوهی است در ولایت آذربایجان نزدیک باردیل و بیوسته مردم خداپرست و مرتاض پیش از اسلام و بعد از اسلام در آنجا ساکن بوده هستند و منان آنجا را از جمله اماکن متبرکه میدانسته اند چنانکه قسم بدان یاد میکرده اند». **یا قوت در معجم البلدان گفته:** «سبلان بفتح اوله و ثانیه و آخره نون جبل عظیم مشرف علی مدینه اددیل من ارض آذربایجان و فی هذا الجبل عدة قری و مشاهد کثیرة للصالحین، و الثلج فی رأسه صیفاً و شتاء؛ و هم یعتقدون أنه من معالم الصالحین و الا ما کن البارة المزارعة» و در باب سبلان حدیثی نیز بغایت انبیاء نسبت داده اند و هر که طالب آن باشد بعجایب المخلوقات از کرباه بن محمد قزوینی مراجعه کند». (۳) یا قوت گفته: «خرقان بالتحریک و بعد الراء قاف و آخره نون قریه من قری بسطام علی طریق استرا اذ بهما قبر ابی الحسن علی بن احمد؛ له کرامات و قدمات یوم عاشوراء سنة ۴۲۵ عن ۷۳ سنة». (۴) یا قوت گفته: «سبجاس بکسر اوله و یفتح و آخره سین آخری مهملة بلدین همدان و أبهر (الخ)». (۵) تصحیح عبارت میان دو ستاره برایم ممکن نشد. (۶) خ ل: «چون غولی بغاری در آمده». (۷) «که پیدا شود» در نسخ قدیمه نیست (۸) خ ل «و مشبهان». (۹) در فرهنگ انجمن آرای ناصری گفته: «خربط و خربطه (تا آنکه گفته) و در پارسی طاء نیامد و غلط است و خربت بمعنی آبله و احمق و مرد بزرگ جثه کوچک عقل» (طالب بسطو تفصیل بانجمن آرا رجوع کند). (۱۰) خ ل: «مبارک زاهد». (۱۱) خ ل: «سنگها از تن». (۱۲) خ ل: «که تعرف». (۱۳) خ ل: «و عالم و فقیه را پاک نفس و وقتی که». (۱۴) خ ل: «و بغض و رفض».

و شطرنج؛ و چنگ و دوبیتی^(۱) متهم وآلوده نباشد؛ دین را بدلیل دارند نه بتقلید؛ اسلام بحجت نه بشبهت؛ ایمان باخلاص نه بعاریت؛ نماز بحقیقت نه بمجاز؛ این بامذهب مجبّری بمحك عقل و شرع بایدزدن تاخودسره کدام است و ناسره کدام، حق کدام و باطل کدام، والحمدلله علی الایمان والاسلام، والسلام علی النبیّ والاهام.

و آنچه گفته است که: «رافضی دربانگ نماز «خیر العمل زند» و ملحدنیز همین کند». جواب آنستکه مسائل^(۲) و کلماتیکه بنصوص شریعت و بفراط^(۳) دیانت تعلق دارد فقهاء و علماء طوائف وجه فقه و سبب نزول آن دانند و در کتب مذکور و مسطور باشد؛ چون حرام و حلال، و عوام و جهّال^(۴) در آن آویختن و بر منبر و در حلقه ذکر فتوی خطا کردن از غایت جهل و بی علمی باشد او لا اذفاق است که کلمه «خیر العمل» دربانگ نماز و قامت به موضوع شیعه است که رسول (ص)^(۵) فرموده است؛ و در عهد بوبکر و خلافت او^(۶) مؤذنان گفته اند، و میگویند: بعد از عهد بوبکر بروزگار^(۷) عمر خطاب ترك کردند که عمر گفت: چون مردم می اشنوند^(۸) که نماز خیر الاعمال است درز کوه و روزه و حج و جهاد تغافل می کنند و تکاسل^(۹) مبنمایند تر که این لفظ کنیم تا مردم ترجیح نهند نماز را بر دیگر عبادات؛ و غرض از ترك و منع کلمه «خیر العمل» گفتند: این بوده است با اختیار عمر، و باقیان گفتند: بود^(۱۰) تا بعد امیر المؤمنین (ع) که با معاویه قتال میکرد و از هر دو قوم بانگ نماز و قامت بربك حدّ بود^(۱۱) معاویه گفت: فرق می باید میان ما و ایشان و «خیر من النوم» اختیار کرد ببدل: «خیر العمل»^(۱۲) پس شیعه^(۱۳) علی (ع) بر سنت محمد (ص) بمانده اند و اتباع معاویه از آن عدول کرده اند، و اما ملحد را خود مذهبی نتواند بودن؛ از اصول و فروع مذاهب مسلمانان از هر جای چیزی اختیار کرده اند و بدزدیده، و آن نه دلالت

(۱) خ ل . «و چنگ و دوبیتی و سرود» . (۲) خ ل . «و مسألی» . (۳) خ ل : «و فراط» و نسخ از این دو قسم بیرون نیست و گمان میکنم صحیح با «بقعه» یا «بقرع» بوده است. (۴) خ ل : «چون حرام و حلال» و در نسخه دیگر: «که چون عوام و جهال» . (۵) ح ل : «و رسول (ص)» . (۶) خ ل : «و در عهد خلافت ابوبکر» . (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «و در عهد خلافت بوبکر میگفتند تا بروزگار» . (۸) خ ل : «میشنوند» و اشنودن بمعنی شنیدن است . (۹) خ ل : «و تقصیر» . (۱۰) خ ل : «و جمعی گفته اند که این کلمه برقرار بود» . (۱۱) خ ل : «بريك قاعده بودی» . (۱۲) خ ل : «میان ما و ایشان مرقی باید و بجای «خیر العمل» «خیر من النوم» اختیار کرد» . (۱۳) خ ل : «پس اتباع» .

کمال ملحدان باشند و نه دلالت نقصان موحدان، موحد و وحد باشد اگر چه «خیر العمل» گویند و نه «خیر من النوم»^(۱) و ملحد ملحد باشد اگر چه بروزی هفتصد بار هر دو بگوید^(۲) و این کلمات نه نقصان شیعه باشد و نه تفضیل سنت؛ و اگر مصنف کور است و ندیده است و نخوانده است باید که پرسد و طلب کند تا بداند که زیدیان طائفة اند از مسلمانان و از امت محمد (ص) که بعد از توحید خدای و بعثت انبیاء معترف باشند و بعد از مصطفی (ص) امام بحق علی مرتضی (ع) را دانند و نص خفی گویند و معصوم دانند علی را و حسین را و حسین را و بعد از زین العابدین (علیهم السلام) امامت در زید بن علی (رض) دعوی کنند و بیشتر فقه ایشان فقه بو حنیفه باشد و ایشان را نیز اجتهادی باشد موافق مذهب فریقین؛ و قیاس در مسائل تفریعات روا دارند بخلاف مذهب شیعه؛ و در شهری^(۳) مدوسهای معروف دارند و فقههای بسیار برین مذهب هستند و در بلاد عالم چون جبال جیلان و بلاد دیلمان و بمن و طائف و هک و کوفه این مذهب ظاهر و معروف است؛ و البته در مذهب تقیه نکشند؛ و در ری سادات بسیارند از نقیبان و رئیسان که این^(۴) مذهب دارند و مقبول الشهادة و العدالة بوده اند پیش قاضی القضاة الحسن الاسترآبادی رحمة الله علیه چنانکه سید امام أبو الفتح و نسکی^(۵) و دریش قاضی ظهیر الدین چنانکه خواهی

(۱) خ ل: «و اگر چه «خیر العمل» گوید و نه «خیر من النوم»، و در نسخه دیگر: «اگر چه «خیر العمل» نگوید و «خیر من النوم» بگوید». (۲) خ ل: «اگر هزار بار این کلمات را بگوید». (۳) خ ل: «و در شهری» (۴) خ ل: «و در شهری سادات سیار اند نقیبان و رئیسان؛ این مذهب». (۵) این سید ابو الفتح و نسکی زیدی مردی عالم و معروف بوده است **سمعی در انساب گفته**: «الونکی بفتح الواو والنون و فی آخرها الکاف؛ هذه النسبة إلى «ونک» و هی إحدى قرى الری اجتزت بها فی خروجی إلى القصر الحارج، منها السيد أبو الفتح نصر بن المهدي بن نصر بن المهدي بن محمد بن علی بن عبدالله بن عیسی بن أحمد بن عیسی بن علی بن الحسن بن علی بن الحسن بن علی بن أبي طالب الحسنی الونکی؛ کان علویاً فاضلاً عالماً زیدی المذهب، سمع الحديث الكثير من أبي الفضل يحيى بن الحسين العلوی الزیدی المعروف بالكبار الحافظ، وأبي بكر علی بن الخطيب الاسماعيلي النيسابوري، و أبي محمد عبد الواحد بن الحسن الصفار السروطي وغيرهم، و ذكر أنه سمع منه ببغداد القاضي أبو يوسف بن محمد بن يوسف القزويني وكانت ولادته فی شعبان سنة ٤٧٨ بالری» نا گفته نمائند که متأسفانه این عبارت مقوله از سمعی خالی از اغلاط ناشئه از تصحیفات نسخ نیست تصحیح آن از نسخ خطیه صحیحه بعمل آید. **فرید خراسان أبو الحسن بیهقی** (ده) در اوائل «لباب الانساب» تحت عنوان «فی ذکر من صف فی علم الانساب فی البلدان» ضمن ذکر مشمولین عنوان مذکور گفته: (منطبق باص ۸ نسخه خطی نگارنده)

امام بوجعفر کیل^(۱) که بر بالای همه اصحاب بوحنیفه نشئید و در حضرت مجلس حکم و معقل^(۲) و مزکی^(۳) باشد پس اینکه در بانگ نماز «خیر العمل» زنند نه نقصان عدالت شان کند، و نه کسی را زهره باشد که در ایشان طعنی زند^(۴) و امام ایشان نه امام اصحاب فریقین باشد همیشه بطنوی باشد شجاع عالم زاهد که خروج کند^(۵) و اهل کوفه بیشتر

«بقیه حاشیه صفحه ۴۵۸»

«در باری السید النسابة أبو القاسم الونکی الحسینی و أبو الفتح الونکی و وفاته قریه من قری الری» و نیز بیہقی در همان کتاب تحت عنوان «فصل فی آنساب النسابین من آل رسول اللہ (ص)» در ضمن کسانی کہ تحت عنوان «نسابة الری» نام برده چنین گفته: «والسید القاضي الصائغ الونکی أبو القاسم علی بن محمد بن نصر بن مہدی بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عیسی بن احمد بن عیسی بن علی بن الحسن الاصغر بن علی بن الحسن بن علی بن ابي طالب علیہ السلام و قد رايتہ و کان جاری فی الری و استفتت منه هذا العلم» و بعد از نقل اقوال دو وجه تلقب اسماعیل جالب الحجارة گفته (ص ۳۰۳) «سغة خطي اینجاب:» و سمعت أيضاً بالجیم واللام ولا أدري وجهه من طریق مکتوب إلا أني سمعت السید النسابة الونکی باری أنہ قال: کان اسماعیل بنقل الحجارة من الجبال و بیني بها المساجد و القناطر بيده فقبل له جالب الحجارة (بالجیم) و در جای دیگر گفته: «و لم يذکر أحد من النسابین طاهر بن علی الونکی: و رايت فی خريدة السید القاضي الونکی باری إلی آخر ما قال (ص ۳۲) نسخة خطي اینجاب إلی غیر ذلک، پس أبو القاسم و نکي برادر زاده «أبو الفتح» و نکي است لیکن پوشیده نمائند کہ این عبارات نیز در نسخه اینجاب بسیار مشوش است.

(۱) در همه نسخ صریحاً چنین است کہ نقل شده است. (۲) خ ل: «حکم معلول». (۳) ثم الیابی در «السامی فی الاسامی» تحت عنوان «فصل» (الافصول باب تاسع) گفته (ص ۹۶، ۹۷) «الزکی والمعدل = آنکه عدول را تزکیہ کند» پس هر دو کلمه بصیغه اسم فاعل است، زیبایی در تاج العروس گفته «والزکی کمحدث = من یزکی الشهود و يعرف القاضي أحوالهم، منهم أبو اسحاق إبراهيم بن یحیی الزکی شیخ یشابور فی عصره؛ روی عنه الحاکم» و در ماده «عدل» گفته: «و عدل فلاناً = زکاه ای قال: إنه عدل، و عدل الیزان و المکیال سواء فاعتدل، و العدله محرکة و کهمزة (و هذه عن ابن الاعرابی) = المزکون للشهود، و قال شمر: قال القرملي سألت عن فلان عدلة کتؤدة ای الذین يعدلون، و قال أبو یزید: رجل عدلة و قوم عدلة أيضاً أو کهمزة للواحد و بالتحریک للجمع عن أبي عمرو» (عبارت مزوج با مثنی قاموس است) مامغانی (ده) در مقدمه تنقیح المقال تحت عنوان «الفائدة الثلاثون» ده فائده مختصر ذکر کرده است و فائده نهم را چنین بیان کرده (ج ۱، ص ۲۱۸) «التاسعة = أنه قد وقع وصف بعض الرجال بالمعدل و قد کناساً بقا تزعم أنه اسم مفعول توثيق من الواصف له بذلك، أو اسم فاعل مدح ملحق له بالحسن، إلی أن اهتمدنا أن الذی يفهم من التأریخ أنه فی أواخر الدولة العباسية أقاموا رجلاً عدولاً عند الجميع مع کل قاض فی کل بلدة؛ فإذا أراد القاضي طلاقاً مثلاً أشهد هم، وإذا أراد الخليفة أو القاضي استعمال واقعة أو اعترافاً من أحد أرسلمه لیعرفوا الخبر و یخبروه به، أو یشهدون عند الحاجة إلی شهادتهم؛ و قد وقع فی العبارات کثیراً «القضاة و المعدلون» و منه قولهم: أرسلوا إلی دار العسکری (ع) قبل وفاته (ع) المعدلین لیعرفوا خبره (ع) و غیر و لده (ع) و حیثند فمن وصفوه بالمعدل ینبی البناء علی وثاقه إن کان عامیاً لما عرفت من أنهم لم یکنوا یعنون إلا عدلاً عند جميع الناس. و من بنی الناس جمیماً علی عدالته فالظاهر عدالته والله العالم» سگارنده گوید از جمله موارد استعمال این دو لغت در کتب فارسی عبارت خواجه ابو الفضل بیہقی است در تاریخ خود «مردی سی و چهل اندر آمدند مزکی و معدل» (رجوع شود ص ۱۷۹ از نسخه مطبوعه باهتمام دکتر غنی و دکتر فیاض، سال ۱۳۲۴). (۴) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «و یا در امام ایشان»

این مذهب دارند و از کوفه تا بغداد که دارالخلافة است راه^(۱) بسیار نیست و امیر مکه که سیدی حسنی است این مذهب را دارد و بیرون از آنکه «خیر العمل» زندا آشکارا^(۲) در نماز دست بظاهر فرو گذارند^(۳)، و علم سفید دارند^(۴)؛ پس اگر این جمله ملحدی است و ملحدی خود همین است بایستی که خلیفه بغداد الحاد از کوفه برداشتی که پنداری بالموت راه دور است آخر بکوفه خود نزدیک است و این رسم از مکه برداشتی که حرم خدا است. پس معذور نباشد خلیفه که رها کند که در حرم خدا ملحدی آشکارا باشد، و سلطانان^(۵) عالم بایستی که از حدود جیلان و دیلمان برداشتندی که چگونه شاید که سلطانان ممکن باشند^(۶)؛ و ملحدی ظاهر باشد و امیر اتابک قشقر^(۷) و سنقر^(۸) که محل^(۹) و جاولی^(۱۰) و امیر غازی عباس^(۱۱)؛ و امیر عادل غازی اینانچ اتابک^(۱۲) بایستی که این ملحدی از وی برداشته بودند^(۱۳) و ونک^(۱۴) و کن^(۱۵) و برزاد^(۱۶) خراب کرده بودند که دو-

(۱) «راه» فقط در یک نسخه است. (۲) خ ل: «و بیرون آنک» «خیر العمل» آشکارا گوید. (۳) خ ل: «فرو گذارد». (۴) خ ل: «دارد». (۵) خ ل: «و سلطان». (۶) خ ل: «برداشتی که چگونه شاید که سلطان عالم ممکن باشد». (۷) «قشقر» از اعلام معروفه ترکی است و از جمله کسانی که باین نام موسوم بوده اند یکی از امرای سلطان جلال الدین منکبرنی است که در جلد دوم تاریخ جهانگشا (ص ۱۷۲ نسخه مطبوعه بتصحیح قزوینی «ره») از او در این عبارت نام میبرد «سلطان قشقر را پیش خواند و یکتانان و قدری نمک بدو داد و نزدیک ققچاقان فرستاد» و گمان میکنم مراد از این لفظ در اینجا (متن کتاب) همان امیر است که این اثر در کامل از او بلفظ «امیر قچق» تعبیر کرده است و گفته: که او از امرای سلطان سنجر بوده است و نص عبارت اوضمن ذکر حوادث سال پانصد و چهل و شش (۵۴۶) این است (ج ۱، ص ۱۰۳ چاپ اروپا، و ص ۱۰۰ چاپ اول مصر) «و فیها سارا لامیر قچق فی طاقفة من عسکر السلطان سنجر لی طریقث بغراسان و اغار علی بلاد الاسماعیلیة فنهب و سبی و خرب و احرق المساکن و فعل بهم افعایل عظیمة و عاد سالماً» پس ورود او بری و حکومت و امارت وی در آنجا بعد از گرفتاری سنجر بلکه بعد از موت وی نیز بوده است. (۸) مسمی بسنقر در میان امرای آن دوره زیاد هستند و در تاریخ کامل ابن اثیر و تاریخ سلجوقیه عماد کاتب و اخبار الدولة السلجوقیه و نظامر اینها نام چند نفر مذکور است اما تحقیق اینکه کدام یکی در اینجا مراد است از تواریخ بعمل آید. (۹) مراد از لقب «کفعل» راندانستم که چیست. (۱۰ و ۱۱ و ۱۲) برای تراجم احوال «جاولی» و «امیر عباس غازی والی ری» و «امیر اتابک اینانچ» که هر سه از امرای نامی آن زمان اند بتواریخ یا تعلیقات آخر کتاب رجوع فرمایند. (۱۳) خ ل: «که لقب ملحدی از وی برداشتندی». (۱۴) ح ل: «ودیک» و در یک نسخه قدیمی معتبری «وایون» و گمان میکنم که نسخه متن اقرب بصواب باشد بجهت اینکه اندکی بیش (ص ۵۸-۵۹-۶۰) از ترجمه حال سید ابوالفتح و نکمی معلوم شد که او زیدی بوده است و این امر خود قرینه ایست که اهل آن ده قدیم زیدی مذهب بوده اند و الله العالم و بنابر نسخه «قیه در صفحه ۴۶۱»

سه دیه^(۱) راچه محل^۱ باشد که پنداری رافضیان این شعار را بتقیّه پنهان دارند زیدیان خود تقیه نکنند و آشکارا کنند این جمله، و قاضی چون حسن^(۲) استرآبادی که در مشرق و مغرب مانند نداشت بایستی که مزگی ملحد بر ندارد^(۳) و چون ظهیر الدین که مفتی مسلمانان است باری این مداهنه نکردی^۴ پس معلوم شد از خلیفه و سلطان و وامیران و این دو قاضی که عالم و عارف اند و دشمن ملحدان که ملحدی^(۴) نه بخیر العمل و علم باشند و نه بدست فرو گذاشتن؛ بدان باشد که نفی صانع کنند و عالم قدیم دانند و معرفت خدای بقول رسول حواله کنند، و همه^(۵) دانند که خیر العمل و رایت سفید و دست

«بقیه حاشیه صفحه ۴۶۰»

ثالثه قویاً محتمل است که مراد از «ایون» همین «اوین» باشد که فعلا هست؛ پس یا در قدیم «اوین» را بصورت «ایون» مینوشته اند و یاد نتیجه تصحیف و تعریف کتاب و نسخا بآن صورت افتاده است و بنا بر نسخه دوم میتوانه بود که مصحف و محرف «دهک» باشد؛ یا قوت در معجم البلدان گفته: «دهک» بفتح اوله و ثانیه قریه بالری بسبب إلیها قوم من الرواة (تا آنکه گفته) و وجده بخط عبید السلام البصری «الدهکی» (بکسر اوله و فتح ثانیه)؛ لیکن این وجه سوم ابعاد محتملات عبارت فوق در نظر من می باشد. (۱۳) خ ل: «و کف» (این لفظ فقط در یک نسخه جدید غیر قابل اطمینان چنین است) اما «کن» که در این زمان از قصبات معروفه طهران بشمار میرود در زمان قدیم از دهات ری بوده است یا قوت گفته: «کن بالفتح ثم التشدید من قری قصران» و در حرف قاف گفته: «قصران الداخل و قصران الخارج بلفظ الثنیة (إلی أن قال) و هما ناحیتان کبیرتان بالری (إلی آخر ماقال)» پوشیده نماند اینکه احتمال بدادیم که «ایون» مصحف «ایرین» کنونی و یا «ایون و کن» تصحیف «ایوانکی» کنوی باشد برای آنست که وجوه مذکوره در فوق تاحدی محفوف بقرآن فویه قابل اطمینان است که علاوه بر تشابه لفظی و کتبی وجه محتمل را خود آن قرائن تأیید و تقویت بلکه تعیین و تثبیت میکند بخلاف این قبیل محتملات ضعیفه که از دائره امکان صرف بیرون نیست هذا معندی والله العالم بحقیقه الحال. (۱۶) خ ل: «برزاد» و در نسخه دیگر «برراد» و در نسخه ثالثه «و بررا» و تصور میکنم که «برزاد» همان دهه است که یا قوت از آن «فرزاد» تعبیر کرده است و نصعبات او در معجم البلدان این است «فرزاد بفتح اوله و تشدید ثانیه و فتحه ثم زای و آخره دال معجیه من قری الری» و در کتاب منتقلة الطالبية نیز از این قریه بلفظ «فرزاد» تعبیر شده است و قویاً محتمل است که اصل و صحیح این کلمه همان برزاد = بره زاد باشد در هر صورت این همان دهه است که فعلا موجود و بنام «فرح زاد» معروف است.

(۱) خ ل . دهه . (۲) خ ل . «و فاضی حسن» . (۳) ح ل . «بزرگی ملحدان بر ندارند» . (۳) در بعضی نسخه ها عبارت میان دو ستاره چنین است . «پس معلوم شد که خلیفه و سلطان و امیران و این دو قاضی همه عالم و عارف اند و دشمن ملحدان، ملحدی» و در بعضی دیگر چنین «پس معلوم شد که خلیفه و سلاطین و امیران و این دو قاضی عالم و عارف نبوده اند و دشمن ملحدان نبوده اند که ملحدی» و قیاساً تصحیح شد. (۵) خ ل: «و اگر نه همه» .

فرو گذاشتن دلالت ملحدی نکند پس اگر نه و خواجه انتقالی که سه هفته ونیم است که سنی شده است بهتر میداند از خلیفه و سلاطین و اهراء اسلام و قضاة و حکام عالم باید که بجهل فتوی نیکند و بی حیثیتی^(۱) همه ابداء^(۲) نکنند و تبع بر گیرد و جهان راست بنماید و همه زیدیان و شیعیان را بکشد^(۳) این بود جواب مصنف نامنصف جاهل بی امانت مبغض متعصب مجبر کهن رافضی نوسنی مدبر مشنع مفسد قتلان بی دیانت بی صواب بی عقل و تمیز^(۴) و هر عاقل و فاضل که این فصل و جوابش با استقصاء بر خواند چهل و بی امانتی و متعصبی این مصنف بداند.

بار خدا یا توفیق رفیق گردان و از عصمت خود مارا بهره ده؛ تا آن گوئیم و کنیم و نویسیم که بقیامت بر ما ملامت نباشد و بدنیاهارا غرامت نباشد که طاعت آن نداریم^(۵) اِنَّكَ اَنْتَ الْهَادِي الْحَافِظُ الْمَعِينُ .

اما آنچه گفته است که: «ملحدان انگشتی بدست راست دارند و رافضیان هم بدست راست دارند»^(۶) از وفور جهل و کثرت تعصب بنداسته است که انگشتی داشتن فریضه و واجب نیست سنت است و اگر کسی هر گز نداشته باشد^(۷) دین و اعتقاد و مذهبش را نقصانی نباشد فکیف در کیفیت^(۸) آن که در کدام دست دارد^(۹) چگونه دلالت الحاد کند^(۱۰)؟! آیدیم^(۱۱) با فائده سخن؛ اگر اصحابان دگر^(۱۲) را بخبری معلوم شده است که انگشتی بدست چپ باید داشتن و خبر «کل مجتهد مصیب» راست است ما را نیز بخبری که از جعفر صادق (ع) روایت کرده اند روا باشد در دست راست داشتن که او نیز با قدر و منزلت او یکی باشد از جمله مجتهدان که آخر کمتر نباشد در اجتهاد ازدگران؛ اقتداء کرده ایم بدان خبر که فرمود^(۱۳) که: «علامات شیعتنا خمس؛ گفت: علامات شعبیان ما

(۱) در نسخه ها «بی حمایتی» است (۲) در نسخها «بداء» نوشته شده است. (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) . و با همه عالم بجنگ شود». (۴) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه است. (۵) «که طاعت آن نداریم» فقط در یک نسخه است. (۶) خ ل: «کنند». (۷) خ ل: «ندارد». (۸) خ ل: «که در کیفیت» - (۹) خ ل: «دارند». (۱۰) خ ل: «چگونه دلالت اسلام و الحاد باشد». (۱۱) خ ل: «اما». (۱۲) خ ل: «با قلاب ذکر». (۱۳) در وسائل در کتاب مزار تحت عنوان «باب استحباب تأکید زیارة الحسین (ع) يوم الاربعین عن مقتله و هو يوم العشرین من صفر» گفته «قال محمد بن الحسن قال: روی عن أبي محمد الحسن بن علی العسكري (ع) انه قال: «قیه در صفحه ۴۶۳»

پنج است؛ تعفیر الجبین؛ پیشانی بر خنجر دارند در سجده و التَّخَمُّمُ بِالْیَمِینِ؛ و آنکستری بدست راست دارند؛ و زیارة الاربعین؛ بیستم سفر زیارت حسین و شهیدان کربلا در یابند و صلوة احدى و خمسين؛ و پنجاه و یک نماز در شبانه روزی از فرضه و سنت بجای آرند؛ و الجهر بیسم الله الرحمن الرحیم؛ و در نماز «بسم الله» بلند گویند اگر چه قرائت نرم خوانند در مواضعی که نرم باید خواندن؛ پس این اجتهاد جعفر صادق (ع) است و سنت محمد مصطفی (ص) و طریقه علی (ع) و سیرت ائمه هدی (علیهم السلام). اگر خواهی انتقالی ملحدی میخواند فرمان و راباشد؛ و اگر چون ملحدان بترویر از حکمی در آورند دست نباید داشتن پس بیاید که همه مسلمانان دست از قرآن خواندن و نماز کردن و اظهار کلمه شهادتین بدارند از بهر آنکه ملحدان بدان تظاهر کرده اند تا این جمله بخواند و حقیقت جهل خویش بدانند.

اما آنچه گفته است که: «ملحد بر مرده پنج تکبیر کند رافضی هم پنج تکبیر کند» جواب بانصاف فهم باید کردن تا فائده حاصل شود و شبهت رائل؛ او لا از رسول (ص) و اهل بیت (ع) و صحابه معلوم است که تکبیر در نماز مرده پنج کرده اند و شیعه از خود نهاده اند و ائمه باری متفق اند که رسول (ص) روز احد بر حمزه هفتاد تکبیر کرد و سبب آن بود که هر باری که فارغ شد جبرئیل آمد که ملائکه زمره رسیدند سید عالم نماز با سر گرفتند با صحابه می شمردند تا چندان اعاده نماز کرد که تکبیر هفتاد شد؛ اکنون اگر تکبیر چهار باشد عدد هفتاد محال باشد و چون چهارده بار با سر گیر دهر بار پنج تکبیر؛ هفتاد تمام باشد؛ پس اگر چهار کند شصت تکبیر باشد پانزده نماز را داده بماند؛ و اگر سه بار کند هشت دو بار باشد دو بماند؛^(۱) و خلاف اجماع باشد بماند؛ الا آنکه دو بار پنج باشد

بقیه حاشیه صفحه ۳۶۶

علامات المؤمن خمس؛ صلوة احدى و خمسين؛ و زیارة الاربعین؛ و التَّخَمُّمُ بِالْیَمِینِ؛ و تعفیر الجبین؛ و الجهر بیسم الله الرحمن الرحیم؛ مجلسی (ره) در مزار بحار (ص ۲۰۱) از ابن طاووس (ره) نقل کرده که فرموده: «بروی عن ابی محمد العسکری (ع) أنه قال: «علامات المؤمن خمس» الخ» و گویا نسبت روایت بحضرت صادق (ع) برای آنست که هر چه امام لاحق فرموده باشد نسبت آن را با امام سابق میتوان داد بخلاف عکس این صورت که منتهی عنه است چنانکه در روایات بعنوان دستور در نقل روایت وارد شده است و اگر نه تا کون در هیچ حائی ندیده ام و از هیچ عالمی نشنیده ام که این روایت را بصداق (ع) نسبت داده باشند.

(۱) عبارت میان دو ستاره نص صریح نسخ است لیکن بطریقاً بد که غلط باشد چه مقصود را نرسد مگر باتکلف و توجیه بعید؛ باینکه گوئیم یعنی اگر سه بار دیگر نماز کند ۱۲ تکبیر میشود و چون ۸ تکبیر برای دو نماز منها شود پس برای نماز سوم دو تکبیر میماند.

بدو بار شاید کردن و اصل اوّل بقیاس آخر باطل باشد که هفتاد تکبیر چهار چهار هفده باشد دو بماند بدو تکبیر یعنی نماز مرده تمام نشود بنماند؛ لاحساب راست که چهارده بار درست هفتاد تکبیر باشد لازیمت و لایقسان و این حیثی بلیغ است هر کس که نیک بخواند سره بداند. دیگر آنکه بمذهب خواجه نه قیاس در شریعت رواست؛ اگر قیاس تکبیر بر فرائض نماز مرده است در شبانه روزی پنج است تکبیر پنج باید کرد؛ اگر بر عدد صحابه و خلفاء است رسول را نیز بر حساب باید گرفتن تا پنج باشد؛ اگر قیاس بر ارکان شریعت است پنج است؛ و اگر خواجه قیاس برین عدد نکرده است ائمه ما کرده اند و مجتهد بوده اند و کل مجتهد مصیب بلکه مذهب چنان است که نص است از قبل خدای و تکبیر پنج است بدین دلالت؛ نه بآن امارات و اشارات^(۱) والحمد لله رب العالمین.

و درین سالهای نزدیک کودکی را ملحدان از راه بگرفتند از ری معروف^(۲) و بالموت^(۳) بردند پدرش بسی رنجها کشید و خرجه را کرد و ملحدی گرفته را بخرد و بفرستاد تا کسان امیر جمال الدین قیماز^(۴) آن مسلمان بچه را بعد از دو سال بوی^(۵) باز آوردند و روزی حکایت آن ملاعین مزاد که میکرد از انواع؛ گفت: مرده را بی نماز دفن کردند من از یکی پرسیدم که چرا نمازش نکردید؟ فقیه صورتی بود گفت: آن بشما جارسم بود که گویند مرده زنده و ابود^(۶) این بگفت و پشیمان شد و گفت: در خانه نمازش کرده ایم^(۷) پس خواجه مصنف را سعادت کمتر باد که ملحدان نماز مرده خود نکنند؛ و بیعت و نشور ایمان ندارند، و آن بدترین هردو است که موجب^(۸) در معرفت خدای قول انبیاء گویند پس خود نه تکبیر پنج کنند و نه چهار والحمد لله رب العالمین.

اما آنچه گفته است که: «ملحد در نماز دست فرو گذارد و رافضی هم این کند» جواب این فصل باستقصاء برفت و جبهی بود اعدادت آن کردن^(۹) اما وقتی در روزگار عماد الدوله

(۱) خ ل: «بدین دلالات و اشارات». (۲) خ ل: «درین سالها ملحدان کودکی معروف زاده از ری». (۳) خ ل: «و بالموت خرجه الله». (۴) مراد جمال الدین ایلقش بن قیماز (= قیماز) حرامی است و برای ترجمه او بتعلیقات آخر کتاب رجوع شود. (۵) خ ل: «بشهری». (۶) خ ل: «من پرسیدم از فقیه صورتی از ایشان که چرا نماز بر مرده نکردند بزبان خود گفت که آن بشما چنین رسم بود که گویند مرده، زنده». (۷) خ ل: «بخانه در کرده اند». (۸) خ ل: «و آنچه بدترین هردو است موجب». (۹) خ ل: «اعاده آن کردن و جبهی ندارد».

بلفقشت^(۱) ملحدان را باسیری بقزوين آورده بودند با ملحدی از آن اسيران اين ماجرا ميگرداند ائمه هره سطا فقه گفت: حسن صباح را پرسيدند که چون در وجوب معرفت که از اصول مذهب است بمجبّر ه اقتدا کردی در فروع چرا همان طريقه نگاه نداشتی؟^(۲) گفت: خواستم از هر مذهبی اختياری باشد مرا؛ ونيز در شيعه قلت عددی بود کمان بردم که روی بمن آورند و سخن من بشنويد خود پشيمانم که هزار جبری هيأيد: ويك^(۳) شيعی نميأيد و چون بلفقوش^(۴) گورده خر از قزوين بالموت شد چنانکه معروف است بزرگميد^(۵) ملحد را گفت: شما خطا کرديد در اختيار^(۶) رايست اسفيد؛ و خبر العمل؛ و دست فرو گذاشتن^(۷) و اگر بعکس اين بودی من بسيار بشما^(۸) فرستادمی تا رسولی که از قبل عين الدوله خوارزمشاه بالموت رفته بود باز آمد و بعينه ابن حکايت ميکرد برين وجه؛ ملحد ملحد باشد اگر رايست سبيد دارد و کرسياه؛ اگر خير العمل کويد و گر نگويد؛ اگر دست فرو گذارد و گر بر بندد؛ و سنی و شيعی بفعل ملاحظه آوده نباشند که

(۱) ابن الفوطی در تلخيص مجمع الاداب في معجم الالقاب در حرف عين گفته: «عماد الدوله بلفقشت بن بوزان التركي صاحب قزوين الاميركان من الامراء الشجعان واصحاب الرأي وكان من جملة الامراء الذين وردوا مع السلطان غياث الدين محمد بن ملك شاه بغداد لما وردوها لمحاربة ملك العرب سيفد الدوله صده سنة احدى وخمس مائة» در تاريخ گزيده در فصل ششم از باب چهارم ضمن ذکر شعبه اول از شعب ثلاث سلاجقه در ترجمه حال سلطان ملكشاه گفته (ص ۶۷۴ چاپ لندن) «سلطان ملكشاه حواشی خود بامارت ولايات فرستاد (تا آنکه گفته): «و عماد الدوله توران را برها و قزوين فرستاد بمدازو برش الفقت حکومت کرد پس از ايشان بيعتاد و ايشان را بانطاكيه فرستاد» و نيز ضمن ذکر همین شعبه در ترجمه حال سلطان محمود بن محمد بن ملكشاه گفته (ص ۶۷۳): «رادرش سلطان مسعود درسه اربع وخمس مائة نظاهر همدان با او مصاف کرد منهزم سكر كان رفت و در سنة خمس وعشر باری آمد و اناك شير گير و الفقت بن توران از قزوين بدويو ستمد با سلطان محمود بچنگ کردند بكر مانشاهان؛ منهزم بدويو رفتند» و نيز در فصل پنجم از باب ششم ضمن ذکر اسمعی ملوك و وزراء که بقزوين رسیده اند گفته (ص ۸۳۷ همان چاپ) «سلطان ملكشاه بوقت مطاعة ولايات بوزوين رسيد چون ايشان رادر دست ملاحظه منزعج بد غلام زاده عماد الدوله نوران بن الفقشه را حاکم آجا کرد و فرمود که خانه و تملقات با آنجا آورد تا اهتمامش بحال آجا بيشتر باشد؛ پس معلوم شد که لقب عماد الدوله لقب خاندانی امرای اين خانواده بوده است و بيزه معلوم شد که بدر توران نيز مانند بر او نام «الفقشه» داشته است (۲) ح ل «در فروع هم چرا آن طريقه نداشتی» (۳) ح ل «می آيد ويکی» (۴) خ ل «ابو الفتح» و هت مخفف «ابو الفتح» است. (۵) مخفف «بزرگ اميد» است. (۶) «اختيار» در غالب نسخ هست. (۷) يعنی موافق مذهب شيه اختار کرديد. (۸) ح ل «می بود من سياری مردم نزد شما»

اصل اتحاد بروحوب معرفت است بسمع؛ این دیگر فرع است و بفروع التفاتی نباشد در بن معنی؛ و معلوم است که سید عالم (ص) در نماز دست فرو گذاشتی و صحابه اولین همچنین؛ و عجب است که خواجه انتقالی که رافضی بوده است و سنی شده است مالک را نمیشناسد که بعد از امامین بوحنیفه و شافعی بزرگتر از او فقیه و صاحب مذهبی نیست و صد هزار مالکی در شام و بلاد مغرب هستند همه با قبول و حرمت و مجلس درس و فتوی و مصنف در بن کتاب او را بمواضع بعد از بوحنیفه و شافعی از کبار مجتهدان خوانده است و معلوم همه علماء و فقهاء فریقین است که مذهب او دست فرو گذاشتن است که استاد شافعی است؛ خواجه نوسنی میبایست که بجهت حرمت مالک نگفتی که: دست فرو گذاشتن در نماز ملحدی است و مالک مجتهد را بحرمت شافعی ملحد بنخواندی و اگر خواجه را بار افضیان خصوصت و عداوتی هست با مالک و مالکیان و زیدیان و مجتهدان عداوت نیست پس اگر بدست فرو گذاشتن دلالت ملحدی باشد زید و همه زیدیان و مالک و همه مالکیان بقول خواجه که چهار شانه روز است تاسنی شده است ملحد باشند و باجماع همه طوائف اسلام هر کس که این جماعت را ملحد داند و خواند او خود ملحد و بد دین^(۱) و بد اعتقاد باشد که ملحدی نه بدست فرو گذاشتن است؛ بدانست که وجوب معرفت خدا را حوائت بسمع و قول پیغمبران کنند.

و اما آنچه گفته است که: «ملحدان بهفت امام گویند از اولاد علی و رافضیان بدو از ده گویند از اولاد علی» او لاتشبیهی نادرست است که هفت نه دوازده باشد؛ و معصوم نه جائز الخطاء باشد؛ و ملحد نه مسلمان باشد؛ و مذهب امامته إمامت از اصول دین است و تعلیم^(۲) باطل است؛ و مذهب شیعه إمام زمانه غائب است؛ و مذهب ملاحده خذاهم الله^(۳) إمام بمصر ظاهر است؛ و مذهب ملحدان عالم قدیم است؛ و مذهب شیعه محدث است؛ و مذهب ملاحده معرفت خدای سمعی است؛ و مذهب شیعه عقلی است؛ و اگر شیهت در آن است که دعوی شیعه در آئمه در^(۴) اولاد علی (ع) است؛ نه مذهب خواجه در بنی امیه و مروانیان بوده است این دعوی؛ و اکنون در عباسان است و بحمد الله مانند گی و شاهی^(۵)

(۱) ح ل . و بدترین . (۲) خ ل . و تعلم . (۳) خ ل . «لعنهم الله» (۴) خ ل . دعوی امیه . (۵) خ ل . و تشبیهی . در مجمع البحرین گفته . و قولهم بینهما شبه و شبه بالحرکة ای مماثلة . و در منتهی الارب گفته . و يقال: بینهما شبه یعنی هر دو مانند اند .

حاصل نیست ازین وجوه که بیان کرده شد و صد هزار لعنت بر همه ملحدان باد شر قاً و غرباً و بر آن جماعت که مذهبشان در اصول بمذهب ملحدان ماند، و بر آنکس که مسلمانان را ملحد خواند بحق محمد و آله اجمعین.

و اما آنچه گفته است که: «ملحدان علی را و فرزندانش را تا باسمعیل صلوات الله علیه» نویسند و گویند و رافضیان علی را تا بقائم صلوات الله علیه، گویند و نویسند، بیان این فصل و جواب آنکه معنی «صلوات الله علیه» چه باشد و بر که باشد و چه معنی دارد پیش گفته شد و جهی نبود إعادت آن کردن و اگر خواهی سستی را شاید که عمر خطاب را با فضل و تقدّم او در اسلام و قوت و صلابت و سبقت و هجرت او در دین «أمیر المؤمنین» خواند و نویسند و بعد از آن بکوری رافضیان یزید خمیر، مروان زانده و هشام ناتمام، و یزید ناقص، و ولید ماجن خمار زده، و ابراهیم «أمیر المؤمنین» خواند و نویسند و از علی و عمر شرم ندارد دور را دارد و فرقی نهد در اجراء^(۱) «أمیر المؤمنین» میان عمر مصلح؛ و یزید مفسد؛ و علی معصوم؛ و مروان مخطی؛ و عادل و ظالم و صادق و فاسق^(۲) همه «أمیر المؤمنین» باشند بنزدیک خواهی چه آنکه با محمد (ص) در غار باشد؛ و چه آنکه سر بریده حسینش بر کنار^(۳) باشد؛ پس اگر رافضیان علی و حسن و حسین و زین العابدین و باقر و صادق را تا قائم صلوات الله علیه» نویسند و گویند که همه معصومان اند^(۴) از همه خطا؛ و منصوبان اند از قبل خدا؛ و عالمان اند بشرایع و احکام با این فضل که گفته شد قیاس می باید کردن تا خود عراحت بر که بیشتر است؛ بر آنکس که بر علی (ع) و فرزندانش صلوات فرستد چنانکه بر مصطفی (ص)؛ و بر آنکس که بزید خمر خواره را «أمیر المؤمنین» خواند چنانکه یار غار را و أشداء عالی الکفار را؛ پس زبان تعرض بریده میباید داشت^(۵).

(۱) خ ل - جواب - . (۲) ح ل - «تا اجراء» - (۳) خ ل - «و کاذب» و کویا در اختیار لفظ فاسق؛ برای مقابل با «صادق» نظریاً «یا ایها الذین آمنوا ان جاءکم فاسق بنوا فتبیوا» است. (۴) ح ل - «حسین در کنارش» (۵) ح ل - «چه معصومانند» - (۶) خ ل - «چنانکه یار غار را هم این خواند و أشد علی الکفار را هم، و زبان بصرف (و در سجع دیگر «تعرف») بریده میباید داشت» و «أشداء علی الکفار» جزئی است از آیه ۲۹ سوره مبارکه «فتح» که آخرین آیه آن سوره است در بیان وصف مؤمنان صحابه باین عبارت «محمد رسول الله والذین معه أشداء علی الکفار رحماء بینهم» و «راهم رکعاً سجداً یبتغون فضلاً من الله ورضواناً» (تا آخر آیه)؛ پس کویا مراد در اینجا «أمیر المؤمنین و عمرو عثمان است که آن دو نیز موصوف بقلب «أمیر المؤمنین» بزعم اهل سنت واقع میشوند و الله العالم.

و اما آنچه گفته است که: «ما ما مان دو نماز خوانند» پنداری دو همت و رافضیگری هیچ^(۱) نماز نکرده است که آخر اگر یکله نماز کرده بردی یادیده، دانسته بودی که این جماعت هر کز در نماز نام ائمه نخوانند و مذهب شیعه آن است که اگر نام ائمه بدین^(۲) بزو کوازی کسی در نماز^(۳) بخواند نمازش باطل شود اما چون نماز بگزارده باشند و سلام بداده در تعقیب دعواتی خوانند در آن میانه نام ائمه سنت است که بر خوانند و اگر نخوانند بزه نباشد و نقصانی نکند و بنماز خود تعلق ندارد و چون رخصت است بمذهب همه مسلمانان که بعد از سلام جولاهه و کفشگر و نداف مؤمن رادعا گویند بر جمله و نقصانی نمکند اگر نام ائمه طاهرین برند پندارم هم نقصانی نکند تا این الزام دگر باره در نص مجبرش^(۴) بماند که نام این ائمه بر عرش خدای مسطور است؛ و در تورا و انجیل مذکور است؛ و در تعقیب پنج نماز مشهور است، و گر خواجه کور و کر نیست باید ببینند و بدانند که در تحیات که همه طوائف اسلام خوانند که خود در نماز است این کلمات که «اللهم صل علی محمد و آل محمد» نه آل^(۵) محمد^(۶) (ص) ایشانند، که هم فرزندان و هم خویشانند؛ و آل ابراهیم هم ایشانند تا خواجه را این شبهت مگر زائل شود که بی نام ایشان با اتفاق ائمت تعجات تمام نیست و بی مهر ایشان دین بنظام نیست^(۷) و الحمد لله رب العالمین.

و اما آنچه گفته است که: «ملحد و ضو هم چنان کند که رافضی» خدای تعالی عالم است که ملحد هر گز وضو نکند مگر بر یا و ازیم نوملحدان که در هر مذهبى ابن نوان عقيله^(۸) اند نویسنی و نوشعی و نوحنفی و هیچ را اصلی نباشد که آنجا بضورت باعلتی و یا آفتی^(۹) در راه باشد مگر شخصی که دین بدلیل و حجت قبول کند و ایمانش بی ریا باشد و مذهب درست؛ و بکوری خواجه انتقالی شیعه وضوء موافق قرآن^(۱۰) کنند خلفا عن سلف بدین آیه که باری تعالی میفرماید^(۱۱): «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ

(۱) خ ل: «در مدتی که رافضی بوده هم». (۲) خ ل: «بدان». (۳) خ ل: «در نماز فریضه». (۴) خ ل: «در نجر مجرش». (۵) خ ل: «و علی آل». (۶) خ ل: «که آل». (۷) «بنظام نه». (۸) شاید مصحف «عقیده» یا «عقائد» باشد و مراد از «نوان عقیده» یا «نوان عقائد» بوعقیدگان باشند. (۹) خ ل: «باعلتی آفتی» و در نسخه دیگر «علتی و آفتی». (۱۰) ح ل: «بموافقت قرآن». (۱۱) ح ل: «و اقعداء» با ن آیه بمانند که باری تعالی گفته.

وَأُيَدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ^(۱)، دَوَاعِضُ مَسْئُولِهِ وَدَوِ
مَمْسُوحِهِ مُوَافِقُ آيَةِ^(۲) وَفَرَمَانِ خدای: اِکْرَمْ مَلْجِدُهُمْ چَیْنِ کُنْدَ بَرای مَلْجِدِ وَفَعْلِ مَلْجِدِ
دَسْتُ اَز حَقِّ نَشَائِدِ بَر دَاشْتَنِ^(۳)؛ اَیْنِسْتُ جَوَابِ اَیْنِ شَبْهَاتِ وَمَعَارِضَاتِ اَیْنِ کَلِمَاتِ بَتَوْفِیْقِ
تَعَالی وَهُوَ حَسْبُنَا وَنَعْمَ الْوَكِيلُ خدای

آنکه گفته است خا کش بدهان:

«وَحَدَّ چَهَارُمِ اَیْنِ خَانِهْ وَاعْتِقَادِ دُوسِیْرَتِ^(۴) بَادَهْرِیَانِ دَارْدَ زَیْرَا کِهْ دَهْرِیَانِ گُوبِنْدِ
مَحْمَدِ حَکِیْمِی بُوْدِ وَسَخْنَشْ هَمِهْ بَر مَزبُودِ وَهَمَهْ اَنْبِیَاءِ هَمِچَنِیْنِ حَکَمَاءِ بُوْدَنْدِ؛ وَرَمُوزِ
مَحْمَدِ عَلِی دَانِسْتُ، وَ عَلِی (ع) رَا اَسَاسُ النُّبُوَّةِ خَوَانَدِ، وَ اِکْرَمْ بَخْدَی وَ اَنْبِیَاءِ اَیْمَانِ
نِدَارَنْدِ عَلِی رَا دُوسْتُ دَارَنْدِ وَ گُوبِنْدِ: سَخْنِ مَحْمَدِ دُورُوی دَاشْتُ ظَاهِرِ وَ بَاطِنِ؛ رُوی ظَاهِرِ
بَابُوبَکَرِ وَ عَمَرِ وَ دِیْگَرَانِ گُفْتُ وَ رُوی بَاطِنِ بَاعِلِی^(۵) گُفْتُ، وَ گُوبِنْدِ کِهْ: اَیْنِ اِغْلَالِ عِبَادَاتِ
وَ شَرَعَاتِ اَز خَوَاصِّ سَاقِطَه^(۶) اسْتُ وَ رَافِضِی بَعِیْنِهْ هَمِیْنِ^(۷) گُوبِنْدِ کِهْ بَاعِلِی (ع) هَمِهْ اَن
گُفْتُ کِهْ اَز^(۸) دِیْگَرَانِ پَنْهَانِ دَاشْتُ».

أَمَّا جَوَابُ اَیْنِ کَلِمَاتِ اَنَسْتُ کِهْ کِهْ دِیْگَر بَارَهْ اَز سَرِ نَا اَنصَافِی وَ عِدَاوَتِ عَلِی (ع)
وَ بَغْضِ شِیْعَه بَدْرُوعِ حَوَالَتِ کَرْدِه اسْتُ وَ بَر عَوَامِ تَلْبِیْسِ کَرْدِه وَ خَوَاسْتِه کِهْ بَاطِلِ بَحْقِّ وَ اِ
مَایِدِ وَ حَقِّ رَا بَاطِلِ زَائِلِ گَر دَادِ وَ بَارِی تَعَالی بَشَارَتِ دَادِه اسْتُ وَ گُفْتُه اسْتُ: «جَاءَ الْحَقُّ
وَ زَهَى الْبَاطِلُ؛ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى كَفَرًا وَ بَدْعًا وَ شَرَكًا وَ ضَلَالًا وَ اِلْحَادًا
وَ مَعَادِيَةً وَ مَنَابَذًا^(۱) وَ تَشْمِیْمِ وَ جَبَرٍ وَ تَعْطِیْلِ وَ قَدَرِ هَمِیْشِه نَگُوسَارِ وَ مَضْمَحَلِّ زَائِلِ وَ
وَ مَرْدُودِ مَدْمُومِ بُوْدِه اسْتُ وَ عَدْلِ وَ تَوْحِیْدِ وَ عَصَمَتِ اَنْبِیَاءِ وَ رَفْعَتِ اَوْلِیَاءِ وَ شَرِیْعَتِ هَاشِمِی
وَ دَوَاتِ مَحْمَدِی (ص) وَ دِیْنِ حَنِیْفِی وَ بَوْرُغْفَلِ وَ نَظَرِ وَ بَرَاهِیْنِ قُرْآنِ هَمِیْشِه رُوشَنِ وَ ظَاهِرِ
وَ بَاہِرِ بُوْدِه اسْتُ لَیْهَلْکَ مِنْ هَلْکَ عَنْ بَنَّةٍ وَ یَحِیْیَ مِنْ حَیٍّ عَنْ بَنَّةٍ وَ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ.
اَوْ لَا مَعْلُومِ هَمَهْ فَضْلَاءِ وَ عِلْمَاءِ وَ مُسْلِمَانَانِ نِیکِ وَ اَعْتِقَادِ اسْتُ کِهْ سَرِ هَمَهْ دَهْرِیَانِ حَکَمَاءِ اَوَّلِ

(۱) صدر آیه ۶ سورۃ مبارکه «مائده» و ذیل آن این است: «وَ اِنْ کُنْتُمْ جَنْبًا فَاطْهَرُوْا، وَ اِنْ کُنْتُمْ مَرْضٰی
اَوْ عَلٰی سَفَرٍ اَوْ جَاءَ اَحَدُ مِنْکُمْ مِنَ الْغَائِطِ اَوْ لَا مَسْتَمِ الْمَنْسَا فَلَیْمٌ تَجَدَّوْا مَاءً وَ تَمِیْمُوا صَعِیدًا طَیْبًا؛ فَامْسَحُوا
بِوُجُوْهِکُمْ وَ اَیْدِیْکُمْ مِنْهٖ، مَا یَرِیدُ اَللّٰهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرْجٍ وَلٰکِنْ یَرِیدُ لَیَطْهَرَکُمْ وَ لَیَنْتِمْ نَمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ
تَشْكُرُوْنَ» (۲) ح ل «موافق آیه اند». (۳) ح ل «نشاید داشتن». (۴) «و اعتقاد دوسیرت» بخلاف
یک نسخه در همه نسخ هست (۵) خ ل «و اعلی». (۶) ح ل «خو اس ساقطه». (۷) خ ل «بعینه همچنین». (۸) ح ل «همان گفت از». (۹) در اقرب الوارد گفته «نابده منابذه و نساذ» خالغه و فارقه عن قلی».

بوده‌اند و رؤس مزاد که چون ارسطاطالیس و بقراطیس و زردشت خرّه و بهرام مدعی که همه دهری نهادند و مزدک و خرّم دین و مهیار بزله و آذر^(۱) و امثال ایشان که بهری عالم را قدیم گفتند و بهری بعله الاولی گفتند و بهری باثر طبع و هیولی طبع و هیولی عبارت است از ذرّه اول که مجبّران امّت محمد اِنبات کنند و فرقی نیست میان این و آن^(۲)؛ و گروهی از ایشان بسه قدیم گفتند و ایشان همه که دهری نهادند تظاهر بجبر و تشبیه کردند و همه مشبّه و مجسمه و مجبّره و قدریّه از نسل ایشانند و بموضعش بشرح بیان کرده شود این شاه الله تعالی که دهری و مجبّری یک مذهب است بدونیم کرده^(۳) و آنچه حقیقت است^(۴) اوّلین مجبّری و بیشترین مشبّهی ابلیس مغبون ملعون بوده است که اوّل آنکه تشبیه کرد جوهر خود را بر فطرت بر جوهر^(۵) آدم (ع) و گفت: «انا خیر منه خلقتنی من نار و خلقتهم من طین» و سر همه مشبّهیان^(۶) شد و چون گفتند: چرا آدم را سجده نکردی گفت: ربّ بما اغویتنی بار خدایا تو مرا اغواء و اضلال کردی مرا چه گناه است بدین کلمه سر مجبّران و رئیس قدریان شد و شرح این از کتابی مفرد معلوم شود که کرده‌اند و آنرا «رساله ابلیس الی اخوانه المجبّره» خوانند که درین کتاب شرح آن همه میسر نشود پس مجبّران امّت محمد (ص) همه بابلیس اقتداء کرده‌اند و همه اضلال و اغواء و کفر و زندقه و فساد و معاصی را حواله بقدرت و فعل و رضا و مشیت و اراده باری تعالی کنند تا اقتداء بابلیس درست کرده باشند که ربّ بما اغویتنی و باری تعالی بتدایغ عمیم خویش او را و اینان را بدینا بنقد بسنگ سار لعنت کرده است و بقیامت همه را بعد از اَلیم و سموم و حمیم و عید فرموده قال سبحانه و تعالی^(۷) : لا ملأئق جهنّم منک و من تبعک منهم اجمعین^(۸) پس خواجه را که چهار حدّ خانه مذهبش با ابلیس طاغی مجبّر باشد فعل خدای را منکر باشد و خلیفه او این را دشمن تعرّض^(۹) مذهب عدل و توحید^(۱۰)

(۱) کذا فی النسخ و تصور میکنم که «مهیار» مصحف «بهمنیار» باشد اما «بزله و آذر» را نتوانستم تصحیح کنم و لوحه سا و احتیالا. (۲) خ ل : «میان این گروه و آنانکه». (۳) خ ل : «یکی مذهب بدونیم باز کرده». (۴) خ ل : «و آنچه حق است». (۵) کمان میکنم مصحف «بجوهر» باشد. (۶) خ ل : «مشبّهان». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «بعد از عمیم خویش فرمود». (۸) آیه ۸۵ سوره مبارکه «س» است. (۹) در جمیع نسخ بالا بفاق «تعرف» است. (۱۰) خ ل : «اهل توحید».

شاید که نکند خواجه منکر مشبه مجبر دشمن خلیفه آخرین؛ ولی بیغضه الا منافق شقی.
اما آنچه گفته است که: «دهریان علیهم لعائن الله علی (ع) را اساس النبوة گویند».

(۱) لعنت بر دهریان باد که نبوت مصطفی (ص) را با اساس حاجت نیست اما نیک مانند است
 قول دهریان درین کلمه بقول مجبران که بوبکر را تمام النبوة گویند (۲) و بهمین حال نبوت
 ناقص بوده باشد تا بوبکر ایمان آوردن و آنکه تمام شده باشد (۳) و همچنین راویان خواجه
 بدروغ نقل کرده اند از مصطفی (ص) و در کتب مسطور کرده که سید عالم (ص) گفت:
 ما بطلاً عني الوحي حتى ظننت انّه قتل علي عمر (۴)؛ تا هم خدای را ساهی دانند (۵) و هم
 بیغمبر (ص) را بدگمان؛ و هم عمر را مانند رسول (ص) دانسته باشند (۶) پس دهری بمجبری
 بهتر ماند (۷) بتقارب این الفاظ از آنکه بر افضی. و خواجه دوستی پنداری چون ابن تشنیع
 زده است آن خبر فراموش کرده بوده است و بیچاره مصنف دوستی این هایه بندانسته
 است که هر کس در خواب در آب رید چون بیدار شود سرو جامه و ربشش پلید شده باشد
 (۸) نا چون این فصل تمام بخواند بداند که یداک او کتا وفوک نفخ (۹)

و اما آنچه گفته است که: «دهریان علی را دوست دارند» و لا خود ندارند که
 دوستی علی فرع است بر دوستی خدا و مصطفی؛ و هر که ایشان (۱۰) را دوست ندارد علی
 بدوستی ایشان راضی نباشد؛ اما بقول خواجه «صنف دهری بهتر است که وی؛ بدان
 حجت که (۱۱) دهری بیدین علی (ع) را دوست میدارد و خواجه کتابی بدین بزرگی
 ساخته است همه ملاء از عداوت علی (ع) و اولادش؛ و علی را دشمن میدارند از دهریان
 کمتر باشد.

اما جواب آنچه گفته است که: «شریعت را ظاهری و باطنی هست» این مذهب
 باطنیان و صاحبان است نه مذهب مسلمانان؛ و ایشان را از این جا (۱۲) باطنی گویند و بیان این
 (۱) و (۲) خ ل «حواش» (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «گویا نبوت ناقص بوده است
 تا ایمان آوردن ابوبکر و آنکه تمام شده باشد که او ایمان آورده» (۴) برای بیان رد این خبر بیاب
 ۲۳ تبصرة العوام (بعثت نهم) یا تعلیقات آخر کتاب رجوع کنند. (۵) خ ل «داند». (۶) خ ل
 «داسته باشد». (۷) خ ل «میانند». (۸) خ ل: «که هر کس در خواب آب دید چون بیدار شود
 جامه و ریشش پلید گردید» و در نسخه دیگر: «پلید باشد». (۹) از امثال معروفه عرب است و در
 موقعی تشبیه آن میکنند که کسی بدست خود مرگ را بطرف خود بکشد و برای علم بتفصیل آن بمعجم
 الامثال میدانی یا تعلیقات آخر کتاب رجوع شود. (۱۰) خ ل: «بر دوستی خدا و رسول» و هر که
 خدا و رسول. (۱۱) ح ل: «بجهت آنکه». (۱۲) خ ل: «از این جهت».

مسئله و دیگر مسائل کفرد است بر ملاحدّه و یواطئه و دهریّه و غلاة و غیر ایشان از اصناف مبطلان خواجه امام سعید رشید رازی قدس الله روحه در کتاب فضول بیان کرده است بوجهی روشن؛ بر باید گرفتن و بر خواندن تا این شبهت زائل شود و بحمد الله مذهب شیعه از آن روشن تر است که بچنین تهمت متهم شود.

و اما آنچه گفته است که: «علی علموی دانست که دیگر صحابه و دانستند، یار رسول- (ص) با واسراری گفت که بدیگران نگفت از صحابه و اهل بیت هم» طرفه نباید داشتن که انکار قرآن نه طریقه علماء و دینداران باشد که رسول خدای (ص) با بعضی از زنان خویش سرها گفته است پنهانی؛ و گفته که: کسی^(۱) را مگوئید؛ چنانکه قرآن بیان میکند «و اذ اسرّ النبی الی بعض ازواجه حدیثاً»^(۲) و بأمیر المؤمنین (ع) هم گفته است و آیه النجوی^(۳) ظاهر است «یا ایها الذین آمنوا اذنا جیتم الرسول فعدّوا بین یدی نجویکم صدقة» و علی بوطالب (ع) مخصوص آمد بدین درجه؛ که در دم بداد و ده سر بکرد^(۴) و آیه منسوخ شد تادگران^(۵) طمع بردارند و الا علی (ع) بر آن عمل نکرد^(۶) و در آن^(۷) چه شک است که علی عالمتر و عارفتر و فاضلتر است از همه صحابه و همه اهل بیت چنانکه شیخ از همه فرزندان آدم (ع) در عهد او فاضلتر بوده است؛ و چنانکه سام و اسمعیل و هارون و یوشع و شمعون عالمتر هر دمان عهد خود بودند کذلک علی عالمتر از همه امت است بمنزلات و مؤولات با احکام شریعت و بیان عبادات و معاملات و مواریث و نکاح و طلاق و همه شرعیات؛ بیانه قواله تعالی: «و ما یعام تأویلہ الا الله و الراسخون فی العلم»^(۸)، و قال النبی (ص): انا مدینه العلم و علی (ع) بابها، و قال امیر المؤمنین (ع): علمنی رسول الله (ص) الف باب من العلم فتحت لی کل باب الف باب؛ و درین شبهت نیست و اگر ازین اسرار این میخواستند این مصنف نویستی حق است و درست است؛ و اگر ازین اسرار آن میخواست که هر مسئله شرعی را ظاهری و باطنی هست آن مذهب باطنیان است که وجوب معرفت خدای تعالی از طریق سمع اثبات کنند و هر جانشانی داده میآید تا حواجه فراوش نکند مذهب ملحدان که بکارش میآید و الحمد لله رب العالمین.

(۱) خ ل. «که کس». (۲) صدر آیه ۳ سورة «تحریم» است. (۳) خ ل: «و از آیه نجوی» و آیه در سورة «مجادله» است (۴) خ ل «بگفت». (۵) خ ل «تادیگران». (۶) خ ل «و الا علی بر آن عمل نکند». (۷) ح ل. «و در این». (۸) جزئی از آیه هفتم سورة مبارکه «آل عمران» است.

آنکه گفته است: «اگر تیغ و قلم بدست رافضیان بودی یک کس را زنده رها نکردندی و همه مدرسه‌ها خراب کرده بودند و منبرها بر گرفتندی و مسلمانی را نگذاشتندی که شربتی آب خوردی».

جواب این کلمات آنستکه چون پرده شرم دریده شود امید انصاف بریده شود^(۱) زیرا که در اول این فصل دعوی علم‌غیب کرده‌است که هیچ پیغمبر و امام نکرده‌است و چون گوید: «اگر تیغ و قلم بدست رافضیان بودی یک کس را زنده رها نکردندی» با اتفاق دعوی علم‌غیب کرده باشد و الا کافری و ملحدی نباشد که این دعوی یار کردن^(۲) لا یعلم الغیب الا الله؛ و در آن^(۳) دیار و بلاد که تیغ و قلم بدست^(۴) شیعه است چون مکه^(۵) و مدینه و حلب و حله^(۶) و حرّان^(۷) و بحرین و بلاد مازندران پندارم که عدل و انصاف ظاهر^(۸) است؛ و بخون و مال مسلمانان نه فتوی کرده‌اند و نه بغارت برداشته‌اند؛ و بازرگانان حنفی و شافعی که آیند و گویند بخلاف این نمایند که خواه میفرماید ✽ و بسالی دوهزار کاریز خواجگان شیعی و سادات علوی در بسیط عالم بیشتر آورند ✽^(۹) که همه منفعت مسلمانان باشد پندارم که بقطره و بشریتی مضایقه نکنند؛ و حدیث مدرسه و منبر با انصاف تا مهمل باید کردن که خواجگان و ملوک شیعه بسیاری مدارس ساخته‌اند و مساجد در اسلام؛ و منبرها نهاده و جوامع ساخته؛ که در فصول پیشین شرح آن برفت و^(۱۰) اعاده شرط نیست پس عاقل داند که آنکس که مدرسه کند مدرسه نکند؛ و آنکس که منبر افروزد منبر نسوزد؛ و هر رباطی و مدرسه که رفیع‌تر و عالی‌تر و نیکوتر است ✽ همه خواجگان شیعی کرده‌اند چون مجدالملک و زین‌الملک که مدرسه‌وزّانیان کرده‌اند^(۱۱)؛ و شرف‌الدین نوشروان خالدا؛ و رباطهای معین‌الدین و مدرسه صفی‌الدین و مجدالدین و غیر آن که روشن‌تر است از آفتاب علی‌رغم المصنّف الانقالی، و تکرار هلال افزایش و الحمد لله رب العالمین ✽^(۱۲)؛

(۱) خ ل: «دریده شد امید انصاف بریده شد» (۲) خ ل: «و الا کافری و ملحدی این دعوی نکنند و نیارد کرد» (۳) خ ل: «که در آن» (۴) خ ل: «در دست» (۵) و (۶) «مکه» و «حله» فقط در یک نسخه است (۷) خ ل: «و خزان» (۸) خ ل: «ظاهر تر» (۹) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «و بسالی دوهزار کاروان از شیعیان و سادات و غیرهم در بسیط عالم آیند» (۱۰) خ ل: «شرح این رفته است» (۱۱) خ ل: «کرده‌است» و مراد مدرسه محمدوزان است که در مورد دیگر این کتاب نیز ذکر آن شده است (۱۲) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): «از خواجگان شیعی است چون «بقیه در صفحه ۴۷۴»

آنکه گفته است منضی هر روز که: «اعتقاد رافضیان این است که این مالمها و خراجها نمی باید که بشکل کیا و کافر کینا و قفل ابلیس و تعویذ سنگ و کندوج بسر که و شیهه^(۱) دزد رسد میباید که بعلمو یان با علم و زهد رسد.

آماجواب لول آنستکه مصنف انتقالی پنداری دگر باره فراموش کرده است آن کلمه که سخن بر عز یا هریان رانند^(۲) یا رافضیان گویند و اینجاست سخن بر مز گفته است تا هم دهری باشد و هم رافضی بقوله و جواب این کلمات گفته شود تا ندانند تا خواجه کرا از علمو یان دوستر میدارد؛ اولاً کل کیا بزرگمید^(۳) ملعون است و کافر کیا پسرش و قفل ابلیس^(۴) الموت و تعویذ سنگ بوجعفر ک^(۵) مزدکی فشدی و کندوج بسر که نوسار^(۶) خاکسار و هته دزد بلغنائم^(۷) گوره خر اصفهانی علیهم لعائن الله پس اگر شیعه گویند: نمی باید که از مسلمانان نعمت جهان بدین ملاحدان و بددینان رسد از مسلمانی و اعتقاد پاکیزه دور نیست و چون گویند که نعمت و مال باید که بعالم و زاهد رسد هم در عقل نیسکو است و هم در شرع مقبول پس اگر خواجه انتقالی را مبادید که بملحدان و رسد و بسادات نرسد فرمان او را است: کل طائر بطیر مع شکله و المرء مع من أحب.

آنکه گفته است بر طریق استهزاء: «ولشکر این علمو یان دابی که باشند کفشگران درغاش^(۸) و دبّاغان آوه^(۹) و عوآنان^(۱۰) قم و گنده دهنان و رامین و کیا کان ساری و آرم». جواب این کلمات آنستکه چون قلم بدست دشمن باشد مدبری و مجبری مشبهی بخیزی و بغضی انتقالی مقلدی و مفسدی^(۱۱) صفت پاکان ازین بهتر نکنند که گفته اند: پی هیچ تکلف این سخن سخت بکوست از کوزه همان برون تراود^(۱۲) که دروست

« بقیه حاشیه صفحه ۴۷۳ »

مجدد الملک و زین الملک که مدرسه ها ساخته اند و شرف الدین نوشیروان خالده و معین الدین کاشی که مدرسه و روابط کرده اند و صفی الدین محمد و مجد الدین و غیر ایشان که عمارات ایشان از آفتاب روشنتر است و تکرار ملال افزاید.

(۱) خ ل «و تعویذ بیل و کندوج بسر که و هیه» این کلمات را خود خوانند کان بصحیح فرمایند (۲) خ ل «دانند». (۳) «بزرگمید» مخفف «بزرگ امید» است. (۴) خ ل «و فعل ابلیس». (۵) خ ل «و تعویذ بیل بوجعفر که». (۶) خ ل «و کندوج سر که نوشان» «کندوج» معرب «کنو» و «کندوک» است (اگر متن درست باشد). (۷) خ ل «و هندی زرد بوالننایم». (۸) خ ل «در اویش». (۹) خ ل «آبه». (۱۰) خ ل «و عوامان». (۱۱) خ ل «جای عبارت میان دو ستاره». «که هر گاه قلم بدست دشمن مجبر بغض انتقالی مفسد مقلد باشد». (۱۲) خ ل «تلاود».

اولا لشکر آل هر تضي که باشند^(۱) شیر مردان فلیسان^(۲) باشند؛ و سیاه سالاران در علبش^(۳)، و سادات دوزاد مهران^(۴)، و جوانمرمان در مصلکام و معتقدان دور شقان، و دیلمیان آبه^(۵)، و وزیران کاشان، و تاربان^(۶) و علماء قم، و سادات و شیعیان و بنی و مردان مردانه و رؤساء و مصالحان و رامین، و شبخیزان نرهمین و سر و هه، و مستقدان خواجه^(۷) و ملوک و اصبهبدان ساری، و دلیران ارم، و عارفان سبزوار، و شجاعان و مبارزان نیشابور، و مهتران جرجان، و بزرگان دهستان، و مؤمنان چربایقان، و امینان استرابلد، نه مستی دوع بازی^(۸) سیاه قفا، بی نوای پر جفا؛ اهووی طبع، مروانی رنگ، خلرچی شکل، مجتبر، اعتقاد، قدری مذهب، مشبهي دعوی، چون قملر بازان در کننده، و سواسان پالافکران، و خر، کولان باطن، و خر دزدان در شهرستان، و کره کبریان قزوین، و اجلاف همهان، و کلان آمل و طبرستان، و خران مزدقان، و خردندگان ساوه، و مشبهیان اصفهان، و گاو ان آذر بایجان، و بی نفسان^(۹) ابهر، و نا کسان زبجان، ایشان باشند نه اینان؛ فیالیت بینی و بینک بعد المشرقین فبئس القرین^(۱۰) تا هر کس که این بر خواند این نیز بداند که جواب جنگ باشد والحمد لله کما هو أهله.

آنکه گفته است: «واکنون که روافض بامال و ملک اند و علویان بأموال و أملاك از برکات فتوح عمری است و از آفتاب روشنتراست که هر گز هیچ از ابتداء اسلام تا باکنون یک دیه نستند و بک غزاة^(۱۱) نکر دهند؛ اگر از اول گیری علی رضوان الله علیه از حرب جمل و صفین و نهروان با هیچ غزائی نپرداخت، و حسن (ع) در خانه بنشست و خلافت بمعاضه تسلیم کرد، و حسن و اولاد حسین در هیچ غزاة نبودند^(۱۲) و از زبن العابدین در آئی تا آخر ایشان که روافض خود را بر فترالك ایشان بندند هر گز بک غزاة نکر دهند و آنچه ایشان را بود از ارزاق و عطایا بود که خلفای آل عباس بدیشان میدادند و صدقات رسول خدا و

(۱) ح ل «اولا لشکر مرصی علی دانی که باشد». (۲) خ ل «فلیسان» و در نسخه دیگر «فلیسان» یا «ملسان» (۳) ح ل «سپه سالاران درغایش». (۴) خ ل «آزاد مهران» (۵) خ ل «و معتقدان دیلمان و آبه». (۶) کذا صریحاً و میتواند بود که مصحف «قاریان» و یا «نازیان» باشد (۷) کذا صریحاً پس یا اسم جاتی است و یا مصحف «و خواجگان» است. (۸) ح ل «دعا باز» متن موافق سه نسخه قدیمه است و معنی «دوع باز» را فهمیدیم. (۹) خ ل «و بدنفسان». (۱۰) ذیل آیه ۳۸ سوره مبارکه «زخرف» و صدر آن این است «حتی إذا جاءنا قال یا لیب رایح» پس فاء از اضافات مصنف (ره) است. (۱۱) در اقرب الدوارد گفته «الغزاة اسم من الغزو» (۱۲) ح ل «حاضر نبودند».

و پدرشان علی مرتضی (ع) پس این همه فسحت^(۱) اسلام و کلمه حق که عالی شد و رایت کفر که نگون شد بویو بکر^(۲) و عمر و عثمان بود و بدیگر خلفاء زیرا که غزو هادر عهد ملوک بنی امیه و بنی مروان و خلفاء آل عباس و نائبان و بندگان و گماشتگان ایشان شد؛ مهاجر و انصار رنج بردند و غازیان اسلام؛ تاهمه علویان با مال و نعمت شدند رایگانی؛ و بشکر^(۳) آن نعمت لعنت بعوض میدهند^(۴).

اما جواب این کلمات مکرر و ترهات مزور که در هر فصلی بضرورت تازه میگرداند تا عداوت علی و آل فاطمه^(۵) مضاعف و مثنی و مکرر باشد برای روشنائی کور و زاد قیامت و نجات آخرت که بدانسته است از علماء بزرگ مجبران و پیرانی که اصول مذهب خوارج دانند که عداوت علی جهاد اکبر است؛ و دشمنی فاطمه سرمایه اعظم است؛ مبارکش باد این فتوی که از بهشت خرم بچنین اعتقاد نجات توان یافتن.

اما آنچه گفته است که: «روافض با مال و ملک اند و علویان اموال و املاک دارند بمرکات فتوح عمری» آری گیر که هست اما کور نیست باید که ببیند^(۶) که این نعمت درین دیار و بلاد مشترک است از هیان مسلمانان و مشرکان؛ و جهودان و مؤمنان؛ و موحدان و ملحدان؛ و علویان و رشیقان^(۷) و ترکان و تاجیکان^(۸) پس خواهی نه. سنی کهن رافضی نمیدانم که تاختن چرا بدر سرای علویان آورده است خاص؛ مگر تا بدانند که خواهی را اگر خصومتی هست نه با ملحدان است و نه با جهودان که ایشان دشمنان خدا و رسول اند؛ که با علویان و شیعیان است که بدروغ میگوید که ایشان دشمنان بوبکر و عمر اند تا بنزدیک خواهی نوسنی ناصبی بوبکر و عمر بهتر باشند از خدا و رسول؛ خاکش بدهان که از پیر زنان این مثل نشنیده است که همه بیغمبران بخدای گرامی اند؛ و علویان اگر مالی و ملک داری دارند بکسب دست و رنج بدست آورده اند و هوروت و هکتسب ایشان است که اگر از برکات عمر بودی بایستی که همه علویان را بودی نه پیری را دون پیری؛ تا علوی هست که سیر اشکم نان نمی یابد؛ و علوی هست که طوق زرد گردن اسب^(۹)

(۱) ح ل : «فتح» . (۲) خ ل : «بابو بکر» . (۳) خ ل : «رایگان و شکرانه» . (۴) خ ل : «بعوض آن میکنند» . (۵) خ ل : «و آل علی» . (۶) ح ل : «اما اگر کور و کور نیست باید که ببیند و بداند» . (۷) خ ل : «ورشیقان» و در دیگری «سنان» و گمان میکنم که مصحف «سنان» باشد . (۸) خ ل (جای عبارت میان دو ستاره) «از ترکان و تازیکان» . (۹) خ ل : «اسب خود» .

دارد پس منت خدای را باشد که نحن قسمنا بينهم معيشتهم فی الحیوة الدنیا و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات^(۱) خود آنرا شکرش میکنند که آفریده است و داده و أمّا بنعمة ربك فحدث^(۲) این نعمت نه بوبکر و نه عمر و نه عثمان راست و نه علی را تا منت ایشان را باشد؛ منت خدای راست که بیافریده است و داده.

و آنچه گفته است که: «علویان را فتحی نبوده است از اوّل تا آخر» راست میگوید فتحهای دین و نصرتهای اسلام بخیر و حنین و أحد و بدر و خندق و مکه و ذات السلاسل^(۳) و غیر آن نه تبیغ و بازوی پدر علویان بوده است حیدر کزّار؛ و اگر پدرشان باوّل حالت^(۴) که بذوالفقار جهان بگشود و اسلام ظاهر گردمتنی بر بنی امیه و بنی مروان نهاد^(۵) پس ایشان نیز بطفیل اگر غزائی کردند و خود هرگز نکردند باید که منت بر سر علویان ننهند و از غزوات^(۶) بنی امیه معلوم است که معاویه با علی کرد بیست و اند مصاف و یزید با حسین (ع) کرد در دشت کربلاء؛ و هشام عبدالملک کرد بازید علی؛ مگر غزواتی که خواجه میگوید اینست و اگر نه هیچ روزی لشکری بدیار روم نفرستادند و فتحی نکردند.

و آنچه گفته است که: «علی از حرب جمل و صفین و نه مروان بهیچ غزائی نپر داخت» راست میگوید و آنرا خود قتال داند با اهل حق و مسلمانان و علی را خود بدان مأثوم و مبتلی داند و گناهکار، و حدیث حسن و حسین چون اصل معاویه و یزید تائب باشند بفرعیت حسن و حسین اگر جهاد نکنند معذور باشند که چون راعی نباشد رعیتی هم نباشد^(۷).

و آنچه گفته است که: «جهان بوبکر و عمر و عثمان گشودند و علویان با مال و نعمت شدند و لعنت بعوض آن میدهند» اوّلاً خود نه چنین است که بوبکر خود الاّ حرب رده نکرد؛ و عثمان هیچ غزائی نکرد و در غزوات و حروب عمر خطاب شبهتی نیست اما بعد از آن از آل بوبکر و آل عثمان و آل عمر هرگز هیچ با دید نیامد بهیچ نوعی؛ نه بعلم و نه بمال و نه

(۱) وسط آیه ۳۲ سوره مبارکه «زخرف» و صدر آن این است: «اهم یقسمون رحمة ربك» و ذیل آن این «لیتخذ بعضهم بعضاً سفیراً و رحمة ربك خیر مما یجمعون». (۲) آخرین آیه سوره مبارکه «والضحی است». (۳) خ ل: «و سلاسل». (۴) خ ل: «حال». (۵) خ ل: «بر سر امیه و مروان نمی نهد». (۶) ح ل: «و از غزاة». (۷) خ ل: «رعیتی را هم نشاید» و در نسخه دیگر «شایند»

بجهاد و غواته‌گر عبدالله عمر^(۱) که مردی خویشتن دار بوده و از وی رنجی یکسری نرسیده و علویان بیشتر از همه کردند و اگر باری تعالی که جهان بر اوست (ص) بیافریند و گفت: لولا که لما خلقت الافلاک و نیز مصطفی خود و اول کتلب اعتراف داده است که اگر نه بر کات مصطفی بودی بوبکر و عمر چون دیگر بسویان^(۲) بودند ای کتون مخالفت قول خویشتن و خلاف مذهب نبایم کردن؛ و اگر شاید که بوبکر و عمر و عثمان و همه صحابه از مهاجر و انصار بطفیل مصطفی (ص) شریعت یابند؛ و بر کات مرتضی دنیا و نعمت یابند و بقیامت نجات و شفاعت و بهشت یابند و مژوبت؛ که جد و پدر ایشانند^(۳) و بدین همه نعمت دنیاوی و دینی منتی بر عمر و عمر یلن^(۴) نهند اگر عمر نیز در عهد خلافت خویش ولایتی گشاید که در آن ولایت هنوز گبر و ترسا و جهوداند بیرون از مسلمانان^(۵) شاید که منتی بر علویان نهند و چندین^(۶) منت بر سادات نباید نهادن که منت خدا بر است بخلق نعمت و مصطفی (ص) راست بقوام شریعت، و مرتضی (ع) راست بسبقت و عصمت و بصرت و حدیث لعنت بی ادبی و بهتان است چنانکه در مواضع گفته آمد و از تکرار ملال افزاید.

و آنچه گفته است که: «اند سال بر منبرهای اسلام علی را لعنت میکردند» انصاف این است چون مسلمان خواجه مصنف باشد آن منبر که بر وی علی را لعنت کنند آن را منبر اسلام خواند که اسلام بدوستی علی (ع) اسلام باشد و آن منبر که بر آن علی (ع) را لعنت کنند منبر بدعت و کفر و ضلالت باشد.

و آنچه گفته است که: «و تا عباسیان ابن کین باز خواستند» عجب است که ایشان بسر عثمان علی (ع) اند منتی بر سر کس شاید نهادن و ندانم که خواجه اتقالی بعد از چهار صد سال کیست و این منت بر سر که می‌نهد و میماند بدان مرد که لگام اسب او را بود. **و آنچه از سر بی ادبی و غایت بغض و خارجگی گفته است که:** «علویان رانه هنر بود»^(۷) و نه زهره از خری و مجبوری نداند که مایه هر هنری و اصل هر شجاعتی ایشانند و از نعت و منقبت ایشان قرآن ملان^(۸) است و اخبار بنهایت و اشعار بسیار؛ با آنکه شعرای

(۱) خ ل: «عبدالله عمر را». (۲) خ ل: «چون دیگران». (۳) «که جد و پدر ایشانند» یعنی محمد جد علویان و سادات و علی پدر ایشان است. (۴) خ ل: «بر عمر و عثمان». (۵) خ ل: «و جهود بیرون از مسلمانان هستند». (۶) خ ل: «چنین». (۷) خ ل: «باشد». (۸) ملان (بر وزن عطشان) بمعنی پراست.

عالم. واحد الف * (۱) مدائح ایشان بنظم آورده اند تا شاعری میگوید:

إلهم كل همرة تؤول . إذا ما قيل: جدكم الرسول
كفاكم من مديح الخلق طراً إذا ما قيل: أمكم البتول (۲)

سادات را که جد بزرگوار سید المرسلین باشد، و پدر خیر الوصیین، و مادر سیدة نساء العالمین باشد اگر گدائی، انتقالتی، مفسدی، مجبّری، متعصّبی، مدسری، بوجهائی ایشان را بی هنر و بی زهره خواند در لعنت و جفا و نفرین باشد.

و آنچه گفته است که: «بنی امیه و مروایان اولوالاھر بودند» ای بسا رسوائی که

آنجا باشد که خداوند امروفرمان بنی امیه و بنی مروان باشند خوش میگوید شاعر:

إذا كان الغراب دليل قوم فمأواهم محلّ الهالكين (۳)

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره). «و شعری عالم الف الف». (۲) این دو شعر در موارد کثیره از کتب معتبره نقل شده است لیکن متأسفانه در هیچیکی از آنها قابل ایات را نام نبرده اند مثلاً فتال (ره) آنها را در موضعه الواعظین بعنوان «قیل» مطابق متن نقل کرده است (ص ۱۳۴) و ابوالحسن بیهقی (ره) در تاریخ بیهقی در مقام تبجیل و تعظیم سادات بآنها تمثیل نموده باین عبارت (ص ۶۵):

«إلهم كل همرة تؤول إذا ما قيل: جدّهم الرسول»

«كفاهم من مديح الخلق طراً مقال الناس: أمهم البتول»

و این شهر آشوب (ره) نیز آنها را در مناقب (ج ۲، ص ۹۹ چاپ اول) بعنوان «آنشد» مطابق متن نقل کرده است بجز اینکه بجای «الخلق» «الناس» ذکر کرده و این دو بیت را نیز بعد از آنها آورده است.

«و إنكم لال الله حقاً و همكم ذوالامانة جبرئيل»

«فلا يبقى امامكم كلام إذا تم الكلام فما يقول»

(۳) این شعر از امثال معروفه است لیکن بعبارات مختلفه نقل شده است مثلاً بنابر آنچه در خاطر ام است در تاریخ و صاف و کشکول شیخ بهائی (ره) باین عبارت است:

«إذا كان الغراب دليل قوم فناوس المجوس لهم مقيل»

و این شعر مروی در کتب ادب فارسی از عصری در ترجمه آن است

هر که راهبری کلاخ کند بی گمان دل بدخمه داغ کند

و مراد از دخمه گودستان کبر کان است پس شعر عیسا ترجمه عبارت بیت است، و در بعضی کتب گویا معنی - اللیب نیز از آن جمله است مصرع دوم چنین است «سیدهم سبیل الهالکین» و در کتاب «الاستطرف فی کل فن مستظرف» بیت راجز امثال منظوم نقل کرده است لیکن در حرف میم و بدین عبارت (رجوع شود بجلد اول، بفصل چهارم از باب سادس بصفحه ۴۱):

«ومن یکن الغراب له دلیلا یمر بهم علی جیف الکلاب»

و من بحرف الف و میم از مجموع الامثال و جامع الشواهد مراجعه کردم در هیچیکی آن را بدست نیاوردم پس هر که طالب باشد خودش تعقیب و تتبع کند و بهمة عناوین و موارد محتمله منظومه مراجعه فرماید.

اما آنچه گفته است که: «وأمیر المؤمنین علی خود با سه گروه جنگ کرد اول با کافران مکّه آنکه که در خدمت رسول خدا بود دوم با اصحاب جمل و ایشان مخطیان بودند و بر عایشه پوشیده کردند و حق با علی بود»^(۱).

اما جواب این کلمات آنستکه خواجه درین کتاب بچند موضع نفی تقیّه کرده است و انکارها نموده و تقیّه را با باطنی برابر کرده و اینجاست تقیّه صرف میکند پس بقول خود او باطنی باشد که چون علی بر حق باشد لازم آید که عایشه بر باطل بوده است و اگر عایشه بر حق بوده است لازم آید که علی بر باطل بوده است و چون نیارد گفتن و نیارد نبستن ناچار تقیّه کرده باشد و باطنی اختیار نموده علی زعمه و اگر گوید با عایشه پوشیده داشتند با علم و عقل و دانش عایشه چگونه کاری بدین معظمی که خون ریختن علی^(۲) باشد بتوان پوشیدن^(۳) و اگر بپوشیدند الاطلحه و زبیر نپوشیده باشند پس ایشان باری که بخون علی فتوی کنند و رخصت دهند و سعی نمایند مبطل باشند و هر دو از عشره مبشره اند ندانم تا تقیّه است که خواجه کرده است یانه پس اگر طلحه و زبیر بخون علی مرتضی (ع) که خلیفه آخرین است و اختیار امت فتوی کنند و رضا دهند و سعی نمایند مبطل و ضال نباشند اینقدر باشد که مخطی باشند این جماعت که انکار امامت بوبکر کنند که خلیفه اول است مگر کافر و رافضی نباشند هم مخطی باشند پس در حق منکران امامت بوبکر کتاب برین صفت ندانم که روا باشد کردن یانه و محال است که طلحه و زبیر تا منکران امامت علی نباشند تیغ در روی او کشند تا خواجه هر دو حال بایکدیگر قیاس کند^(۴) یا اصحاب جمل را مبطل و ضال و هالک داند^(۵) یانه رافضیان را نیز ناجی داند^(۶) و اگر نه حجتی بیاورد که امامت بوبکر اولی تر است از امامت علی، مگر بوبکر نص و معصوم است و علی (ع) اختیار و جائز الخطاء؟! این طریقه سره فهم کند تقیّه یا نکند تا باطنی لازم نیاید و یا چون تقیّه میکند صد جایگاه شیعه را بتقیّه کردن عیب و تهمت نهد و هر کس که بانصاف درین فصل تأمل کند شبهت او زایل شود و فائده همه کتاب بحاصل آید ان شاء الله تعالی.

(۱) مراد از فرقه سوم خوارجند لیکن ذکر آن از نهادن نسخ نیست. (۲) خ ل: «خون علی ریختن». (۳) خ ل:

«پوشیده توان داشتن». (۴) خ ل: «قیاس میکنند». (۵) و (۶) خ ل: «میدانند».

آنکه گفته است که: «عایشه و طلحه و زبیر توبه بکردند» جواب این کلمه آنست که این نویسنده صلب را گوئیم پنداری که توبه عایشه معلوم شد که مدتی بعد از جنگ بماند ندانم توبه طلحه و زبیر چگونه معلوم خواهد شد که چون غبار مصاف بنشست هر دورا کشته یافتند و چون پیغمبری بعد از آنکه این واقعه افتاد بخواجه نیامد و جبرئیل پندارم بچنین قوم کمتر آید و غیب خود ندانند و اگر جایز باشد که بروا دارند که^(۱) طلحه و زبیر در حالت نزاع از عداوت و خصومت علی توبه کردند و نجات یافتند پس بکرم و تفضل^(۲) برین اصل جایز باید داشتن که هشام حکم، و مؤمن طاق، و محمد نعمان مفید، و یونس عبدالرحمن، و جعفر بابویه، و حسکا بو طالب بابویه، و عبد الجبار مفید، و خواجه علی عالم و بلمعالی نقاش رازی و مانند ایشان همه در حال نزاع از عداوت بوبکر و عمر توبه کرده باشند و نجات یافته و رافضی باشند پس زبان و قلم^(۳) نگاه میباید داشتن از مساوی و مثال ایشان و این صورت را بابت توبه طلحه و زبیر قیاس باید کردن و اگر به برغیب سخن ناگفتن؛ و چون این جماعت را که دشمن بوبکر و عمر میدانند و لعنت می کند ایشان را نیز که دشمنان علی (ع) بودند و بتیغ او کشته شدند حمایت نا کردن تاشیعه ایشان را بد گویند^(۴) که خواب یک نیمه راست نباشد و یک نیمه دروغ؛ اگر راست است همه راست است و اگر جائز است همه جائز است و اگر محال است همه محال است؛ رحمت بر مسلمانی باد که این فصل بانصاف بخواند و بداند^(۵).

آنکه گفته است که: «علی گفت: أنا وطلحة والزبیر أرجو أن نکون من الذین قال الله تعالی فیهم: «و نزعنا مافی صدورهم من غل» إخواناً علی سرر متقابلین^(۶).

جواب این کلمات آنست که منزله باشد امیر المؤمنین (ع) از چنین سخن^(۷) که تیغ برگیرد و جماعتی را میکشد و میگوید: امیدارم که ایشان را خلاصی باشد؛ این نه سخن امیر المؤمنین (ع) است مذهب شیعه چنان است که حرب با امیر المؤمنین (ع) حرب است با مصطفی (ص) بدین دلالت که او را گفت: یا علی! احکم الحکم و دهک دمی و حربک حربی و سلمک

(۱) خ ل: «بر جویز باشد که». (۲) ح ل: «یافتند بکرم و تفضل باری تعالی». (۳) خ ل: «زبان قلم». (۴) خ ل: «بد میگویند». (۵) خ ل: «میخواند و میداند». (۶) آیه ۷: «سوره مبارکه حجر» است و در آیه دیگر (آیه ۳: «سوره اعراف») فرموده: «و نزعنا مافی صدورهم من غل تجری من تحتهم الا نهار و قالوا: الحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله؛ لقد جاءت رسل ربنا بالحق و نودوا ان تلکم الجنة اوردتموها بما کنتم تعملون». (۷) خ ل: «از مانند این سخن را».

نفسها، نسبت به اینها بی‌ظلم بودند. (۱)

فصل

اما بدلی ای برادر که این فصلی است مبتداً معروضه آن فصلی که خواجه نوشنی آورده است که مذهب رافضی بخانه‌ماند که آن را چهار حد باشد و ما بنوشتیم و جواب گفته شد و این فصل بیدل (۲) آن نوشته آمد قاهر کس بخوانند بیدل (۳) والحمد لله رب العالمین.

اولاً بدان ای برادر که مذهب مصنف انتقالی نویسنی صلب کهن رافضی مانده است. بسرائی که آشاسش از جبر است و نیلادشی از تشبیه و دیوارش همه از قدر است و سقفهایش از بغض آل محمد است و درش در کوی جفا و تعصب و هواست و در آن سرای چهار صقه است: يك صقه صقه جهودی دارد، دوم صقه صقه ترسائی؛ سوم صقه صقه گبری؛ چهارم صقه صقه ملحدی دارد اگر حدود سرای مختل باشد چنانکه او در رافضی گفته است آن نقصان نکند که در اندرون سرای این (۴) مختلی باشد چنانکه بیان کرده شود. اولاً آن صقه اش که صقه جهودی دارد آن است که جهودان گفتند: موسی و هارون دو برادر بد فرستادگان خدای تعالی؛ یکی نبی است و یکی وزیر گفتند: موسی را قبول کردیم اما از هارون برکشند. و او را نهارها کردند تا او این شکایت بر موسی (ع) کرد چون از میقات گاه باز آمد برین وجه که قرآن خبر میدهد که: قال ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني (۵)، كذاك مجبران و خوارج امت گفتند: رسول (ص) را قبول کردیم و برادرش و وصیش را قبول نکردند و او از سر گشتند و باخروش گشتند و دیگر بسه چیز بجهودان مشابّهت کردند: اول آنکه جهودان موسی (ع) را گفتند: خدای را بمجاهره بهانه‌ای تابیدن چشم سرش ببینیم؛ فقالوا: أرنا لله جهرة (۶) و بدین (۷) کافر شدند و صاعقه بدیشان فرو داد و این (۱) ذیل آیه ۲۵ سوره مبارکه «آل عمران» و صدر آن این است «فكيف إذا جئناهم ليوم لا ريب فيه» (۲) خ ل «بیدل» (۳) ح ل: «ناهر کس میخواند میداند» (۴) خ ل: «که در اندرون خانه او بدین» (۵) وسط آیه ۱۵۹ سوره مبارکه «اعراف» و صدر آن این است «و لما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً قال: يسما خلعتوني من بعدى أعجلتم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه» و ذیل آن این «فلان شمت بي الأعداء ولا تجملني مع القوم الظالمين» (۶) حرّی از آیه ۱۳۵ سوره مبارکه «ساء» و تمام آیه این است: «يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء فسألو موسى أكبر من ذلك فقالوا: أرنا لله جهرة فأخذتهم الصاعقة بطلهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جئتهم البينات فعفوا عن ذلك وآتيناموسى سلطاناً مبيناً» (۷) ح ل: «و بدان».

مجبّران همچنین دعوی کردند در خدا رؤیتی بمجاهره؛ بخلاف آنکه حنفیان میگویند که آن رؤیتی معقول است و از طریق علم اثبات می کنند چنانکه امیر المؤمنین علی (ع) گفت: لا أعبد ربّاً آله^(۱)، و مشبهه میگویند: بینم خدای را بدین چشم سر، و مشابهتی ازین عظیمتر نباشد.

دوم مانند کی ایشان بیهودان است که هر آیت که از توراۃ موسی (ع) برایشان خواند گفتند: موسی (ع) از قبل خود میگوید و این نه کلام خدا است، تا باری تعالی ایشان را بنکالهای مختلف عقوبت کرد چنانکه فرموده است: فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات^(۲)؛ كذلك مذهب مجبران این آیت چنین است که روا باشد که باری تعالی تصدیق قول کذاب کند؛ یا رسول بخلاف وحی^(۳) خدای هر چه خواهد گوید؛ و تلبیس آله روا دارند تا باطل بحق نمایند^(۴) و حق بباطل عوض کنند^(۵) **سوم** آنستکه ایشان گفتند موسی (ع) را قبول کردیم و هارون را نخواستیم (همچنین مجبران گفتند: مصطفی را قبول داریم آه امر تضحی را نه^(۶)) تا هر دو هم انکار و حدانیت کرده.

(۱) سید رضی رضوان الله علیه در نهج البلاغه گفته: «من كلام له وقد سأله دعلب اليماني فقال: هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ قال: أفاعبد ما لا أرى...؟ قال: وكيف ترأه؟ قال: لا تدركه العينون بشاهدة اليمان ولكن تدركه القلوب بحقائق الايمان (الحديث)» و در بحار (ج ۲، باب فی الرؤیة، ص ۱۱۴) گفته (تقلا عن الارشاد والا حتجاج). «روی أهل السیران رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين (ع) فقال: يا أمير المؤمنين خبرني عن الله أن أيتنه حين عدت الله؟ فقال له أمير المؤمنين: لم أك أعبد من لم أراه، فقال: كيف رأيت يا أمير المؤمنين، فقال له: يا ويحك لم تره العيون بشاهدة الايمان ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان، معروف بالدلالات؛ منعوت بالعلامات، لا يقاس بالناس؛ ولا يدرك بالحواس؛ فانصرف الرجل وهو يقول: الله أعلم حيث يجعل رسالاته» در محاسن گفته: «البرزنطی عن رجل من أهل الجزيرة عن أبي عبد الله (ع) أن رجلاً من اليهود أتى أمير المؤمنين (ع) فقال: يا علي هل رأيت ربك؟ فقال: ما كنت أعبد إلهاً لم أراه ثم قال: لم تره العيون في مشاهدة الابصار غير أن الايمان بالغيب من عقد القلوب» باید دانست که همین روایات بطرق معتبره در سایر کتب معتبره نیز مرویست مثلاً مجلسی (ره) در مجلد دوم بحار، در باب نفی الرؤیة از امالی و توحید صدوق و احتجاج طبرسی از حضرت امیر المؤمنین و امام محمد باقر (ص ۱۱۲-۱۱۳ و ص ۲۰۰-۲۰۱) و از حضرت صادق (ص ۱۱۴) نقل کرده و در مورد اول (ص ۱۱۲-۱۱۳) بیان بسیار مفصلي نیز در ذیل آن ایراد کرده است هر که طالب باشد بآ بها مراجعه کند و اشاره بمضمون این روایات دارد آنکه گفته.

«این چنین گفتند سالاران ره نحن لم نعبد إلهاً لم نره».

(۲) صدر آیه ۱۳۳ سوره مبارکه «اعراف» و ذیل آن این است: «فاستكبروا واکوا قوماً مجرمين» (۳) خ ل. «بخلاف قول» (۴) خ ل. «بناماید» (۵) خ ل. «عوض کنند» (۶) عبارت میان دو ستاره در نسخ نیست بعنوان تصحیح افزوده شد و قرینه سیاق دلالت بر وجود چنین جمله را اینجا بطور حتم میکند

باشند و هم انکار رسالت و ولایت.

أما صفة^(۱) که صفت^(۱) تر سائی دارد آنستکه ترسایان بسه قدیم گفتند: أقنوم الابن و أقنوم روح القدس، و از آن کلام این خواستند که^(۲) اگر سه قدیم نباشد نقصان خدای تعالی باشد کذلک مجبران این امرت نه قدیم اثبات کردند ذات، و قدرت، و علم، و حیات، و اراده، و ادراك، و کلام، و بصر، و هر نه قدیم گفتند تاسه بار مانند کی دارند بترسایان، و در قرآن پیامده است که خدای تعالی یکی است نه سه است و نه نه است؛ و اما هوایله واحد^(۳)، و مشابیه دارند بنصاری که بسه خدای گفتند: لقد كفر الذين قالوا: إن الله ثالث ثلاثة^(۴)، و مشابیه دارند بطبیعه که بیچاره ارکان گفتند: و دو^(۵) و سه و چهار نه باشد و مجبر نه قدیم اثبات کردند نابهر سه گروه مشابیه کرده باشند و بتأمل درین کلمات فائده بحاصل آید.

و أما آن صفة^(۶) که صفت گبر کی دارد آنستکه گبرکان گفتند نیز دان مطبوع است بر خیر و هرگز شر نتواند کردن، و اهرمن مطبوع است بر شر و هرگز خیر نتواند کردن، و مؤمن و مطیع مقهور و مطبوع است بر ایمان و طاعت و هرگز کفر و معصیت نتواند کردن و کافر و عاصی مجبور و مقهور است بر کفر و معصیت و هرگز طاعت نتواند کردن و نیک مانند کی دارد این طریقه بگبر کی و از اینجاست که رسول صلی الله علیه و آله فرموده است قدریة هذه الامة مجوسها^(۶). و أما صفة^(۷) چهارم که صفت ملحدی دارد آنست که ملحد موجب و مؤثر در معرفت باری تعالی قول پیغمبر گوید، و از عقل و نظر تبرّا کند، و حسن و قبح را حواله بشریعت و قول پیغمبر، و مجبر را بعینه مذهب این است که نفی عقل و نظر کنند و حسن و قبح را حواله بشریعت

(۱) این کلام دو کلام آینه ذیل قرینه است که لفظ «صفة» دوم در موارد متکرره سابقه نیز «صفت» بوده است. (۲) ح ل. و از آن کلام خواستند گفتند. (۳) در سورة مبارکه «أنعام» و «ابراهیم» و «نحل» بلفظ متن است و در سورة «نساء» باین لفظ «إنما لله إله واحد» و در سورة «کهف» و «انبیاء» و «فصلت» بلفظ «إنما إلهکم إله واحد» و در سورة حج «قالهکم إله واحد» و در سورة «بقره» و «نحل» «إلهکم إله واحد». (۴) صدر آیه ۲۳ سورة مبارکه ماعده و ذیل آن این است: «و ما من إله إلا إله واحد و إن لم ينتهوا عما يقولون لیسن الذین کفروا منهم عذاب أليم». (۵) ذکر این از این «دو» نشده است و گمان میکنم جمله که اشارت بشیوئیت داشته است از این عبارت متن ساقط شده است و مراد شبیه بگبران است که بیزدان و اهرمن فائل هستند و میتوانند بود نظر بر آنکه در تنو این کلام تشبیه بگبران مستقلا میآید بنا بر این ذکر از آن در اینجا نشده است اگرچه بعید بنظر میآید و الله العالم. (۶) ح ل. «مجوسیه» و برای علم بنس روایت و دانستن وجوه تشبیه بجوسیت بثالث بحار (ص ۳) رجوع شود

و قول پیغمبر کنند و گویند: تایی پیغمبر دعوت نکند معرفت خدای تعالی و معارف عقلی و معارف معلوم نشود و باید حقیقت باشد و عقل و نظر را اثری نباشد^(۱) و در عهد سلطان سعید مسعود بن^(۲) محمد بن ملک شاه ترجمه الله علیه^(۳) بشهر ری بها حضوره رایت^(۴) سلطان درین مسئله و در مسائل دیگر^(۵) که مجتهدان میفرمودند^(۶) ماجر ایهای بسیار وقت در پیش تخت سلطان و بحضور اربکان دولت و بحضور ائمه عواق و خراسان و از مذهب خوارج این معنی درست شد و علماء در وی بسیار آشفته بخط خویش بنویشتند و تبراً کردند و از مذهب بتقیه و خوف سلطان رجوع کردند و گواه گرفتند و نسخهای آن در عالم منتشر شد و مفتی روزگار قاضی ابو محمد حسن باستر ایادی ترجمه الله علیه بصحت تأثیر عقل و نظر و در تعلیم و تقلید فصول غزاه مشجع نوشت و مفتیان و اولیای سرای خواجه بویصر هسنجانی بغارت رفتند^(۷) در جال خواص سلطان و غلامان امیر عباس غازی رفتند و بسیاری را بگرفتند^(۸) و سه غوغائی قزوینی را در آویختند و در آن مالها خرج شد و نسختی از آن رجوع بمدينة السلام بدار الخلافه فرستادند و بفتح امیر ائینی^(۹) را از حضرت خلافت مجبور کردند و پیرانه سر با سفرائین فرستادند خواجه عز الملک^(۱۰) که وزیر سلطان بود بسبب مذهب اشعری را مدد می کرد البته هیچ میسر نشد و بعد از مصادره و حبس رئیس الاثمه و بفضائل امام سنیان و رجوع از مذهب و پند و پنجاه ساله و خطها بغنت واضح مذهب که باز دادند و نسختها با طراف فرستادند و ائمه خراسان و ماوراءالنهر از حنفیان و غیرهم همه بخواندند و ابن خبر فاش و منتشر شد و آنکه چون دو سال برآمد بدین حادثه دگر باره در گوشه ها گفت و گوئی فرا گرفتند که آن رجوع و کتابت^(۱۱) از خوف سلطان و از بیم تبغ ترکان بود مصنف این کتاب میلیستی که ایشان را باز نموده بودی که این تقیه است و تقیه مذهب رافضیان است و بعینه تقیه و باطنی یکی است و زبونی طریقه جهودان است و روا نباشد که رؤساء و ائمه اهل سنت اقتداء

(۱) خ ل : « هیچ اثر » . (۲) خ ل : « مسعود بن » در یک نسخه نیست . (۳) خ ل : « رحمه الله » .

(۴) « رایت » در یک نسخه نیست . (۵) خ ل : « که مجبران بدان منفردند » . (۶) ح ل : « را غارت کردند » . (۷) خ ل : « برگرفتند » . (۸) « بلفقوح » مخفف « ابوالفتح » است و ابوالفتح

اسفرائینی (محمد بن الفضل بن محمد) از علمای نامی اهل سنت است و ما ترجمه حال او را مفصل در تعلیقات آخر کتاب خواهیم نوشت ان شاء الله تعالی . (۹) مراد عز الملک ابوالعز طاهر بن محمد بروردی است

که وزیر سلطان مسعود بوده است . (۱۰) در جمیع نسخ « کتیب » نوشته شده است و قیاساً تصحیح شد .

بر الفاضل گفتند: دو تقیّه و بجهنودان هشابیت نمایند: درز بونی بوجنه که حرکت و سبلی
 کردند: البته آب ریخته به کوزه نوقت و خشت از قالب بیفتاده باز بجای خویش نیفتاد^(۱) که
 بهندگان در حضرت اشرف انور مسعودی با حضور و ملکین بزرگ محمد شاه و ملک شاه آن
 قاعده را اهدام کرده بودند و آن طریقه بیران^(۲) کرده بودند و آن آواز از شرق قلعہ قرب
 رسیده بود و خواجه ابونصر از آنجا بیگانه رفت و در دار الخلافه در جوامع و مدارس بغداد
 تمهید این قاعده بگردید که نظر بر وجه مؤثر است و طریق معرفت باری تعالی و قبول و قبول
 در شرعیات و عبادات و معاملات و توابع و اولیای حق آن بکار آید^(۳) و انبیاء معصومین و جزاء
 بر عمل است و خطها بستند و از آنجا باصفهان رفت که دار الشیعه و الجماعه است و بحضور
 علماء بزرگ و مفتیان معتبر این فصل علی رؤس الملایر سر منبر آغاز کرده و بمنظومه و
 محاوره^(۴) تقریر کرد که حق این است و باطل آن است و جماعتی از مفسدان و هائمه که
 در آن غوغائی کردند مالشهایا یافتند و از خواجگان حبشی که مشیران ملک و مدبران دولت
 بودند چون نجم الدین رشید جامه دار و شرف الدین گرد بازو و جمال الدین اقبال و خواججه
 مسعود بلال^(۵) همه حنفیان معتمد بودند و باری تعالی توحید و هو احدان را نصرت
 کرد چنانکه گفته است: و کان حقاً علینا نصر المؤمنین^(۶) تا بیکبارگی استیصال جبر
 و قدر و تشبیه بکردند و همه ائمه طوائف مسلمانان متفق الالفاظ و القلوی برین جمع
 شدند که مؤثر در معرفت باری تعالی نظر و عقل است و تعلیم و تقلید باطل است که آن
 طریقت ملحدان و بلطنیان است و بعد از آن هم در عهد حیات سلطان مسعود^(۷) و برودگار
 امیر عباس غازی علوی از بلخ بری آمد جلال الدین لقب که عزم سفر حجاز داشت محترم

(۱) خ ل . «بجای خود نیامد» . (۲) در برهان قاطع گفته: «بیران بروزن و معنی ویران باشد
 که قیض آباد است» . (۳) در جمیع نسخ «بیکار باید» . (۴) خ ل: «و مجاوره» . (۵) برای تراجم احوال
 این چهار امیر نامی و معروف بتواریخ از قبیل کامل این اثر و تواریخ الدولة السلجوقیه عماد کاتب و تاریخ
 الدولة السلجوقیه سید صدرالدین علی و راحة الصدور راوندی و جهانگشای جوینی و تواریخ گزیده
 و نظائر ایسا از تواریخ مربوطه بسلاجه مراجعه شود و تراجم اجمالی ایشان از دو عبارت: عماد کاتب
 که در ذیل صفحه ۱۰۷ و ۱۶۹ نقل کرده ایم معلوم میشود و در تعلیقات آخر این کتاب نیز ما تراجم احوال
 این چهار نفر را بالخصوص نظر بشکته که در آنجا خواهیم گفت مفصلاً ذکر خواهیم کرد این شاه الله
 تعالی . (۶) ذیل آیه «۴۷» سورة مبارکه «روم» و صدر آن این است: «و لقد ارسلنا من قبلك رسلاً
 إلى قومهم فجاءوهم بالبینات فانتقمنا من الذین أجرموا» . (۷) خ ل: «در حیات سلطان محمود مسعود» .

از اهل فضل^(۱) روزی که مرا بسرای سیدفخر الدین رحمه الله نوبت مجلس بود امیر حاجبی از آن امیر عباس بیامد باجماعتی تر کان و رضی الدین یوسف و رامینی و مکین. الدین بلفخر قمی^(۲) در مجلس بودند سیدفخر الدین را گفتند: امیر هیفر مایند که: علماء و متکلمان مذهب خود را بیاورید که سید جلال الدین^(۳) خراسانی با امام اهل سنت بلفضائل^(۴) مشاط در وجوب معرفت سخن خواهد گفت ما مجلس با آخر آوردیم و علماء در خدمت سید فخر الدین بسرای ایالت رفتند و قاضی ظهیر الدین و خواجه بونصر هسنجانی^(۵) و نجیب الدین بلمکارم + را که متبحر بودند در علم احضار اصولین^(۶) بناظری اختیار کردند و علوی سخن گفت تا بحدی که امراء و همه ترکان بدانستند که حق این است که معرفت باری تعالی بعقل و نظر دانند نه بتعلیم و خبر^(۷)، دگر باره خطبات تازه کردند و امیر بدر الدین قشقلق^(۸) ایشان را بتمیاری میداشت از طریق حمایت نه از طریق مذهب چون مسئله با آخر رسید بر خاست و گفت: بر باطلی بیشتر ازین یاوری نتوان کرد و سید بلحسین و نکى مقری^(۹) حاضر بود در حال این آیه بر خواند: و قل جاء الحق و زهق الباطل إنَّ الباطل كان زهوقاً^(۱۰) و جماعت بر خاستند و بیرون آمدند و این مجملی است از آن مفصل؛ بعد از آن قزوینیان میگفتند: خواری باشد بی بغداد و اصفهان وری و همدان تقریر مذهب اعتزال و رفض کردن مردی آن باشد که بقزوین این تقریر کنند و این معنی نقل می افتاد بخواجه^(۱۱) بونصر هسنجانی و صبر میکرد تا در روزگار امیر اینانج اتابک که ائمه حنفیان را بوقت فتوری از شهرری بر بایست خاستند هر چند آنکه خواجه بونصر را گفتند: اختیار کدام جانب را خواهی کرد میگفت اختیار قزوین و هر چند که منع بیشتر کردند حریص تر بود و فائده نداشت و بقزوین رفت بعد از استقبال و قبول و نزول او در سرای پادشاه مظفر الدین نوبت مجلس نهادند او را پس بر سر منبر بحضور امیر و وزیر و قاضی و رئیس سنت و رؤساء و علماء و اعیان^(۱۲) و بزرگان از خواص و عوام این ماجرا از

(۱) خ ل: «و محترم بود از اهل فضل». (۲) گمان میکنم که مراد همان شخص است که عبادت کتاب از او عبارت «أبو الفخر قمی» تعبیر کرده است (رجوع شود بصفحه ۲۲۴ همین کتاب). (۳) خ ل: «سید جمال الدین». (۴) خ ل: «أبو الفضائل». (۵) خ ل: «و قاضی ظهیر الدین خواجه بونصر هسنجانی». (۶) خ ل: «که در علم اصولین». (۷) خ ل: «نه بتعلیم و تقلید». (۸) نشناختم که کیست. (۹) خ ل: «و سید أبو الحسن و یکی مقری». (۱۰) آیه ۸۱ سورة مبارکه «إسراء» است. (۱۱) خ ل: «تا بخواجه». (۱۲) خ ل: «و عیاران». + مخفف «أبو الکرام» است.

اول تا آخر که رفته بود از بطلان مذهب ایشان و مشابَهت آن مذهب بمذهب مقلدان و تعلیمیان بیان کرد عوام غوغائی کردند که با هسنجانی چکنند چون بیرون آمد گفتند در سرای میرنباستی که با امامان گفتی که چه میباید کردن. این سخن بگوش خواجه بونصر رسید از امیر درخواست و روز آدینه در جامع قزوین با حضور صد هزار مرد سخن بگفت و تقریر مذهب کرد و بطلان تعلیم و تقلید بغایت رسانید همه مدهوش و متحیر شدند و سلامت باز آمد و اندیشه بدخواجه در بحر مجبّرش^(۱) بماند تابدانی؛ بیت:

کاری که ز حد گذشت بازی نبود بیهوده سخن بدین درازی نبود

پس خواجه که در اصلی بدین بزرگی بملحدان مانندگی دارد شاید که مسلمانان را ملحد بنخواند و ننویسد و بداند که بیان کرده آمد که خانه و سرایش^(۲) چگونه است تا خواجه نویسنی کهن رافضی انتقالی چون درین کتاب تأمل کند بداند که از باران بگریخته است و در ناودان آویخته است چنانکه مثل است (ع): کردم از باران حذر در ناودان آویختم؛ بیچاره تارافضی بود علی زعمه حدّهای سرایش همه با کفر و الحاد بود علی زعمه، و چون مجبّر شد داخل سرایش هم همه از کفر و بدعت و الحاد است از حوض برآورده علی زعمه و در چاه افتاده بحقیقت؛ و هذه قصیرة عن طویلة و صلی الله علی محمد و آله الطیبین الطاهرین و لعن الله علی الیهود و المجوس و الذهیریة و الملحدین و المجبرین. آنکه گفته است: فصل - بدانکه مذهب شهر نباید داشتن نه هر که در قم و کاشان و سبزوار و نیشابور باشد و از محلّتهای ری در مصلحگاه و زاد مهران باشد باید^(۳) که رافضی باشد مذهب حق باید داشتن و تیغ هوانبودن[✽] نه از بهر آن را که درری اغلب رافضی اند بهتر بود اگر چه بعدد بسیار اند^(۴)

جواب این فصل آنستکه این معنی آنکس را رسد گفتن که بنظر معترف باشد و عقل را اثری گوید، و مکلف را در قبول و ردّ مذهب مخیر داند؛ خواجه را که مذهب چنان است که معرفت خدای تعالی بقول پیغمبر توان حاصل کردن؛ و نیز مکلف قادر و مختار^(۱) خ ل: «در نحر مجبر خواجه». (۲) خ ل: «که بیان کرده شد خواجه و سرایش». (۳) خ ل: «و سبزوار و مصلحگاه و آزاد مهران باشد لابد باید» برای تحقیق زامهران و مصلحگاه که دو محلّه بسیار بزرگ معروف شیعه نشین درری بوده است بتعلیقات آخر کتاب رجوع شود. (۴) خ ل: «بجای (عبادت میان دو ستاره): «از بهر آنکه اغلب مردم ری رافضی اند و بعدد بسیار اعتبار نیست».

نیست و سر نوشتی ازلی است؛ اگر خدای تعالی سر نوشت در ذرهٔ اول^(۱) رافضی نوشته باشد مکلف تواند که سنی باشد و اگر سر نوشت سنی نوشته باشد خود نتواند که رافضی باشد و چون ایمان عطای خدای تعالی باشد آن را که ایمان دهد کفر نتواند کردن و چون کفر از خذلان خداست^(۲) آنکس را که کافر آفرید مؤمن نتواند بودن^(۳) پس با این مذهب که خواهی دارد نه مؤمن را با ایمان مدح توان کردن و نه کافر را بکفر ذمّ توان کردن، و نه روا باشد که سنی را دعاء و ثناء گویند و نه روا باشد که رافضی را نکوهش و ذمّ^(۴) کنند که فاعل همه خدا است و بنده بمنزلهٔ جمادی است پس بدین طریقه و مذهب که خواهی دارد چگونه روا باشد کتاب ساختن بر نقض^(۵) روافض؛ باید که کتاب بر ردّ خدای ساختی و ارادهٔ خدای که رافضی را و رافضی آفریده است و دشنام و نفرین و انکار بر مذهب رافضی هم روا نباشد چون همه باراده و قدرت و هشیّت خدای تعالی باشد و رافضی بیچاره بیگناه باشد، و مذهب بشهر و محله تعلق ندارد بهدایت و اضلال تعلق دارد از آن خدای تعالی؛ پس خواهی باید که دست از مذهب مجبّری بدارد و روافض را باختیار مذهب رفض نکوهش بکند^(۶) و اگر نه مجبّر باشد^(۷) و تشنیع بر خدای تعالی زند^(۸) که رفض آفریده است و بدان کیله بر خود پیماید تادلش بشگیرد. نه هر مرد که ساوئی و مزدقانی^(۹) و همدانی و هروگردی^(۱۰) و نهائندی باشد واجب کند^(۱۱) که مجبّر و منبّهی و قدری باشد.

و آنچه گفته است که: «بعد بسیار اعتبار نیست» چونست که آنجا که سلمان و بوذر و مقداد و عمار و جابر و بوایوب و خزیمه و زید أسامه^(۱۲) بر امامت علی (ع) متفق شدند آن قلت را قدری^(۱۳) نباشد و اعتماد بر کثرت مهاجر و انصار باشد، و اینجا که رازیان بیشتر شیعی باشند بر کثرت اعتمادی و التفاتی نباشد تا بیچاره مجبّر مدبر هر چه باوّل

(۱) گویا «ذرهٔ اول» اشاره بهالم ذراست. (۲) خ ل . «و چون کفر و خذلان از خدا باشد» .
 (۳) خ ل : «آنکس که کافر آمد مؤمن نتواند بود» . (۴) خ ل . «و مذمت» . (۵) خ ل .
 «بر بغض» . (۶) ح ل . «میکنند» . (۷) خ ل : «مجبری میباشد» . (۸) خ ل . «میرند»
 (۹) خ ل : «مزدغان» یا قریب گفته: «مزدقان = بلیده من نواحی الری معروفه آخرت قومأن
 أهل العالم وهی بین الری وساره، و مزدقان مدینه صغیره من مدن قهستان، قاله السلفی فی کتاب منجم
 السفر، قال شهبان شروین بن محمد بن الفرج الارموی بمزدقان وکان یخدم الصوفیه برابط بمزدقان
 ویعنی بقهستان بناحیه الجبل فهما واحد» (۱۰) خ ل : «و بروجردی» (۱۱) ح ل : «و جواب
 کند» . (۱۲) «أسامه» در نسخ قدیمه نیست. (۱۳) خ ل : «اعتباری» .

میگوید بآخر باطل میکند و این خود مذهب و اعتقاد شیعه است که اعتماد نه بر کثرت و قلت است بر عقل و نظر و معرفت است؛ محقّ محقّ باشد اگر چه^(۱) یکی باشد و مبطل مبطل باشد اگر چه^(۲) صد هزار باشد؛ این الحقّ لایعرف بالزّجل و التّمازّ جال یعرفون بالحقّ. آنکه گفته است: «و گر چه بحمد الله شرق و غرب مشحون است باصحاب بوحنیفه و شافعی، و خلیفه و سلطان وقت و أمراء و قضاة و أئمّه و فقهاء و زهاد و متصوّفه از اهل سنت و جماعت است و حقّ روشن است و ظاهر^(۳)؛ ملازمت سواد اعظم باید کردن و از آن مذهب که دو روی دارد پرهیز باید کردن که آن عین نفاق است.

اما جواب ابن کلمات آست که مذهب بوحنیفه و شافعی ظاهر است اما ایشان هر دو موحد و عدلی بوده اند و بمحبت اهل بیت معروف و مشهور پس اگر خواهی همان مذهب دارد دست از مجبّری و مشبّهی بیاید داشتن، و عداوت آل مصطفی را کردن فمرحباً^(۴) بالوفاق؛ و گر نه بنام بوحنیفه و شافعی دهل^(۵) نازدن.

و اما آنچه گفته است: «دست از مذهبی بیاید داشتن که دو روی دارد» حقّاً که راست میگوید اگر کر نیست هر گز شنیده است که شیعه مذهب خود را حواله بدو کس کرده اند همیشه بیک خدا گفته اند و بیک رسول و بیک امام؛ اما مذهب دوروی آن باشد که لاف از شافعی زند و مذهب اشعری دارد و این عین نفاق باشد که اگر اصول مذهب شافعی سر است و التّجاء بیوالحسن اشعری^(۶) کردن خطا باشد و غایت جهل؛ و اگر مذهب شافعی در اصول درست نیست دست از فروغش بیاید داشتن پس مذهب دوروی خواهی مصتّف دارد او لا گوید: مذهب شافعی دارم اما طریق اشعری گویم؛ دوم خود را حنفی سنی می خواند چون شتر - مرغ و خر بط، و اوّل خود را فاضی بوده است آنکه زندی شده است و اکنون مجبّر شده و نزدیک است که مشرک^(۷) شود و چون زغن سالی ماده باشد و سالی نر؛ و چون خر بط روزی خشک و روزی نر؛ چنانکه گفته اند^(۸): زغن را بخش سالی مادگی سالی نری؛ پس دو مذهبی و انتقالی و منافق و حنفی سنی و شافعی اشعری خواهی است تا بدست خویش

(۱) و (۲) ح ل . «و گر چه» . (۳) خ ل : «اند و حقّ روشن و ظاهر است» . (۴) در نسخ «و مرحباً» است . (۵) خ ل : «دغل» . (۶) در نسخ «اشعر» است . (۷) خ ل «بیشتر که» . (۸) در نسخ «گفت» است .

دردهن خویش نهاده است^(۱) و هر کس که سره بخواند نیک بداند والحمد لله رب العالمین.
آنکه گفته است: «و همه شرق و غرب اصحاب سنت دارند».

اما جواب آنستکه مگر در تواریخ نخوانده است و ندیده است و از بصیران و سیاحان و مسافران نشنیده است که از مقدار یک درم که زمین است پنج دانگ و سه تسو^(۲) گفته اند^(۳) اهل کفر و شرک و بدعت و ضلالت اند^(۴) از بت پرستان و فلک پرستان و صابئه و یهود و نصاری و مجوس و منکران توحید و عدل و نبوت از بر اهमे و سوفسطائیه^(۵) چنانکه از اقصی^(۶) بلاد روم و فرنج^(۷) و هند و ترکستان و چین و ماچین تاسد^(۸) یا جوج و مأجوج و حدود دیار سومناتیک تسو^(۹) مسلمان است و آنگاه مسلمانان بر هفتاد و سه گروهند و مذاهب و مقالات هر یک مذکور و مسطور است و سید عالم (ص) همه را بامت خود بر خوانده است و بیاء اضافه بخود منسوب ساخته تا کسی را زهره نباشد که بخون و مال بهری از امت فتوی کند و همه در حمایت شهادتین و شریعت و کتاب و قبله مصطفی اند اما هر چه و طبایعه که بهیولی و علة الاولی گفتند و فلاسفه و ملاحده و بواطنه و تناسخه و نصیری^(۱۰) همه خارج اند^(۱۱) از هفتاد و سه گروه بفتوای درست. آنکه ازین هفتاد و سه گروه معروف ترند حنفی و شیع و شافعی، آنکه این هفتاد گانه خود را برین سه گانه بسته اند از هر جماعتی؛ چنانکه نجاریه و بانجا^(۱۲) و معتزله و کرامیه و اسحاقیه^(۱۳) و غیر ایشان خود را از مذهب بو حنیفه خوانند؛ از بهر آنکه بفقّه بو حنیفه کار کنند و طریقه او دارند در فروع مذهب؛ و مجبره و اشاعره و کلابیه و جهمیّه و مجسمه و حنابلّه و مالکیّه و غیر آن خود را از جمله شافعی خوانند و بفقّه^(۱۴) او کار کنند علی خلاف فیه بینهم، و اما زیدیه و اخباریه و فطحیه و کیسانیّه و مانند ایشان خود را از حساب شیعه شمرند و اگر چه زیدیه در بعضی^(۱۵) از فروع مذهب امام بو حنیفه دارند مگر بدو سه مسئله فقهی که باشیعه باشند چون «خیر العمل»

(۱) خ ل . « نهاده باشد » . (۲) خ ل : « و سه طسوج » . (۳) خ ل . « که از شش دانگ زمین پنج دانگ را » . (۴) خ ل : « دارند » . (۵) خ ل : « و نبوت و امامت از بر اهमे سوفسطائیه » . (۶) خ ل : « اقصی » . (۷) خ ل : « فرهنگ » و در دیگری « فرنگ » . (۸) خ ل : « تاحدود » و در دیگری « تاحد » . (۹) خ ل : « و یک تسو » و در دیگری « یکسو » و در دیگری : « یک طسوج » . (۱۰) خ ل : « نصارینه » و شاید « دیصانیه » باشد و بنظر میرسد که صحیح غیر این دو است . (۱۱) خ ل : « خوارج اند » . (۱۲) کذا و شاید « بادنجانیه » باشد که نام فرقه است از فرق ضاله . (۱۳) خ ل : « و با اسحاقیه » . (۱۴) خ ل . « و بر فقه » . (۱۵) کذا و شاید صحیح « غالی » بوده است .

ودست در نماز فرو گذاشتن و علم سپید^(۱) داشتن پس هر طائفه را از این طوائف بولایتی و زمینی و بقعه غلبه و کثرتی هست چنانکه یمن و طائف و مکه که دارالملک اسلام است و کوفه که حرم امیر المؤمنین (ع) است و اکثر بلاد جیلان و جبال دیلمان و در بعضی از بلاد مغرب همه زیدیان اند^(۲) و خطبه و سکه بنام ائمه خود کنند فاطمی عالم شجاع که خروج کرده باشد و البته بنام خلیفه و سلطان وقت خطبه بخوانند^(۳) و سکه زنند^(۴) مگر بکوفه که قریب تر است بدارالملک خلافت^(۵) و بمکه هر سال یکبار که مالهای بسیار بستانند و خلعتها برسد و قضاة و فقهاء و علماء ایشان همه فتوی بدان مذهب کنند آنکه از بلاد خراسان از یسار و تا اوژ کند و سمرقند و حدود بلاد ترکستان و غزنین و ماوراء النهر همه حنفی مذهب باشند یکرنگ و بتوحید و عدل خدای تعالی و بعصمت انبیاء گویند؛ و بمنزلت اهل البیت معتز و بفضل صحابه معترف و جزاء بر عمل گویند و بخوارزم معتزلان عدلی مذهب باشند و بقیه اقتداء بامام ابوحنیفه کنند و در اصول مذهب اهل البیت دارند مگر در دو مسئله امامت و وعید^(۶) که خلاف کنند و اگر چه در بلاد عراق نیز حنفی باشد اما غلبه آنجا دارند، آنکه بلاد آذربایجان تا بدر روم و همدان و اصفهان و ساوه و قزوین و مانند آن همه شافعی مذهب باشند، بهری مشبّهی، بهری اشعری، بهری کلایی، بهری حنبلی، آنکه در حدود لرستان و دیار خوزستان و کره و گریگان و هروگرد^(۷) و نهاوند و آن حدود اغلب مشبّهی و مجسمه باشند و در حدود شام بیشتر زیدیان باشند و در مصر اسماعیلیان^(۸) و بیان و شرح و تفصیل همه بلاد عالم درین کتاب میسر نشود؛ آنکه در بلاد حلب^(۹) و حرّان و حله و بحرین و کوفه و بغداد و مشاهد ائمه و مشهد رضا و قم و کاشان و آوه و سبزوار و گرگان و استرآباد و دهستان و جریقان و همه بلاد مازندران و بعضی از دیار طبرستان و ری و نواحی بسیار از ری و بعضی از قزوین و نواحی آن و بعضی از خرقان همه شیعی اصولی امامی باشند. بس عالم پخشیده است برین گونه که بیان کرده شد و بهر ولایتی طائفه غلبه دارند و خطبه و سکه مختلف است و احکام و فتوی بر مذهب خویش

(۱) خ ل : «سفید» . (۲) خ ل : «همه زیدیان دارند» . (۳) خ ل : «بخوانند» . (۴) خ ل : «زنند» . (۵) خ ل : «بدار الخلفه» . (۶) خ ل : «و عدل» . (۷) خ ل : «و بروجرد» . (۸) خ ل : «در حدود شام بیشتر زیدیان و اسماعیلیان باشند» . (۹) خ ل : «حرب» .

کنند و هر جا قوت آن طائفه را باشد که آن مذهب دارند و پادشاه از ایشان باشد و غیر ایشان زیون باشند تا اگر بآذربایجان شیعه زیون باشند و تیغ و قلم بدست شافعی مذهبان باشد بمازندران شافعیان زیون باشند و تیغ و قلم بدست شیعیان باشد؛ و اگر بولایت مشبهه حنفیان کوتاه دست و زبان باشند در همه بلاد خراسان مجبیره و مشبهه زیون و بی محل باشند؛ و اگر بساوه بمذهب شافعی حکم کنند بری بمذهب بوحنیفه حکم و فتوی کنند؛ و بقم و کاشان و آبه فتوی و حکومت بمذهب باقر و صادق علیهما السلام کنند؛ و قاضی علوی یاشیعی باشد چنانکه قاضی ابراهیم بابوی^(۱) رحمه الله علیه که پنجاه سال بقم بر مذهب اهل البیت حکم راند و فتوی نوشت و اکنون بیست سال است که سید زین الدین امیر - شرفهائے حاکم و مفتی است؛ و كذلك در همه بلاد شیعه با حضور مقطعان بزرگ و ترکان باشوکت این طریقه ظاهر است تا بدانند که آن تقریر نه از سر علم و دانش و انصاف کرده است که «مشرق و مغرب اصحاب سنت دارند» بلکه مشرق و مغرب برینگونه است که بیان کرده شد و خواه مصنف از دو مذهب لاف نتواند زدن که مذهب شافعی نه مذهب بوحنیفه است؛ و مذهب بوحنیفه نه مذهب شافعی است؛ و دو مذهب چگونه یکی باشند که معلوم است از اصول و فروع مذهب بوحنیفه و مذهب شافعی^(۲) که ایشان را در مسائل باهم خلاف است و فتوی بر آن مذهب بخلاف فتوی است بر این مذهب؛ و مسجد های جامع جدا؛ و فقه را خلافتی نام نهاده پس اگر مخالفت و خلاف نبودی دو مذهب نبودی اینهمه هست و باشد اما بخصوصیت رافضیان این دو مذهب یکی باشد تا بمذهب شافعی بی بسم الله نماز درست نباشد و بمذهب بوحنیفه بی بسم الله در اول فاتحه و دیگر سوره ها نماز روا باشد؛ و قول «آمین» در آخر «الحمد» او واجب گوید و این بدعت داند؛ و مانند این مسائل که بذکر همه کتاب مطول شود؛ و اگر اعتماد بر این خبر است که «کل مجتهد مصیب» باید که هفتاد و سه صاحب مذهب همه مجتهد و مصیب و ناجی باشند که تفاوتی نباشد چون علماء باشند همه مجتهدان باشند تا خواه بداند که هم سنی بتواند بودن و هم حنفی؛ و بدو مذهب در آویختن غایت نفاق و ریا باشد و عین تقبه باشد و مانده است کار مصنف ندانصاف انتقالی بدان که مردی را گفتند: از کجائی؟^(۳) - گفت: از ماوراهین، گفتند: الحق

(۱) خ ل - «بابوی». (۲) خ ل - «از اصول مذهب بوحنیفه و فروع مذهب». (۳) خ ل - «از کجائی».

سروریشی رنگین دازی که از دوجای باشی. الحق محتشم مردی است اول بمیراث رافضی بوده ^(۱) آنکه بمراد زیدی شده؛ بعد از آن مجبّر شده و تصنیفی برین وجه بکرده است پس از سنّی چون رجوع نمی یارد کردن و حرمت حنفیان هیدارد ^(۲) اکنون از میان خود را سنّی حنفی میخواند؛ و خود بندا بسته است که بسیار پیشه تنگ روزی باشد؛ مذبذبین بین ذلك لایالی هو لا، و لا لالی هو لا ^(۳) و لعنت بر همه متافقان باد.

آنکه گفته است که: «خدا ی تعالی در کتاب خویش میفرماید ^(۴) : هو الاذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله ^(۵) درین ظاهر را میستاید ^(۶) نه باطن و تقیه را». جواب این کلمات آنست که تقیه نقصان ایمان و اسلام نکند هر که که خواجه معنی تقیه بدانند و آن چنان باشد که چون رنجی بمؤمنی خواهد رسیدن بنفس یا بمال یا بدیگر مؤمنان؛ این مؤمن کلمتی بگوید که بدان خلاصی از آن باشد ^(۷) و در دین و شریعت رخصت بآن هست و شیعه بدین مخصوص و منفرد نباشند که همه طوائف بوقت نزول مضرت از سر ضرورت این مایه بر رخصت عقل برای دفع مضرت بکنند چنانکه عمار یاسر که قصه او در پیش بیان کرده شد که تقیه کرد و صحابه زبان بانکار بر و ^(۸) دراز کردند و او از شرمساری آنکه بدفع مضرت از خدا و رسول تبرّی کرده بودند می یارست در مدینه آمدن؛ تا آیه آمد که رواست تقیه کردن و عمار مؤمن و معذور است و ایمانش بی خلل است ^(۹) من کفر بالله من بعد ایمانه الا من اکره و قلبه مطمئن بالايمان ^(۱۰) و انبیاء در وقت نزول شد اند و خوف بقول و فعل تقیه کرده اند و معذور بوده اند چون یوسف (ع) که برادرانش گفتند: بنده ما است گفت: آری بنده ام؛ و ابراهیم (ع) را گفتند: بتان را تو شکستی؟ گفت: بل فعله کبیر هم هذا ^(۱۱) و این عین تقیه است و اگر بذکر تقیه انبیاء و اولیاء مشغول بشویم کتاب

(۱) خ ل . «اول میراث رافضی برده» . (۲) خ ل . «پس از سنّی رجوع یارد کردن و حرمت حنفیان میدانند» . (۳) صدر آیه ۱۴۳ سورة مبارکه «نساء» و ذیل آن این است: «ومن یضلل الله فلن تجد له سیلا» . (۴) خ ل: «در محکم کتاب خود میگوید» . (۵) صدر آیه ۲۳ سورة مبارکه «توبه» و ذیل آن این است: «ولو کره المشرکون» . (۶) خ ل: «دین را می ستاید» . (۷) خ ل: «خلاصی یابد» و در نسخه دیگر: «خلاصی از آن بلیه باشد» . (۸) خ ل: «بانکاروی» . (۹) خ ل: «و ایمانش را خلل نیست» . (۱۰) صدر آیه ۱۰۶ سورة مبارکه «نحل» و ذیل آن این است: «ولکن من شرح بالکفر صدراً فلیهم غضب من الله ولهم عذاب عظیم» و آیه سابق برین آیه بلافاصله دیگر این است: «انما یفتی الکذب الذین لا یؤمنون بآیات الله و اولئک هم الکاذبون» . (۱۱) صدر آیه ۶۳ سورة مبارکه «انبیاء» و ذیل آن این است: «فاستلوه من کانوا یطغون» .

مطلوب شود و این خواجه نویسی که تقیّه باطنی می خواند و بر اهل تقیّه انکار میکند نه پیش ازین سنی مطلق بودی و اکنون بتقیّه خود را سنی حنفی^(۱) می خواند و اگر در بازار یاد ر لشکرگاه گویند: خواجه تو اشعری؟ - گوید: نه من سنی حنفی ام^(۱)؛ و تقیّه همین باشد که بوقت خوف و نزول مضرت از مذهب خود تبرّا کند یا انکار، پس اگر تقیّه بعینه باطنی است پس خواجه را مبارک باد بدین الزام باطنی نو؛ و بمذهب ماتقیّه بوقت حاجت مسلمانی و معتقدی است و متابعت انبیاء و موافقت اولیاء؛ و السلام علی من اتبع الهدی^(۲).

آنکه گفته است: «و مذهب رافضیان چنان است که همه اُمّت کافرند مگر ایشان؛ و این بعینه ملحدی است که ملحدان خون و مال همه مسلمانان حلال دانند».

اما جواب این کلمات بهتان و کذب و تهمت و بدروغ اگر چه کراهن کند اما ضرورت کلمتی برود^(۳) اگر چه خواجه مجبّر بتقیّه منسوب کند و باری تعالی عالم است که در این فصل تقیّه نرفته است؛ و اولاشیعه ازین هفتاد و دو فرقه هیچ کدام را کافر ندانند و کافر نخوانند زیرا که همه مقرّان بخدا و رسول و از اُمّت رسول اند، و باری تعالی در بیشتر مواضع در قرآن جهودان و ترسایان را اهل کتاب میخواند و «من اهل الکتاب» میگوید* و بعد از آنکه بمصطفی (ص) اقرار ندادند ایشان را کافر گفت*^(۴) و شیعه البته ازین اُمّت کسی را کافر ندانند و نخوانند و اگر کلّها دگران را ناجی ندانند طرفه نیست هر طائفه را مذهب و طریقه این است که از هفتاد و سه ناجی یکی است پس شیعه بهمه حال خود را ناجی دانند و خون و مال جهودان بمذهب شیعه حلال نیست و مظلّمه ایشان روانیست چنانکه در کتب فقه منقول است و هر کس که بخواند صحت این قول بداند.

اما آنچه گفته است این مصنف از خود حکایت کرده است چون در فصول مقدّم بیان کرده است که هر کس که دست در نماز فرو گذارد و «خیر العمل» زند و انگشتی در دست راست دارد و علم سپید دارد ملحد باشد و اجماع است که ملحد بدتر است از کافر پس خواجه انتقالی چهار دانگ از اُمّت محمد را مصرّح کافر خوانده است و ملحد؛ و آنهمه زیدیان- اند از عهد زید علی (ع) إلی یومنا هذا و همه مالکیانند از عهد مالک إلی یومنا هذا^(۵).

(۱) خ ل: «خواجه اشعری گوید من سنی ام یا حنفی». (۲) ذیل آیه ۴۷ سوره مبارکه «طه» است. (۳) خ ل: «کلمه ضرورت گفته شود». (۴) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست. (۵) عبارت میان دو ستاره در یک نسخه نیست و آن همان نسخه متصرف قیهاست که تفصیلش در مقدمه ذکر شده است.

که همه «خیر العمل» زده‌اند و علم سپید داشته‌اند و دست در نماز قزو گذاشته‌اند و انگشتی در دست راست داشته؛ پس چهار دانگ از اُمّت محمد (ص) بتصریح کافر خوانده‌است و بدروغ گوید: رافضیان همه اُمّت را کافر دانند بی حجت و بیئت؛ تا کافر و ملحد آن باشد که مسلمانان را کافر داند و ملحد خواند؛ آنچه بشیعه حواله کرده است بروی لازم آید و شیعه اصولیه از آن منزّه و مبراّند و اُمّت محمد مصطفی (ص) همه مسلمان و در حفظ و حمایت شهادتین و شریعت او اند و خون و مال ایشان بر یکدیگر حرام قال النبی (ص): فاذا قالوها عصموا منی دماءهم وأموالهم والحمد لله رب العالمین.

و آنکه گفته‌است: «و دعوی می کنند که: حسن عسکری را پسری آمد و سقف خانه شکافته شد و او را بردند؛ و ازین محالتر سخنی نباشد که یکی را ببرند و کس نداند که کجا رفته است».

اما جواب این کلمات آن است که اگر خواجه نوسنی را این قصّه عجب آمده است و در مقدور خدای تعالی صحیح و لایق نمیداند یا مصطفی (ص) و آل او را این هابه قدر و منزلت نمیشناسد چون دعوی علم و فضل و تاریخ^(۱) می کند باید که اکرام و تفضل کند و بعلمای اهل سنت و جماعت رود و کتابی که خواجه امام محمد بن محمد الفروی السنی تصنیف کرده است که آنرا طیب القلوب^(۲) خوانند امام سنت و جماعت ساخته است در دوم فصل این کتاب بخواند که چون ثابت البنانی^(۳) رحمه الله علیه از جهان کناره

(۱) خ ل «چون دعوی فضل و علم تواریخ». (۲) حاجی خلیفه در کشف الظنون گفته: «طیب القلوب لمحمد بن محمد بن علی الحزیمی جمع فيه أربعین حديثاً و شرحه بالفارسیة فی سنة (۵۰۰) خمسائة». (۳) خ ل: «الشیبانی فیروز آبادی در قاموس در فصل باء، موحده از باب نون گفته: «و الیانة بالضم = الروضة المعشبة، و حی منهم ثابت البنانی، و محلة بالبصرة نسبت إلى بناة أم ولد سعد بن لؤی بن غالب سكنها ثابت أيضاً» زییدی در شرح آن بطریق مزج گفته: «البنانة بالضم = الروضة المعشبة التي حليت بالزهر و بفتح و بناة حی من العرب کما فی الحکم، قلت: و هم من قریش و لیسوا من قریش مکة و إنما دخلوا فیهم و قال ابن درید کانوا فی بنی الحرث بن شعبة، و قال الحکم: هم من بنی شیبان منهم ثابت بن اسلم البصری السنی أبو محمد عن الزبیری و انس و ابی رافع و عنه حمید الطویل و شعبة و حماد بن زید مات سنة ۱۲۷ (سبع و عشرين بعد المائة) رحمه الله تعالی عن ست و ثمانین سنة، و أيضاً محمد بن ثابت حدث أيضاً و بناة محلة بالبصرة من المحال القديمة جاء ذکرها فی الحدیث نسبت إلى بناة أم ولد سعد بن لؤی بن غالب و ينسب ولده إليها و لهم بها قبیل: هي آمنة حاضنة بنیه و بقیه در صفحه ۴۹۸»

شد و کالبدش^(۱) بخاک سپردند و باز گشتند جمعی مریدان پیر از راهی دور رسیدند چون پیر را در قید حیات نیافتند دل تنگ و غمگین بسر تربت ثابت البنانی^(۲) آمدند و سر تربت باز کردند البتّه کالبد شیخ در خاک نیافتند این حال بر ایشان هشتمه شد بدرزایه شیخ آمدند و بانگ بکردند دختر کی هفت ساله در پس پرده بود بانگ زد و گفت: پندارم پیر را در خاک طلبیدید و نیافتید^(۳) تعجب منّی شد و رنج مضاعف گشت گفتند: جان پدر چه دانستی؟ دختر گفت^(۴) چهل سال پدرم در نماز سحر این آیه میخواند که: رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين^(۵) دانستم که دعاء او نداء آوردن کرده باشند و او را در خاک رها نکنند که جای مردان روضه پاک است نه هیانه خاک است مریدان دعا کردند و باز گشتند پس ای نا منصف روا باشد که ثابت بنانی^(۶) را از میان خاک ببرند چنانکه کسی نبیند^(۷) و دخترش غیب داند و امام سنی در تصنیف خود شرح دهد و بدیع و غریب نباشد اما روا نباشد که بقیّه ذریّه طاهره از آل مصطفی (ص) که خائف باشند از اعداء بروی^(۸) و نظام اسلام و قوام دین مصطفی (ص) بآخر الزّمان در وی و در بقای وی بسته باشد باری تعالی از سقف خانه او را بیرون برد ازین محالتر سخنی نباشد؛ روا باشد که ثابت بنانی^(۹) نمرده باشد و این محال باشد که مهدی زنده باشد؛ و آنجا دختر هفت ساله روا باشد که غیب داند اما اینجا حسن عسکری معصوم روا باشد که از پدران بزرگوار خویش احوال طفل شنیده باشد تا خواهی انتقالی یادست از آن بدارد یا این نیز قبول کند و اجماع اُمّت حاصل است و قرآن ناطق است که چون جهودان بطلب قتل عیسی (ع) آمدند باری تعالی او را از میان ایشان برد چنانکه ندانستند

« بقیه حاشیه صفحه ۴۹۷ »

قیل: کانت حاضرتهم خاصة سکناها ثابت ایضاً فنسب إليها فهو منسوب إلى بناته والحلة، واقتصر ابن الاثیر علی الوجه الاخير» صاحب منتهی الارباب^{متممه}: «بناته = مرغرار بر از گیاه و قبیله است و از آن قبیله است ثابت بنانی و محله است در بصره منسوب بسوی بنانه ام ولد سعد بن لوی بن غالب و ثابت نیز در آن محله سکونت داشت» و از بعضی کتب رجال استشمام تشیع او میشود و تحقیق این امر و تفصیل ترجمه او بتعلیقات آخر کتاب معقول است.

(۱) «کالبدش» در نسخ نیست. (۲) خ ل: «الشیبانی». (۳) خ ل: «پنداری که پیر را در خاک طلب کردند و نیافتند». (۴) خ ل: «میگوید». (۵) ذیل آیه ۸۹ سوره مبارکه «اسیاء» و صدر آن این است «و ذکر یا اذنای ربّه». (۶) خ ل: «الشیبانی» و این در همان نسخه متصرف فیهاست. (۷) خ ل: «چنانکه نبینند». (۸) خ ل: «که خائف باشد از اعداء». (۹) خ ل: «شیبانی» و این در همان نسخه متصرف فیهاست که تفهیمش در مقدمه مذکور است.

و دیگری را بعوض او در آویختند و گفتند که عیسی است تا باری تعالی فرمود: و ما قتلوه و مصلبوه و لکن شبه لهم^(۱) پس اگر عیسی (ع) پیغمبر است او وارث و فرزند پیغمبر است و اگر ثابت البنانی^(۲) پیر روزگار بود او نائب و پسر حیدر گزار بود اگر بهتر از عیسی نیست باری بهتر از ثابت است و خدای تعالی بهمه روزگار قادر و قهار تاخواجه نوشتی این هر سه قضیه بداند^(۳) و از قرآن و اخبار بخواند^(۴) تا هیچ شبهتی نماند.

آنکه گفته است: «اگر گویند چون هست چرا آشکارا نشود؟» گویند: سید پسر مرد حلال زاده میباید و ناصر ندارد و دولت در دست دشمن است پس چون همه جهانیان حرام زاد کنند^(۵) و شایستگی تبعیت^(۶) و نصرت او ندارند شما رافضیان همه حرامزاده اید بقول خود شما^(۷).

اما جواب این نا منصف بی دیانت در آنچه گفته است: «اگر هست چرا آشکارا نشود» آنست که تکرار بسیار ملال افزاید و در مواضع این کتاب بیان کرده شد که خروج مهدی (ع) موقوف است بر نزول عیسی مریم علیهما السلام هر که که او از آسمان بزمین آید این نیز از غیبت بدر آید و اگر او نیاید این نیز نیاید این جواب آنکس است که حیات و نزول عیسی (ع) را مقرّر است چنانکه مصنف کتاب.

اما جواب آنانکه منکرند نزول عیسی را در دگر کتب بیان کرده ایم که درین کتاب خلاف بامجربان است نه بابایشان.

و اما جواب آنچه گفته است که: «سید و سیزده مرد حلال زاده میباید»^(۸) تا او خروج کند با آنکه بیست و پنج سال دعوی کرده است که این مذهب داشته است باری تعالی عالم است که یکروز بحقیقت این مذهب نداشته است و اگر نه این مایه از مذهب شیعه بدانسته بودی که بگویند که ظهور امام موقوف است برین عدد و در هیچ کتابی از کتب شیعه مذکور نیست بلکه در اخبار و آثار و تواریخ و ملاحم چنین آورده اند که اتفاق رآن روز که مهدی (ع) بر در کعبه ظاهر شود سید و سیزده مرد معتقد که از اطراف عالم بحج رفته باشند با او^(۹)

(۱) جزئی از آیه ۱۵۷ سورة مبارکه «نساء» است. (۲) خ ل: «الشبنانی». (۳) خ ل: «میداند». (۴) خ ل: «میخواند». (۵) خ ل: «پس چون همه جهان حرامزاده اند». (۶) خ ل: «بیعت». (۷) خ ل: «بقول شما» و در دیگری: «بقول خود». (۸) «میبايند». (۹) خ ل: «بروی».

عهد بنهند و بیعت اول ایشان دریابند و شرحی بداده اند که از هر ولایتی و ناحیتی چند نفس باشند بعد اهل بدر که بامصطفی (ص) بودند و این نه شرطی است از شرائط ظهور امام و نه رکنی از ارکان خروج او، توقف او بمصلحت است نه بانتظار این عدد که در عالم دیده هست که ده چندین شیعه معتقد معتمد معترف بامامت در وی اند و منتظر خروج او تا جان و مال و فرزندان فدا کنند و این عدد از جمله علامات ظهور است نه از جمله شرائط خروج است؛ و مذهب این است و اعتقاد این است که گفته شد درین معنی والحمد لله رب العالمین.

اما آنچه گفته است که: «این عدد حلال زاده میبایند و دلیل کند که از افضیان»^(۱) این مایه حلال زاده نیستند؛ این ناجوانمرد نامنصف بداعتقاد این مایه از مذهب شیعه ندانسته که جهودان را حرام زاده ندانند و ترسا و گبر را اگرچه کافر دانند اما حرام زاده نخوانند و خدای تعالی عالم است که شیعه کافران بت پرست را حرام زاده ندانند و همه را حلال زاده دانند زیرا که شبه نکاحی رفته باشد میان مادر و پدرشان؛ و در کتب شیعه این مسئله اظهر من الشمس است و غرض شیعه از این اصل آن باشد تا چون این جماعت ایمان آورند پاک نسب باشند که کفر بایمان برخیزد اما حرام زادگی بهیچ چیز زائل نشود تا هر کافر که مؤمن شود حلال زاده باشد و خللی نکند و هیچ مخالف خود را حرام زاده ندانند و نکاحها همه مرضی شرع و مقبول حکم دانند پس باین طریق و مذهب چگونگی شیعه خودشان را حرام زاده دانند و منتظر سید و واند حلال زاده باشند هیچ عاقل را دیده که بحر امزادگی بر خود اعتراف دهد و خلف سلف خود را حرام زاده دانند تا انتظار عددی کنند حلال زادگان؛ و عاقل چنین کلمات چگونگی قبول کند و غرض ما که همه را حلال زاده دانیم چون شبه نکاحی رفته باشد بایجاب و قبول آنست تا این جماعت^(۲) چون ایمان آورند و مؤمن شوند پاک زاده باشند تا این تزویر^(۳) و تمویه که درین فصل بر طریق تشنیع و شبهت آورده است بدین حجت روشن باطل و مضمحل باشد و خروج قائم (ع) موقوف است بر مصلحت باری تعالی نه بر انتظار عدد و مسلمانان همه حلال زاده اند و این معنی کسی را لازم باشد که گوید: عقد فاسقان درست نیست و فسقی عظیم تر از شرک باشد که ان الشرک

(۱) خل: «که افضیان» (۲) خل: «تا همه صحابه» کذا فی جمیع النسخ القديمة المعتبرة (۳) خل: «این طریق»

اظلم عظیم^(۱) و کافر و مشرک ناپاک زاده باشد که اِنما المشرکون نجس^(۲) و چون عبد الله و عبد المطلب کافر و مشرک باشند^(۳) و آمنه که مادر محمد (ص) است بنت وهب کافره و مشرکه^(۴) باشد و آنکس که خطیب و گواه باشد بدان^(۵) عقد کافر و مشرک باشد و نجس باشد ناچار فاسقان باشند با اتفاق و عقد فاسقان بمذهب خواجه باطل باشد پس بیاید دین تا خود درین اجراء چه لازم آید و محمد مصطفی را که سید اولین و آخرین است بمذهب خواجه مصنف انتقالی اصل و وصل بر چه بوده باشد تا آنچه بی حجت در حق شیعه بسته است^(۶) بمذهب خواجه در که لازم است نعوذ بالله من خبت اعتقاده که رسول خدای طاهر و مطهر و معصوم نفس و پاک اصل و مؤمن زاده است تا بآدم صلوات الله علیه تا چون این فصل باستقضاء بر خواند دست از مذهب مسلمانان بدارد تا سنگ در آ بکینه مذهب بد خود نیندازد و الحمد لله که شیعه همه پاک زاده و حلال زاده اند بدوستی و محبت امیر المؤمنین علی (ع) حرام زاده آن باشد که یک ذره بغض علی در دل و سینه دارد فکیف آنکه همه دل و سینه اش ملان از بغض علی و آل علی باشد و تصنیفش بر عقیده گواه^(۷) و لایحیه^(۸) الا مؤمن تقی و لایبغضه الا لمنافق شقی.

آنکه گفته است: «و اگر این قائم هست و امام وقت است و همه شرائط کمال درو موجود است کمال مرد در زن کردن است که رسول (ص) فرموده است: النکاح سنتی؛ فمن رغب عن سنتی فلیس منی^(۹) و اگر زن دارد و کنیز کان دارد^(۱۰) از آنوقت تا کنون بایستی^(۱۱) که فرزندان میآرد فرزندان باری کجا اند و اگر زن و فرزند ندارد خود ناقص است و عاجز و نه بر سنت جد است^(۱۲)»

اما جواب این فصل آنست که عجب آید از کسی که دعویهای بزرگ کند و تصنیف

(۱) ذیل آیه ۱۳ سوره مبارکه «لقمان» و صدر آن این است: «و اذ قال لقمان لابنه و هو یبغضه یا بنی لا تشرك بالله». (۲) جزئی از آیه ۲۸ سوره مبارکه «توبه» و تمام آن این است: «یا ایها الذین آمنوا اِنما المشركون نجس فلا یقر بوال المسجد الحرام بعد عامهم هذا» و ان خفتم عیلة فنوف یغنیکم الله من فضله ان شاء، ان الله علیم حکیم». (۳) خ ل: «و چون عبدالله عبد المطلب کافر و مشرک باشد». (۴) خ ل: «کافر و مشرک». (۵) خ ل: «بر آن». (۶) بی حجت در شریعت صورت بسته است. (۷) خ ل: «فکیف آنکه دل و سینه او پر از بغض علی و آل علی و تصنیفش بر عقیده او گواه باشد». (۸) از احادیث مسلم است. (۹) خ ل: «و اگر زن ندارد کنیز کان خود دارد». (۱۰) خ ل: «از آن وقت باز». (۱۱) خ ل: «نه بر سنت جد خود است».

سازد و چنین سخنان هزل و رکیک و بی‌سلیقه و بی‌علم گوید که بروی بدنیا و قیامت^(۱) غرامت و ملامت باشد. او لا خطای فاحش است گفتن که: «کمال مرد در زن کردن است» تا لازم آید که عیسی مریم و یحیی بن زکریا علیهم السلام با مرتبه رسالت و عصمت هر دو ناقص بوده‌اند و محمد مصطفی (ص) سی و هفت سال ناقص بوده است که خدیجه را درسی و هفت سالگی خواست و این همه زهداد و عبّاد که خواجه انتقالی ایشان را برزین العابدین و باقر و صادق علیهم السلام اختیار کرده است و درین کتاب بدیشان مبالغات^(۲) و مباحات کرده است در مواضع بسیار؛ و بیشتر ایشان همه تجرید و تقرید طلب کرده‌اند باید که همه ناقص بوده باشند تا معلوم شود که اصلی خطا است و قولی نادرست آمدیم باین فصل که: «سنت است»^(۳) که میگوید که: زن ندارد^(۴) زن و کنیز بسیار دارد.^(۵) اما آنچه از جاهلی گفته است که: «کمال مرد در فرزند دان»^(۶) است: ما سمعنا بهذا^(۷) و کسی نگفته است که فرزند باری بباری تعالی تعلّق دارد اگر مصلحت نداند دادن بر امام پندارم حرجی نباشد که از انبیاء و مرسلان بسی بوده‌اند که فرزند نداشته‌اند و بهری را بوده همه نرینه و بهری را بوده همه مادینه و بهری را بهم بوده و بهری را خود نبوده است کما قال الله تعالی: یهب لمن یشاء إناثاً و یهب لمن یشاء الذّکور انّهم یزوّجونهم ذکراً و اناثاً و یجعل من یشاء عقیماً^(۸) تا خواجه آن چیز^(۹) که با اتفاق ائمّه و عقلاء من فعل الله باشد فقد آن بر حساب مهدی (ع) و نقصان شیعه بنگیرد تا بحساب کورتر باشد و روا داریم که امام زن و فرزند دارد و قطعی نیست بر آن.

آنکه گفته است: «و عجب تر آنکه ابن حوزة اسلام و حریم دین و سدّ ثغور و

(۱) خ ل: «بدنیا و آخرت». (۲) در اقرب الموارد گفته: «بالاه و بالی به مبالاة و بلاه و بالة و بالا علی غیر قیاس و اصلها بالیة و بالیاً = اهتم به و اکتث له». (۳) یعنی زن گرفتن. (۴) یعنی امام غائب قائم (ع). (۵) خ ل: «که سنت است و که میگوید که زن ندارد زن و کنیز که بسیار» این عبارت متناً و ذیلامشوش بنظر میآید زیرا عن قریب خواهد گفت که: «و روا داریم که امام زن دارد و فرزند و قطعی نیست بر آن». (۶) خ ل: «زن و فرزند». (۷) جزئی از آیه ۲۴ سوره مبارکه «مؤمنین» است و همچنین صدر آیه ۷ سوره مبارکه «ص» و ذیل آن این است «فی الملة الاخرة و ان هذا لا اختلان» و آیه اگر چه نقل قول از منکران رسالت است لیکن در حکم مثل شده است. (۸) ذیل آیه ۴۸ و صدر آیه ۹ سوره مبارکه «شوری» است و صدر آیه اول این است: «الله ملک السموات و الارض یخلق ما یشاء» و ذیل آیه آخر این است «انّه علیم قدیر». (۹) خ ل: «تا این خبر».

انصاف ضعفاء از اقویاء بستندن^(۱) و حَقَّهای خدای تعالی نگاه بدداشتن رافضی میگوید همه بدوست و جهان در توقُّف است بسبب او و نمازهای آدینه آنوقت واجب و لازم میشود که او کند و از قبل او کنند پس این امام حی^(۲) ناطق قادر توانا را چه عذر است پیش خدای تعالی که این همه را مهمل بگذاشته است بعذر پوسیده که رافضی مینهد که ناصران^(۳) ندارد این راست نشود تیغ بدوش باز باید نهادن چنانکه بوبکر کرد با اهل ردّه و عمر کرد با کبر کان عجم و عثمان کرد و دگر غازیان^(۴)؛

جواب این کلمات مکرر مکذّر مزور نامقرّر که بمواضع عبارات گفته است دگر باره این است بر سیل اختصار که شك نیست که بمذهب شیعه^(۵) امامت از اصول دین است اما حفظ حوزه اسلام و نگاهداشت حریم دین و سدّ ثغور بهمه مذاهب ائمّه را باید کردن و چون خلفاء که حاضر اند و ظاهر اند و خطبه و سکه بنام ایشان است نکرده اند هرگز و نمی کنند تا اگر ولایت مصر است متعلبان مصر بدست فرو گرفته اند و خطبه و سکه بنام خود بکرده و مسلمانان آن حدود در شدّت و محنت اند تا هم حق خلفاء ضایع است و هم حق ضعفاء^(۶) و اگر ولایت گیلان است اسبید علما فرو گرفته اند و امامی بنشانده و خطبه و سکه بنام او کرده آنجائیز هم حق خلفاء ضایع است و هم حق ضعفاء^(۷) و جبال و کوهستان صبا حیان و ملحدان بدست فرو گرفته اند و خطبه و سکه بنام نزار ملعون و صبا ح ملعون بکرده اند و در آن حدود هم حق خلفاء ضایع است و هم حق ضعفاء و در روم و فرنج خود معلوم است که کلیسیا و ناقوس و خمر خانه ظاهر است و گوشت خوک بحلال کرده اند و امام حی^(۸) ناطق قادر توانا در حرم نشسته است! و امام بحق و خلیفه اوست شمشیر بدوش باز باید نهادن و بعذر پوسیده ناصبیا^(۹) مغرور ناشدن و از حرم بدر آمدن و متعلبان مصر برداشتن و الموت از ملحدان و گیلان از مدعیان و روم از بت پرستان پاک ساختن و سکه و خطبه بنام خود بکردن و منبر ها بنهادن چنانکه عمر کرد با عجم و کبر کان^(۱۰) و بوبکر با اهل ردّه و عثمان و دگر غازیان پس اگر با وجود امام حاضر این همه هست و مسلمانان رنجور اند و حقها ضایع و توقُّف و تأخیر و نقصان نمیکند احوال مهدی

(۱) خ ل: «باز بستن» (۲) خ ل: «حق» (۳) خ ل: «و رافضی بعذر پوسیده میدارد» (۴) خ ل: «و عثمان و دیگر غازیان کردند» (۵) خ ل: «که بمذهب شیعه اصولیه» (۶) خ ل: «از اصول دین» (۷) عبارت میان دو ستاره فقط در يك نسخه جدید است (۸) خ ل: «و بعذر پوسیده که ناصبی مینهد» (۹) خ ل: «با کبر کان و عجم»

غالب را برین^(۱) قیاس میباید کردن و شرم میداشتن و انصاف میدادن پس قیاس بوبکر و عمر با علی کنند اگر ایشان کردند او هم کرد و قیاس مهدی با مسترشد و مستظهر و مقتفی کنند و آنچه ایشان نکردند با حضور و ظهور از مهدی غایب طمع نباید داشتن و اگر امام روا است که این معنی نکند^(۲) با مهدی (ع) نیز مجامله میکردن^(۳) و تشنیع نازدن که چون وقت باشد آید و کند، و اگر گوید: سلاطین از قبل ایشان میکنند تمثای خطا است که کرده است که آنوقت که سلاطین را قوتی تمامتر باشد بشحنگی بغداد با خلفاء مساعدت نرود و آنچه بندگان آل سلجوق کنند از امراء و ناصران شریعت مصطفی (ص) و ترکان غازی همه برای خود کنند^(۴) وصیت و ثواب و محمّدت آن بدیشان راجع باشد تا چون این فصل بر خواند غیبت بر مهدی (ع) بعیب نکند^(۵) که هو قوف است علی زعم مصنف بر نزول عیسی (ع) که خواب یک نیمه راست نباشد و یک نیمه دروغ و اگر مسلم شود که امراء و ترکان نائبان حضرت خلافت اند بجمع ملاحده عالم و او مستغنی است از حرکت؛ كذلك شاه شاهان شرف الملوك و پدرش ملك هازندران و اسلاف ایشان^(۶) همه نائبان مهدی (ع) اند و بیست و هفت هزار ملاحده در عدد آمده اند که ایشان هلاک کرده اند و با غیبت مهدی (ع) خطبه و سکه بنام او میکنند ناداند که او نیز با وجود چنین شهنشاهان در توقف معذور است والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «و از عجائب کارها آنکه در عهد بنی امیه^(۷) علی بن الحسین و محمد بن علی الباقر باصولت امویان و ناپاکی و قهاری حجاج و دیگر امیران عراق^(۸) و جعفر صادق و موسی کاظم و علی موسی الرضا و پسرش در عهد عباسیان با استیلاء و عظمت عباسیان میشایست که ظاهر باشند و همکشف و آن امامان تا پیدر قائم بقول رافضی همه از قائم بهتر بودند چون دولت امویان ناچیز شد و دولت عباسیان ضعف پذیرفت و ملک

(۱) خ ل: «بدین». (۲) خ ل: «و اگر خلیفه داروا است که این معنی بکند». (۳) خ ل: «مامله». (۴) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه است. (۵) خ ل: «غیبت بر مهدی بعیبت نکند» و در نسخه دیگری که متصرف فیهاست: «غیبت مهدی عیب نشود» و شاید «بعیبت» مصحف «بعیب» باشد در اقرب المواد گفته. «عیبه = نسبة إلى العیب». (۶) خ ل: «و او مستغنی است از حرکت و جمع ملاحده؛ كذلك ملك رستم بن علی و اسلاف ایشان بازندران». (۷) خ ل: «در عهد امیه». (۸) خ ل: «عراق و حجاز».

در عراق و ادیلمان^(۱) افتاد و مصر و مغرب باطنیان بخود کردند^(۲) و خود را بر فتراک آل و اهل بیت بستند و رافضیان لاف میزدند که این همه مقدمات ظهور قائم است تا آنروز که معذب نفیرین^(۳) که خود را مهدی بالله نام نهاده بود در مصر شد و جوهر الکاتب^(۴) بر مقدمه او اند هزار رایت سپید بر همه «علی ولی الله» و الا امام المهدی بالله المعذب بن رسول الله بر نوشته و قرص از ریایات جهان بگرفته بود، بر درگاه مقتدر و قاهر و راضی و مقتفی و مستکفی و مقتفی امیران دیلم و غیر دیلم باطنی و رافضی رسوم و قواعد رقص آشکارا کرده از روز عاشوراء و لیلۃ المیلاد^(۵) و روز قتل عثمان که عید اعظم خوانند و بیبانه کنند که عید غدیر خم است، و تو لا و تبر آشکارا ساخته، امیران شام همه شیعی، بطیحه و بطحاء^(۶) و هجر و احساء و بحرین و دارین و حلب و حرّان امیران همه شیعی، دبیران همه باطنی و رافضی، و مسلم بن قریش و پدرش مقلد^(۷) رایت های سفید بر باهای قصر زده و هر روز منتظر خروج قائم بودند و در عهد کریم سلطان محمد قدس الله روحه صدقه حله و سرخاب آبه در رقص غالی، و دبیران رافضی هشت رود جمع شده، صد هزار مرد بیشتر بودند لشکر صدقه، و ازری تا خراسان این دبدبه فرازدن گرفته بودند که مهدی آل محمد که نائب قائم است در مصر شد و قتل اعداء کرد و روافض در قم و قاشان و آبه هر کجا بودند تهنیت های میگرداند که نایب قائم بارایت سپید در مصر شد و قتل اعداء کرد و اکنون کار کار شیعه آل محمد است و هر يك چند مسلمان را بدست بنهاده که بکشند چون کار بدینجا رسید آخر این مرد که امام وقت است از که میگریزد و از که پنهان است آنروز که دشمنان قویتر بودند، و امامان از وی بهتر بودند میبایست که آشکارا باشند و اکنون که دشمن ضعیف است و دولت قوی و روافض را کثرت بایستی که آشکارا بودی تا حدهای خدای تعالی میراندی، و حقوق بخداوندان حق میرساندی اکنون زبانش گویا تر میبایست؛ و دستش گیرا تر، و حکمش روان تر بکثرت اتباع و قلت اعدای او چنین محال بر عاقل مستبصر

(۱) خ ل : «بادیلمیان» در برهان قاطع ضمن ذکر لفظ «وا» گفته: «و گاهی بجای «با» گفته میشود چنانکه گویند: و اتو میگویم». (۲) خ ل : «بخوردند». (۳) خ ل : «معد بن نزار». (۴) در نسخ «الکتاب» و در یکی «الکلب» بود. (۵) خ ل : «لیلۃ المیلاد». (۶) خ ل : «بطیحه و بطحی» در اینجا عبارات نسخ بسیار مندمج است پس خوانندگان خودشان تصحیح کنند (۷) خ ل : «بلد».

یوشیه بن اندو الابرار احقران و ان فی یش یهود (۱) اَعَانَا اللّٰهَ وَلَیْسَا کَمَنْ اَضَلَّاهُ وَ الْجَهْلَانَةُ .

اما جواب این کلمات که ذکر باره از سر بعض اهل بیت مصطفی از ماضیان و باقیان ظاهر کرده است و عداوت امیر المؤمنین شیر خدای و اصفهید (۲) شریعت مصطفی (ص) آشکارا ساخته (۳) و عقلاء و فضلاء عالم را بر خبت عقیده مجبرانه و کینه سینه شبیهانه (۴) خود اطلاع داده ان شاء الله که بوجهی برود (۵) که هر کس که از سر بصیرت بخواند اورا شبیهی بنماید.

اول آنچه گفته است که : « زین العابدین و باقر در عهد عاصیان (۶) بنی امیه و حجاج ظالم ظاهر بودند و ذکر ائمه در عهد عصاة بنی مروان و دیگر خلفاء آشکارا بودند چرا این امام غایب است » جواب آنستکه مصلحت ایشان و رعیت ناچار در ظهور بوده باشد و مصلحت مهدی و این رعیت در غیبت؛ و مصلحت خدای تعالی بهتر داند و رسول و امام؛ و کس را نباشد (۷) که اعتراض کند؛ و مانده است این قصه باحوال پیغمبران خدای تعالی چنانکه نوح علیه السلام با کثرت اعداء ظاهر بوده است و یگروز غائب نشده است که مصلحت نوح در ظهور بوده است؛ و ادریس علیه السلام از برای اعداء غائب شده است؛ وقتی در زمین و وقت آخر باسمان؛ و نه خدای تعالی عاجز بوده است و نه ادریس اما مصلحت وقت او در غیبت بوده است نه در ظهور؛ و همچنین ابراهیم علیه السلام در حالت اول غائب بوده است و خائف (۸) بوده است؛ و اسحاق و یعقوب و اسماعیل را البته غیبتی نبوده است؛ و داود و سلیمان علیهما السلام را هرگز غیبتی نبوده است؛ و موسی را علیه السلام غیبت نبوده است هم با اول حال و هم در میانه کار؛ و شعیب و ایوب علیهما السلام را غیبت نبوده است باری تعالی بحیی و زکریا و جر جیس علیهم السلام را با تحمّل مشقت و رنج اعداء و ضرب و قتل صبر فرموده است (۹) و غیبت مصلحت نبوده است و مصطفی (ص) ابارفت درجه و منزلت

(۱) خ ل : « نرود » . (۲) یاقوت در معجم البلدان گفته : « اصفیهان (یسکون الهاء و ضم الباء الثانية و ذال معجمة و الف و نون) و الاصفیهان فی اصل کلام الفرس لغة لكل من ملک طبرستان کما نمت ملک الفرس بکسری و ملک الترك بغاقان و ملک الروم بقیصر و هی مدینة فی بلاد الدیلم کان یسکنها ملک تلك الناحية » بدیهی است که در اینجا بمعنی مطلق امیر و رئیس و نگهبان بزرگ است. (۳) خ ل : « آشکارا کرده » . (۴) خ ل : « مشبهانه » . (۵) خ ل : « بوجهی گفته شود » . (۶) اگر لفظ «عصاة» مذکور در مابعد قرینه نمییود بنظر میآید که «عاصیان» مصحف «غاصبان» باشد. (۷) خ ل : « و هیچ کس را نرسد » . (۸) خ ل : « و خائف » . (۹) یعنی امر فرموده است که صبر کنند .

بزرگ^(۱) مصلحت در غیبت بوده است که بغار رفته و مکه رها کرده و بمدینه آمده، و خدای تعالی عاجز نیست و انبیاء مخطی و عاصی نباشند اما مصلحت هر وقت و هر پیغمبر دگر باشد پس اگر کور و کرنیست تواریخ و تفاسیر بیاید خواندن و دیدن و احوال ائمه ما را از اول تا آخر بر احوال انبیاء که بهتراند از ائمه قیاس میکردن تا معلوم شود که ظهور باقر و صادق علیهما السلام و غیبت مهدی (ع) عجب ندارد و بعد از این حجت انکار این حالت کردن از غایت جهل و بی خردی باشد.

وجه دوم آنستکه «السَّعید من وعظ بغيره»^(۲) چون مهدی را علیه السلام معلوم است که امویان و مروانیان و عباسیان باید رانش چه معامله کردند از کشتن بتیغ و زهر دادن و سلب و نهب و غارت و مانند آن پس خائف است و از خوف اعداء غائب است.

وجه سوم آنستکه روا باشد که وجه مصلحت در ظهور ایشان و غیبت او آن باشد که ایشان هر يك نائبان داشتند ذریه بعضیها من بعض^(۳) و این امام آخرین و بقیه عترت و حافظ کتاب و شریعت است و عمر او سبب امان امت است و غائب است تا چون خوف زائل شود ظاهر گردد چنانکه اجماع و کتاب بر خروج و ظهور او حجت است و بدلیل اول مستغنی بودیم ازین دو وجه دیگر اما برای تأکید^(۴) گفته آمد و زیاده الخیر خیر.

و اما آنچه گفته است که : «بمذهب روافض چنان است که پدران قائم هر يك بهتراند از وی» دگر باره بحساب کور تراست و فتوی باید که بر آن مذهب بد خود کند و فتوای مذهب شیعه چون نمیداند در باقی نهد^(۵) بمذهب شیعه امامیه چنان است که امیر- المؤمنین علی (ع) بهتر است ازین هر يك از یازده معصوم^(۶) و دلالت قول رسول (ص) است که فرمود: هذان امامان قاهما و قعدا و ابوهما خیر منهما^(۷) و این دگران را تفاوتی نیست و معلوم نشده است تفصیل بهری بردیگری تا آن صورت که نموده است بداند

(۱) طالب تفصیل غیبتهای انبیاء، بکتاب اکمال الدین صدوق و غیبت طوسی و ثالث عشر بحار و نجم ثاقب و سایر کتب که در باب احوال امام زمان عجل الله تعالی فرجه تصنیف شده است رجوع کند. (۲) این عبارت در کتب متعدده حدیث بطریق معتبره از خاتم الانبیاء (ص) مأثور است لیکن میدانی در جمیع الامثال بمرتد بن سعد نسبت داده است فراجع ان شئت (۳) صدر آیه ۳۴ سوره مبارکه «آل عمران» و ذیل آن این است «والله سمیع علیم». (۴) خ ل: «اما برای تأکید را». (۵) خ ل: «در توقف نهد» و معنی «در باقی نهادن» در سابق ذکر شده است (رجوع شود بصفحه ۷۴). (۶) خ ل: «از هر يك ازین یازده معصوم». (۷) مشارالیهما در لفظ «هذان» حشین علیهما السلام اند و حدیث از مسلمات و اخبار قطعی الصدور نبوی است که خاصه و عامه نقل کرده اند.

که باطل است.

اما آنچه گفته است که: «چون دولت اُمویان ناچیز شد و دولت عبّاسیان ضعف پذیرفت» عجب است که در مواضع این کتاب آورده است که آن مذهب رافضی باشد که زبونی و ضعف پذیر باشد و مذهب سنّت همیشه قوی باشد و عجز و ضعف نپذیرد و اینجانب زبونی و ضعف مذهب و نقصان کار خلفاء معترف شده است ^(۱) مبارکباد دگر باره رجوع بادر و غ و تفنید اول ^(۲)

اما آنچه گفته است که: «در عهد امیران دیلمیان شیعی ^(۳) چرا ظاهر نشد» و قوّت صدقه و سرخاب آبه که بشاهد آورده است سبب آن بوده باشد که امام ترسیده باشد که ملوک دیالم و صدقه و سرخاب رافضی باوی همان کنند که امیران سنّی و ناصبیان ^(۴) عالم باهستتر شد و راشد خلیفه کردند از تیغ در روی کشیدن و بگرفتن و خانه و بنگاه ^(۵) غارت کردن و چون اسیران ازین مرحله بدان مرحله بردن و بآخر کار غافل شدن و آن دوسید محترم را بدست ملاحدّه باز دادن تاشهید شدند؛ اهل سنّت بیشتر اند از شیعه، و نواصب بر روافض غلبه دارند، و خاندان عبّاسیان بخلافت و سلطنت معروف و مشهور است؛ پس مهدی (ع) که عالمتر است دانسته باشد که شیعه باوی همان کنند که اهل سنّت بایشان کردند تابدین معارضه با حجتّ خواجه انتقالی مگر ساکت ^(۶) شود و غیبت امام مصلحت است من قبل الله، و ظهورش بوقت خویش باذن الله.

و اما آنچه گفته است که: «معدّم ملعون ظاهر شد و رایات سپید در مصر و نواحی آن یزدند» لعنت بر معدّم و معدّمیان باد و نزار و نزاریان باد و بر همه ملحدان بارایات شان و ولایت شان که شیعه خود صحابه رسول را با درجه ایمان و سبقت و و صلت و هجرت و ستروعت و قبول شریعت و کتاب و سنّت قبول نمی کنند باهامت برای فقد عصمت و کثرت علم؛ آری متابعت نزار و معدّم ملعون خواهند کرد. امطعونان در نسب، متّهمان در اعتقاد که معرفت خدای تعالی را حوالّت بسمع کنند این نیست ^(۷) غایت محال؛ و اینست ^(۸) مایه ضلال و اِضلال

(۱) خ ل . «معترف میشود» . (۲) عطف تفسیر بلفظ «رجوع» و مراد تکذیب کلام سابق است؛ فیروز آبادی گفته: «فنده = کذب و عجز و خطا رأیه» . و زبیدی گفته: «وفی التنزیل حکایة عن یعقوب (ع). لولا أن تفندونی؛ قال الفراء یقول: لولا أن تکذبونی و تعجزونی و تضعفونی» . (۳) خ ل: «شاعی» . (۴) خ ل: «ورافضیان» . (۵) ح ل «و خانه وی» . (۶) خ ل: «ساکن» . (۷) و (۸) خ ل: «ابنت» .

والحمد لله الكبير المتعال و مادر مختصری که بار سال در جواب ملاحظه ورد شبه (۱) ایشان کرده ایم که از قزوین بمافر ستاندند شرح آسامی و القاب و أنساب این مطعونان (۲) و مدعیان راداده ایم چون بخوانند بدانند و درین کتاب هم مجمل اشارتی در پیش رفته است و تکرار بیفائده ملال افزاید اما عقلاء و فضلاء را عجب آید که معدّ مدعی متعلّب با رأیت ضلال در مصر ظاهر شود و باچندان (۳) شوکت خلفاء ممکن در بغداد نشست باشند و جهان همه بحکم ایشان باشد و خطبه و سکه بنام ایشان، و ملحدی آشکارا در مصر شود منکر عدل و توحید؛ و دشمن نبوّت و مدعی امامت؛ این همه بکند لشکری بنگویند حرکتی بکند یا برای زاد قیامت را (۴)؛ یا برای قوّت شریعت را (۵)؛ یا برای ثبات (۶) خلافت را (۷)؛ یا برای نظام سلطنت را (۸)؛ پس ظهور و تمکین را باید که فائده زیاده حاصل باشد که غیبت و خوف را؛ مسلمانان را میکشند، ثغور (۹) میکشند؛ راهها ناایمن میدارند و چندین هزار سنی و ناصبی در عالم باوجود خلفاء و اولوالامرا این تمکین کردن که کاری بدان بی اصلی تابدین حدیبیاید و چون این طایفه علیه اللعنة در مصر شد و این بدعت و ضلالت آشکارا کرد اگر بشارتی و بشارتی بود آن قوم را بوده باشد که در معرفت خدای و وجوب آن بسمع و قبول تعلیم و تقلید مذهب معدّ نزار داشتند و آن (۱۰) مجتبران عالم اند که اصل مذهبشان باصل مذهب اودر وجوب معرفت بسمع برابر است.

و آنچه دگر باره تشنیع زده است بر خلفاء چون مقتدر و قاهر و غیرهما (۱۱) که وزیران رافضی و باطنی داشتند نمیتوان دانست (۱۲) که چرا داشتند اگر باعتقاد داشتند خواجه چرا منع می کند و حاشا که باعتقاد نداشته باشند؛ و اگر میترسیدند امام ترسند بمذهب خواجه امامت را نشاید؛ و اگر تقیّه میکردند تقیّه مذهب رافضیان است؛ و اگر مداهنه میکردند نه طریقه سنیان است و این عیب و عار که رعیت و ضعفاء اُمّت را بدست وزیران باطنی و رافضی باز دهند بدتر و سخت تر از آن است که خواجه انتقالی بر قائم (ع) حوال

(۱) خل: «وردشیمه». (۲) خل: «آن ملعونان». (۳) خل: «شود باچندانی». (۴) و (۵) و (۶) و (۷) و (۸) «را» در این چهار مورد در يك نسخه قدیمی که از همه نسخ معتبرتر و صحیح تر است صریحاً موجود است بخلاف سایر نسخ. (۹) خل: «ثبات». (۱۰) خل: «نفور». (۱۱) خل: «و غیرهم» و بنا بر این نسخه لابد باید که نام يك خلیفه یا چند خلیفه از عبارت ساقط شده است والله العالم. (۱۲) خل: «نمیدانم».

میکند که خهادر غیبت^(۱) او ضایع است. تألیف بخواند و سره بدانند.
آنکه گفته است که: «شیعه در اطراف و بلاد بشارت میزدند و تهنیت میگفتند که مهدی آمدنائب قائم و در مصر^(۲) شد» خاکش بدهان که شیعه خود مهدی را قائم گویند و او را در غیبت نایب نگویند^(۳) و اگر مجبران تعلیمی یکدیگر را بطهور و ملحد بمصر تهنیت نمیکردند^(۴) موحدان شاعی^(۵) اصولی که مؤثر در معرفت خدای تعالی نظر بر وجه گویند در دلیل علی الوجها لذی بدل بشارت و تهنیت کمتر کنند و آنچه بهوام نموده است و بدروغ بر شیعه حواله کرده است که «ایشان پیدا داشته اند که ظهور آن ریای بدعت و ضلالت مقدمه قائم است» بس جاهلان و غافلانه سخنی است که آثار ظهور و مقدمات خروج آن معصوم منصوص را اعلاماتی و اماراتی است چون قتل نفس زکیه و خروج سفیانی و غیر آن هفتاد و اندعلامات که در کتاب «الارشاد فی معرفة حجج الله علی العباد» مذکور و مشهور و مسطور است و تفصیل آن در کتاب «الغیبه» مشروح است چون بخوانند هیچ شبهتی بنماند و بحساب کورتر است دگر باره که شیعه دعوی ظهور رایت مهدی امت صاحب الزمان (ع) از مکّه و کعبه گویند که حرم خدا است و قبله انبیاء است و مولود گاه سید اوصیاء است^(۷) که آنجا^(۸) پدید آید و مسیح مریم از آسمان بزمین آید و آوازه آیت «قل جاء الحق و زهق الباطل» از آسمان هفتمین آید و ناصرش رب العالمین و جبرئیل امین آید و آن مهدی عصمت علوی شجاعت تیغ برگیرد و عالم بگشاید. او لا مصریران^(۹) کند و تخت معد و نزار بشکند، إلحاد در عالم مزور^(۱۰) کند شریعت و سنت منور کند و کسوت دین بعطر عدل و انصاف معطر کند، گبرکی و ترسائی و جهودی از عالم بردارد، قلعه های باطنیان بکند، غبار جبر از چهره عدل زائل گرداند، کنشت و کلیسیا^(۱۱) خراب کند، رایت مصریان

(۱) خ ل: «بنیت او». (۲) خ ل: «و نایب قائم در مصر». (۳) خ ل: «نگفتند». (۴) خ ل: «نگویند». (۵) خ ل: «شیعی». (۶) بنظر می آید که مراد غیبت نعمانی (ره) باشد و میتواند بود که مراد غیبت طوسی (ره) باشد و یا غیبت حسن بن حنزه علوی طبری (ره) که از اجلای علمای فرقه حقه ما بشمار میرود و غیبت او تا زمان امیر لوحی صاحب کتاب «کفایة المهتدی فی معرفة المهدی» که از علمای قرن ۱۲ هجری است موجود بوده است زیرا آن مرحوم مستقیماً و بلا واسطه از آن کتاب نقل میکند و گمان میکنیم که «لفظ کتاب» مصحف «کتاب» باشد و در این صورت حاجتی بتکلف تبیین کتاب نخواهد بود بخلاف صورت فعلی. (۷) خ ل: «و منزل گاه سید انبیاء است». (۸) کلمه «آنجا» در نسخ نیست. (۹) خ ل: «ویران». (۱۰) خ ل: «إلحاد از عالم دور». (۱۱) خ ل: «کنش».

اگرچه سمیه است بسوزد دین مکنی شود، بآل عباس که بنی اعمام اویندمدارا و هواسا
کند، مهلابنی عمما مهلا هوالینا، تامصنّف نامصنّف بدانند که بصدقه و سرخاب کاریر-
نیاید و لشکر او بحمد الله این ترکان غازی باشند که جهاندارانند امروز بی یقیه که شاعر
در عهد^(۱) صادق (ع) خروج مهدی (ع) را بنصرت ترکان غازی وعده داده است آنجا
که گفته: بیت:

وودیعه من سرآل محمد (ص)	ضمتها و جعلت من امنائها
فاذ ارأیت الکوکبیر، تقارباً	بالخیر ^(۲) عند صباحها و مساءها
فهنالك یطلب نأرال محمد	طلابها بالترک من أعدائها ^(۳)

پس ترکان غازی را مصطفی (ص) برای این دعا کرده است تا بآخر زمان نصرت
مهدی کنند و یاری دین و حقها ظاهر سازند و باطلها نیست گردانند و این معنی از طریق
عقل و نقل بر مؤمن عاقل مستبصر پوشیده نماند و الا احمقی خربطی ناصبئی اینکار نکند
و بر باطل اصرار نکند نعوذ بالله من الضلال و مقالة الجّاهل. و عجب است که این **خواجّه**
نوستی کهن رافضی که این تصنیف کرده است و بر قائم غائب تشنیع زده و شیعه را بمصادره
بگرفته است که عالم خراب شد، حقها نیست گشت، و بدعتها آشکارا شد پس چرانی آید^(۴) که
ایمام برای ایسن کار میباید^(۵) «پنداری فراموش کرده است که در عهد دولت ملکشاه
رحمة الله علیه کدابی از میان مجبران ری بگریخت و او را حسن صباح کل گفتندی علیه اللعنة
در جهان میگشت و تمهید دعوت إلحاد می کرد بمشافه و بمکاتبه از ری باصفهان و
همدان و همه بلاد کهستان پس بدیار بکر و مصر و شام و آن حدود دعوت میکرد و پنهان بالموت
آمد و بمکر و حیلت و زر و سیم و نیرنگ آن حدود بستد و قلعه مستخر^(۶) کرد و دعوت
میکرد که بخدای دانستن پیغمبری صادق باید و عقل و نظر را البته اثری نیست چون خبر
رفتن او بالموت خربها الله شایع و فاش شد سلطان بدانست که تاج الملك مستوفی همکار
او بوده و دیگران پوشیده میداشته اند و چون سلطان بیپیکار بار و مواوز کند^(۷) و خصوصت

(۱) خ ل: «در حق». (۲) خ ل: «بالجدي». (۳) فعلا مأخذ نقل این اشعار را نمیدانم و لعل
الله يحدث بعد ذلك أقرأ و بعید نیست که در تاریخ و صافی بناسبتی نقل کرده باشد و الله العالم. (۴)
خ ل: «چرا بنیاید». (۵) خ ل: «باید». (۶) خ ل: «میسر». (۷) عباد کاتب نسبت
« بقیه در صفحه ۴۹۸ »

بافضلون گنجۀ و طلب فتح قلعة او^(۱) مشغول بود بآن نمی پرداخت که آن مور را پیش از آنکه مار بشود بمالد تا فتنه قوی گشت و امام مستظهر در آن تغافل می کرد تا آخر کار خواه نظام الملك حسن بن علی بن اسحق رحمة الله علیه که سنّی مصلح مشفق بود نه مجبّر متعصب بتبیغ ملاحده شهید آمد و سلطان نیز بمدّتی نزدیک با جوار حق شد و ترکان عالم روی بمتش^(۲) آوردند بطلب سلطنت و جهانداری و بالموت نپرداختند و از دار الخلافه این کار بزرگ مهمّ عظیم در توقّف میداشتند تا آن ملعون قوی شد و اگر چه سلاطین را غم سلطنت باشد ائمّه و خلفاء را بهمه روزگار باید که غم دین و شریعت باشد و چون تنش کشته آمد و سلطنت بر برکیارق سلطان قرار میگرفت^(۳) دگر باره دو هوا پدید آمد و چند مصاف بر فت و علی الجملة سلطنت بکلی بی منازعی^(۴) با سلطان محمد رحمة الله افتاد و سلطان سنجر ملک بود و خراسان بروی مقرر شد و چون کار باین حدّ انجامید الحاد قوّت گرفته بود و صبح قوی شده و در آن حدود سلاحها و ذخیره ها بر قلعه ها برده و راهها بگرفته و چون زین-

«قیة حاشیة صفحه ۵۱۱»

باین دو مطلب در تاریخ خود چنین مینویسد (ص ۵۵): «ولما توجه إلى الشام وانطاكية بلغ إلى حد قسطنطينية وقرأ لف دیناراً حمراً يحمل إلى خزانته من تلك الولاية، ووضع في النواحي التي فتحها من الروم خمسين منبراً إسلامياً وعاد إلى الري وقصد فتح سمرقند ولم تدم مدة هذه الاعمال على شهرين ولما وصل إلى سمرقند نزل عليها وحاصرها فظفر بها ناهو في موضع سلطانها وجرّت له معه حروب عظيمة هزم فيها و كسره، وظفر به وأسره، فحمل غاشية السلطان على كتفه وسار في ركابه من موضع سرير أفراسياب الذي كان ملك الترك إلى موضع سرير ملكه وحمله أسيراً إلى العراق تحت الوثاق، ثم من عليه بالا طلاق، وأنعم عليه باعاده إلى ملكه، وإعادة نظمه إلى سلّكه، وتوجه السلطان في السنة الاخرى إلى أوزكند ووصل حمل انطاكية إليها وانقاد له ملك الترك ووصل به إلى اصفهان ثم أكرمه وشرّفه وأعاده إلى مقره من بلاد الترك» و طالب تفصیل بیشتر بکامل ابن اثیر بحوادث سال چهار صد و هشتاد و دو مراجعه کند از عنوان «ذکر ملک السلطان ملک شاه ماوراء النهر» تا این عنوان «ذکر عود ابنة السلطان زوجة الخليفة إلى أبيها» (ص ۱۱۳-۱۱۶ چاپ لیدن و صفحه ۵۸-۶۰ چاپ اول مصر) لیکن رفتن حسن صباح بالوت بنا بر ذکر مصنف (ده) در سابق بسال ۴۸۳ بوده است پس وقوع این قضیه پیش از رفتن او بالموت بیک سال خواهد بود.

(۱) خصومت فضلون گنجۀ و طلب فتح قلعة او را سلطان الب ارسلان کرده است و بملک شاه مربوط نیست چنانکه ابن اثیر ضمن حوادث سال چهار صد و شصت و چهار (۶۶۴) تحت عنوان «ذکر ملک السلطان ألب ارسلان قلعة فضلون بفارس» بطور تفصیل بیان کرده است (ج ۹۰، ص ۴۸-۴۹ چاپ لیدن و صفحه ۵۰۰ چاپ اول مصر) و همچنین صدر الدین ابوالحسن علی بن ابی الفوارس ناصر الحسینی در تاریخ الدولة السلجوقية تحت عنوان «قصة فضلون وفتح قلعتهم» بذکر این قضیه مشروحاً پرداخته است (رجوع شود بصفحه ۴۲-۴۳). (۲) مراد تاج الدوله تنش بن الب ارسلان است که ترجمه حال او در همه تواریخ مربوط بسلاجقه مذکور است. (۳) خ ل: «گرفت». (۴) خ ل: «بی منازعی» و در دیگری «بی منازعت».

الاسلام كشته آمد و قصد امير احمد ديل^(۱) ميكر دند سلطان محمد بكلي دل بر خرابي الموت و قمع ملاحده بست و لشكر هاي بيكران با سازها و آلتهاي وافر فرستاد و اميران بزرگ و سپه سالاران با عدت را بقلعه الموت روانه كرد^(۲) و حسن صباح كل هنوز در قيد حيات بود

(۱) خل^۰ كردند» كذا في النسخ، و تاريخ قتل زين الاسلام و امير احمد ديل در سابق ذكر شد (و جوع شود بصفحة ۳۳۳-۳۳۴ كتاب حاضر) و ميتواند بود كه اشاره بسوء قصد باطني به باشد نسبت بنظام الملك احمد بن نظام الملك الحسن كه بنا بر نقل مورخين بسال يانصد و چهار بوده چنانكه ابن الاثير گفته: «و في هاهي شعبان توجه الوزير نظام الملك (أي احمد بن الحسن) إلى الجامع فوثب به الباطنية فضر به بالسكاكين و جرح في رقبته» إلى آخر ما قال «يس امير احمد ديل مصحف و محرف» احمد و وزير «خواهد بود و كلمه» قصد» در متن و تفسير مصنف (ره) در اسلوب تبخير خود اين احتمال را تا حدی تقويت ميكند و الله العالم بواقع الامر.

(۲) ابن اثير ضمن بيان حوادث يانصد و يازده (۵۱۱) كه سال وفات سلطان محمد سلجوقي (ره) است تحت عنوان «ذكر بعض سيرته» گفته (ج ۱۰ ص ۳۶۹ چاپ ليدن و ص ۱۸۵-۱۸۶ چاپ اول مصر): «ومن محاسن أفعاله ما فعله مع الباطنية على ما ذكره، (ذكر حال الباطنية أيام السلطان محمد) قد تقدم ذكر ما اعتدوه من حصر قلاعهم و نحن نذكر هنا زيادة اهتمامه بأمرهم فانه رحمه الله تعالى لما علم أن مصالح البلاد و العباد منوطه بمحو آثارهم و إخراج ديارهم و ملك حصونهم و قلاعهم جعل قصدهم دأبه و كان في أيامه التقدم عليهم و القيم بأمرهم الحسن بن الصباح الرازي صاحب قلعة الموت و كانت أيامه قد طال و له منذ ملك قلعة الموت ما يقارب مائة و عشرين سنة و كان المجاورون له في أقيح صورة من كثرة غزاته عليهم و قتله و أسره رجالهم و سبيته نسائهم فسير إليه السلطان العساكر على ما ذكرناه (از جمله آن موارد است حوادث سال يانصد و سه «۵۰۳») فعادت من غير بلوغ غرض فلما أعضل دأوه ندب لقتاله الامير أنوشكين شير گير صاحب آوة و ساوة و غيرهما فملك منهم عدة قلاع منها قلعة كلام ملكها في جمادى الاولى سنة خمس و خمسين و كان مقدمها يعرف بعلي بن موسى فآمنه و من معه و سيرهم إلى الموت و ملك منهم أيضاً قلعة بيرة و هي على سبعة فراسخ من قزوين و آمنتهم و سيرهم إلى الموت أيضاً و سار إلى قلعة الموت فبين معه من العساكر و أمده السلطان بعده من الامراء فحصرهم و هو من بينهم صاحب القريجة و البصيرة في قتالهم مع جوده رأى و شجاعة فبنى عليها مساكن يسكنها هو و من معه و عين لكل طائفة من الامراء أشهراً يقيمونها فكانوا ينيبون و يحضرون و هو ملازم الحصار، و كان السلطان ينقل إليه الميرة و الذخائر و الرجال فضايق الامر على الباطنية و عدمت عندهم الاقوات و الذخائر و غيرهما فلما اشتد عليهم الامر نزلوا نساءهم و أبناءهم مستأمنين و يسألوا أن يفرج لهم و لرجالهم عن الطريق و يؤمنوا فلم يجابوا إلى ذلك و أعادهم إلى القلعة قصداً ليموت الجميع جوعاً، و كان ابن الصباح يجري لكل رجل منهم في اليوم رغيفاً و ثلاث جوزات فلما بلغ بهم الامر إلى الحد الذي لا مزيد عليه بلغهم موت السلطان محمد فقويت نفوسهم و طالت قلوبهم و وصل الخبر إلى العسكر المحاصر لهم بعدهم بيوم و عزموا على الرحيل فقال شير گير. إن رحلنا عنهم و شاع الامر نزلوا و أخذوا ما أعدناه من الاقوات و الذخائر و الرأي أن نقيم على قلعته حتى نفتحها، و إن لم يكن المقام فلاند من مقام ثلاثة أيام حتى ينفذ منا قتلنا و ما أعدناه و نخرج ما نعتز عن حمله لئلا يأخذ العدو، فلما سمعوا قوله علموا صدقه فتهاهوا و على الاتفاق و الاجتماع، فلما أمسوا رحلوا من غير مشاورة و لم يبق غير شير گير و نزل إليه الباطنية «بقية در صفحه ۵۱۴»

و آنجا صبور آباد^(۱) حکم کردند و حصن و حصار بر آن ملاعین چون وادی جهنم کردند تا بستانند و شر آن مخاذیل از مسلمانان کفایت کنند چون باخر رسید سلطان سعید محمد را نور الله قبر و بر وضه رضای خدا بردند و آن ملاعین بشارت زدند: «امیر علی بار کردی بود که با منکبرس سلطان محمود بهترین فرزندان سلطان محمد را برگرفت و روی بهمدان نهاد»^(۲)

«بقیه حاشیه صفحه ۵۱۳»

من القلعة فدا فهم وقاتلهم و حمانم تغلف من سوقة العسكر و أتباعه و لحق بالعسكر فلما غارق القلعة غتم الباطنية ما تغلف عندهم. **عهد کاتب** در تاریخ سلاجقه گفته (ص ۱۱۷): «و کان قد خلا درگاه السلطان من الامراء و الکبراء فانه کان شغلهم بحصار قلعة الموت مع الامير الکبير انوشتکین شیرگیر و لقد کان شهماً شديداً و سهماً سديداً، و سماً ذاعاً على العدو، و موتاً زواً ما على أهل الالحاد و العتو، و لولا موت السلطان لتسلط على الموت، و لم يترك فرصة فتحتها أن تغوت، و هو في ذلك لها حاصر، و الله ناصر» و نیز در حالات درگزینی تحت عنوان «و المفسدة السابعة» تقریر این مطلب کرده است (ص ۱۲۴) **مطالب بسیار مفیدی** راجع باین امیر بزرگ رحمة الله عليه نسبت بتفصیل شرح حال و ترجمه حیات او و پسرش شرف الدوا له در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی.

(۱) گویا نام بزرگترین ساختمان لشکری است که در پای قلعه الموت برای شمیم لشکر سلطان محمد بامر امیر انوشتکین شیرگیر ساخته شده است چنانکه در کلام ابن الاثیر که در صفحه گذشته نقل شد بآن اشاره شد. (۲) عبارت میان دو ستاره در نسخ موجوده در نزد من ناقص و مشوش و ملحق است مثلاً نص عبارت سه نسخه قدیمه این است: «امیر علی بار کردمی بود با منکبرس بهترین فرزندان سلطان محمد را برگرفت و بحدود شام رفت» و این عبارت بطور حتم ناقص است و از وسط ساقط دارد نظر بشواهد تاریخی زیادی که مقام کنجایش ذکر آنها را ندارد و در یک نسخه جدید منصرف فیها که شرح حالش در مقدمه مذکور است نص عبارت چنین است «و امیر علی بار کردمی سلطان محمود فرزند مهتر سلطان محمد را برگرفت و روی بهمدان نهاد و خوش بیگ مسعود را برگرفت و بحدود شام رفت» و این نسخه بدون هیچ تردید نسبت باصل مطلب درست است اما در عبارت مصنف (ره) تغییر و تبدیل و حذف و إسقاط بعضی کلمات بکار رفته است پس ناچار عبارت را بصورت متن در آوردم تا جمع بین الحقیقین کرده باشیم یعنی هم صورت متن هر چهار نسخه را حفظ کرده باشیم و هم نزدیک تر بواقع و حقیقت امر بوده باشیم اما در تصحیح عبارت سه وجه بنظر میآید: ۱- آنکه اصل عبارت مصنف (ره) چنین بوده است «امیر علی بار که» وای بود منکبرس سلطان محمود (إلى آخر العبارة) پس در افراد دو فعل «بر گرفت» و «روی نهاد» اشکالی نخواهد بود زیرا امیر بزرگ در باره محمود همان امیر علی بار حاجب بوده است چنانکه شواهد تاریخی زیادی دلالت بر این میکند فراجع ان شاء الله.

۲- آنکه عبارت مصنف (ره) چنین بوده است «امیر علی بار و کر باوی و منکبرس سلطان محمود مهترین فرزندان سلطان محمد را برگرفتند و روی بهمدان نهادند» و مراد از کر باوی «کرناوی بن خراسان اثر کما بی صاحب النوایج» باشد که از امرای نامی و معروف آن زمان بوده است (طالب ترجمه حال او بکامل ابن الاثیر بصفحات ۲۹۳، ۳۰۸، ۳۷۸، ۴۲۹ چاپ لیدن از مجلد دهم مراجعه کند) لیکن «بقیه در صفحه ۵۱۵»

چون یک مسعود را بر گرفت و محمود شام رفت،^(۱) و قراجه ساقی سلجوق^(۲) را بر گرفت و روی بغاس هاد^(۳) و ملک طغرل در حکم اتابک نوشتن شیرگیر بود اما باوی نبود^(۴) عمادالدوله بقیشت پیروز که شیرگیر را برگرفت و بقلعه فرستاد^(۵) و عالم منزل شد و هنوز بیست و اند سال بود که صلاح کل بالموت رفته بود عهدی قریب چگوید

بقیه حاشیه صفحه ۵۱۴

این احتمال ضعیف تر ازوجه اول بنظر میآید

۳- آنکه «کردی» یا «کروی» صفت نسبی بر روی امیر علی بارمذکور بوده باشد این معنی که مصنف (ره) این صفت را برای بیان منسوب الیه «امیر علی بار» آورده است و عبارت چنین بوده است «وامیر علی بار کردی (یا «کروی») بود یا منکبرس که سلطان محمود (الخ)» لیکن باکثر ذکر اسم «امیر علی بار» در تواریخ سلاجقه در هیچ مورد یا در موصوف چنین وصف ندیده ام مثلاً این تاثیر در کامل در جزء دهم نام او را بعنوان «علی بن عمر الحاجب» برده است (رجوع شود بچاپ لیدن، بصفحات ۳۸۸-۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، و همچنین عمادکاتب در تاریخ سلاجقه نام او را بعنوان «علی بار بن عمر بن سرمه» در صفحات ۱۱۷، ۱۲۰، ۱۲۴-۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۲ برده است، و صدرالدین ابوالحسن الحاجب» ضبط کرده است و در هیچیک از این کتب وی را بصفت نسبی یاد نکرده اند، در هر صورت کلمه «بار» معرف ست و منصب اوست و ماخوذ از فارسی است، عمادکاتب ضمن احوال سلطان محمود گفته (ص ۱۱۷) «فصیر السلطان الامیر علی بن عمر حاجبه الکبیر و اسی مکانه الاثیر و کان امیر البار یعنی امیر الاذن و امیر البار هو الاذن عن السلطان اذا اجتمع الاکابر، و الامیر الحاجب الکبیر هو الندی یسمع مشافیه السلطان ویؤدیها الی الوزیر فهو الناهی الامر» این امیر علی بار حاجب و امیر منکبرس از رجال بسیار معروف بلکه دو امیر درجه اول دربار سلطان محمود سلجوقی میباشد که نالئی در عداد ایشان در آن دربار نبوده و بطوری نافذ الامر بودند که عمادکاتب شکست محمود را از استیلا بمشئی بر تباین آندودانسته (ص ۱۲۵) و هر دو سال بانصد و سیزده بامر محمود کشته شده اند طالب تفصیل بکامل ابن اثیر و سایر تواریخ مربوط بسلاجقه مراجعه کند و غایت آنچه فعلاً درین مورد بنظر میرسد این است.

(۱) عمادکاتب گفته (ص ۱۳۲) «ان الملك مسعود کان مسلماً الی الامیر جوشیک و هو آتابکة بالموصل و عسکر الشام و ذیار بکرفی خدمته و هونعت بملک الغرب لحد مملکت».

(۲) «سلجق» خ ل: «سلجق». (۳) عمادکاتب ضمن تعداد مفاسد درگزینی گفته (ص ۱۲۳) «و المفسدة الثامنة أن الامیر قراجه الساقی سلمه و الیه الملك سلجق أخا السلطان (یعنی سلطان محمود) و و لوه بلاد فارس فلما سمع الامیر قیصر بقدمه و کانوا قد ولوه فارس من قبل هرب و حصل عند السلطان سیجر بحر اسان و هو مو تور، و وقت شکاویه الی هو بها مصدور»

(۴) ابن اثیر ضمن وقایع سال بانصد و سیزده (۵۱۳) تحت عنوان «ذکر عصیان الملك طغرل علی أخیه السلطان محمود» گفته: «کان الملك طغرل بن محمد لما توفي والده بقلعة سرجهان و کان مولده سنة ثلاث و خمسمائة فی البحر و أفضله والده سنة أربع ساوة و آوة و زنجان و جعل آتابکة الامیر شیرگیر الندی تقدم ذکره فی حصار قلاع الاسماعیلیة فازداد ملک طغرل بمافتحه شیرگیر من قلاعهم فأرسل الیه السلطان محمود الامیر کتغدی لیکن آتابکة له و مدبر الامر و یحمله الیه فلما وصل الیه حسن له مخالفة أخیه و ترک الیهجی الیه و اتفعا لی ذلك» (۵) ترجمه عمادالدوله را در پیش نوشتیم (ص ۳۶۵) و بر شیرگیر شرف الدوله مقتول است.

خواجه مصطفی سنی؛ پندار کس نه چنان بهتر بودی که امام مستظهر که نه بهتر بود از عمر خطاب؛ بیغ بدوش باز نهادی و از بغداد بیرون آمدی که هرگز عمر را چندین سپاه و لشکر و آلت و سلاح و عدت کجا بود و آنچه او با قوت سپاه و عدت با کبر کان بکرد این هم با ملحدان چنان بکردی که هنوز الموت و لنبه سر تنها بود که ملاحظه مدابیر ستندند دزه در ملک دیلمان مسلمانان داشتند و بالیس امیر علی حسامی^(۱) داشت^(۲) و همه طالقان مسلمانان داشتند تا عالم از ملحدان پاک شدی و چون صباح و صبحیان نیست شده بودند مصر و مصریان را چه محل بودی ای عجب دنیا ملاء از امیران سنی؛ جهان پراز تر کان غازی؛ همه موافق و مشفق؛ در خانه نرفتی و نختی و بترک این کار معظم نگفتی ندانم که بر چه حمل کنند پندارم که قائم بددل و بی لشکر است بگریخته است یا خود نیست رافضیان همه دروغ میگویند امام حاضر ظاهر چراترک این کردی تا کار بدینجا رسید که ملاحظه جهان بگرفتند پس خواجه نوستی بعد از هفتاد سال^(۳) تصنیف میکند و گناه با قائم و رافضیان مینهد آخر فرقی باید میان غائب و حاضر و میان ممکن و خائف؛ پس اگر این غفلت و تأخیر و تقصیر را اینجا نقصانی و عیبی نیست آنجا نیز هم نباشد^(۴) که اتباع او بیشتر بودند از صدقه حله و از سرخاب آوه چون بیرون نیامد بایکدیگر قیاس میباید کردن و زبان بریده و کشیده میباید داشتن که مصالح ائمه و خلفاء بهتر دانند آنروز که حشر و لشکر از مدینه بعجم بیاید فرستادن چنانکه عمر خطاب؛ خود فرستند و آنروز که توقف می باید کردن تا مصر و جبال قهستان ملحدان بدست فرو گیرند چون مستظهر و مسترشد؛ توقف کنند و آنروز که باقر و صادق (علیهما السلام) ظاهر بایست بودن؛ ظاهر می باشند و آنروز که مهدی (ع) را غائب میباید بودن؛ غائب می باشد که مصلحت ائمه دانند نه عامه؛ و چون خواجه تشنیع بر مهدی (ع) زند ما جواب در موشک دربان نتوانیم گفتن که الجنس مع الجنس^(۵) هر کس که بانصاف این فصل با جوابش نیک بر خواند این شاه الله که او را هیچ شبهتی بنماند والحمد لله رب العالمین.

(۱) مراد «علی بن انوشکین حسامی» برادر «ینال بن انوشکین حسامی» است که در صفر سال (۴۹۶) هردو بر ای قائم خطبه بنام «محمد شاه» بری آمده اند و بعد از ورود برسق «بری از طرف برکیارک» ینال بغداد گریخته و علی بولایت خود فرو بر رفته است و در جنگ پنجم که میان محمد شاه و برکیارک روی داده در رکاب محمد شاه بوده اند (رجوع شود بکامل این اثیر بحوادث سال ۴۹۶).
 (۲) بعضی کلمات میان دو ستاره را نتوانست تصحیح کنم. (۳) خ ل «بعد از هفتاد و سه سال». (۴) خ ل «آنجا نیز نباشد» (۵) مثل معروف است که الجنس الی الجنس و الطیر مع الطیر و بقاریسی نظم کرده اند.

آنگاه که است

فصل - فضیحت اول بر ایشان آن است که از میان همه فرق اسلام بیغض صحابه و تکفیر و تضلیل سلف صالح از صحابه و تابعین و زبان رسول (ص) و زهاد و عبّاد و متصوّفه معروف باشند و بدین منفرد اند (۱).

اما جواب این فصل

بدان ای برادر که این مصنّف انتقالی بعد از این همه تشنیهای بدروغ و حوالات محالات (۲) آخر این کتاب بر شصت و اند فضا یحیت بنهاده است بعضی راست و بعضی دروغ است و هست که صورت شبهه دارد و نه چون فصول اول است مسائل خلافی است از اصول و فروع مذهب؛ فتاوی فقهاء بهری دانسته است و از بهری بیگانه و اجنبی بوده است؛ و اصول متکلمان را بهری دانسته است و از بهری دور افتاده است اما بضرورت همه را جواب بروجه خویش بتوفیق خدای تعالی گفته آید ان شاء الله تعالی.

اما جواب این فضیحت اول - آنست که این تشنیع بدروغ است که در مواضع این کتاب تکرار کرده است و بهتان نهاده و جوابهای مشبع با حجت و دلیل گفته آمده است چون بخوانند بدانند که شیعه اصولیه بحمد الله بدین تهمت متهم نبوده اند و هر (۳) صحابه را و تابعین را که خدا و رسول (ص) را دوست داشته اند و ایمان بر استی قبول کرده اند مدح و منقبت گویند؛ فقهاء و زهاد را مرید باشند؛ متصوّفه بی ریا را دوست دارند؛ زنان مصطفی (ص) را امّهات المؤمنین خوانند (۴) و هر کس که زنان مصطفی (ص) را طعن زنی زند مبتدع و ضال و گمراهش دانند و **اما حدیث مجتهدان** که در مواضع این کتاب بر شیعه تشنیع زده است؛ نزد ایشان یکی از ایشان احمد حنبل است که مجتهدی مصیب است بمذهب خواجه سنی؛ محمد بن احمد بن یعقوب الجورجانی قاضی هرات روایت کرده است از محمد بن عبدک الهروی که گفت از علی بن حشر شنیدم که گفت: لایکون الرّجل سنّیاً حتّی بیغض علیاً قلیلاً من گفتیم: لایکون الرّجل سنّیاً حتّی یحب علیاً کثیراً (۵) پس شبهه نیست که شیعه مجتهدان

(۱) خل: «منفردند». (۲) خل: «بعد از این همه تشنیعها و دروغها و حوالات محال». (۳) خل: «و همه». (۴)

«دانند». (۵) مجلسی (ره) در بحار در (ج ۱۲) «باب أحوال أصحاب الرضا (ع)» نقل عن علل الشرائع للصدوق

چنین را دوست ندارند پس اگر مجاهد دوست علی (ع) باشد دوستش دارند چنانکه بوخنیفه و شافعی و اگر نه ندارندش تا این جمله بداند بی شبهت؛ و اما اتفاق است که از هفتاد و دو گروه از ائمت مصطفی (ص) دشمن تر امیر المؤمنین علی را خارجیان و ناصبیان و مجبرانند که او را قتال و مسلمان کش و خمر خواره و بی حمیت خوانند؛ و فاطمه (ع) را بد گویند؛ و حق فرزندان او را منکر باشند. و شیعه هر کس را که این مذهب دارد دشمن دارند و لعنت کنند و هر کس که این کتاب من اوله الی آخره بر خواند بداند که این مصنف از آن قوم است که مبالغتها کرده است در عداوت علی مرتضی و خصومت آتش ائمه هدی، و السلام علی من اتبع الهدی.

آنگاه گفته است: «و فضا یحت دوم» ایشان را آنست که با معتزله موافقت کرده اند و صفات خدای را انکار کرده اند و او را خالق لم یزلی^(۱) و رازق لم یزلی و سمیع و بصیر لم یزلی و متکلم لم یزلی و هر یک از لم یزلی نگویند؛ گویند: سمیع و بصیر است بمعنی عالم و قادر، و علم و قدرت را خود منکر باشند؛ و گویند: مرید افعال خویش^(۲) است نه مرید افعال ما؛ و بیناست بشرط وجود مرئیات؛ و سمیع است بشرط وجود مسموعات؛ و متکلم است یعنی خالق کلام است؛ و رازق آنکه بود که رزق آفریند؛ و مدرك آنکه بود که مدرك آفریند؛ و مذهب اهل حق آن است که او همیشه بر صفات کمال بوده است و همیشه خالق و رازق و عالم و متکلم و قادر و سمیع و بصیر و غنی بود صفات او بنگرد و دو همواره بیننده و شنونده بوده بحاسه و آلت اگر مخلوقات بود او اگر نبود؛ و همواره متکلم بود.

بقیه حاشیه صفحه ۵۱۷

(ره) گفته (ص ۷۷) «محمد بن الفضل عن عبد الرحمن بن محمد قال سمعت محمد بن أحمد بن یعقوب الجوزجانی قاضی هراة یقول: سمعت أحمد بن عبدك الهروی یقول: سمعت علی بن حشرم یقول: كنت فی مجلس أحمد بن حنبل فجری ذکر علی بن أبی طالب (ع) فقال: لا یكون الرجل سنیا حتی یبغض علیاً قلیلاً، قال علی بن حشرم: فقلت: لا یكون الرجل سنیا حتی یحب علیاً کثیراً، وفی غیر هذه الحکایة قال علی بن حشرم: فضر بونی و طردونی من المجلس» و نیز در آن جا از علل نقل کرده است باین عبارت «أبو سعید محمد بن الفضل بن محمد المذکر عن عبد الرحمن بن محمد بن محمود قال سمعت: إبراہیم بن محمد بن سفیان یقول إنما كانت عداوة أحمد بن حنبل مع علی بن أبی طالب (ع) أن جده ذا النذبة الذی قتلہ علی بن أبی طالب (ع) يوم الثور و ان کان رئیس الخوارج، و حدثنا أبو سعید أنه سمع هذه الحکایة من إبراہیم بن محمد بن سفیان» و در سابق از این کتاب نیز باین مطلب اشاره شده است (رجوع شود بصفحه ۲۵۸).

(۱) خ ل: «لم یزل» و همچنین است حال چهار «لم یزلی» آئینده. (۲) ح ل: «خویشتن».

اما جواب آنست که اگر شیعه را در پیری مسائل عقلیات بدلیل و حجت بالمعتزله موافقتی
مینماید آن موافقت از عقل و نظر باشد نه موافقت زیدیه و معتزله باشد با آنکه خواهجهر را در
اثبات رؤیت مجاهره بامشبهه و مجسمه موافقت است و در اثبات ظلم و کفر با کلابیه^(۱) وجهیته
موافقت است تا نقصان این موافقت بدانند مگر کمال آن موافقت قبول کنند و اگر این اصول
همه مذهب معتزله است خواهجهر میبایست که کتاب را نام «بعض فضائح المعتزله» بر نهادند
بودی که متبوع ایشانند تا پدید آید که عداوت او همه^(۲) با امیر المؤمنین (ع) است که معتزله
را با خواهجهر در صفات خدای تعالی خلاف است و شیعه را بیرون از آن در امانت تا اظهر
عداوت او معلوم شود.^(۳)

آمدیم با جواب شبهتی که آورده است و لا آنچه گفته است که: «صفات خدای
را منکر باشند» این مسئله مبنی است بر آنکه اول بدانند که صفات بر سه قسم است، صفات
واجب است، و صفات جائز است، و صفات مستحیل است؛ اما باری تعالی را صفات واجبیه
قادری است و عالمی و حسی و موجودی و از مذهب شیعه اثبات و جوب این صفات معلوم است
لم تزل ولا تزال^(۴)، و لایجوز خروجه عنها تبارک و تعالی بحال من الاحوال و این صفات باری
تعالی نفسی و ذاتی است بی علّتی و آلّتی.

و اما آنچه گفته است که: «باری تعالی را خالق و رازق و مرید و متکلم لم یزل^(۵)
نگویند» همانا اگر معنی این کلمات و حدود این الفاظ دانستی از عقل شرم داشتی این
اجراء کردن، و آنرا که از لغت عرب و اصطلاح متکلمان و حدود و حقائق محققان اندک
مایه بهره باشد چنین سخن^(۶) نگویند اما مذهبی را که بنیاد بر نامعقول و نامسموع باشد
چنین باشد و مصّنف این کتاب معذور^(۷) است که این نقصان عائد است بوضع مذهبش که
چون خواست نفی صفات خدای تعالی کند لا برین وجه نتوانست^(۸) کردن او لا معلوم
است که خالق فاعل خلق باشد و خالق ازلی را معنی آن باشد که در ازل^(۹) خلق آفریده باشد
و موجود باشد خالق در ازل؛ پس قدیم باشد پس فرق نباشد میان خالق و خلق در ازل و لا.

(۱) خ ل «باکرامیه». (۲) خ ل: «که عداوت هم». (۳) خ ل: «باظهار». (۴) خ ل:
«لم یزل ولا يزال». (۵) خ ل: «لم یزل». (۶) خ ل: «سخنان». (۷) خ ل: «برورد و در
نسخه دیگر: «مزور». (۸) خ ل: «توانند». (۹) خ ل: «که در اول».

قدیم سواء محال باشد و معلوم است که فاعل فعل باید که بر فعل تقدیمی داشته باشد (۱) بتقدیر اوقاتی که آنرا نهایت نباشد و رازق روزی دهنده باشد و ندانم که چگونه روا باشد که در ازل روزی دهد پس روزی خواره باید که موجود باشد در ازل و آنکه فرقی نبود در وجود از میان رازق و مرزوق (۲) و رزق و این خطائی فاحش است و همه موجودات برین اصل قدیم باشد و البته هیچ محدث نباشد؛ پس اگر از خالق و رازقی آن میخواست که در ازل قادر بوده است بر خلق و رزق؛ درین خلافی نیست که ما اثبات کرده ایم که باری تعالی بمذهب عدلیان قادر است لنفسه و لذاته (۳) بی علتی و شبهتی و آنتی؛ و خلق و رزق و کلام را حصول و وقوع در لم یزل محال باشد اما در قادری و عالمی خلافی نیست که همیشه دانا و توانا بوده است اما خالق آنکه گویند که خلق آفریند؛ و رازق آنکه گویند که روزی رساند؛ و متکلم آنکه اجراء کنند که ایجاد کلام کند؛ و مرید آنکه باشد که فعل واقع آید بر (۴) و جبهی دون و جبهی و این در ازل محال باشد که این صفات را صفات افعال گویند نه صفات واجبه. اما در آنکه اهل عدل از باری تعالی نفی صفات مستحیله کنند شبهتی نیست چون کیفیت و اینیّت و مانند این؛ اما سمعی و بصیری بخلاف آن است که حواله کرده است که از مذهب اهل عدل معروف است که باری تعالی در فیما لم یزل سمیع و بصیر بود اما سامعی و مبصری که مشروط است بوجود مسموعات و مبصرات در لایزال اثبات کنند که معنی سمیع و بصیر آن باشد که حاصل بر صفتی که اگر مسموع و مبصری باشد ادراک بتواند کردن اما معنی سامع و مبصر آن باشد که در آن حالت (۵) شنود و بیند و این در لم یزل روا نبود و مدرک شاهدی و غائباً بشرط وجود مدرکات باشد و آن صفات که محال باشد خروج باری تعالی از آن لم یزل قادری است و عالمی و حیّی و موجودی که لم یزل و لا تزال (۶) باشد و اگر خواهی از مدرکی و سمعی و بصیری و متکلمی عالمی خواسته است شک نیست که باری تعالی بهمۀ اشیاء عالم بوده است فیما لم یزل و عالم است و عالم باشد و در شرح این مسائل مجمل و مفصل شیوخ اهل عدل و امامیه کتب و تصانیف ساخته اند و شرح همه درین مختصر میسر نشود و ما را بجواب این مدعی مشنّع این قدر کفایت است.

(۱) خ ل: «دارد». (۲) «و مرزوق» در نسخ قدیمه نیست. (۳) خ ل: «و لذاته». (۴) «بر» در نسخ قدیمه نیست. (۵) خ ل: «اما مدرک و مبصر آن باشد که درین حالت». (۶) خ ل: «لم یزل و لا يزال».

اما فضیلت این ^(۱) فضیلت درین است که بر مذهب حواجه مصطفی است که گوید: قادر
توانا بودن بی قدرت، و عالم توانا بودن بی علم، و حی توانا بودن بی حیات، و وسیع و
بصیر نباشد بی سمع و بصر، و این همه علت و اکت است آنکه خدای را قدیم خواند و هشت
قدیم دیگر باوی اثبات کند پس با این مذهب بدو اعتقاد کج شاید که بر مذهب موحدان
طعن نزنند و تصنیف نسازد که خبث مذهبش باب صد دریا یا ک نشود همه نا معقول و نا
موزون برین ^(۲) وجه که بیان کرده شد و الحمد لله علی اثبات التوحید و نفی التشبیه.

آنگاه گفته است: «و فضیلت سیم آنستکه منکر باشند رؤیت قدیم تعالی را چنانکه
سلف صالح گفته اند ^(۳) و قرآن بدان ناطق است و اِمامین اثبات کرده اند رؤیتی ^(۴) بی تشبیه
و بی جهت چنانکه دانند بی چون بینند ^(۵)»

اما جواب این کلمات آنستکه شیعه امامیه نفی رؤیت مجاهره کنند چنانکه
جهودان از موسی (ع) خواستند که «أرنا الله جهره» تا بعقوبت عاجل سوخته شدند «فأخذتهم
الصاعقه» و نفی آن رؤیت کنند که مجبوره و مشبیه اثبات میکنند که بدین چشم سر
خدای را ببینیم اما رؤیت بدان وجه که ذات متعالی باری تعالی را ببینند نه چشم سر نه در
مکان ^(۶) نه در مقابل نه در حکم مقابل نه حال در مقابل رؤیتی از طریق علم چنانکه
میدانند ^(۷) موافق قرآن و قول سلف صالح بر آن وجه که بوحنیفه و شافعی بمتابعت امیر-
المؤمنین اثبات کرده اند قال علیه السلام: لا أعبد رباً أَلَمْ أره لم تره العیون بمشاهدة العیان
و اکبر رأته القلوب بحقائق الايمان معروف بالايات مشهور بالذلالات لا یقاس بالناس
ولا تدركه الحواس؛ اثبات رؤیت شیعه بدن ^(۸) وجه کنند که علی مرتضی (ع) ^(۹) نه چنانکه
بلحسن ^(۱۰) أشهر ^(۱۱) و ابن الکلاب و جهم صفوان ^(۱۲) و بوکر باقلانی و الحمد لله رب العالمین.
آنگاه گفته است: «و فضیلت چهارم آنستکه رافضی گوید خدای تعالی خالق همه
اشیاء نیست و آنجا که میگوید ^(۱۳) «و الله خالق کل شیء» این «کل» بمعنی بعض است و

(۱) خ ل : «آن» . (۲) «همه نا معقول و ناموزون است بدن» . (۳) خ ل : «گفته است» .
(۴) در همه نسخ معتدله قدیمه «رؤیتین» . (۵) خ ل : «چنانکه دانند بی چون و بیند بی چگونه» .
(۶) خ ل : «نه بجای و مکان» . (۷) خ ل : «دانند» . (۸) خ ل : «برین» . (۹) خ ل : «علی-
مرتضی (ع) کرد» . (۱۰) «بلحسن» مغف «أبو الحسن» است . (۱۱) کذا فی جمیع النسخ من دون
الباء . (۱۲) خ ل : «و جهم بن صفوان» . (۱۳) یعنی خدای تعالی .

درین معنی شبهتی و انکاری نیست که مذهب حنیه و کاه و اهل عدل خلفا عن سلف بتلیل و حجّت آن است ^(۱) که قبائح باسرها و فضائح و فساد و کفر و معاصی و ظنّیان هیچ فعل خدای تعالی نیست ^(۲) و قادر است بر همه و فکند و روا نباشد که اختیار آن افعال یا بپیری از آن کند که منزّه و مبرا است از آفریدن آن؛ از آنکه عالم است بقبح همه قبائح، و مستغنی است از فعل همه قبائح، و عالم است که مستغنی است از آن. پس روا نباشد که اختیار فعل قبیح کند و این از جمله اشیاء است و فاعل آن ^(۳) غیر خدا است پس اگر ^(۴) ما گوئیم: باری تعالی منزّه و مبرا و متعالی است از فعل قبیح و اراده آن؛ او آنرا فضیحت میخواند و ما قبول کردیم؛ و خلاف این گفتن و همه قبائح از کفر و زنا و ناشایست را بخدای تعالی حواله کردن خواجه نوسنی را مبارک باد؛ تا بمذهب او خالق همه اشیاء خدای تعالی باشد و ما بحمد الله خود را فاعل دانیم و خوانیم اما اجرای خالق لا در قدیم تعالی نکنیم که خالق همه اجسام عالم و اعراضه خصوصه اوست و لایدخل جنسها تحت مقدور القدر ^(۵) و مشارکت لازم نباشد چون مطلق فعل ^(۶) را بدو فاعل حواله کنند، مشارکت خواجه مجرر را لازم است که در یک فعل گوید که حدود آن ^(۷) تعلق بخدای تعالی دارد و کسبش تعلق بینده و وجود هر یک بی آن دیگر ^(۸) محال باشد تا مقدر و روا حد صحیح داند بین القادرین و ندانند که برین ^(۹) اصل لازم شود که فعلی ^(۱۰) از وجهی روا باشد که موجود باشد و هم آن ^(۱۱) فعل در آن حال معدوم باشد پس خواجه دعوی شرکت با خدای میکند و دیر است که کرده است ^(۱۲) و بمذهب مسلمانان حواله میکنند و چون این حجّت معلوم شود آن شبهت که آورده است زائل باشد این شاء الله و آنچه شبهت کرده است که «الله خالق کل شیء» ^(۱۳) باید که بظاهر آیه خالق همه اشیاء خدای تعالی باشد آخر از لغت و قرآن بایستی که این هایه بدانسته بودی که «کل» بمعنی «بعض» آید چنانکه باری تعالی در قصه ابراهیم (ع) میفرماید ^(۱۴) «ثم اجعل علی کل جبل منهج جزءا» ^(۱۵) و دانیم که کوه طبرک آنجا نبود و

(۱) خ ل. «این است». (۲) خ ل. «نباشد و اگر چه باری تعالی». (۳) خ ل. «و فاعل این». (۴) در تمام نسخ «اگر چه» است و قیاساً تصحیح شد. (۵) خ ل. «تحت المقدور و القدر». (۶) خ ل. «چون دو فعل را» لیکن فقط در یک نسخه جدید. (۷) خ ل. «و وجود آن» و در دیگری: «و بود آن». (۸) خ ل. «از آن دگر». (۹) خ ل. «و بداند که بدین». (۱۰) خ ل. «که فعل». (۱۱) خ ل. «و همان». (۱۲) خ ل. «درست کرده». (۱۳) صدر آیه ۶۲ «و ذیل آن این است» و مو علی کل شیء و کیل. (۱۴) خ ل. «گفته». (۱۵) جزئی از آیه ۲۶ «سوره مبارکه» بقره است.

در قصه بلقیس میفرماید: ^(۱) «وَأَوْثِقَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» ^(۲) و دانیم که بلقیس را همه چیز را
پس «خالق کل شیء» و معنی آن باشد که هر آن چیز که نقصان یا کمیت او نکند از افعال
حسن چون خلق آسمان و زمین و عرش و کرسی و جبر و انس ^(۳) و ملائکه و اصول و فروع
نعم و مانند آن همه از فعل او باشد تبارک و تعالی منزّه و متعالی است از فعل کفر و فساد و
زلات و مانند آن؛ تعالی الله عما یقول المجترّ، و تقدّس عما یظنّ المشبّهة علوّاً کبیراً و اگر
آیاتی که تأکید این دلائل است بر شماریم کتاب مطوّل شود و از مقصود بازمانیم و ما را در
جواب این شبهه درین کتاب این قدر کفایت است و الحمد لله رب العالمین.

و اما آنچه گفته است که: «گویند ایمان و کفر بتوفیق و خذلان او نیست» یک
نیمه ازین دعوی راست است و یک نیمه دروغ؛ از بهر آنکه مذهب ما و مذهب همه اهل
عدل درین مسئله این است که ایمان و طاعات و همه خیرات و حسنات ^(۴) بتوفیق و لطف و
هدایت و تمکین باری تعالی حاصل آید و تا این جمله نبکند تکلیف نکند مکلف را؛ اما کفر
و معاصی بخذلان قدیم تعالی نگوئیم که منزّه است تبارک و تعالی از آنکه خذلان و سلب
توفیق کند تا بنده کافر شود و آنکه بنده را عقوبت کند مذهب و اعتقاد این است ^(۵) و از
یک وجه معطلی بمشبهی مشابهت دارد که معطله نفی شریعت کنند ^(۶) من قبل الله؛ و مجبیره

(۱) خ ل: «گفته» (۲) جزئی از آیه ۲۳ سورة مبارکه «نمل» است (۳) خ ل: «و جنی و انس».
(۴) خ ل: «و همه حسنات». (۵) علامه مجلسی (ره) در رساله «اعتقادات» فرموده (در اوائل
باب اول): «فما ثبت فی الدین بالایات و الاخبار المتواترة هو انه تعالی لا یفعل شیئاً إلا بالحکمة و
مصلحة، و انه لا یظلم أحداً و لا یتکلف أحداً ما لا یطیقه، و انه کلف العباد لمصالحهم و منافعهم، و لهم الاختیار
فی الفعل و الترك و انه لا جبر و لا تفویض بل أمر بین الامرین؛ فالقول بأن العباد مجبورون
فی أفعالهم یتلزم الظلم و هو علی الله تعالی محال و القول به کفر، و القول بأن لا مدخل لله تعالی
فی أعمال العباد کفر؛ بل الله تعالی مدخل بالهدایات و التوفیقات و ترکها هو المعبر عنه فی عرف الشرع
بالاضلال، و لکن بتلك الهدایات لا یصیر العبد مجبوراً بالفعل و لا بترکها فی الترك؛ كما إذا کلف السید
عبده بتکلیف و أوعده علی ترکه عقوبة و فهمه ذلك فإذا اکتفى بهذا و لم یفعل العبد لا یعد العقلاء عقابه
قبیحاً، و لو أکد السید هذا التکلیف بتأکیدات و تهدیدات و ملاطعات و وکل علیه مؤکداً و محصلاً
لا یجبره علیه ففعل یعلم العقلاء انه لم یصر مجبوراً بذلك علی الفعل، و هذا القدر من الواسطة مبادلت علیه
الخبر» **طالب تفصیل بمجلد ثالث بحار** بیاب اول (باب نفی الظلم و الجور عنه تعالی و بطلان
الجبر و التفویض و اثبات الامرین و اثبات الاختیار و الا استطاعة» **مرآة** **وجه** **کند**.
(۶) خ ل: «که معطلی نفی شریعت کند»

خدا و رسول را معزول کنند از بعضی احکام و برأی و اجتهاد خویش گویند؛ تا خواهی بداند که معطلی کیست.

و آنچه گفته است که: «بدین قول ایشان را معطلی خوانند» بحساب کور تراست دیگر باره؛ و پنداری معنی تعطیل ندانسته است که معطلی منکر بعثت رسل^(۱) و شریعت باشد و آن طائفه خامل الذکر اند و قلیل العدد و از جمله دهر یابند که گویند: شریعت نا معقول است و قبول نشاید کردن؛ و مذهب ایشان بخلاف مذهب بر ا همه باشد.

اما جواب آنچه گفته است که: «سورة الفاتحة دلالت است بر صحت مذهب اهل سنت و جماعت و بطلان مذهب قدر و رفض و تعطیل» پنداری خوشش آمده است با خود در خواب کشتی گرفتن که چون بیفتد بر خیزد اما با خصم دشخوار ترك^(۲) باشد کشتی گرفتن که چون بیفتد ترسم که بر نخیزد. او «لا همه قرآن من اوله» الی آخره دلیل است بر صحت مذهب اهل عدل و توحید؛ و بطلان مذهب اهل جبر و تشبیه؛ چنانکه بعد از این فصل بتوفیق خدای تعالی بیان کرده شود اما ابتداء شروع افتد در بیان سورة الفاتحة که برد^(۳) است بر مذهب مجبیره و مشبیه. او «لا بسم الله» الله نام ذاتی است که قادر است بر اصول نعم و فروع نعم و چون نعمت کرده باشد^(۴) مستحق شکر و عبادت باشد و چون خواهی اسم و مسمی یکی داند هزار یک خدایش لازم آید و اسم از مسمی باز نشناسد و چون اسم عین مسمی باشد نام فرعون عین فرعون باشد؛ و چون کلام قدیم باشد مسمیات قرآن چون فرعون و ابلیس و قارون و هامان همه قدیم باشند و خدای قدیم باشد و تا کنون نه قدیم گفته است درین صورت نهصد هزار قدیمش لازم آید و درین دقیقه تأمل باید کردن تا فائده گفت^(۵) ما معلوم شود که در قدیم فرقی نیست برین^(۶) اصل میان خدا و فرعون؛ و اما معنی رحمن پرورنده باشد و مذهب ما بحمد الله آن است که نعمت دواست بدنیا یکی لازم است چون آیات^(۷) و اعضاء و اسباب و همه^(۸) از فعل خدای است تبارک و تعالی چون دست و پای و دیگر جوارح و غیر خدای تعالی بر آن قادر نباشد؛ دوم نوع آن نعمت متغذی به^(۹) باشد و آن خلق

(۱) خ ل : «بعثت و رسالت». (۲) خ ل : «دشوار ترك» در برهان قاطع گفته : «دشخوار (با حای نغزو و او معدوله) بروزن و معنی دشوار است که مشکل باشد». (۳) خ ل : «که رد». (۴) شاید مصحف «داده باشد» است (۵) خ ل : «سخن». (۶) خ ل : «بدین». (۷) خ ل : «و آلت». (۸) خ ل : «و آن همه». (۹) خ ل : «متغذی» و در دیگری : «مبتدی».

مختلف باشد از مستهای^(۱) مختلف که بدین اعضاء و آلات و اسباب بدان توصیل^(۲) کنند و آن همه^(۳) از فعل خدا است تبارک و تعالی و غیر وی بر آن^(۴) قادر نباشد پس رحمت و احسان و بخشش و شکر علی الاطلاق پروردگار نعمت آفرین اوست^(۵) همه حیوانات از ازشه تا^(۶) و از مکس تا کرکس و از مور تا مار و نعت اوست این کلمه که «والله خیر الرازقین» یا ما «رحیم» مهربان آمرزنده باشد و اتفاق است که کس بقیامت رحیم خود نتواند بود مگر مکلف چون ایمان آورد بفعل خویش و طاعت کند با اختیار خویش مستحق مدح و ثواب باشد و چون اختیار کفر و معصیت کند مستحق ذم و عقاب باشد و فاعل و مخیر باشد تا وجود عقل را اثری باشد و بعث^(۷) رسل و انزال کتب بر اصل باشد و امر و نهی و وعد و وعید حق و درست باشد و تکلیف با فائده باشد و ثواب و عقاب بر افعال مکلف باشد و جزاء بر اعمال بود؛ و قرآن حق و محمد مصطفی (ص) صادق؛ و توبه عصاة مقبول پس بنده رحیم خود باشد دنیا با اختیار ایمان و طاعت؛ و بترك کفر و معصیت؛ و خدای تعالی که أرحم الراحمین است و خیر الغافرین است بقیامت اگر زلتی باشد با ایمان ببخشد و عفو کند و عند توبه^(۸) إسقاط عقاب کند؛ و شفاعت انبیاء در اسقاط عقاب و زیادتى درجات قبول کند؛ که او هم غافر است و هم غفور؛ هم راحم است و هم رحیم؛ موافق مذهب اهل عدل و توحید و مخالف مذهب اهل جبر و تشبیه؛ آنکه^(۹) گفت تبارک و تعالی: «الحمد لله رب العالمین» سپاس و منت خدای را بخلق آسمان و زمین و ما فی بینهما و ما بینهما؛ و بخلقت ما از خاک تیره و نطفه مرده و پروریدن ما؛ و خلق مشتهیات و اغذیه از ما کول و مشروب و ملبوس و منکوح که سبب قوام حیات و معاش و راحت دنیا است و بر نعمتهای دینی چون آفریدن عقل و بعث^(۱۰) رسل و انزال کتب برای اعلام معالم شریعت و کیفیت شکر

(۱) خ ل: «از نفسهای». (۲) خ ل: «توسل». (۳) خ ل: «و این همه». (۴) خ ل: «بدان». (۵) خ ل: «پروردگار اوست». (۶) در سه نسخه قدیمه «از پشه تا بته» و بنابر این نسخ «پشه» مخفف «باشه» است در برهان قاطع گفته: «باشه پرور زن ماشه جانور است شکاری از جنس زرد چشم و کوچکتر از باز باشد و معرب آن باشق است» و در آنندراج بعد از نقل این عبارت برهان گفته: «مجنیان لاشه در رزمی که دستانی کند رستم میران باشه در روزی که طوفانی کند صرصر» پس عبارت «از پشه تا بته» از قبیل «از ذره تا ذره» میباشد که در کلمات عرفاء و حکماء تعبیر میشود. (۷) خ ل: «بعث». (۸) خ ل: «التوبه». (۹) خ ل: «آنکه». (۱۰) خ ل: «بعث».

نعمت و بیان طاعت و عبادت و توفیق و ألطاف و بهشت و ثواب و نعمیم باقی و حیات باقی
 اُبدی سپاس برین جمله که اِتِّفَاق است که همه از فعل خداست تبارک و تعالی موافق مذهب
 اهل عدل و توحید بخلاف مذهب مجبّران و مشبهیان^(۱) که همه ذلّان و طغیان و کفر و عدوان
 و دیگر معاصی را بباری تعالی حوالّت کنند و گویند که او بنده را بقربر کفر و ایمان دارد و
 بنده مجبر و مقهور باشد و نتواند که خلاف آن کند و بقیامت بفعل خود بنده را بدوزخ اُبد
 فرستد و همه عاقلان دانند که چنین خدای بر چنین نعمت مستحقّ شکر و حمد و سپاس
 و ستایش نباشد تا آنچه خواهی انتقالی پنداشته باشد که اِلزّام خصم است خود قلاّد گردن
 مجبّرش باشد و داغ پیشانی مدبرش. و معنی «رب العالمین» که گفته است: «بقول رافضی
 و قدری ماهر یک پروردگار خود باشیم». حاشا که این مذهب شیعه باشد که چون درست
 کرده آمد که فاعل اسباب و آلات و أعضاء همه خداست قدرت و قوّت ازوست و خالق همه
 مشتهیات از فعل اوست تبارک و تعالی که اصول و فروع نعمت این است و ما را اِلّا تصرّفی
 نیست و پروردگار خداست و روزی دهنده و هدبّر و مقتدر و مصوّر و غیر او بر آن قادر نیست
 و هو اَقدر القادرین و اَحسن الخالقین و خیر الرّازقین و ربّ العالمین. و معنی «مالک یوم
 الدّین» که گفته است که: «مذهب رافضی چنان است که او مالک افعال و اعمال ما نباشد»
 جواب آست که اگر از معنی مالک فاعل میخواید نباشد و یک فعل بدو فاعل محال است
 و بنده فاعل فعل خود است و مخیر و مختار است و فعل غیر را بدیگری حوالّت کردن
 نامعقول است و بفعل خود بنده را بگرفتن نه عدل است و باری تعالی منزّه و مبرّا است
 از فعل قبیح و ظلم و اگر از مالک حاکم عالم عادل^(۲) میخواید هست بافعال ما همه عالم
 است و حاکم است روز قیامت که مطیع را بر طاعت ثواب دهد و عاصی را بر عصیان عقاب^(۳)
 کند و مؤمنان را با ایمان اُبد در بهشت بدارد و کافران را بکفر ابد در دوزخ بدارد که
 مالک^(۴) حکیم است و حاکم عدل: لا یظلم النّاس شیئاً و لکنّ النّاس انفسهم یظلمون^(۵)
 و لا یظلم فی سلطانه^(۶) و لا یجور^(۷) فی حکمه. اما در معنی «ایّاک نعبد» مصنّف نامصنّف تقیّه

(۱) خ ل: «مشبهان». (۲) خ ل: «حاکم و عالم». (۳) خ ل: «عتاب». (۴) خ ل:
 «که مالکی». (۵) ذیل آیه ۴۴ سوره مبارکه «یونس» و صدر آن این است: «ان الله». (۶)
 خ ل: «فی عدله». (۷) ای لا یظلم.

بکرده است و بگریخته و چون خرنگ که بار آ بکینه دارد و وحل باشد چون بیفتند^(۱) در شوره آفتاب نه بار بماند و نه خرونه خربنده^(۲) که اگر فعل ما خلق خدا باشد علی زعمه «ایا ک نعبد» گفتن خطا باشد و اگر عبادت از فعل ما باشد دگر باره مذهب خواجه خطا باشد و امام معنی «ایا ک نستعین» چون در طاعت از خدای استعانت خواهد تا عبادت کند دلیل باشد که بنده نیز فاعل مختار است که آلت از خدا خواهد و فعل او کند امام معنی «اهدنا الصراط المستقیم» که ما را هدایت کن و بنمای راه راست حق است و درست و بذهب اهل عدل است^(۳) بدینا تکلیف و اعلام و عقل و قدرت و همه اصول نعمت و فروع نعمت و بعث رسل و اعلام شریعت و انزال کتب همه از قبل خدای تبارک و تعالی است و بقیامت راه بهشت نمودن و بتوبه اسقاط عقاب کردن و بفضل قبول^(۴) بی توبه، و قبول شفاعت انبیاء و اولیاء همه از قبل خدای تعالی است و حواله این هدایت بدو کنیم و همه انبیاء هم چنین کرده اند و تا آخر سوره بسمه الفاظ و کلمات نعمت موجود و موعود را معترف بوده ایم و مذهب ما است و در جوار رحمت و لطف و هدایت خدائیم و عجز و ضعف بندگی نمودن اقتداء است بانبیاء و اولیاء علیهم السلام^(۵). اما ایمان و طاعت بفعل و اختیار ما حاصل آید از طریق نظر بدین در مصنوعات و محدثات، و کفر و معصیت را حواله بجهل و تقصیر ما است و هیچ نه بخدا است تا ثواب و عقاب و امر و نهی و شرع و عقل و بعثت رسل و انزال کتب را فایده باشد فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر^(۶)، و الحمد لله الذی هدانا لهذا؛ و ما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله^(۷).

آنگاه گفته است: «و فضیحت پنجم - آنستکه رافضی بقضا و قدر ایمان ندارد و همه قرآن

بدین ناطق است و رسول (ص) فرموده است: القدر خیره و شره من الله.

اما جواب این شبهه آنستکه اگر ازین «قضا و قدر» آن میخواند که شیعه گویند که

(۱) خل: «بیفتاد». (۲) در نسخه جدید «ونه خربنده» نیست. (۳) خ ل: «این معنی درست است و مذهب اهل عدل و توحید است». (۴) بنظر میرسد که «قبول» مصحف یا سهو القلم «اسقاط» باشد. (۵) چه تیکو گفته است حافظ درین معنی:

«اینجا تن ضعیف و دل خسته میخرد
بازار خود فروشی از آنسوی دیگر است»

(۶) جزئی از آیه ۲۹ سوره مبارکه «کف» است. (۷) جزئی از آیه ۳۴ سوره مبارکه «اعراف» است.

باری تعالی فاعل و مرید و خواهان کفر و بئائح و معاصی نیست این مذهب شیعه است و مذهب همه اهل عدل این است و قرآن بصحّت این مذهب ناطق است و اخبار رسول (ص) و همه ائمّه بر صحت این مذهب وارد است و عقل بر تنزیه باری تعالی گواه است؛ لایختار القبیح و لایرید الفضائح و لایرید الکفر والعصیان، تنزه تبارک و تعالی عمّا یقول المجبرون علوّاً کبیراً؛ نادر اخبار و آثار میآید برین وجه در اثبات قضا و قدر و نفی جبر و تشبیه که بیان کرده میشود تاهیج شبهتی بنماند.

حدّثنا الاخ الامام أوحّد الدّین أبو عبد الله الحسین بن أبی الفضل القزوينی "سماعاً و قراءه" قال: حدّثنا الشّیخ الفقیه أبو الحسن علی بن الحسین الجاسبی^(۱) "زیل الرّی" قال: حدّثنا الشّیخ المفید أبو محمد عبد الرحمن بن أحمد بن الحسین النّیسابوری "رحمة الله علیه" إملاء من لفظه بالرّی فی مسجده سنة ست و سبعین و أربع مائة؛ قال: أخبرنا السّید أبو طاهر محمد بن أحمد الجعفری "بقرائتی علیه فی داره بقزوین" قال: حدّثنا أبو طلحة القاسم بن محمد^(۲) الخطیب قراءة علیه؛ قال: حدّثنا أبو الحسن علی بن إبراهیم

(۱) در تمام نسخ «الجاسبی» است. (۲) رافعی در «التدوین» گفته (در باب محدثین: ص ۶۳ نسخه عکسی): «محمد بن أحمد بن محمد أبو طاهر بن أبی علی الجعفری السید ذو الشرفین شریف معروف صاحب ثروة وأمرة و مال و جاه عظیمین و محبة للعلم و أهله، و كان أبوه مشهوراً بالصیانة و الدیانة؛ و أمه فاطمة بنت الشریف أبی الحسن محمد بن أحمد بن إبراهیم الجعفری القی تقدم ذكره (رجوع شود بصفحه ۵۰-۵۱ همان نسخه عکسی) و هو والد الامیر شرف شاه و تولى هو و أخوه أبو الطیب رئاسة قزوین و فیهما یقول الشیخ الامام أبو الفضل یوسف بن أحمد الجلودی»

إلى السیدین الحقییین بی	أبی طاهر و أبی الطیب
إلى الراجعین بیوم الفخار	إلى النسب الاشراف الاطیب
إلى جعفر بن أبی طالب	شقیق الرسول و صنوا النبی

و كان السید أبو طاهر معتبلاً بسماع الحدیث؛ سمع صحیح البخاری رضی الله عنه من أبی الفتح الراشدی سنة سبع و أربع مائة حین ورد قزوین و نزل فی داره و خرج إلى الحج فی هذه السنة و هو الذی بنی دار الكتب علی باب الجامع و وقف علیها أوقافاً و كان ابتداءه ببناء نهاسنة خمس عشرة داراً بحمامة، و كان یعرف الادب و التاریخ و الشعر؛ و رأیت هذه القطعة منسوبة إلیه فی غیر موضع و هی قوله:

أقول لمن أمسى و أصبح لاهياً	و إني بنا قد قلته لا مین
علی الخیر لا تندم إذا ما فعلته	و بادربه إن الزمان خؤون
تصیر حدیثاً سائراً فأجتهد کن	من أحسنه إذ أدركتک منون
فکم من کریم نابہ الدهر نوبة	فخیب آمال له و ظنون

السلطان قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن محمد السعدي قال: حدثنا مروان بن عبد الله طائفي قال: حدثنا
عبد الله بن عبد الله^(١) قال: حدثنا محمد بن جابر عن أبي إسحق قال: بلغنا رجل من أهل الشام
عنه حديثان مع علي بن أبي طالب (ع) قلنا انصرف قال له: يا أمير المؤمنين أخبرنا عن مسيونا
هذا إلى الشام أكل بقضاء من الله وبقدرة قال له: نعم يا أخا أهل الشام والذي فلق الحبة
وهرم النسيمة ما وطننا موطناً ولا هبطنا وادياً ولا علونا نالعة إلا بقضاء من الله وقدره، فقال الشامي
أعند الله أحسب عناءى يا أمير المؤمنين؟ وما أظن أن لي أجراً فى سعيي إذ كلن قضا ما لله
علي وقدره فقال علي (ع): بلى لقد عظم الله لكم الاجر فى مسيركم وأنتم ذاهبون وفى مقامكم
وأنتم مقيمون وعلى منصرفكم وأنتم منقلبون ولم تكونوا فى شيء من حالاتكم مكرهين
ولا إليها مضطرين ولا عليها مجبرين، فقال الرجل: وكيف لا نكون مضطرين والقضاء
والقدر ساقا فإنا وعنه ما كن مسيرنا؟ فقال له أمير المؤمنين (ع): يا أخا أهل الشام لعلك ظننت
قضاء الأزماء وقدر أحمتم^(٢) فلو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، وسقط الوعد والوعيد،
والامر من الله والنهي عنه؛ وما كانت تأتى من الله لأئمة لم يذنب ولا محمداً لم يحسن؛ وما
كان المحسن أولى بثواب الاحسان من المسمى ولا المسمى أولى بعقوبة الذنب من المحسن؛
تلك مقالة عبدة الاوثان وحزب الشيطان وخصماء الرحمن وشهداء الزور وقدرية هذه
الامة ومجوسها؛ إن الله تعالى أمر عباده بتخييراً ونهاهم بتحذيراً وكلف يسيراً ولم يكلف
عسيراً، ولم يطع مكرماً ولم يعص مغلوباً، ولم يرسل الانبياء لعباً وام ينزل الكتب إلى
عباده عبثاً، ولم يخلق السموات والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين
كفروا من النار. چون أمير المؤمنين (ع) تقرير اين تحرير^(٣) بکرد مرد شامى گفت

کأن لم یکن بنی و بین اُحبتی سلام ولاحال ولا متعارف
ولدالسید ابوطاهر سنه خمس وثمانین و ثلاث مائة، و ذکر أنه توفي سنة خمس وأربعین وأربع
مکن رأیت فی جزء من حدیث أبی طلحة الخطیب سمعه منه ابوطاهر سماع جماعة علیه سنة ست
و أربع مائة والله أعلم و ماتراجم احوال معارف این خاندان «جعافره» رادر تعلیقات آخر-
کر خواهم کرد ان شاء الله تعالی .

فما القضاء والقدر اللذان كان مسيرنا بهما وعنهما؟ فقال (ع): الامر من الله بذلك والحكم فيه ثم تلا: «وكان امر الله قدراً مقدوراً»، قال: فقام الشامي فرحاً مسروراً لتسمع مقالة أمير المؤمنين (ع) وقبل يديه و قال: فرجت عني فرج الله عنك يا أمير المؤمنين وأنشأ يقول^(۱):

أنت الامام الذي نرجو بطاعته	يوم المآب من الرحمن رضوانا
أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً	جزاك ربك بالاحسان إحسانا
نعم المؤدب لا نبغى به بدلا	لقيت روح تحييات وريحانا
نفى الشكوك مقال منك متضح	و زاد ذا العلم والايمان إبقانا
متى يشككنا بالريب ذوسفه	نلقى لديك له شرحاً و تبياناً
فليس معذرة في فعل فاحشة	ماكنت راكبهافسقا و عصيانا
كلّا ولا قاتلا ناهيه أوقعه	فيها عبدت إذا يا قوم شيطانا
ولا أحب ولا شاء الفسوق ولا	قتل الولي له ظلماً و عدوانا

(۱) پوشیده نماید که این حدیث شریف که آنوار حقائق از وجوه کلماتش لامع است؛ و اسرار دقائق را صدور فقراش جامع، با سائید معتبره در کتب معتمده روایت شده است مثلاً کلینی (ره) در اصول کافی در باب «الجبر و القدر و الامر بین الامرین»، صدوق (ره) در توحید در باب «القضاء و القدر و الفتنة» (چاپ ببئی ص ۳۸۸-۳۸۹) و در عیون اخبار الرضا (ره) در باب «ما جاء عن الرضا (ع) من الاخبار فی التوحید» (ص ۸۰ نسخه مطبوعه در ایران بسال ۱۳۱۷)، مفید (ره) در ارشاد (ص ۱۲۰-۱۲۲ چاپ اول) و نیز در العیون و المحاسن «علم الهدی» (ره) در فصول مختاره (ص ۴۴-۴۶ چاپ اول نجف)، کراجکی (ره) در کنز الفی ائمه تحت عنوان «فصل من القول فی القضاء و القدر» (ص ۱۶۹-۱۷۰) قتال (ره) در روضة الواعظین در باب «فی القضاء و القدر» (ص ۳۶-۳۷)، طبرسی (ره) در احتجاج، ابن شعبه (ره) در تحف العقول (در این دو کتاب نقل از رساله ابی الحسن الثالث (ع) فی رسالته الی اهل الاهواز فی نفی الجبر و التفویض) و در غیر اینها از کتب احادیث نیز مذکور است و نظر بشهرت حدیث و قبول آن در بین فرقه حقّه در کتب کلام نیز با شارت و نقل آن پرداخته اند مثلاً در تجرید خواجه (ره) و شرح تجرید علامه (ره) و کشف الحق وی، و شرح آن احقاق الحق از قاضی شوشتری (ره) و گوهر- مراد لاهیجی (ره) و غیر اینها نیز مذکور است لیکن اختلافات زیاد در عبارات حدیث و عدد ابیات و الفاظ و ترتیب آنها از جهت تقدیم و تأخیر و غیر آنها هست طالب تفصیل خودش بتحقیق آنها بپردازد زیرا مقام گنجایش ذکر آنها را ندارد مجلسی (ره) نیز در ثلث بحار در باب «نفی الظالم و الجور عنه تعالی و اثبات الامر بین الامرین» در چند مورد (صفحات ۲۳ و ۲۹) بنقل آن از بعضی از ماخذ فوق الذکر اکتفاء فرموده است و در مورد اول بیانی هم ایراد کرده است و در مرآة العقول نیز بشرح آن پرداخته است (ج ۱، ص ۱۰۸-۱۱۰) و در اینجا فقط بنقل ترجمه حدیث از یکی از ماخذ قدیمه اکتفاء میکنیم و میگوئیم:

أني بحب وقد صحت عزيمته
و لن فضل لنن نملك بحبلهم
فسي الفداء لخير الخلق كلهم
أن النبي و مولى المؤمنين معاً
بعل بنت رسول الله سيدنا

على الحقول أعلن ذلك إعلاناً
بذلك أحمد عن ذي العرش أوصانا
بعد النبي على الخير حولانا
و أول الناس تصديقاً و إيماناً
الزم به و بهاسراً و اعلاناً

و شرح و بیان این کلمات مشهور و منظوم هر کس که بداند او را در قضا و قدر شبهتی
بماند پس ما که شیعه‌امیر المؤمنین و تابعان آل یسین ایم اگر اثبات رؤیت کنیم بر آن وجه
کنیم که امیر المؤمنین و سید اوصیاء و وارث علوم انبیاء علی مرتضی علیه السلام کرده
است موافق عقل و قرآن بی جا و ممکن نه رؤیت هجاء به چشم سر چنانکه بیان کرده شد
که مجبّر و مشبّه دعوی کرده اند و اگر اثبات قضا و قدر کنیم بدین طریق کنیم که امیر
المؤمنین (ع) کرده است و کلام او دلالت است بر آن؛ و اجماع اهل عدل موافق آن است

«بقیه حاشیه صفحه ۵۳۱»

ابو الفتح رازی (ره) در تفسیر خود ضمن تفسیر این جزء «و لو شاء الله ما اقتتلوا ولكن يفعل الله ما يريد»
از آیه ۲۵۳ سورة مبارکه «بقره» (ج ۱، ص ۳۳۶-۳۳۷ چاپ اول، و ص ۱۵۷ ج ۲ چاپ دوم) گفته: «در
خبر است که مردی با امیر المؤمنین علی (ع) در حرب صفین بود او را گفت: یا امیر المؤمنین خبر ده مارا
از رفتن ما بشام، بقضا و قدر خدای بود یا نه؟ گفت: بخدای قسم هیچ بلندی بر نشدیم و هیچ نشیب فرود
نیامدیم و پای بر هیچ جای ننهادیم الا بقضا و قدر خدا، مرد شامی گفت: پس رنجی که مراد از این راه رسید
همانا برخدای نویسم که مراد از این مزدی نباشد چون میگوئی: بقضا و قدر خداست؟ امیر المؤمنین (ع)
گفت: نه، خدای تعالی مزد شما بعتظیم کرد بر رفتن تان در آن حال که میرفتی؛ و بر مقام تان در آن حال که
مقیم بودی برای آنکه در هیچ حال مکره نبود و ملجأ و مضطر نبود، شامی گفت: چگونه باشد این؛ قضا و
قدر ما را با نجات از قضا و قدر در قسیم و آمدم؟ امیر المؤمنین (ع) گفت: ای برادر اهل شام همانا قضا لازم
و قدری حتم گمان بردی اگر چنین بودی ثواب و عقاب باطل شدی و وعد و وعید باطل گشتی و امر و نهی بیفائده
بودی، و محسن ثواب احسان او لیتربودی از مسمی، و نه مسمی، او لیتربودی بقبوت اسامت از محسن؛ این
مقاله بت پرستان است و لشکر شیطان و خصمان رحمن و گواهان دروغ و قدریان این امت و مجوسیان، خدای
تعالی بندگان را امر بتغییر کرد و نهی بتحدیر، و تکلیف آسان کرد و الزام دشوار نکرد و بر تکلیف اندک
آلام بسیار داد، و طاعت او با کراه نداشتند، و معصیت او بغلبه براو نکردند، و بیغامبران را بیازی
نفرستاد، و کتابها برزه انزال نکرد، و آسمان و زمین و آنچه در میان آن است بیاطل نیافرید،
این گمان کافران است بخدای، وای بر ایشان از آتش دوزخ؛ شامی گفت: یا امیر المؤمنین پس این قضا و قدر
که فرمودی چیست؟ گفت: آن امر خداست بطاعت و نهی او از معصیت، و وعده ثواب است بر آن و
وعید عقاب است از این، و ترغیب و ترهیب بطاعت و معصیت، و تمکین از فعل حسنه و خذلان اهل عصیان
«بقیه در صفحه ۵۳۳»

و امامین بوحنیفه و شافعی بر آن وجه و طریقه گفته اند و در کتب کلام ایشان ظاهر است و همه صحابه کبار از جمهور اول و تابعین بزرگوار از صدور میانه قضا و قدر برین^(۱) وجه اثبات کرده اند تا امر و نهی و وعد و وعید را خلی نباشد و ثواب و عقاب و تفضل و احسان بر جای خود باشد و ما را درین مسئله و دیگر مسائل اصول دیانت از معقولات و منقولات واجب نباشد متابعت یلحسن اشعری^(۲) و ابو عبد الله کرام، و جهم صفوان، و حسین نجار و بوکر باقلانی، و بوعلی، و یوهاشم، و بلخی، و بصری کردن تا هر چه بعقل دانند بنظر بر وجه میدانیم که آینه است روشن و آنچه بسمع دانند از مصطفی (ص) و آلش (ع) و از صحابه کبار و معتمدان و تابعین بنص میدانیم بی شبهت، خدای عالم و عادل، رسولی صادق و امین، و امامی نص و معصوم؛ و ما آتاکم الرسول فخذوه، و ما نهاکم عنه فاتتهوا^(۳)؛ و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «و عمر در شام خطبه میخواند گفت: «لا هادی لمن^(۴) أضللت ولا مضل لمن^(۵) هدیت؛ کبری حاضر بود گفت: الله اعدل أن یضل أحداً، عمر گفت: لولا عهدک لضربت عنقک».

اما جواب این کلمات آن است که اگر درست شود که عمر خطاب این کلمات گفته است هم بر آن وجه گفته باشد که باری تعالی در کلام خود میفرماید: یضل من یشاء و یهدی من یشاء^(۶) و آن را تاویل گفته اند از طریق عقل و سمع بوجهی که مخالف عدل

«بقیه حاشیه صفحه ۵۳۳»

بر مصیبت؛ این قضاء خداست افعال ما را و قدر اوست اعمال ما را؛ اما بیرون از این ظن مبر که ظن آن عمل را احباط کند شامی بر پای خاست شادمان و گفت، یا امیر المؤمنین مرا از این شبهت فرج دادی که خدای ترا از مکاره فرج دهد و این بیتها انشاء کرد (آنکه دویست اول اشعار متن را نقل کرده است) محقق لاهیجی (ره) بعد از نقل ترجمه حدیث در آخر فصل یازدهم از باب سوم از مقاله دوم کتاب گوهر مراد دویست زیرین را در ترجمه آن دویست آورده است:

تومی آن امامی که از طاعت آن	امید از خداوند داریم رضوان
ز تو مشکل دین ما گشت واضح	جزای تو احسان دهد رب احسان

(۱) خ ل: «بدین»، (۲) خ ل: «أبو الحسن اشعری»، (۳) جزئی از آیه ۷ سوره مبارکه «حشر» است و در یک نسخه جدید «واتقوا الله إن الله شدید العقاب» نیز که ذیل آیه است مذکور است. (۴) و (۵) در هر دو مورد عبارت متن «لما» است. (۶) جزئی از آیه ۹۳ سوره مبارکه «نحل» و تمام آن این است «و لو شاء الله لجعلکم أمة واحدة ولكن یضل من یشاء و یهدی من یشاء و لتسئلن عما کنتم تعملون» و این مضمون در قرآن مجید کثیر الورد است.

خداوند تعالی نباشد و اصلاً بوجهی را تفسیر بر غیر کفر و ایمان است بفری گفته شده و مسکن و
 توفیق اللہ بہری گفتند: راہ بہشت و طریق دوزخ است بر آن وجہ کہ بیان کردہ شد و در اختیار
 و آدعیہ از رسول (ص) و از ائمہ (ع) کلماتی ہست مطابق این کہ از عمر نقل کردہ اند و آنرا
 تأویل و معنی باشد کہ سخن بزرگان و ائمہ رد نہاید کردن و ترک تأویل روا نباشد و اما
 در آخر کلام بر عمر خطاب بعجز گواہی دادہ است کہ چنان امامی بحجت از گبری^(۱)
 عاجز آید و گوید: لضربت عتقک، کہ این طریق بی علمان و متحیران باشد و عجب این است
 کہ عمر بمدینہ نشستہ لشکرها^(۲) بخوزستان و بلاد عراق و خراسان میفرستاد بطلب
 گیرکن از اقاصی و اُدانی بسیط زمین و اطراف عالم نقش گیر کی بر میداشت و گبری در
 حضور از زندہ میبود و دانم کہ صلح کردہ باشد و کبر را امان دادہ پس برین^(۳) اِلازام بر
 حسن علی (ع) عیبی نباشد کہ با معاویہ صلح کند کہ اگر عمر شاید کہ با گیرکن صلح کند
 حسن (ع) نیز شاید کہ با باغیان صلح کند، و اگر مسلمان شدہ بودی اورا بحجت جواب
 دادی نہ بضرت اگر خلی افتادہ است مگر از نقل باشندہ از اصل.

آنکہ گفته است: «وگویند: ما شاء اللہ کان و ہالم یشألم یکن؛ نمی باید گفتن کہ نہ ہر
 چہ خدای تعالی بخواہد بباشد، مراد خواجہ رافضی باشد و مراد خدای تعالی نباشد؟
 تا خدای را بعجز منسوب کردہ باشد».

اما جواب این کلمات آنستکہ اولاً مذهب شیعہ و ہمہ اہل عدل در بن مسئلہ
 سرہ فہم باید کردن تا شبہت این کلمات بر خیزد ان شاء اللہ تعالی؛ بدانکہ بمذهب کافہ
 اہل عدل چنان است کہ باری تعالی قادر است بر آنکہ ہمہ کفار را بجبر و قہر بر ایمان
 دارد و ہمہ عاصیان را بقہر بر طاعت خود دارد و ایمان ضروری گرداند تا ہمہ بضرورت
 بدانند کہ عالم محدث است، و صانع عالم یکی است موصوف^(۴) بصفات کمال. اما آن
 ایمان و آن طاعت نہ ایمان و طاعتی باشد حقیقی، و بر آن ثواب دادن عبت باشد و مستحق
 مدح نباشد و بحقیقت مؤمنی و مطیع در حق ایشان اثبات نتوان کردن کہ اہل قیامت
 بضرورت ہمہ^(۵) خلقان عالم و ہمہ کافران دنیا خدای را دانند و ایشان را مؤمن نخوانند،

(۱) خ ل: «از حجت گبری». (۲) خ ل: «ولشکرها». (۳) خ ل: «پس بدین». (۴) خ ل
 «و موصوف». (۵) خ ل: «از ہمہ».

بهر آنکه آن معرفت ضروری باشد پس ایمان بر حقیقت آن است که مکلف در سرای تکلیف بنظر بوجه در دلیل بمشقت حاصل کند بفعل خویش تا بر تحصیل آن هم دنیا مستحق مدح باشد و هم بقیامت مستحق ثواب ابد باشد پس برین قاعده و اصل اگر خدای تعالی خواهد که بجبر در آفرینند تواند ایا نخواهد و خواهد که بنده بکسب و اختیار و فعل خویش مؤمن و مطیع باشد و تارك کفر و معاصی باشد و اگر بنده با حصول آیت و قدرت و تمکین و توفیق اختیار ایمان و طاعت نکند خدای تعالی را نقصانی نباشد که منفعت و ضرورت آن دنیا و آخرت عاید است بمانه بخدای تعالی پس اگر چه خدای تعالی خواهد و حاصل نیاید نقصان خدائی او نباشد که فعل غیر او است و چگوید خواهجه سنی؛ خدای تعالی مقدر آ از فرعون و بوجهل یا کفر میخواد یا ایمان؛ اگر کفر میخواد خود مراد او حاصل است موسی (ع) باعصا و ید بیضاء فرستادن و از فرعون مجبر مقهور ایمان طلب کردن عبت باشد که نه خدای تعالی میخواد و نه خود فرعون قادر است بر ایمان، و هم چنین محمد مصطفی (ص) را باقر آن و ذوالفقار بیوجهل و غیر او از کفار فرستادن هم عبت باشد که ایشان نتوانند که ایمان بیارند و نه خدای خواهد از ایشان که ایمان آورند؛ پس اگر میخواد انکار خواهجه چیست و اگر نمیخواد فرستادن چیست؛ او چون خدای از فرعون و بوجهل کفر میخواد گوی^(۱) که موسی (ع) و محمد (ص) چه میخوانند؛ اگر هم کفر میخوانند تشدید و خصومت چیست و اگر ایمان میخوانند مخالفت خدای از رسولان چگونه روا باشد؛ او گوی ابلیس از فرعون و بوجهل یا کفر میخواد یا ایمان؛ اگر ایمان میخواد محال است که او سر همه کافران است پس بنماند؛ الا آنکه ابلیس از ایشان و از همه کافران کفر میخواد و خدای بمذهب خواهجه هم کفر میخواد و بیغمبران همه ایمان میخوانند اینجا لازم آید آنکه ابلیس آن میخواد که خدای و آن کفر است و موسی (ع) و محمد (ص) خلاف آن میخوانند که خدای، و آن ایمان است؛ زهی مذهب و اعتقاد و طریقه که بر آن ابلیس مطیع خدا باشد و موسی (ع) و ابراهیم (ع) و محمد (ص) عاصی؛ بنماند؛ الا آنکه بگوئیم^(۲) خدای و همه انبیاء و همه مؤمنان از کفار ایمان میخوانند تا بعث رسل و انزال کتب و امر و نهی حق باشد و ابلیس و بوجهل و فرعون بر خلاف اراده خدای

کفر میخوانند و مشیت و اراده خدای تعالی را نقض می نمایند که معصیت و عصیان است و از اینست و او مرید ایمان و طاعت است و کاره است همه کس را از کفر و غیر آن پس همانست که الله جل و مال یسألهم یکن «مقتد باید کردن نه مطلق و تقدیرش چنین باشد که ما شاء الله من فعل نفسه کان و ما لم یسألهم یکن» و اتفاق است که همه مسلمانان میگویند لا مرد لا مر الله ولا راد لحکمه و نیز اتفاق است که کفار و همه عصاة رد امر خدای میکنند از ایمان و طاعت تا این کلمه را با آن کلمه قیاس میکنند^(۱) تا شبهت بر خیزد چنانکه مذهب اهل عدل است و عقل بر آن گواه است بخلاف آنکه مذهب اهل جبر است که درست کرده شد که باری تعالی مرید کفر و قبايح نیست؛ والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت ششم آنستکه روافض بتوفیق و خذلان بنگویند و در کلام حق تعالی است: «و ما توفیقی إلا بالله» و خود آن را شناسند هر که ایمان آورد گویند خود موفق است و هر که نیاورد گویند: بخودی خود مخدول است خدای راهیج توفیقی و لطفی و خذلانی نیست در ایمان مؤمن؛ و کفر کافر؛ و طاعت مطیع؛ و عصیان عاصی». جواب این کلمات بر سبیل اختصار آنستکه بیچاره مصّنف میبایست که از رؤ مسائل اصولی و فروعی خصم خود آگاه بودی خاصه که بیست و پنج سال رافضی بود است علی زعمه تا دعاوی او بر اصل مذهب خصم بودی اما باری تعالی توفیقش نداده است و خذلان کرده است و او بی گناه است اولاً مذهب شیعه اصولیه و مذهب همه اهل عدل آنستکه بی توفیق و لطف باری تعالی هیچ بنده اختیار ایمان و طاعت نتواند کردن و خو واجب نباشدش اولاً نصب أدله و ازاحه علت و اثبات دلالت و فعل آلت که بدان ایمان آرد؛ و طاعت کنند تا مقرب شوند بدان بطاعت و دور شوند عند آن از معصیت؛ همه از فعل خدا تعالی باشد و اگر باری تعالی آلت بدهد و توفیق و لطف در باب تکلیف عقلی و شرع بنکند البته وقوع ایمان و طاعت محال باشد و نیز واجب نباشد بر مکلف اختیار آن کرد و آن چون عقل است و تمکین و نصب أدله و ازاحه علت و فعل آلت؛ و اثبات دلالت؛ و آلت چه دل و دیده و بعثت رسل و بیان شرعیات و ائزال کتب و غیر این همه الطاف است و از قبل خدا تعالی باشد اما مذهب شیعه اصولیه و همه اهل عدل چنان است که روا باشد که باریته

این همه بکند و بنده اختیار ایمان و طاعت نکند که مکلف باید که مخیر باشد در ترک و فعل تا باستحقاق مدح و ذم راجع باشد باوی؛ و ثواب و عقاب عاید و هبنی باشد بر اختیار فعل و ترک از وی؛ اما شاکراً و ایا کفوراً^(۱)، فمنکم مؤمن و منکم کافر^(۲) و مانند این آیات بسیار است که همه دلالت است بر آنکه مکلف فاعل و مخیر و مختار است در فعل؛ اگر خواهد ایمان آورد و طاعت کند؛ و اگر خواهد کفر آورد و معصیت کند؛ تا تکلیف بر اصل باشد و بعثت رسل و انزال کتب حق؛ و ثواب و عقاب عاید باشد بفعل و اختیار مکلف بتوفیق خدای تعالی؛ و هیچ عاقل انکار این نکند؛ الا بجمود محض اما بتوفیق خدای و اللطاف حاجت باشد؛ آلت افعال نیک و بد خدای تعالی دهد؛ و بقدرت ایمان و کفر توان کرد^(۳) از بهر آنکه قدرت آلت است در فعل؛ مثالش چنان است که آهنگری تیشه بکند و بدرود گری دهد عاقلان دانند که بدان تیشه هم در مسجد توان تراشیدن^(۴) و هم طنبوره توان ساختن^(۵) اختیار نیک و بدان عاید باشد بدرود گر که اختیار فعل میکند و عائد نباشد باهنگر که تیشه کرده است؛ پس قدرت و اللطاف و تمکین و توفیق همه از قبل خدای باشد اما کفر و ایمان و اختیار طاعت و معصیت همه از فعل مکلفان باشد برین وجه که بیان کرده شد و این مسئله را شواهد و نظائر بسیار است اما کتاب مطوّل شود و فائده حاصل شد زیاده ملال افزاید.

اما امر در معنی خذلان چنان است که بیان کرده است؛ بمذهب شیعه و همه اهل عدل روا نباشد که باری تعالی بنده را خذلان کند و لطف از وی باز گیرد^(۶) و توفیق سلب کند تا هر گز ایمان نتواند آوردن^(۷) آنکه محمد (ص) را با کتاب و علی (ع) را با شمشیر بدو فرستد که ایمان آور؛ و اگر نه بدینا کشته تیغ شوی و بقیامت در دوزخ ابد بمانی؛ خذلان کند و توفیق و لطف باز گیرد آنکه تکلیف کند بر خلاف اراده؛ و رسول و امام و کتاب و تیغ بفرستد و گوید: ایمان آورو خود نگذارد که ایمان آورد آنکه بدو زخمش برد؛ باری تعالی هنرزه و متعالی است از این و مانند این؛ و هنوز که مذهب خواجه مجتبر باطل باشد بهتر

(۱) ذیل آیه سوم سوره مبارکه «انسان» و صدر آن این است «انها دیناه السبیل»؛ و ضمیر غایب بانسان بر میگردد که در آیه اول سوره مذکور است. (۲) جزء وسط آیه دوم سوره مبارکه «تغابن» است که صدر آن این است: «هو الذی خلقکم» و ذیل آن این است «والله بما تعملون بصیر». (۳) خ ل: «ایمان کفر توان کرد و کفر ایمان توان کرد». (۴) خ ل: «شاید تراشید». (۵) خ ل: «شاید ساخت». (۶) خ ل: «باز دارد». (۷) خ ل: «نیارد».

حق تعالی بخواهی طلب کنی بوفیق و الطاف و عام باشد و ما همه ممکنان بر یک حد
حیف و میل از حق تعالی دور باشد و ایمان و کفر با اختیار بسته باشد تا باری تعالی
و خذلان دهو کفر آفرین نباشد (۱) تعالی الله عما یقول المجتره و المشبهه علواً کبیراً این
است جواب این کلمات بر سبیل اختصار و الحمد لله رب العالمین حمد الشاکرین
آنکه گفته است: «فضیحت هفتم» آنستکه رافضی گوید: خدای را صفتی دیگر هست

(۱) علامه مجلسی (ره) در اوائل حق الیقین (در مبحث سیم از باب سوم) گفته: «حق تعالی بندگان را
بر افعالی که اختیاری ایشان نیست تکلیف نمیکند بآن؛ نه بر فعل آنها و نه بر ترک آنها؛ و بندگان در
فعل خود مختارند و خود فاعل فعل خودند خواه اطاعت باشد و خواه معصیت؛ و اکثر امامیه و معتزله
این قول قائلند آشاعره که اکثر اهل سنت اند میگویند که: فاعل همه افعال بنده خداست و بندگان
مطلقاً در آنها اختیار ندارند بلکه خدا بردست ایشان افعال را جاری میگرداند و در آن فعل مجبورند
اما بعضی از ایشان میگویند که اراده از بنده مقدار آن فعل میباشد اما آن اراده مطلقاً دخلی در وجود
آن فعل ندارد و این مذهب باطل است بچند وجه:

وجه اول - آنکه مابین عقل و وجدان خود میاییم که فرق است در افعال ما میان حرکت
رعشه که بی اختیار ما است و حرکتی که با اختیار خود میکنیم، و همچنین فرق میاییم میان آنکه کسی از بام
بریز افتد یا کسی از بام بریز آید و اگر هیچ فعل با اختیار ما نباشد باید که اصلاً فرق نباشد میان این افعال ما
وجه دوم - آنکه حق تعالی امر کرده است بطاعت و وعده ثواب بر آن کرده است، و نهی
کرده است از معصیت و وعید عقاب بر آن نموده است؛ پس اگر افعال عباد با اختیار ایشان نبوده باشد
تکلیف کردن ایشان و عذاب کردن بر عصیان ظلم و قبیح باشد مثل آنکه کسی دست و پای غلام خود را
ببندد و بگوید که: برو فلان چیز را بیاور و او را بزنند که چرا نیاوردی؛ و گوید که: بآسمان برو و بزن
که چرا نرفتی؛ و دانستی که فعل قبیح بر خدا روا نیست (اشاره به بحث سابق باین مبحث است) و کیست ظالمتر
از کسیکه کفر و معصیت را بردست و دل و زبان کسی بی اختیار او جاری کند و او را ابداً بادی اختیار
او در جهنم بسوزاند؛ و خود در بسیاری از جاهای قرآن میفرماید که: «خدا ظلم کننده نیست بر بندگان».
وجه سیم - آنکه حق تعالی در مواضع بسیار از قرآن مدح مقرر بآن بارگاه احدث کرده است
برایمان و طاعت؛ و ذم مردودان درگاه عزت نموده است بر کفر و معصیت؛ پس اگر ایشان فاعل افعال
خود نباشند مدح و ذم ایشان سفاقت و بیخردی خواهد بود و آن بر خدا محال است.

و بدانکه در احادیث بسیار وارد شده است که نه جبر است که ایشان را بر افعال جبر کرده باشند
و نه تقویض که ایشان را بخود و گذشته باشند بلکه امری است میان این دو امر؛ و اکثر گفته-
اند که: «مراد آنستکه خداوند جبر نکرده است بنده را و بنده باراده خود حرکت کرده است اما
اسباب همه از خداست مانند اعضاء و جوارح و قوای بدنی و روحانی و آلات و ادواتی که در فعل
درکار است از جانب خداست و «امر بین الامرین» که در حدیث وارد شده است این است: «
مؤلف گوید که حق آنستکه مداخلت حق تعالی در اعمال عبید زیاد از این است زیرا که هدایات
خاصه و توفیقات خدا را برای کسی که مستحق آنها باشد بنیات و اعمال حسنه دخلی است در فعل
» پیله در صفحه ۵۳۲

که آن را صفت حالت^(۱) گویند و خدای بدان صفت مخالف است مخلوق خود را^(۲) و هیچ فرشته و پیغمبری راه آن صفت^(۳) نداشته است و برین قول لازم آید که ملائکه و رسل بصفته اخص باری تعالی جاهل بوده اند و این صفت^(۴) برایشان پوشیده بوده است.

اما جواب جواب این دعوی يك نیمه راست و يك نیمه دروغ که از سر جهل و بی علمی و نادانی کرده است آنستکه هیبایست که درین بیست و پنج سال که رافضی دعوی کرده است حقیقت این مسئله بدانسته بودی که چگونه است و بر چه وجه اثبات کنند تا مگر این شبهت نبود و برین وجه تشنیع نزدی اما باری تعالی ما را توفیق داد و ا لطف زیادتی کرامت کرد تا از عهده این شبهت^(۵) بتمام و کمال بیرون آمدیم بیرکات مصطفی صلی الله علیه و آله و ائمه هدی علیهم السلام؛

اولاً مذهب محققان شیعه اصولیه چون علم الهدی هر ترضی بغداد و شیخ کبیر بو جعفر^(۶) و همه محققان اصولیه موافقت^(۷) اکثر اهل عدل را چنان است که باری تعالی موصوف

«بقیة حاشیة صفحه ۵۳۸»

طاعات، و خذلان خدا را و وا گذاشتن او بنده را بخود دخلی است در فعل معاصی اما هیچ يك بحدی نمیرسد که سلب اختیار از او بشود و او مضطر باشد در فعل یا ترک؛ مانند آقایی که دو غلام داشته باشد و هر دو را بیک فعل مأمور سازد مثل آنکه ببرد و بگوید که: فردا بروید و فلان متاع را هر يك از برای من بخرید و هر يك این کار را بکنند صد دینار باو میدهم و هر که نکند ده تازیانه باو میزنم اگر بهین اکتفا کنند در باب هر دو و یکی بکنند و یکی نکنند آنکه بکنند مستحق صد دینار است، و آنکه نکرده مستحق ده تازیانه است؛ و اگر يك غلام فرمان بردار تر است و خدمات بیشتر کرده است او را دوستر میدارد بعد از آنکه ببرد و آن تکلیف ادا کرد (یعنی رسانید) و حجت را تمام کرد او را بشنهایی میطلبند و ملاطفتها و مهر بابیها میکند و تأکید میکند که فردا البته آن خدمت را بکن و شباز برای او طعام میفرستد و ا لطف زیاده نسبت باین غلام میکند و فردا این غلام آن خدمت را میکند و او نمیکند اگر این را صد دینار بدهد و او را ده تازیانه بزند کسی او را مذمت نمیکند زیرا که نه این غلام در کردن مجبور شده است و نه او در نکردن و هر دو (در کردن و در نکردن) باختیار خود کرده اند و حجت آقا بر هر دو تمام است این قدر مدخلیت حق سبحانه و تعالی در اعمال عباد از آیات و اخبار معلوم میشود پس بهین قدر اکتفاء باید کرد و غرض بسیار در این مسئله نباید کردن که در غایت اشکال و محل لغزش اقدام است و نهی بسیار در اخبار در تفکر در این مسئله وارد شده است و در صفحه ۵۲۴ همین کتاب حاضر از رساله اعتقادات قائل کلام (علامه مجلسی) رضوان الله علیه کلامی دیگر قریب بهین مضمون ها نقل شد فراجع ان شئت.

(۱) خ ل . «صفت حاله» . (۲) خ ل : «محال است مخالف خود را» . (۳) خ ل : «و هیچ فرشته و پیغمبر آن صفت» . (۴) خ ل . «و این صفات» . (۵) خ ل : «این شبهات» . (۶) مراد شیخ طوسی (ره) است . (۷) کذا؛ و شاید «موافقه» بعنوان وصف استعمال شده است؛ یا باقسط «با» یعنی «با موافقت» بوده است .

آن صفتی که آنجا صفت حالت گویند و مخالفت مثبت است میان قلیبم و حق تعالی
 و این بدان صفت و آن صفت خدای است^(۱) که غیر قلیبم را آن صفت و مثل آن صفت
 قبل از آن صفت نیست و باری تعالی بدان صفت هر کون معلوم می‌آید دون صفات اربعه که
 مقتضیات است، و آن صفت همه پیغمبران دانند، و همه فرشتگان خدای تعالی را بدان^(۲)
 صفت شناسند، و همه ائمه و اولیاء و علماء باری تعالی را بدان صفت دانند، و از اهل عدل
 کس خلاف نکرده است درین معنی، و اگر خلاقی هست در اجراء عبارت است و درین
 کتب و تصنیفها ساخته اند و در مفردات با حجت و دلیل اثبات کرده اند که باری تعالی بخلاف
 همه خلاق است و او بهیچ نماند و هیچ بدو نماند پس کمله شیء و هو السميع البصير پس
 اگر مذهب شیعه بر آن وجه بودی که خواجه انتقالی آورده است که آن صفت^(۳) نه انبیاء
 دانند و نه ملائکه، هیچ عاقلی قبول نکند، که عقل مثبتان این صفت بیشتر و کاملتر نیست
 از عقول انبیاء و ملائکه پس همه انبیاء و ملائکه و ائمه و علماء خدای را بدان صفت دانند
 و آن صفت الهیه است که مقتضای صفات اربعه است و علماء شیعه را خلاقی نیست بایکدیگر
 مگر عوام را که از قلت علم گفت و گوی باشد و اگر نه مثبتان و نافیان همه ناجی اند و خدای
 را بخلاف خلقان گویند و معدوم معلوم دانند و اگر چه شیء نگویند برای ایهام خطارا
 باشد. اینست مذهب شیعه درین مسئله؛ و زیادت برین در کتب بی نهایت است و ما را
 بجواب این طاعن^(۴) درین مسئله این قدر کفایت است^(۵)؛ و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت هشتم» آنست که بعضی از روافض را مذهب آنست که
 معدومات را اشیاء گویند پس بقول ایشان در ازل باخدای تعالی اشیاء بوده است و بدین
^(۶) مشارکت لازم آید و روافض اندرین بدو گروه می‌باشند^(۷) بهری مثبت و بهری نافی.
اما جواب این شبهه آنست که خلاقی نیست که متکلمان محققان شیعه را مذهب
 این است خلفاء عن سلف که باری تعالی عالم است لنفسه و لذاته لاعن علّة و لاعن حاجة
 و چون لم یزل^(۸) حاصل بوده است برین صفت اعنی عالمی لابدّ او را غیر ذات پاك خود

(۱) تحقیق «صفت حالت» و ادلة نافیان و مثبتان آن از مواردش بعمل آید زیرا که من مجال مراجعه ندارم
 و شاید در تعلیقات آخر کتاب ما نیز بتحقیق آن بپردازیم (۲) خ ل: «بر آن». (۳) خ ل: «آن صفات». (۴)
 خ ل: «طاغی». (۵) پوشیده نماند که تحقیق صحت و سقم این جواب و تصحیح عبارت آن بر عهده
 خوانندگان است. (۶) خ ل: «و برین». (۷) خ ل: «بدو گروهی باشند». (۸) خ ل: «در لم یزل».

معلوماتی باشد و محال باشد که معلومات که غیر ذات باری تعالی باشد موجود باشد پس معدوم باشد و معدوم را از اینجاشیء گویند و از اصطلاح معتبر اهل لغت معلوم است که گویند: هذاشیء موجود و هذاشیء معدوم؛ و این لفظی است مشتمل هر دو معنی را، و مذهب اهل عدل این است و نافی و مثبت را در معنی این اجراء خلافی نبوده است و مشارکت خواهه اشعری را لازم است که ذات باری تعالی را قدیم ازلی گوید و آنکه هشت قدیم دیگر در ازل اثبات کند پس معدوم موجود نباشد؛ اما قدیم مثل قدیم باشد و در مسائلی معینه که اشاعره ری را بایکریگر خلاف است معلوم است چون عصمت انبیاء و زلت انبیاء و وجوب معرفت و غیر آن پس خواهه انتقالی چون بر مذهب مسلمانان بدروغ تشنیع زند باید که مذهب بدخود فراموش نکند که اگر بدو نیمه است عالم و خطیب خواهه راست^(۱) و اگر مشارکت لازم است خواهه راست که هشت قدیم^(۲) را با ذات قدیم^(۳) اثبات کنند و اثبات ذره اولیه^(۴) از مذهب خواهه معلوم است که همه موجود گوید و اثبات کند چنانکه در مواضع این کتاب بیان کرده ایم و الحمد لله رب العالمین. آنکه گفته است: «فضیحت فهم» مذهب و اعتقاد اهل حق آن است که برگ از درخت نیفتد الا بفرمان خدای تعالی؛ و خدای تعالی است مغیر و مدبر و محرک اشیاء و خالق اجسام و اعراض اوست؛ و رافضی گوید: خدای تعالی را اندرین اشیاء تصرفی و صنعی و تدبیری نیست و هر فعلی را بفاعلی دون خدای اضافه میکنند.

اما جواب آنست که خلاف نیست که مذهب شیعه اصولیه کثر الله عددهم درین مسئله

(۱) عبارت تمام نسخ همین است که در متن ملاحظه میشود. (۲) مراد از هشت قدیم صغات ثبوتیه باری تعالی جلت اسماء و عمت نعماته است چنانکه مصنف (ره) تا کنون کرا را بآن تصریح کرده است.

علامه مجلسی (ره) در اوائل حق الیقین گفته: «جناب مقدس الهی را نامهای بسیار هست چنانکه فرموده است: و الله الاسماء الحسنی فادعوه بها»؛ یعنی خداوند عالم را نامهای بسیار نیکو هست پس بخواهید او را بآن نامها و اسماء بسیار که در اخبار و آیات و ادعیه وارد شده است و احوط آنست که خدا را بنیر نامهایی که در اخبار و آیات وارد شده است نخوانند و حق آنست که نامهای خدا حرافی چندند و مخلوقند و حادثند، و بعضی از سنیان قائل شده اند که نامهای او عین ذات او است و این سخن بهذیان شبیه است و در اخبار وارد شده است که هر که بر این قول قائل شود کافر است، و هر که عبادت نام کند بیمعنی کافر است، و هر که عبادت نام کند و معنی هر دو؛ یا خدا را شریک قرار داده است، و هر که عبادت کند ذاتی را که این نامها را براو إطلاق میکنند خدا را بیگانگی پرستیده است.

(۳) خل: «بذات باری تعالی». (۴) خل: «خرده اولیت».

بخلاف مذهب مجبوره و قدریه و مشبهه را احصاء و کلامی است و نسبت حقیقی است و این مذهب را
و این مذهب مخصوصه را حواله می‌دهد اما کفر بوجوه و دعوی هر عین و هر
قدون در نای زانیا و لواط لاطیان^(۱) و کذب و فسق فاسقان حواله بقول و مشیت و اراده خدای
نکنند و باری تعالی را منزه و مهتر دانند از افعال قضایح و قبایح چنانکه در مواضع این کتاب
میان کرده شد بتوفیق خدای تعالی، و مذهب خواجه اشعری چنان است که فاعل کفر
وزنا و لواط همه خدا است و حیز و مخنث و تر کنار خراباتی و جمعه قمار باز و سوسی
خمر فروش و مانند ایشان همه منزه و مهتر اند^(۲)؛ اما بمذهب ما آلت و قدرت و قوت همه از
أفعال خدا است و بنده مکلف میخیر است در طاعت و معصیت تا ثواب و عقاب و مدح و ذم بر
أصل باشد و امر و نهی و کتاب و شریعت و بعث رسل بر قاعده حکمت و حجت باشد درین
هر دو مذهب نیک تأمل باید کردن تا خود محق کیست و مبطل کیست و الحمد لله رب
العالمین حمد الشاکرین:

آنکه گفته است: «فرضیحت دهم» را فاضی گوید: قدرت قبل الفعل است و گوید خدای
أول قدرت بیافرید و آنکه امر کرد بفعل و کار با ما است^(۳) و مذهب اهل حق آن است که
قدرت و^(۴) فعل است خدای تعالی شأنه چون میآفریند فعل و حرکت و سکون می آفریند
و بنده باختیار کسب^(۵) می کند و بدین سبب را فاضی را مقوضه گویند.
اما جواب این کلمات نامعقول و شبهتهای نادرست که این مصنف سنی آورده است
بر سبیل اختصار آن است که او لا هر عاقلی و عالمی منصف داند که قدرت چون بمنزله آلت

(۱) خ ل: «و لواط لوطیان». (۲) کراچکی (ده) بعد از کلام بالنسبه مفصلی در ذم مجبوره در کنز الفوائد
(ص ۶۷) گفته: «و انشدت لبعض اهل العدل: (ای قال هذا البعض فی دهم):

علام تخنت یا ماذق	سألت الخنث عن فعله
و أسلمنی الفدر السابق	فقال ابتلانی بداء المضال
فقالوا: بهذا قضی الخالق	و لست الزناة علی فعلهم
أكلت وأنت امرء فاسق	و قلت لا کل مال الیتیم
أكلت وأطعنی الرازق	فقال ولجلج فی قوله:
و ما فیهم أحد صادق	و کل یحیل علی ربهم

قاضی شوشتری (ده) نیز آنها را در اوائل احقاق الحق (ص ۶۸) نقل کرده است. (۳) خ ل

«و کار و امامت». (۴) خ ل: «با». (۵) خ ل: «کسب آن».

است باید که قبل الفعل باشد که در شاهد معلوم و مصور است که آلت بر فعل در هر صناعه
باید که متقدم^(۱) باشد چنانکه تیشه باید که بر در متقدم^(۲) باشد و قلم بر کتابت و مانند
این، و آلت روا باشد که از قبل غیر باشد و این وجهی معقول و معلوم است، و بیک آلت
هزار فعل مختلف شاید گردان^(۳) و چون قدرت از فعل خدا است؛ و فعلی که واقع آید از آن
قدرت آن فعل ما باشد نه متمتع باشد که قدرت قبل الفعل باشد خلاف مذهب مجبیره.
و اما آنچه گفته است که: «خدای حرکت و سکون می آفریند و بنده باختیار
کسب آن میکند»^(۴) هر عاقلی را بر چنین سخن خنده آید که نمیدانم که وقوع حرکت و
سکون را حواله باختیار خدا است یا حواله تشبکسب ما است؛ اگر هم اختیار خدا میباید
و هم کسب ما در بیک فعل پس مشارکت خواهی و خدای لازم است برین إطلاق؛ و اگر
بی کسب و وقوع فعل از خدای تعالی صحیح است حواله و اضافت آن ببنده و وجهی نامعقول
باشد و اگر مشارکت روانیست و بنده را فعل هست پس مذهب خواهی مجبّر باطل و فاسد
باشد و مفوضه مجبیره باشند که یک نیمه فعل را^(۵) بخود تفویض کنند و مشارکت هم ایشان
را لازم باشد که فعلی را بدو فاعل حواله کنند؛ اینست جواب ابن شبهه بر سیل اختصار
و شرح در کتب شیعه بحمد الله مذکور و مسطور است.

آنکه گفته است: «فضیحت یازدهم - رافضی بوطالب را با ظهور کفرش مؤمن»
گوید «و علیه السلام» نویسد و گوید: همه اجداد رسول (ص) مؤمن بودند و ما ایشان را گوئیم:
نه رسول (ص) گفته است: «رایت ابا طالب فی ضحضاح من نار؛ بوطالب را شب معراج در
آتش تنگ دیدم» و نه محمد بن الحسن این مسئله در موطأ آورده است: «لایرث المسلم الکافر
ولا الکافر المسلم» و این با تشهاد آورده است که علی بن الحسین و اسامه بن زید گفتند:
چون بوطالب بمرد رسول (ص) میراثش بعقیل و طالب داد دون جعفر و علی؛ زیرا که آن
دو گناه کافر بودند؛ و بوبکر و عمر را با همه قدمهای صدق ایشان و رنج ایشان در دین خدای
و ثنای رسول (ص) مرا ایشان را کافر دانند؛ و عباس را با آنکه خدای تعالی او را با همه کرامت
مخصوص گردانیده است و اجماع امتست بر بزرگی و جاه او او را ضعیف رأی خوانند و

(۱) خ ل: «مقدم». (۲) خ ل: «مقدم». (۳) خ ل: «کسب میکنند». (۴) خ ل: «از فعل».

و چون عبدالمطلب بمرد وصایت^(۱) معائن^(۲) کرد، معاین که از کهنه بود و سیال از باران
سیر که او را بودند بسبب جزالت^(۳) رأی و وقار و خواجه رافضی او را ضعیف رای میدانند
و از کرامت و جلالت او خدای تعالی خلافت در خاندان او نهاد که تاقیامت را عی امت باشند
و بودند و آل بوطالب که از ابتداء تا انتهاء یک دینه نتوانستند گشادن رأیهای قوی داشته اند
تلبانی جهل رافضی.

اما جواب این کلمات که مصنف بی علم از سر غفلت و جهل و اِعْتقاد بد و نا انصافی
ایراد کرده است آن است که او لا گفته است که: «بوطالب را با ظهور کفرش «مؤمن» گویند و
«عایه السلام» نویسند» نمیدانم که ظهور کفر بوطالب خواجه را از کجا معلوم شده است؟
از آنجا که چون رسول (ص) طفل از مادر و پدر بماند و همه اعمامش از وی تبرا
کردند بوطالب او را برگرفت و بخانه برد و تربیت کرد و خدمت کرد تا بزرگ شد؛ از
علامات ظهور کفرش مگر یکی این باشد؟

دوم آنکه چون رسول (ص) دعوت کرد قوم را بدین و اسلام و شریعت و احکام
و همه اعمام و خویشان از وی تبرا کردند بوطالب میان بنصرت او بست و شر کفار قریش و
صنادید مکه ظاهراً و باطناً از وی دفع میکرد تا او بقوت بوطالب دعوت^(۴) میکرد. مگر
دوم علامات از ظهور کفر بوطالب این باشد؟

سیم چون علی (ع) اقتداء بمصطفی (ص) کرد در نماز؛ امام محمد (ص) و مأموم علی (ع)
و مدتی برین رفت تا بوطالب روزی پسر دیگر خود جعفر را گفت که: یا جعفر صل جناح ابن
عمک^(۵) تا او نیز اقتداء کرد مگر علامت سیم از ظهور کفر بوطالب بنزدیک خواجه سنی این باشد؟
چهارم در آن وقت که نامه مینویسد بوطالب باهل حبشه بدین عبارت در حق
مصطفی (ص) مینویسد و آیات انشاء میکنند^(۶):

(۱) خ ل : «وصایت» و در نسخه دیگر «وصیتها». (۲) خ ل : «داد». (۳) در نسخ موجود در
نزد من «جزالت»، و متن موافق نقل قاضی شوشتری (ره) است در مجلس سوم مجالس در ترجمه ابوطالب (ع).
(۴) خ ل : «دعوی». (۵) اشاره بآنند این تقریر عن قریب میآید (۶) علامه مجلسی در سادس
بحار تحت عنوان «باب الهجرة إلى الحبشة» (ص ۴۰۱ چاپ کپانی) گفته: «عم ص یعنی ابوعلی طبرسی
(ره) در اعلام الوری، و قطب را وندی (ره) در قصص الانبیاء نقل کرده اند) قال ابوطالب بعض النجاشی
علی نصره النبی (ص) و اتباعه و أشیاعه: تعلم ملک الحبش ان محمداً (إلی آخر الایات) و در حیوة القلوب
«بقیه در صفحه ۵۴۰»

تعلّم ملک الحبش أنّ محمّداً
 أنى بالهدى مثل الذى أتياه
 و إنکم تتلونہ فی کتابکم
 و لاتجعلوا لله ندّاً و أسلموا
 (۱) نبیؐ کموسى و المسيح بن مریم
 و کلّ بحمد الله یهدى و یعصم
 بصدق حدیث لا حدیث مرجّم
 فانّ طریق الحقّ لیس بمظلم

پنجم - روزی در حال حیات و ریاست و حرمت خویش در حضور جمهور قریش
 فرزندان خویش را میگوید:

إنّ علیّاً و جعفرّاً نقّتی
 عندملم الزمان و النّوب (۲)

«بقیة حاشیة صفحه ۵۴۴»

جلد دوم، در باب بیست و پنجم که در بیان هجرت حبشه است گفته: «روایت کرده اند (یعنی شیخ طبرسی و قطب راوندی و دیگران) که حضرت ابوطالب (ع) نامهٔ پنجاشی نوشت در باب تحریم و ترغیب او بر یاری حضرت رسول (ص) و در آن نامه شعری چند نوشت که مضمون آنها این است: «بدان ای پادشاه حبشه که محمد پیغمبر است مانند موسی و مسیح پسر مریم؛ و هدایت از جانب خدا آورده است چنانچه آنها آورده اند و شما وصف او را در کتابهای خود میخوانید بصدق و راستی؛ پس برای خدا شریک قرار مدهید و اسلام بیاورید که راه حق روشن و هویدا است و تاریک و پوشیده نیست». و اشعار در ص ۳۰ از اعلام الوری بهمان نحو که از بحار نقل شده مذکور است، سید فخر (ره) در کتاب «الحجة علی الذاهب» این شعرها را نقل کرده است و بیت پنجم نیز بعد از آنها آورده است باین عبارت: «و إنک ما یأتیک منا عصاة لقصدک إلا أرجعوا بالکرم»

لیکن در این کتاب بجای «نبی» در بیت اول: «وزیر» ذکر شده است لذا بعد از نقل آنها سید مذکور (ره) گفته است (ص ۵۷): «فا نظرنا فیها النصف اللیب والحام الاریب الی هذه الشهادة لمحمد (ص) أنه وزیر لموسى و المسيح علیهما السلام و أنه أتى بالهدى مثل الذى أتياه فهذا إیمان محض بالنبیین علیهم السلام و اعتراف بما جاؤا به من الهدى، قوله «فکل یا مرالله یهدى و یعصم» ای کل من محمد (ص) و موسی (ع) و المسيح (ع) یهدى و یعصم، قوله للنجاشی «و إنکم تتلونہ فی کتابکم» یرید الانجیل لان ذکر النبى (ص) فیہ و کان النجاشی علی دین النصرانیة؛ فهل فوق هذا تصدیق و أعظم منه تحقیق؛ ثم یقول للنجاشی: «فلا تجعلوا لله ندّاً و أسلموا» ألیس هذا أمراً صریحاً منه بالتوحید لله تعالی و الاسلام الذی جاء به ابن أخیه؛ ثم یقول: «فان طریق الحق لیس بمظلم» فبالتی شعری من یری أن طریق الحق لیس بمظلم و أنه واضح و هو سدید عاقل کیف یختار الضلال؟ انعوذ بالله من اتباع الهوى المورد لظی النار؛ الموجب لغضب الجبار».

(۱) اعلان و تبصرة - قدیمترین و صحیحترین نسخه کتاب را با یکدینا حسرت در اینجا بدرود و وداع گفتیم زیرا اقرب بر ربع کتاب که از اول این صححه تا آخر کتاب باشد از آن نسخه ساقط شده بود. (۲) قال بعض الفضلاء (ره): «أتی بالقافية مضمومة و هو من الاقواء فی اصطلاح أهل العروض بأن تكون القافية مرفوعة تارة و مخفوضة أخرى، و هو کثیر فی اشعار العرب». و هو کلام سدید؛ قال فی اقرب الموارد: «اقوی الشعر = خالف قوائمه برفع بیت و جر آخر و قلت فصیلة لهم بلا اقواء؛ و أما الاقواء بالنصب فقلیل» و نظیر این بیان در سائر کتب لغت و ادب نیز مذکور است قراجع ان شئت. (۳) خل: «والکرب».

لا تخزوا ولا تصرا ابن عمكما

أخي لامي من بينهم وأبي

والله لا أخذل النبي ولا ————— يخذله من بني قحطبه

مگر از علاقات کفر بوطالب بنزدیک خواجه مجتبی یکی دیگر این باشد:

ششم = پس معروف است که در حالت آنکه براهین و اظهار معجزات قبولت محمدی

(ص) متواتر میشد بوطالب از آن خرمی در حضور کبراء هکاه این کلمات میگوید در

(۱) این مصراع اشاره بآنست که عبدالله بن عبدالمطلب برادر صلیبی و بطنی اوست بخلاف سایر پسران

عبدالمطلب، سید فخار (ره) در کتاب «الحجة على الذاهب» گفته (ص ۶۰): «قوله الايات «أخي لامي

من بينهم وأبي» يريد أن أبالي النبي (ص) عبدالله بن عبدالمطلب أخوه لایه واهمه من بين سائر بني عبدالمطلب

لأن عبدالمطلب كان له عشرة بنين وقيل: أحد عشر ابناً وهو الصحيح وكانوا الامهات شتى وكان عبدالله بن عبد

المطلب ابورسول الله (ص) وابوطالب (رض) لام واحد من بين اخوتهما وكان لهما أخ آخر من إسمائيل واسمه

الزبير ولم يعقب، واهمهم فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم (آنکاه بالاشاره بعضی از

عولویین باین مطلب استشهاد کرده تا آنکه گفته: وقال بعض الشيعة في ذلك واحسن ما شاء

ان علي بن ابي طالب جد رسول الله جداه ابو علي وابوالمصطفى من طينة طيبها الله»

(۱) علم الهدی (ره) در فصول مختاره گفته (ج ۱، ص ۱۲۵ چاپ اول نجف): «قال الشيخ أدام الله

لست أعلم بين أهل العلم خلافاً في أن علياً (ع) كان ابن عم رسول الله (ص) لایه واهمه وأن العباس كان

لایه خاصة، ويدل على ذلك ما رواه نقلة الآثار وهو أن أبا طالب (ره) مر على رسول الله (ص) وهو يصلي

وعلى (ع) إلى جانبه فلما سلم قال: ما هذا يا بن أخي؟ فقال له رسول الله (ص): شيء، أمرني به ربي يقريني

به إليه فقال لابنه جعفر: يا بني صل جناح ابن عمك؛ فصلى رسول الله (ص) بعلي وجعفر جميعاً يومئذ فكانت

أول صلوة جماعة في الاسلام ثم أنشأ أبو طالب عليه السلام يقول: إن علياً (آنکاه سه شعر متن را نقل

کرده است) ونیز در همان کتاب شریف در مقام دلیل بر ایمان أبو طالب (ره) قریب بهمین بیانات را ابرار

کرده و با این اشعار بر مدعای خود استدلال کرده است (ج ۲، ص ۸۱ چاپ اول نجف) کراچکی (ره)

تحت عنوان «فصل - في الاشعار المأثورة عن أبي طالب بن عبدالمطلب رضوان الله عليهما التي يستدل

بها على صحة إيمانه» ضمن نقل اشعار کثیره گفته (ص ۷۹): «وقوله لابنه جعفر وقد أمره بالصلوة مع

النبي (ص) وقال: يا بني صل جناح ابن عمك فلما أجابه قال إن علياً (إلى آخر الايات)» سید فخار (ره)

در الحجة على الذاهب گفته (ص ۵۸-۵۹): «أخبرني الفقيه أبو الفضل شاذان بن جبرئيل (ره) باسناد

إلى الشيخ أبي الفتح الكراچكي (ره) قال: حدثنا عمر بن محمد بن سيف بالبصرة سنة سبع وستين وثلاث

مائة قال: حدثنا محمد بن سليمان قال: حدثنا محمد بن ضو، بن صلصال بن الدلمس قال: كنت أنصر النبي (ص)

مع أبي طالب قبل إسلامي فاني يوماً لجالس بالقرب من منزل أبي طالب في شدة القيظ إذ خرج أبو طالب

إلى شيبه بالماهوف، فقال لي: يا أبا الفضل هل رأيت هذين الغلامين يعني النبي وعلياً عليهما السلام؟

فقلت: مارأيتهما من قبل، فقال: قم بنا في الطلب لهما فلست آمن قريشا أن تكون اغتالتهما؛ قال:

فمضينا حتى خرجا من أبيات مكة ثم صرنا إلى جبل من جبالها فاستقرقنا إلى المته فاذ النبي (ص) وعلي (ع)

عن يمينه وهما قاتمان بازاء عين الشمس يركمان ويسجدان، فقال أبو طالب لجمعا: رأيتكما وكان معنا: صل

جناح ابن عمك، فقام إلى جنب علي فأحس بهذا النبي (ص) فتقدمهما وأقبلوا على أمرهم حتى فرغوا مما

در حق سید^(۱) صلی الله علیه و آله:

و أبيض يستسقى الغمام بوجهه
ربيع^(۲) اليتامى عصمة للارامل
يطوف به الهلاك من آل هاشم
فهم عنده في عصمة^(۳) وفواضل^(۴)

مگریکی دیگر از اعلامات کفر بوطالب بنزدیک خواجه سنی این باشد...؟
و دیگر از آفتاب معروفتر است که در حالت نزع که بوطالب بجوار رحمت خدای
میرفت و صیبتش^(۵) این بوده که در حضور قریش و بنی هاشم انشاء کرده است.

بقیه حاشیه صفحه ۵۴۶

كانوا فيه؛ ثم أقبلوا نحونا فرأيت السرور يتردد في وجه أبي طالب ثم اتبعت يقول: إن علياً وجعفرأ
الخ» و نیز روایت دیگری در این باب ذکر کرده است که بنا بر آن روایت چهار بیت دیگر نیز ضمیمه
آیات مندرج در متن میباشد هر که بخواهد بآن کتاب رجوع کند؛ و از ملاحظه این روایات معلوم میشود
که این امر ابوطالب پسرش جعفر چند مرتبه واقع شده است و هر روایت بیک مرتبه آن ناظر است ابن ابی-
الحدیدر در شرح نهج البلاغه ضمن بیان أدله کثیره بر ایمان ابوطالب (ره) گفته (ج ۳، ص ۳۱۴ تا ۳۱۵)
بهار، ص ۳۴، «قالوا: ومن شره المناسب لهذا المعنى قوله. إن علياً الخ» و نیز (درس ۲۷۳)، «مقام گنجایش
إشارة بساير موارد نقل اشعار را ندارد و برای اهل انصاف اینقدر کفایت است.

علامه مجلسی (ره) در تاسع بحار در اوائل باب «نسیه ای امیر المؤمنین (ع) واحوال والدیه» (ص ۱۷)
گفته نقل عن تفسير علي بن ابراهيم (ره): «نزلت النبوة على رسول الله (ص) يوم الاثنين و أسلم على (ع)
يوم الثلاثاء ثم أسلمت خديجة بنت خويلد و زوجة النبي (ص) ثم دخل ابوطالب الى النبي (ص) وهو يصلي وعلى
بجانبه و مع أبي طالب جعفر فقال له ابوطالب: «صل جناح ابن عمك» فوقف جعفر على يسار رسول الله (ص)
فبدر رسول الله (ص) من بينهما فكان يصلي رسول الله (ص) وعلى و جعفر و زيد بن حارثة و خديجة إلى أن أنزل الله
عليه. فاصدع بماتؤمر الآلاء» و در حقیقه القلوب (ج ۲، باب ۶ ه که در بیان احوال خویشان و خدمتکاران
پیغمبر (ص) است) آن را چنین ترجمه کرده است: «علی بن ابراهیم روایت کرده است که حضرت رسول (ص)
در روز دوشنبه مبعوث بنبوت گردید و در روز سه شنبه حضرت امیر المؤمنین (ع) بآن حضرت ایمان
آورد پس ابوطالب بخانه حضرت رسول (ص) آمد و دید که آن حضرت نماز میکند و حضرت امیر المؤمنین
(ع) در جانب راستش ایستاده و باو اقتداء کرده است پس ابوطالب بجعفر طیار (رض) گفت
که: بال پسر عم ترا درست کن و تو نیز در جانب چپش بایست؛ پس جعفر در جانب چپ ایستاد و
حضرت پیش رفت پس مدتی با آن حضرت بغیر علی و جعفر و زید بن حارثه و خدیجه کسی نماز نمیکرد
تا آنکه حق تعالی فرستاد فاصدع بماتؤمر و أعرض عن المشركين» (آیه ۹۵ سورة بقره که «حجر» است).

(۱) خ ل: «در سید عالم». (۲) معروف «ثمال» است. (۳) در بعضی موارد «نعمه» نقل شده است. (۴) از
لامیه معروفه ابوطالب (رض) است که در مدح پیغمبر (ص) سروده است و این قصیده بغایت معروف است
حتی ابن ابی الحدید گفته که شهرت این قصیده مانند شهرت قصیده «قفانیک» یعنی معلقة امرء القیس
است و در اغلب تواریخ و کتب حدیث متعلق بتاریخ حیات پیغمبر (ص) بآن اشاره شده است و لاسیما
این دو بیت و مخصوصاً بیت اول بسیار معروف بلکه در اشتهار کالشمس فی راعمة النهار است بلکه در نظر اهل
فن اظهر من الشمس و این من الامس است و از مواردی که تاحدی جامع و بهتر از دیگر موارد در برارمون
آن بحث کرده اند کتاب «الحجة على الذاهب» است (ص ۸۱-۹۶) فراموش نشود (۵) خ ل: «وصایتش».

أوصى بنصر النبي الخیر مشهده علیاً ابنی وخیر القوم عبّاساً

تا آخر این آیات که در اوّل کتاب یاد کرده ایم بجای حاجت^(۱) پس مگر از علامات کفر بوطالب بنزدیک خواجه انتقالی یکی دیگر این باشد. ۱۹.

هشتم - اتفاق همه مسلمانان است که تا بوطالب در قید حیات بود سید (ص) را از مکه هجرت کردن نیاست و چون آن سید کبیر از جان و جهان جدا شد و بروضه رضای خدا شد سید (ص) هجرت کرد مگر یکی دیگر از علامات ظهور کفر بوطالب بنزدیک خواجه این باشد. ۱۹.

دیگر - مگر آن خبر بخواجه نرسیده است که جبرئیل (ع) حضرت مصطفی (ص) را بدین عبارت بشارت داد و گفت: **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ النَّارَ عَلَى صُلْبِ أَنْزَلِكُ، وَ بَطْنِ حَمَلِكُ، وَ ثَدْيِ أَرْضِعُكَ، وَ حَجَرِ كَفَّلِكَ^(۲)**؛ این خبر دلالت است بر ایمان عبدالله و آمنه و حلیمه

(۱) رجوع شود به صفحه ۹۹ کتاب حاضر، و در آنجا ما خدا شاعران را نشان دادیم و علاوه بر آن ما میگوئیم که در **الحجة علی الذاهب** (ص ۹۷-۹۸) ذکر شده است و فتال (ره) در روضة الواعظین (ص ۸۸) نسخه چاپی و این شهر آشوب در مناقب (ج ۱، ص ۴۳) و ج ۹ بحار (ص ۱۹۹) آنها را بزیادت دو بیت دیگر و اختلافی در پاره کلمات نقل کرده اند و بعضی از فضلا در ذیل ص ۸۸ الحجة علی الذاهب نقل کرده که علامه فتوئی (ره) در ضیاء العالین گفته است که اساطین اهل سنت نیز که از آن جمله بلاذری و ثعلبی و واحدی و واقدی است آنها را نقل کرده اند. (۲) کلینی (ره) در اصول کافی در باب تاریخ مولد النبی (ص) حدیث بیست و یکم را اینطور نقل کرده است **(مرآة العقول ج ۱، ص ۳۶۴): «أحمد بن إدريس، عن الحسين بن عبيد الله، عن أبي عبد الله الحسين الصغير، عن محمد بن إبراهيم الجعفري، عن أحمد بن علي بن محمد بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن أبي عبد الله؛ و محمد بن يعقوب، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن فضال، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله (ع) قال: نزل جبرئيل على النبي (ص) فقال: يا محمد إن ربك بقرئك السلام ويقول: إنني قد حرمت النار على صلب أنزلك، و بطن حملك، و حجر كفلك؛ فالصلب صلب أبيك عبد الله بن عبد المطلب، و البطن الذي حملك فآمنة بنت وهب، و أما حجر كفلك فحجر أبي طالب (ع)؛ و في رواية ابن فضال و فاطمة بنت أسد. سید جلیل القدر فخر بن معد موسوی (ره) در کتاب **الحجة علی الذاهب** إلى تكفير أبي طالب» ضمن نقل روایات صحیحه و أدلة صریحه بر ایمان ابوطالب (ع) گفته (ص ۴): «ومن ذلك ما أخبرني به الشيخ أبو عبد الله (ره) بهذا الإسناد (اشاره باسناد روایت سابق باین روایت است و طالب آن بهمان کتاب رجوع کند یا بتاسع بحار ص ۲۳) إلى الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ره) عن رجاله يرفعون إلى إدريس و علي بن إسباط جميعاً قالوا: إن أبا عبد الله (ع) قال: أوحى الله تعالى إلى النبي (ص) أني حرمت النار على صلب أنزلك، و بطن حملك، و حجر كفلك، و اهل بيت آواك؛ فمبدأ عبد المطلب الصلب الذي أنزل، و البطن الذي حمله آمنة بنت وهب، و الحجر الذي كفله فاطمة»**

و بوطالب؛ تاشبهتی بنماید و اگر بتعدد و تحصیر دلالت ایمان بوطالب مشغول شویم کتاب از حدّ حاجت بدر شود و این قدر برای دفع این شبهت کفایت است؛ و دلالت بر ایمان بوطالب بی نهایت است.

اما معارضه هست این کلام را

که عجب نیست که رافضی بوطالب را با چندین منزلت «مؤمن» گوید و «علیه السلام» نویسد طرفه تر آنست که ناصبی از رکاکت عقل و بیدانسی معاویه را با اظهار خصومت علی مرتضی (ع) که با جماع اُمّت امام است و عداوت او بغی؛ وی را او امام حق داند و «أمیر المؤمنین» خواند؛ آنجا نصرت محمد مصطفی (ص) کافری است؛ و اینجا عداوت علی مرتضی (ع) امیر المؤمنین است؟! و یزید حسین کش نیز امیر المؤمنین است!! و برین قیاس میکن تا بداننی که همه از چیست از عداوت و بغض علی است.

اما جواب آنچه گفته است که: «رسول (ص) گفت» و حاشا که گفته باشد^(۱) خبری بی اصل است و حدیثی بی نقل نادرست^(۲) که: «شب معراج بوطالب را دیدم در آتشی تنگ» نمیدانم که تا بوطالب در دوزخ چرا بود اگر بسبب کفر بود بر خلاف مذهب خواجه مجتبر است؛ که چون جزاء بر عمل نیست روا باشد که بوجهل کافر بقیامت بمهشت رود و بلقاسم^(۳) مطیع بی گناه بدوزخ رود و این همه بمشیت و اراده مالک الملک تعلق

«بقیه حاشیه صفحه ۵۴۸»

بنت اُسد، و اما اهل البيت الذی آواه فأبوطالب « پوشیده نماند که این مضمون در روایات ما بطرق متکثره و عبارات مختلفه وارد شده است طالب تفصیل بکتاب «الحجة علی الذاهب» یا بتاسع بحار (باب نسبه ای امیر المؤمنین) و احوال والديه علیه وعلیهما السلام) مراجعه کند (ص ۱۴-۳۳ چاپ کپانی) و نیز ناگفته نماند که مؤلف کتاب «الحجة علی الذاهب» از اجله علماء این فرقه حقه است و علامه مجلسی (ره) در حق او و کتاب نامبرده اش در تاسع بحار (ص ۲۳) چنین گفته است: «الف السيد الفاضل السعيد شمس الدين ابو علي فخار بن معد الموسوي كتاباً في اثبات ايمان أبي طالب (رض) واورد فيه اخباراً كثيرة من طرق الخاصة والعامة وهو من اعظم محدثينا و داخل في اكثر طرقنا إلى الكتب المعتمدة و سنورد طريقنا إليه في الاخر من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى و استخرجنا من كتابه بمص الاخبار» (آنگاه اخبار زیادی از آن کتاب شریف نقل کرده است: ص ۲۳-۲۸) و این کتاب برای اثبات ایمان ابوطالب (ع) کفایت است اگر خواننده اهل انصاف باشد و السلام علی من اتبع الهدی.

(۱) خ ل: «حاشا که گفته است». (۲) خ ل: «و حدیثی نادر است». (۳) خ ل: «و پیغمبر»؛ و «بلقاسم» مخفف «أبولقاسم» است که کنیه پیغمبر اکرم (محمد) صلی الله علیه و آله و سلم است.

دارد و مسلمانی از قیامت بوطالب را چگونه بدوزخ برده‌اند و ممکن که بوطالب خود مؤمن باشد اما خدایش بدوزخ فرستاده باشد که مالک‌الملک است پس بر اصل خواجه مجتربیهشت رفتن دلالت نباشد بر ایمان؛ و بدوزخ رفتن دلالت نباشد بر کفر؛ جزا بر عمل محال است و خدای مالک‌الملک است پس آن خبر را اصلی نباشد؛ و اگر بوطالب بدوزخ باشد دلالت نباشد بر کفر؛ و حواله آن بمشیت خدای باشد که بقیامت او را بیهشت فرستد^(۱) و بیدل او سلمان و یوزر را بدوزخ فرستد^(۲) پس خواجه ناصبی را یادست از اصل مذهب بدخود نباید داشتن یا چنین محالات را ترك کردن تا چهار بار در لعنت و غضب خدای نباشد در یک ساعت.

اما آنچه گفته است: که محمد حسن در موطن^(۳) آورد است که: مؤمن میراث کافر نگیرد و کافر میراث مؤمن^(۴)؛ اصل مسئله بر جای خود است و بسیاری از فقهاء راهم این مذهب است اما مذهب اهل بیت^(۵) و شیعه نه چنین است که بمذهب ما کافر میراث مؤمن نگیرد اما مؤمن میراث کافر بگیرد که آنجا کفر مانعست^(۶) و اینجا چون ایمان است منعی^(۷) نتواند بودن و علی (ع) میراث بوطالب گرفت و بوطالب خود مؤمن بود اما آن دروغ که بر علی بن الحسین و أسامة بن زید نهاده است ظاهر و معروف است که چون میراث بوطالب بر اولاد او قسمت میکردند سید (ص) گفت: که تیغ و درع او بعلی (ع) دهید زیادت از قسمت؛ هم چنان کردند؛ و چنان اخبار عاقل عالم التفات نکند بوطالب قرشی که مرتبی مصطفی (ص) باشد و ناصر دین خدای تعالی باشد و پدر علی مرتضی (ع) باشد بقول خواجه انتقالی کافر نشود و الحمد لله رب العالمین.

اما حدیث بوبکر و عمر در مواضع کتاب برفت که حوالات چنین^(۸) بر شیعه اصولیه بی اصل و بی معنی^(۹) است؛ ایشان را صحابه و یاران رسول (ص) دانند و مذهب همین است که پایه و منزلت و مرتبت علی (ع) ندارند و هر حواله که بیش از این است دروغ است و سرمایه مجبری را بنشاید^(۱۰).

(۱) خ ل: «برند». (۲) خ ل: «فرستند». (۳) خ ل: «موطنات». (۴) خ ل: «میراث مؤمن نگیرد». (۵) خ ل: «اهل البیت». (۶) خ ل: «که آنجا کفر است مانع». (۷) خ ل: «منعی». (۸) خ ل: «در مواضع این کتاب رفته که چنین حواله». (۹) خ ل: «بی مغز». (۱۰) خ ل: «دروغ است و بهتان و سرمایه مجبری».

و اما آنچه گفته است که: «عباس را با آنهمه کرامت که خدای تعالی او را بدان مخصوص گردانیده است و اجماع است بر رأی سدید و جای^(۱) بزرگ او راضیان او را ضعیف رأی دانند و بیحرمت و وقار خوانند» بخلاف آنستکه حواله کرده است که ناصبیان و مجبران او را کم قدر و ضعیف رأی و بیحرمت و وقار دانند و دلیل برین آنست که اگر عباس را قدری یا منزلی یا مرتبتی بودی بنزدیک نواصب؛ اما مت درغیر وی دعوی نکردند؛ و روز سقیفه او را با قربت و قرابت معزول نکردند؛ و غیروی را با امانت قبول^(۲) نکردند؛ پس اگر امانت از قبل خداست و خدای بویکرا فرمود عباس را خدای تعالی بی قدر و بی علم و ضعیف رأی دانسته باشد؛ و اگر حواله امانت بآمت است ایشان عباس را ضعیف رأی و بیقدر دانسته اند نه راضیان؛ تاخواجه نوشتنی گناه خود بر دیگران ننهد و جواب جنگ نداند و السلام.

و آنچه گفته است که: «از بزرگی قدر و قوت رأی عباس^(۴) بود که پدرش وصایت^(۵) بدو کرد از همه فرزندان» درین صورت و وصایت رسول (ص) فراموش نبایست کردن که با حضور عباس و همه خویشان و صحابه از مهاجر و انصار بعلی (ع)^(۶) کرد؛ اگر عباس بوصایت^(۷) عبدالمطلب بهتر از همه فرزندان باشد مگر علی مرتضی (ع) بتخصیص و وصایت^(۸) سید او^(۹) و آخرین (ص) بهتر از عباس و بویکر و عمر و عثمان باشد؛ تاخواجه یا این حجت بقول خود

(۱) خ ل: «جاه». (۲) خ ل: «مشغول» و در دیگری: «مقبول». (۳) گویا این استدلال مأخوذ از مادح آل محمد (ص) ابوفراس حمدانی رحمه الله علیه است که در میمیه مسی بشافیه خود که بجهت فصاحت و بلاغت و علو مضمون و متانت معنی آنرا در مذهب» نیز گویند و در همین کتاب نیز در سابق (ص ۲۳۸-۲۴۰) با اهمیت آن اشارتی شد این مطلب را باین عبارت گفته است:

«ثم ادعوا بنوا العباس ملکهم	و مالهم قدم فیها ولا قدم
«لا یندکرون اذا مامعشروا کروا	ولا یحکم فی امر لهم حکم
«ولارآهم ابویکر و صاحبه	اهلا لمطلبوا امنها و مازعوا
«فهل هم مدعوها غیر واجبه	ام هل انتم فی اخذها ظلموا

وصفی الدین حلی (ره) نیز در بایئه ارجحیه خود چنین گوید:

«فہلا تقصصها جدکم	اذا کان اذ ذالک احری بہا
«و اذ جعل الامر شورى لهم	فهل کان من بعض اربابها
«اخاصهم کان ام سادسا	و قد جلیت بین خطایہا

(۴) خ ل: «عباس را». (۵) خ ل: «وصیت». (۶) خ ل: «وصیت بعلی مرتضی (ع)». (۷) خ ل: «بوصیت». (۸) خ ل: «وصیت».

قبول کند یا آن بدلالات نیاورد که خواب يك نیمه راست باشد و يك نیمه دروغ^(۱).
اما آنچه گفته است که: «آل عباس تا بقیامت را می آید و آل بوطالب يك
 دیه نیستند»؛ إذا لم تستح فاصنع ما شئت^(۲) برای رعیت و حکام آیت آن جماعت باشند
 که مفترض الطاعة باشند؛ معصومان از خطا، نص هر يك از قبل خدا؛ این صفات بیاید
 دیدن تادر کدامان است^(۳) و حدیث حکم و فرمان از پیش رفت که هر يك را حکم و فرمان
 تا کجا بوده است؛ و بنی علی اگر دیهی نستانند عیبی نباشد که همه جهان بتیغ پدرشان
 گشاده شد و عباس و غیر عباس ایمان از بیم تیغ علی (ع) آوردند شکر مر خدای را^(۴) که
 علی (ع) از بیم تیغ کسی ایمان نیاورد و در قصه بدر برفته است ایمان عباس و تشدید پسر-
 بوطالب بروی و بر عقیل در آن واقعه؛ وجهی نیست إعادة آنرا؛ تا تفضیل علی (ع) بر عباس
 و غیر عباس ظاهر شود والحمد لله رب العالمین.

و آنچه گفته است که: «از پدران رسول (ص) یکی قصی بود پدر عبد مناف و چهار
 پسر داشت؛ یکی عبد العزی و دیگر عبد مناف^(۵)؛ که نام دو بت اند؛ و خزیمه بن مدرکه که از اجداد
 رسول (ص) بودند هبل را او نصب کرد و هبل را هبل خزیمه^(۶) گفتندی؛ مؤمن فرزندان
 خود را اضافه چون و بت کنند؛ او مؤمن هبل را چون نصب کند؟ و بوطالب را نام عبد مناف
 بود؛ و بولهب را نام عبد العزی؛ و عبد المطلب کافر بود».

اما جواب این کلمات بعضی درست و بعضی نادرست يك يك گوش باید داشتن تا-
 بتوفیق خدای گفته شود إن شاء الله تعالی و به الثقة والمعونة:

اما آنچه گفته است که: «قصی پدر عبد مناف بود و چهار پسر داشت و اسامی ایشان
 مضاف بود ببتنان» بیچاره اگر دعوی علم تواریخ می کند بایستی که از معانی اسامی
 و سبب نزول آن بیخبر نمودی؛ اولاً اصل درین باب آنست که اعتقاد بدل و بت و علم تعلق
 دارد نه باسم؛ و باجرای ألفاظ کفر و ایمان ثابت نباشد و آخر خوانده باشد و دیده و شنید
 از تواریخ و أنساب عرب که بهری از قبائل را بنی کلاب و بنی کلب و بنی نمیر و بنی ضبه^(۷)

(۱) خ ل: «که خواب يك نیمه راست و يك نیمه دروغ نباشد». (۲) مثل معروف است. (۳)
 خ ل: «تادر کیست». (۴) خ ل: «شکرانه خدای». (۵) یعنی «العزی و مناف». (۶) ابن اثیر در کلام
 در او امل جزء دوم در ترجمه حال خزیمه گفته (ص ۲۰ چاپ اروپا): «و خزیمه هو الذی نصب هبل علو
 الکعبة فکان یقال: هبل خزیمه».

و امثال این خواننده که اُسما^(۱) هذمت و منقصت است و نگوید تا عاقلان فرزندان خود را کلاب و کلب و مبین و صیغه جگر می دهند پس معلوم شد که ایشان در اختیار اُسامی هیچ وضع و حال بوده اند و به اعتقاد خود باشند اینجائیز در اجرای نام اُصنام اُجداد حضرت مصطفی (ص) هیچ وضع و حال بوده باشند نه تبع اعتقاد تانیک فهم کند^(۲) اما آنچه ایشان اختیار این اسامی کردند سبب آن بود که فراغه و طغاة روزگار ایشان در کتب میخواندند که نوری در پشت این قبیله است که بوجود و ظهور او اُدیان و ملل^(۳) مبدل شود و کیشها باطل گردد و کتب و شرایع منسوخ شود و بت و بت پرستی زائل شود؛ طلب میگردند که قمع و قلع آن نور کنند؛ بزرگان اُجداد حضرت مصطفی (ص) این اُسامی مضاف بیتان اختیار میگردند تا بدان شبهت آن نور منقطع نشود و این معنی اظهر من الشمس است؛ و نیز آنکه ایشان علماء و فضلاء بودند و دانستند که اسم غیر مسمی است که هفت روز و نیم است که این مذهب نهاده اند که اسم عین مسمی است پس در اجرای اُسامی هیچ لازم نیاید و کفر و ایمان مکتسب بنده است و باختیار وی است تا آن شبهت زائل شود.

و اما آنچه گفته است که: «خزیمه هبل ساخت» عجب است که در تواریخ ندیده است و ننخوانده که خزیمه از زهاد و عبّاد روزگار بود و قوم را از بت پرستی منع میکرد و میگفت: این بتان پدران شما ساخته اند ایشان بروی انکار کردند که این اَشکال و صور خدا از آسمان فرستاده است او بر عکس ایشان این صورت بساخت و گروهی بدان فریفته شدند و برای حجّت بدیشان نمود که اینها ساخته خلق است نه ساخته حق است و روز عیدی آن تمثال^(۴) بیاورد و برانجمن قوم بسوخت و گروهی بسیار از آن جماعت از بت پرستی رجوع کردند و مؤمن شدند و او را «جاعل هبل و محرّقه»^(۵) خواندندی و يك دلالت بر ایمان خزیمه آنست که اسم مذهب و نفرین بر آن بت نهاده نام مدح و دعاء که «هبل» مشتق است از هبل و عرب در دشنام گویند: هبلتك أمك؛ و بتأمل معلوم شود که هیچ عاقل نام مذهب و نفرین بر معبود خود نهند تا آن شبهت بدین حجّت زائل شود؛ و خواجة انتقالی بشبهت اُجداد

(۱) خ ل: «که اسامی». (۲) قاضی شوشتري (ره) این عبارت را در اوائل مجلس ثالث در ترجمه حال ابوطالب رضوان الله علیه نقل کرده است. (۳) خ ل: «در ملل» و در دیگری: «و ملك». (۴) خ ل: «و روز عید آن بتال». (۵) خ ل: «جاهل الهبل و محرّمها» و «هبل» بروزن «عمر» نام بتی معروف است؛ (در قاموس گفته: «هبلته» امه (کفر) هبل (بفتح الهاء، و الاء) = نکلته» و در مؤنت «هابل» گویند.

خیر المرسلین (ص) از کافر خواند اما حدیث عبدالمطلب^(۱) از فضیله ابراهیم و خواجه عبدالعزیز فرمایند او و ابوطالب را علی ریح المصنف نام صحران بود^(۲) و عجب است که خواجه عبدالعزیز فرمایند باضافه «العزیز» کافر میدانند اما عبداللّه را باضافه «اللّه» مؤمن بدانند و آئینه را^(۳) حال که خوانند تا دیگر باز خواب یک نیمه راست پندارد و یک نیمه دروغ و دلالت بر ایمان اصول مصطفی (ص) از قرآن این آیت^(۴) کفایت است که «وَتَقْلِبُکَ فِی السَّاجِدِینَ»^(۵) و از اجماع امامیه خود ظاهر است؛ و نفرت طبع^(۶) از نجاست شرک معلوم؛ و سید (ص) پاک زاده و مجتبر دروغ زن

(۱) علامه مجلسی (ره) در جلد دوم حیوة القلوب (تحت عنوان «فصل سیم در بیان احوال آباء عظام و اجداد گرام آنحضرت است» گفته: «بدانکه اجماع علمای امامیه منعقد گردیده است بر آنکه پدر و مادر حضرت رسول و جمیع اجداد و جدات آنحضرت تا آدم همه مسلمان بوده اند و نور آنحضرت در صلب و رحم مشرکی قرار نگرفته است و شبهه در نسب آنحضرت و آباء و امهات آنحضرت نبوده است و احادیث متواتره از طرق خاصه و عامه بر این مضامین دلالت کرده است بلکه از احادیث متواتره ظاهر میشود که اجداد آنحضرت همه انبیاء و اوصیاء و حاملان دین خدا بوده اند و فرزندان ابراهیم (ع) که اجداد آنحضرت اند اوصیاء حضرت ابراهیم بوده اند و همیشه پادشاهی مکه و حجابات خانه کعبه و تمییرات آن با ایشان بوده است و مرجع عامه خلق بوده اند و ملت ابراهیم (ع) در میان ایشان بوده است و بشریعت حضرت موسی و حضرت عیسی مکلف نبوده اند و شریعت حضرت ابراهیم در میان ایشان منسوخ نشد و ایشان حافظان آن شریعت بودند و بیکدیگر وصیت میکردند و آثار انبیاء (ع) را بیکدیگر میسپردند تا بعدالمطلب رسید و عبدالمطلب ابوطالب را وصی خود گردانید و ابوطالب کتب و آثار انبیاء و وایع ایشان را بعد از بعثت تسلیم حضرت رسالت پناه نمود و در فضیلت عبدالمطلب احادیث بسیار وارد شده است» آنکه بذکر احادیث این مطلب پرداخته است هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند.

(۲) بعضی از علماء ما رضوان الله علیهم مانند مصنف رحمه الله علیه اختیار این قول کرده اند لیکن قول اصح که اخبار و آثار صحیحیه بر آن دلالت میکند و نیز مختار اجلاء فرقه حقّه بنا بر مشهور میباشد آنست که اسم ابوطالب (ع) عید منافی بوده است و جواب از اختیار این اسم همین است که مصنف (ره) در سابق بیان آن پرداخت پس با آنکه نام او عید منافی بوده است مؤمن بوده و بر ایمان مرده است و اعتراض ناصبی هیچ وجه وارد نیست و السلام علی من اتبع الهدی و نیز پوشیده نمائند که ایمان ابو-طالب (ع) از ضروریات مذهب جمعی است و طالب تعصیل یا کتاب و الحجّة علی الذاهب یا بتاسع بحار «باب نسب و احوال و الدیه علیه و علیهما السلام» (ص ۱۴-۳۳ چاپ کیانی) یا ترجمه ابو-طالب (ع) در مجالس المؤمنین قاضی شوشتری (ره) (اوائل مجلس ثالث؛ ص ۶۷-۷۳ چاپ اول) مراجعه کند و از بیانات قاضی شوشتری (ره) در همان مورد از کتاب نامبرده برمیآید (ص ۷۳) که جلال الدین سیوطی از علمای عامه نیز در اثبات احوال ابوطالب (ع) چند رساله نوشته است ابن ابی الحدید نیز در شرح نهج البلاغه أدله مثبتین ایمان وی را نقل کرده لیکن کلمات ناغیان ایمان او را نیز که صورت دلیل دارد و در واقع دلیل نیست نقل کرده و خود اختیار توقف ننوده است رجوع بآنجا هم بیفایده نیست (ج ۳ چاپ مصر، ص ۳۰۷-۳۱۸، و ج دوم چاپ ایران ص ۱۶۰-۱۶۸) و «بقیه در صفحه ۲۵۶»

وہبتدع؛ والحمد لله رب العالمین.

آننگہ گفتہ است: فضیحت دوازدهم - عایشہ را چنانکہ گفتیم رافضی کافر داند

ومن بساری شنیدم از رافضی کہ مجلس میکرد گفت^(۱): جبرئیل (ع) آمد بسید (ص) و گفت: ^(۲) این زنک (یعنی عایشہ) را طلاق دہ.

اما جواب این محالات بی معنی^(۳) نادرست آن است کہ او لا بمذہب شیعہ زنان رسول ہمہ اہل بیت المؤمنین اند و مؤمنات و عابدات اند و اہا بمذہب خواجہ امام اختیار است و منکر امامت باختیار را رافضی میداند و ہالک میشناسد؛ و بمذہب شیعہ امام نص

«پیۃ حاشیہ صفحہ ۵۵۴»

آخرین عبارت اور دین باب این است (ص ۳۱۸) و مصنف بعض الطالبیین فی هذا العصر کتابا فی اسلام ابی طالب و بمثلہ الی و سألنی أن اکتب علیہ بخطی نظاماً أو ثراً أشہد فیہ بصحة ذلك و بوثاقۃ الادلة علیہ فتخرجت أن أحکم بذلك حکماً قاطعاً لماعندی من التوقف فیہ ولم أستجز أن أقدم عن تعظیم ابی طالب فانی أعلم أنه لولاه لما قامت للاسلام دعامة، و أعلم أن حقہ واجب علی کل مسلم فی الدنیا الی أن تقوم الساعة فکتبت علی ظہر المجلد:

و لولا أبو طالب و ابنه	لما مثل الدين شخصاً فقاما
فذاك بسكة آوى و حامى	و هذا يشرب جس الحما
تكفل عبد مناف بأمر	و أودى فكان على تما
قل فى تبير مضى بعدما	قضى ما قضاه و أبقى شما
فلله ذافاً تحاً للهدى	و لله ذا للمعالي ختما
و ما ضر مجد أبى طالب	جهول لنا أو بصير تعامى
كما لا يضرب إياة الصبا	ح من ظن ضوء النهار الظلاما

فوفيته حقه من التعظيم والاحلال ولم أجزم بأمر عندى فيه وقفة» بیان مثل (کنصرو کرم) = قام منتصباً، قال الزبیدی: «إيا الشمس» بالكسر والتخفيف والقصر و يقال إياه (بزياة الهاء، و إياه كسحاب) شعاع الشمس وضوءها و در اقرب الموارد گفته. «إيا الشمس و إياؤها و إياتها = نورها وحسنها، الا إياه = دائرة الشمس» و مراد این ابی الحدید از «بعض الطالبیین» سید فخر (ره) است و مراد از کتاب همان «الحجة علی الذاهب» است چنانکہ عالم جلیل القدر شیخ محمد سامی رحمۃ اللہ علیہ نیز در ترجمہ سید فخر (ره) کہ در اول کتاب مزبور چاپ شدہ است باین معنی تصریح کردہ است فراجم ان شئت. (۲) خ ل: «و آئمه مادر مصطفی (ص) را». (۳) خ ل: «این قدر». (۴) آیه ۲۱۹ سورة مبارکہ «شعراء» است؛ شیخ ابو الفتح ح رازی (ره) بہداز نقل اقوال در تفسیر این آیه کہتہ: (ج ۴، ص ۱۴۲) چاپ اول، و ج ۸، ص ۱۰۰ چاپ دوم: «و أصحاب ما باین آیه تمسک کردند در آنکہ پدران رسول علیہ السلام مؤمن بودند کہ خدای تعالی گفت: من می بینم گردیدن تودر پشت ساجدان». (۵) خ ل: «و نفی نقرہ طبع» و در نسخہ دیگر «و نفی نصرت و طبع»

(۱) خ ل: «و من بسیار شنیدہ ام از رافضی کہ در مجلس حدیث میکرد و میگفت». (۲) خ ل: «و

سید عالم (ص) را گفت». (۳) خ ل: «بیمیز».

است بدان من منکر من را خارجی و ملک دانست منسوب و اعتقاد این است
 و آنچه گفته است که «من بساری بودم» بقول خود بر خود بنیم ملحدی اقرار
 کرده است بدان حجت که در اول کتاب در فضیلی مطلق گفته است: «که ساری و ارم
 قرینه الموت است» و چون بر رسالت نرفته بود بساری و با کراهت برده بودند پس باختیار
 خویش رفته باشد و هر کس باختیار خویش بقرینه الموت و رو بنیم ملحدی بر خود معترف شده
 باشد و فرق نباشد میان نیم ملحد و ملحد تمام؛ پس یادست از آن قول بدارد یا این الزام قبول کند.
 اما آنچه حواله کرده است بعالم رافضی که گفت: «این زنك را طلاق ده» او لا چنان
 عالم بر خود خندیده باشد که زن مصطفی (ص) را «زنك» خواندن غایت جهل باشد و
 چون خدای تعالی گوید: «طلاق ده» و مصطفی (ص) اجماع است که نداد این حواله ضلالت
 باشد بمصطفی (ص) که فرمان خدای تعالی نبرده باشد بنماید؛ الا آنکه مستمع کور و
 کر و نامنصف است؛ عالم بیان این آیه کرده باشد که باری تعالی فرموده است: «عسی
 ربّه ان یتلقک ان یبدله ازواجاً خیراً منک» (إلی آخرها) و این آیه^(۱) را انکار نتوان کردن
 که باری تعالی گفت: اگر تو اینان را طلاق دهی من ترا بدل اینان بهتر از اینان دهم و آن
 صفات بر شمرده که نه سنی انکار تواند کرد و نه شیعی؛ تا خواهی به حساب کورتر باشد و
 این شبهت زائل و ساقط باشد و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت سیزدهم» آنست که رافضی گوید: علی و یازده امام
 از صلب او هریک بهتر بودند از جبرئیل (ع) و اگر علی خواستی زیرا بر^(۲) شدی و آفتاب
 را از بهر علی رد کردند تا او را نماز فوت نشود و رسول (ص) را این کرامت نکردند
 که رسول (ص) را نماز فوت شد و بقضاء باز کرد تا بدانی که رافضی درجه علی معظمتر از
 درجه رسول (ص) میداند.

اما جواب این مهملات بر سبیل اختصار آنست که شیعه انبیاء و ائمه را مفترض الطاعة
 دانند و از ملائکه بهتر گویند^(۳) و در این معنی کتب مختصر و مطول کرده اند و دلالات عقلی
 و سمعی انگیزته و یک دلیل این است که ملائکه معصوم اند و ائمه معصوم اند و بهتری در کثرت

(۱) صدر آیه ۵ سوره مبارکه «التحریم» و ذیل آن این است «مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات عابدات ساجدات
 نیات و ابکار» (۲) کذا؛ و لعل الصبیح: «برابر» بوده است و دلیل این مدعا عن قریب ذکر خواهد شد
 (رجوع شود بصفحه ۵۰۹). (۳) خ: «که شیعه انبیاء و ائمه مفترض الطاعة را از ملائکه بهتر دانند»

ثواب باشد؛ و ثواب در قبول تکلیف است؛ و تکلیف هر چند^(۱) شاق تر باشد ثواب بر آن بیشتر باشد^(۲) و چون ائمه با کثرت شهوت و وجود مشتهیات معصوم باشند بهتر از ملائکه باشند^(۳) و دیگر آنکه ملائکه متعین^(۴) نباشند بتکلیف شرعی برین وجه؛ و ثواب و درجات امیر المؤمنین (ع) در عبادات و مجاهدات معلوم است؛ و او مقترض الطاعه است از اینجا گویند که: او را و هر یک از ائمه را درجات بیشتر است و ثواب افزون تر است عند الله تعالی از هر ملائکه^(۵) و اتفاق است امت را و اجماع اصحاب الحدیث است؛ و رواه معتمد و نایقان امین روایت کرده اند از وجوه مختلفه از مصطفی (ص) که گفت: إِنَّ الْمُؤْمِنَ الْأَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ مَلَكٍ مَقْرَبٍ^(۶)؛ و اگر شاید از آحاد مومنان هر یکی بهتر و گرامیتر باشد

(۱) خ ل : «هر چه». (۲) خ ل : «خواهد بود». (۳) خ ل : «خواهند بود». (۴) خ ل : «مقید». (۵) خ ل : «از هر یک از ملائکه». (۶) چنانکه مصنف (ره) فرموده است مضمون این حدیث بطریق متشککه وارد است طالب تفصیل بموارد بحث این امر رجوع کند و از آن جمله است «باب فضل الانسان و تفضيله على الملك» از مجلد «السماء و العالم» بحار الانوار (ص ۳۵۴-۳۶۸) و از جمله احادیث صریحه داله بر این مطلب این حدیث است که در آن باب از علل الشرائع صدوق (ره) مرویست باین عبارت: «العلل - عن أبيه، عن سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن - الحكم، عن عبدالله بن مسنن قال: سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع) فقلت: الملائكة أفضل أم بنو آدم؟ فقال: قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع): إن الله عز وجل ركب في الملائكة عقلا بلا شهوة؛ و ركب في البهائم شهوة بلا عقل؛ و ركب في بني آدم كليهما؛ فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة؛ و من غلبت شهوته عقله فهو شر من البهائم» مؤلفی این حدیث را بعنوان «حدیث نبوی» در مثنوی نقل کرده و بشرح آن نظماً بطور تفصیل پرداخته است و چند بیت اول آن که بمثابة ترجمه حدیث است این است (و طالب تمام آیات بدفتر چهارم مثنوی رجوع کند ص ۳۶۳ چاپ علاء الدوله):

در حدیث آمد که بزبان مجید	خلق عالم را سه گونه آفرید
یک گروه را جملة عقل و علم وجود	آن فرشته است و نداند جز سجود
نیست اندر عنصرش حرص و هوا	نور مطلق زنده از عشق خدا
یک گروه دیگر از دانش تهی	همچو حیوان از علف در فریبی
او نبیند جز که اصطبل و علف	از شقاوت غافل است و از شرف
و آن سیم هست آدمیزاد و بشر	از فرشته نبی و نبی زخیر
نیم خر خود مایل سفلی بود	نیم دیگر مایل علوی شود
تا که امین غالب آید در نبرد	زین دو گانه تا کدامین بردرد
عقل اگر غالب شود پس شد فزون	از ملائک این بشر در آزمون
شهوت اگر غالب شود پس کمتر است	از بهائم این بشر زانک ابراست

و نیز نظر بترجمه این حدیث دارد قائل این دو بیت معروف:

اما آنچه گفته است که: «مذهب شیعه چنان است که اگر علی خواستی زیر ابرشدی» سخنی محال و بی قاعده و بی اصل است؛ علی (ع) آدمی است بدین^(۲) ترتیب و ترکیب که دیگران^(۳)؛ هر آنچه مقدور بشر باشد مثل آن مقدور او باشد؛ پس اگر خدای تعالی برای معجز رسول (ص) یا برای نصرت اسلام و تقویت شریعت او را بکرامتی مخصوص گرداند که برشود و یا فرو شود بیش از معتاد و معهود، روا باید داشتن در مقدور باری تعالی که مالک الملک است؛ و نه مذهب خواجه سنی است که پیر خرقانی سجاده بر روی^(۴) دریا افکند و بروی ممکن شد و عبور کرد^(۵) اگر آن در حق پیر زاهد جائز است مانند این از ولی خدا و وصی مصطفی (ص) قبول باید کردن یادست از مذهب بدخود و قاعده بی اصل بداشتن اما اگر این مصنف بیچاره مذهب خود یا مذهب خصم خود دانستی خود را مگر^(۶) رسوا نکردی و انکار فضل و محبت علی مرتضی (ع) نکردی؛ الحمد لله علی اکماله لنادیننا و اتمامه نعمته علینا^(۷).

اما آنچه گفته است که: «گویند که آفتاب را از بهر علی باز گردانیدند» راست است^(۷) و مذهب شیعه است خلفاء عن سلف بروایت ثقات و نقل ائمه؛ و در همه کتب اخبار اصحاب الحدیث مسطور است و از محدثان معتمد مذکور است و مرا از چند مخبر و محدث روایت است و شعراء بشعر کرده اند بتازی سید اسماعیل بن محمد الحمیری

«بقية حاشية صفحة ۵۴۸»

سبع چنین گفته: «يقفيه = يتبعه»: «والملاء المقدس» إشارة إلى باقي الملائكة؛ أما كون النبيين والملائكة في قبره فإلانة حوى ما حواه من الفضائل فكأنهم كلهم فيه، و ذكر موسى (ع) وعيسى (ع) وهما من أولي العزم ليحصل الاتصال بنبينا وهو وإن كان أفضل الخلائق فإن علياً نقسه بنص القرآن والأخبار، وإما بدأ بالنبيين ونهى بالملائكة لأن الملائكة على رأي المعتزلة أفضل من النبيين فكأنه ارتقى عن درجة النبيين إلى الملائكة ثم ارتقى إلى الدرجة العليا وهو نور الله الذي لا يطفئ».

(۱) تمام نسخ این طور است و گمان میکنم که «زیر» (بکسر جیم و باء دو نقطه در زیر «مصحف» «زیر» (بفتح زاء و باء یک نقطه در زیر) است که بمعنی فوق و بالا است یعنی برابر سوار شدی و بالای آن نشستی بدلیل آنکه در احادیث از قبیل حدیث غمامه و غیر آن عبارت یا «رکب القمامة» و یا «جلس علی السحابة» است و قویاً محتمل است که صحیح «برابر» بوده است چنانکه در صفحه ۵۵۶ گفتیم؛ و میتواند بود که مراد از زیر آبر شدن همین معنی باشد بنوعیه اینکه کسی که برابر نشیند مردم میتواند بگویند که فلان کس زیر آبر شده است چنانکه میگویند آفتاب زیر آبر رفت و زیر آبر شد. (۲) خ ل. «بهین». (۳) خ ل: «که دیگران هستند». (۴) خ ل: «بر سر آب». (۵) خ ل: «و عبرت کرد». (۶) در یک نسخه نو نویس «مگر» نیست. (۷) اشاره بآیه «اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي» است که جز می از آیه سوم سورة «مائدة» است.

قصیده مذهبه آورده است: (۱)

«ردت علیه الشمس لمآفاته وقت الصلوة وقد دنت للمغرب» (۲)

اگر بذكر اشعار و اخبار در بن معنی مشغول شویم کتابی مفرد باید (۳) و در اینجا

بن قدر کفایت است و اگر خواجه راهی باید که صحت این دعوی بداند باید که کتاب

(۱) اشاره بملوشان این قصیده در سابق شد (ص ۲۴۱-۲۴۴) فراجع ان شئت. ابوالفتح حرّازی (ده) در روض الجنان در تفسیر این آیه «قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يشيرون في الارض فلا تأسى القوم الفاسقين» که آیه ۲۶ سورة مبارکه «ما تدمر» است بعد از ذکر در شمس بر یوشع بن نون بذكر کرد شمس بر امیر المؤمنین (ع) پرداخته و نفائس بسیاری در بن موضوع و دیه گذاشته است (ج ۲ چاپ اول، ص ۱۳۱-۱۳۳) و از آن جمله این است: «اما آنچه مشهور است در اخبار و طوائف روایت کرده اند آن است که دو باب آفتاب باز آمد برای او یکبار در حیات رسول علیه السلام و یکبار از پس وفات او اما در حیات او؛ ام سلمه روایت کند و أسماء بنت عیس و جابر بن عبدالله آنصاری و ابوسعید الخدری و ابوذر الغفاری و عبدالله بن عباس و جماعتی بسیار از صحابه رسول صلوات الله علیه و رضی عنهم و احادیث ایشان متداخل است که: يك روز رسول علیه السلام امیر المؤمنین علی را بهی فرستاده بود او بآن مهم رفته بود رسول علیه السلام نماز دیگر بکرد چون امیر المؤمنین باز آمد و بار رسول (ص) میگفت آنچه در آن کار رفته بود نقشه الوحی = وحی پیغمبر را فرود آمد؛ رسول (ع) تکیه بر امیر المؤمنین کرد و سر برانوی او نهاد و مدت دراز شد و آفتاب نزدیک شد بغروب امیر المؤمنین علیه السلام نماز نشسته باشارت بکرد و آفتاب فرو شد چون رسول (ص) از غشیه وحی در آمد روی علی متغیر دید گفت: یا علی چه رسید تو را؟ گفت خیر یا رسول الله جز که نماز دیگر نکرده بودم و چون تو را وحی آمد و سر تو در کنار من بود و خواستم که سر تو را بر زمین افکنم باشارت نماز کردم و دلم خوش نیست رسول صلی الله علیه و آله گفت: دل تنگ مدار که من دعا کنم تا خدای تعالی آفتاب باز آرد و تو نماز بوقت بشرائط و اذکان بگذاری آنکه دست برداشت و گفت: بار خدایا تودانی که علی در طاعت تو بود و در طاعت رسول تو؛ اللهم رد علیه الشمس حتی یصلی = بار خدایا آفتاب باز آرد تا علی نماز خود بیارد راوی خبر گوید که: بآن خدای که محمد را بقی بخلقان فرستاد که ما آفتاب را دیدیم که باز آمد و او را آوازی بود چون آواز دستره که در چوب افتد و روشنائی او دیدیم بر در و دیوار تافت تا امیر المؤمنین نماز بکرد چون او سلام باز داد آفتاب فرو افتاد نه چنانکه بعادت رفتی بل بیک ساعت فرو شد، اما از پس وفات رسول (ص) آنچه مشهور است از آن است که بیابان (آنکه بنقل در شمس دیگر که در صدر کلامش اشاره کرد پرداخته است هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند و در این کتاب نیز در آینده) ضمن جواب از فضیحت پنجاه و سه ذکر خواهد شد. (۲) سه بیت دیگر این قصیده نیز که مر بوط بر در شمس دیگر است ضمن جواب فضیحت ۵۳ ذکر خواهد شد.

(۳) این بیان کاملاً بطور حقیقت است لذا جماعتی از علماء و محدثین بتألیف کتب و رسائل مستقله در این باب پرداخته اند و طالب تفصیل بآنها رجوع کند و از مواردی که در دسترس عموم است تا سبع بحار است که تحت عنوان «باب رد الشمس له» (ع) و تکلم الشمس معه (ع) (ص ۵۴۷-۵۵۴) اخبار را ذکر کرده و برخی از تحقیقات لازمه نیز اشاره فرموده است و رجوع بآنجا برای اهل انصاف کافی است فراجع ان شئت.

«مراسم الدین فی مواسم الیقین»^(۱) طلب کند که امیر امام عبادی رحمه الله علیه جمع کرده است در اخبار و این خبر بدین اسناد بمیند و بخواند از آن امام اصحاب سنت تابعش نیاید «اخبارنا الامیر الامام ابو منصور المظفر العبادی»^(۲) قال: أخبرنا الشيخ أبو القاسم سهل بن إبراهيم المسجدی قال: أخبرنا الاستاد أبو عبد الله محمد بن علی الخبازی قال: حدثنا أبو طاهر محمد بن أبي الفضل قال: أخبرنا أبو بكر محمد بن إسحاق

(۱) این کتاب یعنی «مراسم الدین» تا اواخر قرن یازدهم هجری موجود بوده است زیرا که شارح مشارق الانوار برسی (ره) که موسوم بحسن و معروف بخطیب قاری بوده است در شرح کتاب مشارق مذکور که آن را «مطالع الاسرار» نامیده است و بامر شاه سلیمان صفوی باین شرح اقدام کرده است و بسال هزار و نود و یک از شرح جلد اول فارغ شده است از آن کتاب مستقیماً و بدون هیچ واسطه نقل می کند و نص عبارت او تحت عنوان «مطلع هشتم» ضمن مطالع دوازده گانه که بعد از ذکر شرح اسرار و کرامات مربوطه بامیر المؤمنین (ع) در آن کتاب ذکر کرده است این است: «مطلع هشتم در رد شمس است - امیر امام عبادی در کتاب مواسم الدین و این فورک در کتاب فصول و این مغازی در کتاب مناقب و صاحب کتاب اعتماد که از فقهاء حنابله است در آن کتاب و ملازمین در کتاب معارج و ابن ابی الحدید معتزلی و غیرهم نقل کرده اند که چون حضرت رسالت پناه (ص) از خیبر مراجعت فرمود (و بعد از نقل محصل روایت و ذکر اختلافات واقعه در کیفیت وقوع آن گفته): و طحاوی که از اکابر علمای حنفیه است گفته که روایة این حدیث همه ثقه و معتبرند و از احمد بن صالح که از اکابر اهل سنت است منقول است که گفته: «اهل علم را سزاوار نیست که در حفظ این حدیث تفاؤل نمایند زیرا که از علامات نبوت است»؛ (آنکه با نقل حکایت رد شمس دیگر که بعد از رحلت پیغمبر (ص) واقع شده است پرداخته هر که طالب باشد بنسخ خطی کتاب مزبور که در دسترس است مراجعه کند. (۲) چنانکه در سابق (ص ۴۰۳) همین کتاب گفتیم ترجمه این عالم را در تعلیقات آخر کتاب خواهیم نوشت ان شاء الله تعالی زیرا که باورقی گنجایش و وسعت این مطلب را ندارد لیکن در اینجا بامر بسیار شکفت آوری که نهایت مناسبت باموضوع محل بحث دارد می بردازیم و آن این است که بسط ابن جوزی بعد از ذکر حدیث رد شمس در کتاب معروف خود «تذکرة خواص الامة فی معرفة الائمة»^۴ و قبول آن و تصحیح طریق آن و ذکر برخی از اشعار در این باب گفته: «وفي الباب حکایة عجيبة حدثني بها جماعة من مشايخنا بالمراق قالوا: شاهدنا أبا منصور المظفر بن أردشير البادي الواعظ و قد جلس بالناحية مدرسة بباب ابرز محلة بغداد وكان بعد العصر و ذكر حديث رد الشمس لعلی عليه السلام وطرزه بعبارة و نقه بالفاظه ثم ذكر فضائل أهل البيت عليهم السلام فنشأت سحابة غطت الشمس حتى ظن الناس أنها قد غابت فقام أبو منصور على المنبر قائماً و أومى إلى الشمس و انشد:

مدحی لال المصطفی ولنجله

«لا تغربى يا شمس حتى ينتهى

أنسيت أن كان الوقوف لاجله

«و اننى عنادك إن أردت ثناءهم

هذا الوقوف لخیله و لرجله

«إن كان للمولى وقوفك فليكن

قالوا فانجاب السحاب عن الشمس و طلعت و كویا ناظر باین حکایت است آنچه علامه علی (ره)

ابن جریر قال: حدثنا أحمد بن داود الواسطي قال: حدثنا إسحاق بن يوسف قال: حدثنا
عبد الملك بن أبي سليم عن فضيل بن مرزوق عن إبراهيم بن الحسين عن فاطمة بنت الحسين
عن أسماء بنت حمیس قالت: كان رسول الله (ص) يوحى إليه ورأسه في حجب على (ع)
فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال رسول الله (ص): صليت يا هاشمي؟ فقال: لا فقال رسول
الله (ص): اللهم إن كان علي في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس؛ قالت أسماء
فرايتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت؛ پس خبری بدین بزرگی و درستی از امامی
سنی بدان معروفی از راویانی بدین معتمدی اگر خواجه نوسنی قبول نکند پس خللی
موقصافی نباشد و در آثار و اخبار و اشعار اهل بیت بی نهایت است ذکر این خبر امامدین
کتاب این قدر کفایت است؛ و عجب است که در لفظ خبر چنان است که آفتاب بدعای حضرت
مصطفی (ص) باز گشت پنداری خواجه بعد اوت علی مرتضی نه خدای را قادر میداند
بر جوع شمس؛ و نه مصطفی (ص) را صاحب معجزه میشناسد؛ و اگر میشاید که بوقت
حاجت برای حجت از برای اعداء بدعای حضرت مصطفی (ص) ماه بر آسمان باشارت بنیل
حضرت مصطفی (ص) (۱) دو نیم شود و دیگر باره بهم آید عجب نیست و روا است که (۲)
برای مرتبت ولی خدا (ع) بدعای مصطفی (ص) آفتاب بعد از غروب طلوع کند و هر کس
که انکار کند بر خدا و مصطفی کرده باشد نه بر منزلت علی مرتضی و ما توفیقی الا بالله؛
عجبت بر آنکه (۳) خواجه نوسنی روا میدارد که چون عمر خطاب را روزه تباہ (۴)
آیه قرآن بیست و یکم روزه بعد از نماز خفتن تا بوقت صبح منسوخ کنند بجهت فضیلت عمر
بی بدعای مصطفی (ص) و آیه ناسخ بیاید که «کلوا و اشربوا حتی یتبین لکم الخیط»

«بقية حاشية صفحة ۵۶۱»

فرموده است: علامة مجلسی (ره) در قاسع بحار در آخر باب رد الشمس (ص ۵۵۴) گفته: «قال
العلامة رحمه الله في كتاب كشف اليقين: كان بعض الزهاد يعطى الناس فوعظ في بعض الايام واخذ بيد
علي (ع) فقاربت الشمس الغروب واظلم الافق فقال مخاطباً للشمس:
«لا تقربى يا شمس حتى ينقضى مدحى لصنوا لمصطفى ولنجله»
(إلى آخر الايات) فوقت الشمس وأضاء الافق حتى انقضى المدح وكان ذلك بمحضر جماعة
كثيرة تبلغ حد التواتر واشتهرت هذه القصة عند الغواص والعوام» .

(۱) خ ل: «سید عالم»: (۲) خ ل: «عجب نیست اگر» و در نسخه دیگر: «عجب است و روا
نیست». (۳) خ ل: «عجبت بر آنستکه». (۴) خ ل: «فوت» .

لا بیض من الخیط الاسود من الفجر ثم اتموا الصیام إلى اللیل^(۱) تا روزم عمر و انقصانی نباشد اما از عداوت مادر آورده چون نوبت به حضرت علی^(۲) رسید روا نباشد که بدعای مصطفی- (ص) آفتاب جماد^(۳) بعد از غروب طلوع کند و بنزدیک علماء و فضلاء آن بلیغتر است که خواجه در حق عمر اثبات میکند که آیتی منسوخ کند و ناسخی بیاید که تا قیامت حکمش بر جای باشد؛ یا خواجه دست از آن بدارد؛ یا این منزلت حضرت علی مرتضی قبول کند با چندین حجّت و دلالت و بیّنات؛ تا دلش بنگیرد؛ اما چه سود که میخواهد که بر بغض و عداوت حضرت علی مرتضی (ع) بمیرد باری تعالی شرمه جبری و قدری و خارجی از همه مسلمانان کفایت کناد بمنته وجوده.

اما آنچه گفته است که «رسول را نماز فائت شد» دروغی محض است که بمذهب ما روا نباشد اما بمذهب خواجه چون پیغمبر عاشق و فاسق میشاید اگر نمازش قوت شود هم روا باشد.

و آنچه گفته است که: «منزلت علی بهتر داند از منزلت رسول (ص)» از مذهب شیعه معلوم است که علی (ع) را مقتدی و شاگرد حضرت مصطفی (ص) دانند اما بعد از مصطفی (ص) او را بهتر از همه اهل بیت و اصحاب و امت^(۴) دانند بدلالات آنکه نص است از قبل خدا با امامت و معصوم است از همه خطا و زلّت و عالمتر است با حکام شریعت از

(۱) جزئی از آیه ۱۸۷ سورة مبارکه «بقره» است؛ ابو الفتوح رازی (ره) در تفسیر آیه گفته (ج ۱، ص ۲۹۹ چاپ اول): «قوله: «أحل لكم ليلة الصیام الرفث إلى نسائکم» مفسران گفتند: سبب نزول آیه آن بود که در بدایت قرض صیام حق تعالی چنان فرموده که چون روزه دار روزه بکشدای طعام و شراب و جماع چندانی روا بودی و او را تا نماز خفتن بکردندی چون از آن وقت بگذشتی حرام شدی تا بر دگر شب نماز شام و اگر بغفتی پیش از آنکه افطار کردی و آن وقت مضیق بگذشتی هم همچونین روا نبودی و او را ازین معنی تا بدگر شب، شبی از شبهای ماه رمضان بعضی از صحابه نماز خفتن با رسول الله علیه السلام بکردند گفتند: عمر خطاب بود و با خانه شد نفس او را مطالبت میکرد بغلوت حلال خود و وقت رفته بود او خلوت کرد چون فارغ شد غسل کرد و پشیمانی سخت او را دریافت و با مداد برخاست و بنزدیک رسول علیه السلام آمد گفت: یا رسول الله من بکسایت این نفس خاطئه پیش تو آمدم رسول گفت: چه افتاده؟ - قصه بگفت؛ رسول گفت: خطا کردی، جماعتی برخاستند و گفتند: یا رسول الله ما را هم این حادثه افتاد و لکن شرم داشتیم که این حدیث را در مجلس تو بگوئیم هیچ رخصتی هست ما را؟ - رسول علیه السلام گفت: رخصت بدست من نیست، خدای تعالی از کرم این حکم را از ایشان بر گرفت و این آیه فرستاد و مباح کرد ایشان را مقاربت کردن با حلال خود در شبهای ماه رمضان». (۲) خ ل: «بعلی». (۳) «جماد» در نسخه نو نویس نیست. (۴) «خ ل: «أئمه». و در نسخه دیگر «و اصحاب امت».

همه لعنت والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: فضیحت چه اردهم - آنستکه رافضی^(۱) قراء سبعة را که در حروف و قرائت قرآن سخن گفته اند همه را کافر داند زیرا که گوید^(۲): کسی را نرسد که در قرآن و قرائت تصرف کند الا قائم (ع) را که موقوف است بحضور او؛ و گویند: قرآن حفظ نباید کردن که چون قائم بیاید قرآن بدرستی املاء کند که مؤمنان را دشوار باشد این فراموش کردن و آن حفظ کردن^(۳).

اما جواب چنین سخن اگر چه کرانکند که دروغ و بهتان این حواله همه عقلاء و فضلاء را معلوم است اما چون شرعی رفته است بر سبیل اشارت کلمتی برود ای سبحان الله جماعتی مقرران^(۴) هتدین عارف و عالم سالها از سر علم و دیانت^(۵) در کتاب خدای تعالی رنج برده و استخراج معانی کرده اند از حروف و کلمات و وقوف^(۶) مسلمانان ایشان را یکدام حجت کافر دانند صد هزار لعنت خدای و فرشتگان و همه انبیاء و مؤمنان بر آن^(۷) باد که ایشان را کافر داند یا خواند و با ضعاف بر آن حرامزاده که چنین دروغ بر مسلمانان نهید با آنکه^(۸) اتفاق است که بیشترین ایشان شیعی مذهب اند از^(۹) کوفیان و مدنیان و مکیان و بصریان چنانکه ابن کثیر و نافع از حر مین اند و ابوالعلاء ابوعمر و بصری است و ابوبکر عاصم کوفی است و درین بقاع مجتبر و خارجی نباشد و الا مؤمن عدلی مذهب نبود اما ابن عامر شامی است تا معلوم شود^(۱۰) و باقیان خود عدلی اند نه مجتبر و نه مشبیه و نه خارجی و راویان امیر المؤمنین علیه السلام چون عاصم و من ی تبعه خود مقتدای شیعه اند در قرائت^(۱۱) و باری تعالی ایشان را اهل ذکر میخواند و رسول (ص)

(۱) خ ل: «روافضی». (۲) خ ل: «دانند و گویند». (۳) عبارت ناظر با مثال این روایت است که در ارشاد مفید (ره) است «روی جابر عن ابی جعفر (ع) أنه قال: إذا قام قائم آل محمد ضرب فساطیط لن یعلم الناس القرآن علی ما أنزل الله جل جلاله فأصب ما یکون علی من حفظه الیوم لا نه یغالف فیہ التألیف» و بدیهی است که مفاد روایت آن نیست که فهمیده طالب تفصیل بنجم ثاقب (باب سیم، فصل دوم، خصیصه شانزدهم ص ۱۱۶ چاپ اول) رجوع کند. (۴) در اقرب الموارد گفته: «أقرأه إقرأه = جمله یقرأ». در منتهی- العرب گفته: «إقرأه = خوانانیدن، مقری نعمت است از آن» و اصل کلمه بهمه است و تبدیل آن بیاه برای تخفیف میباشد. (۵) خ ل: «از سر علم و امانت و دیانت». (۶) خ ل: «از حروف کلمات وقوف». و در نسخه دیگر: «از حروف و کلمات بجهت وفوف». (۷) خ ل: «بر آنکس». (۸) خ ل: «بند و با آنکه». (۹) خ ل: «شاعی بوده اند». (۱۰) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه نو نویس است. (۱۱) این عبارت در مجلس ۵ مجالس المؤمنین در ترجمه عاصم مذکور است.

گفته است: «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»^(۱) و امثال این اخبار بی نهایت است؛ و مفسران أهل البيت چون شیخ موفّق بو جعفر طوسی و محمد قتال و بوعلی طبرسی و شیخ بو الفتوح عالم رازی همه حوالات و اشارات درین باب در تفاسیر حوالت بدیشان کرده اند و ایشان را بر حمت و ثناء یاد کرده اند و چه شبهت بماند شیعه را در وجوه قرائت باد آنکه بر هر کلمه از طریق لغت و نحو و اصول دلائل معلوم شده باشد و اشتقاقات ظاهر؛ و شبهه را مدخل نه و باری تعالی گفته: إنا نحن نزلنا الذّکر و إنا له لحافظون^(۲) پس کجا آدمیان تصرّفی کنند که در^(۳) عبارات و معنی کلمات و حروف خللی کند^(۴).

اما آنچه گفته است خاکش بدهان که: «گویند تا قائم نیاید قرآن نشاید خواندن که خطا باشد» ای سبحان الله نه در اول کتاب دعوی کرده است که بیست و پنج سال این مذهب داشته اگر دروغ نگفته بودی بایستی که از مذهب شیعه این مایه بدانسته بودی که از مصطفی (ص) تا بحسن عسکری (ع) امامان را همه عالمتر از اُمّت گویند این طائفه و منزلت هیچ امام فروتر ندانند از منزلت قائم (ع) و امیر المؤمنین را خود بهتر از و هریک ائمه دانند اگر در وجوه^(۵) آیات و قرائت کلمات و حروف قرآن خللی بودی و از قرّاء خواستی بودن^(۶) صادق و باقر تا بحسن عسکری علیهم السلام درست باز کرده بودندی تا شیعه را توقف و انتظار نبایستی بودن چنانکه همه علوم^(۷) از فقه و شریعت و تفسیر را بیان کرده اند تا موقوف نیست بحمد الله و منّه بر حضور و ظهور قائم (ع) تا عاقلان بدانند که همه حوالات بدروغ کرده است و همه بهتانها باطل نهاده؛ و اعتقاد شیعه بر صحت قرآن و صدق قرّاء^(۸) مستقیم است تا کور و لال باشد^(۹) بدین حجّت؛

(۱) بوعلی طبرسی (ره) در مقدمات مجمع البیان که مشتمل بر هفت فن است فن ششم را باین عنوان «الفن السادس فی ذکر بعض ما جاء من الاخبار المشهورة فی فضل القرآن و أهله» منون کرده و بلا فاصله گفته: «أنس بن مالک عن النبی (ص) قال: أهل القرآن هم أهل الله و خاصته» پس بتقل اخبار دیگر پرداخته است (و عنه أنه (ص) قال: «أفضل العبادة قراءة القرآن».) و ملافتح الله (ره) در منهج الصادقین در اواسط فصل دهم از فصول ده گانه مقدمه کتابش گفته: «و أنس بن مالک از پیغمبر (ص) روایت کرده که أهل قرآن که قاریانند أهل خدایند و از مخصوصان در گاه صدیق و مقربان بارگاه احدیت (و) بهترین عبادتی که بنده مؤمن کند قرائت قرآن است». (۲) آیه ۹ سورة مبارکه «حجر» است. (۳) خ ل: «و در». (۴) خ ل: «و حروف قرآن خللی نکنند». (۵) در نسخ «در وجود» است و قیاساً تصحیح شد. (۶) خ ل: «یا خواستی بودن». (۷) خ ل: «چنانکه دیگر علوم». (۸) خ ل: «مصدق قرائت». (۹) خ ل: «و تا کور و لال می باشد».

لَا يَأْتِيهِ الظُّلُمُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (۵)
 آنکه گفته است: فضیلت پانزدهم - آنستکه بگفته ایم (۴) که هرگز دروغگو تو
 و جاحد از رافضی دیگری نباشد؛ گویند: ذوالفقار علی از آسمان آوردند و ذوالفقار نام
 تیغی است و آن تیغ (۳) از آن متبه (۴) بن الحجاج بود بنحیث بروز بدر حصه (۵) رسول
 افتاد آنرا «سیف الدّی» گفتندی رسول (ص) آن را بعلی داد؛ آنچه (۶) از آسمان جبرئیل
 آورد آن بود که چون جهاد فرض گردید (۷) جبرئیل میآمد تیغی حمائل کرده؛ و در هر
 غزوی حضرت جبرئیل همچنین کردی و سلاح پوشیده آمدی تا حضرت رسول صلی الله
 علیه و سلم بدانستی که غزو میفرماید اما مقصود رافضی نه نشر معجزات رسول (ص) باشد
 مقصودش آن باشد تا دروغی بگوید بزیادتى مرعلی را و فضیلت او را اثبات کند بر
 رسول خدای تعالی (۸).

اما جواب این فصل موجز آنستکه دروغ زن و جاحد آن طایفه باشند که خدای-
 را خالم گویند؛ و رسول (ص) را عاشق و فاسق؛ و امام را مخطی؛ و آن ناصبیاں مجبر اند (۹)
 چنانکه بدلائل در مواضع درست کرده شد.

اما آنچه گفته است که گویند: ذوالفقار علی از آسمان آوردند؛ گویند؛ و در اخبار آورده اند؛
 (۱۰) اما شیعه و غیر شیعه هر معجزاتی که در عهد رسول (ص) اثبات کنند آنرا معجز-

(۱) آیه ۲۴ سوره مبارکه «فصلت» است و ما قبل آن این آیه است: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَأَنَّهُ لَكُمْ تَعَذُّلٌ» (۲) خ ل: «نكفتم» بجای آنستکه بگفته ایم. (۳) خ ل: «و اول آن تیغ». (۴) در کتب حدیث و منازعی و سیر مربوط بختام انبیاء (ص) آنچه تا کنون بنظر من رسیده است این کلمه «منبه» (بضم میم و فتح نون و کسر باء مشدده و هاء) ضبط شده است لیکن از عبارات زبیدی در تاج العروس بر میآید که بروزن ذبیر است و عبارت او در ماده «نبه» در شرح این قول فیروز آبادی «و سوا نابها و کزیر و محدث و امیر و محسن» این است: «فکر ببر نبیه بن الحجاج السهمی؛ إلخ» مگر آنکه مراد او باین عبارت کسی دیگر باشد که با او در اسم شخصی و پدری و قبیلۀ هنام و شریک در اسم بوده است پس باید طالب تحقیق خودش دقیقاً بآخذ من راجعه بفرماید. (۵) خ ل: «بدست». (۶) خ ل: «آنکه». (۷) خ ل: «فریضه کردند». (۸) قریب باین بیانات را فاضل روزبهان در کتاب «ابطال نهج الباطل (علی زعمه الفاسد)» ایراد کرده و اهانت ها بعلامه علی (ره) نموده است و خلاف واقع ها اظهار کرده و سید سند جلیل قاضی شوشتری (ره) چنانکه شاید باید جواب داده است هر که طالب باشد باحقاق الحق (ص ۳۷۹-۳۸۰) رجوع کند. (۹) خ ل: «ناصبیاں و مجبر اند». (۱۰) کفایت است درین باب آنچه علامه مجلسی (ره) در چهار قلاع مناقب ابن شهر آشوب (ره) گفته باین عبارت «بقیه در صفحه ۵۶۷»

رسول (ص) گویند نه معجز علی و نه کرامت بوبکر؛ و خواجه فاضلی طریقه نباید داشتن که از آسمان تیغی بحضرت مصطفی (ص) آورند که از آسمان بحضرت رسول (ص) بهتر از تیغ چیزها آوردند^(۱) اولاً قرآن مجید، دوم مرغ بریان، سیوم میوه بهشت، چهارم طبع جنتی^(۲)، و اجماع وارد است بر این جمله و اخبار متواتر؛ تیغ را همان حکم با شد

«قیه حاشیه صفحه ۵۶۶»

ج ۹، «باب اسلحه (ای امیر المؤمنین) و ملاسه، ص ۶۱۱»؛ «قب- تفسیر السدی عن ابی صالح، عن ابی عباس فی قوله تعالی: «وأنزلنا الحديد» قال: أنزل الله آدم من الجنة معه ذوالفقار خلق من ورق آس الجنة، ثم قال: «فيه بأس شديد» فكان به يحارب آدم أعداءه من الجن والشياطين وكان عليه مكتوباً: لا يزال أنبيائي يحاربون به نبی بمدنی و صديق بعد صديق حتى يرثه أمير المؤمنين (ع) فيحارب به عن النبي الامي، «ومنافع للناس» لمحمد (ص) وعلی، «إن الله قوى عزيز» منبع من النقة بالكفار بعلی بن ابی طالب (ع)؛ و قدروی كافة أصحابنا أن المراد بهذه الآية ذوالفقار أنزل من السماء علی النبي (ص) فأعطاه علیاً وسئل الرضا (ع) من أين هو؟ - فقال: هبط به جبرئیل من السماء وكان حلیه من فضة وهو عندي، وقيل: أمر جبرئیل (ع) أن يتخذ من صنم حدید فی الیمن فذهب علی و كسره فاتخذ منها سيفان مخدّم وذوالفقار وعلیهما عمیر الصیقل، وقيل: صار لیه يوم بدر أخذه من العاص بن منبه السهمی وقد قتله، وقيل كان من هدايا بلقيس إلى سليمان، وقيل: أخذه من منبه بن الحجاج السهمی فی غزاة بنی المصطلق بعد أن قتله، وقيل: كان سمع نخل ثقت فيه النبي (ص) فصار سيفاً، وقيل: صار إلى النبي (ص) يوم بدر فأعطاه علیاً ثم كان مع الحسن ثم مع الحسين، إلى أن بلغ المهدي علیهم السلام (آنکاه بوجه تسمیه ذوالفقار ونقل اخبار وأقوال در آن پرداخته است). و عبارت چنانکه از بحار نقل شد در جلد دوم مناقب بعینه (ص ۶۹-۷۰ چاپ اول) مذکور است فراجع إن شئت.

ابوالفتح رازی (ره) در تفسیر این جزء «وأنزلنا الحديد» از آیه ۲۵ سورة مبارکه «حديد» ضمن بیان تعیین مراد از آهن گفته (ج ۵، ص ۲۵۵ چاپ اول)؛ «و بیشتر اهل علم بر آنند که تیغ خواست لقوله تعالی: «وفیه بأس شدید» درو شیاعتی هست سخت» و این بتیغ لایقتر است از آنکه بسوزن و گرز بن و در اخبار اصحاب ما آمده است که مراد باین آهن ذوالفقار است که برای رسول صلی الله علیه و آله وسلم از آسمان فرو فرستاده، و رسول صلی الله علیه و آله وسلم بحضرت امیر المؤمنین علی صلوات الله و سلامه علیه داد تادر پیش او بآن قتال میکرد در اخبار مخالفان اقوال مختلف آمد در روایتی- آنست که حضرت امیر المؤمنین (ع) روایت کرد که جبرئیل (ع) بنزدیک رسول (ص) آمد و گفت: یا رسول الله درین صنمی است در آهن گرفته کس بفرست و بفرمای تا آن صنم بشکند و از آهن او دو تیغ سازند که بدو قتال کنند، امیر المؤمنین (ع) گفت: رسول (ص) مرا بخواند و آنجا فرستاد من برفتم و آن صنم بشکستم و آهن او پیش رسول (ص) آوردم بفرمود تا از او دو تیغ ساختند یکی را «مخدّم» نام کرد و یکی را «ذوالفقار» و بمن داد تا بدو قتال میکردم؛ روز أحد رسول (ص) مرا گفت: لاسیف إلا ذوالفقار، ولا فتی إلا علی.

روایتی دیگر - آنستکه ذوالفقار تیغ عاص بن منبه السهمی بود حضرت امیر المؤمنین (ع)

«قیه در صفحه ۵۶۸»

(۱) خ ل: «چیزهای دیگر»؛ (۲) خ ل: «جنت».

و علی تابع و مقتدیست و حواله این گزاهت بحضرت مصطفی (ص) است نه بحضرت علی (ع) و چون میگویند ذوالفقار نبود هر تیغی که هیچخواهی میگیر درین منازعتی نیست ذوالخواجه نوستی اینکار نکند که حامل تیغ علی (ع) بوده نه غیر او و خبر «لافتی إلا علی لاسیف إلا ذوالفقار» از ائمه کس اینکار نکرده است إلا این مصنف و تیغ را شرف از علی

«قیة حاشیة صفحه ۵۶۷»

اورا بکشت و آن تیغ بر گرفت در غزاة بدر.

و روایتی دیگر - آنست که ذوالفقار از جمله آن شمشیرها بود که بلقیس بهدیه بسلیمان فرستاد و بدست منبه بن الحجاج السهمی افتاد حضرت امیر المؤمنین (ع) اورا بکشت روز بدر و تیغ بر گرفت. روایت چهارم - آنست که رسول (ص) شاخی از درختی بگرفت و بامیر المؤمنین علی (ع) داد که باو قتال کن در دست آن حضرت تیغی شد و آن ذوالفقار بود.

قول پنجم - آنستکه جبرئیل از آسمان آورده و این در روایات ماضیها هر تر است لقوله تعالی: «فیہ بأس شدید» (تا آنکه گفته): «و دلیل دیگر بر آنکه مراد از آن تیغ است «و لیعلم الله من ینصره و یرسله بالغیب» است. «لا فتیح الله کاشانی (ره) در منهج الصادقین بعد از ذکر اقوال در تعیین مراد از آن در ذیل جزء مذکور از آیه مذکوره گفته (ج ۳، ص ۲۲۶ چاپ شاهزاده جهانگیر میرزا): «و بیشتر مفسران بر آنند که مراد باین شمشیر است و در اخبار اهل البیت آمده که مراد بآن ذوالفقار است که برای رسول از آسمان نازل گشت و رسول (ص) آن را بامیر المؤمنین داد تا بآن بادشمنان خدای قتال میکرد.

و در روایتی آمده که ذوالفقار از جمله هدایائی بود که بلقیس پیش سلیمان (ع) فرستاده بود و آن بدست منبه بن الحجاج افتاد و در روز بدر حضرت امیر المؤمنین (ع) اورا بکشت و آن را بر گرفت. و بر روایتی دیگر حضرت پیغمبر (ص) چوبی دوسر از درختی بر گرفت و بامیر المؤمنین داد و فرمود که باین جهاد کن چون بدست گرفت تیغی دوسر شد و بآن جهاد میکرد و دشمنان خدا را میکشت. باید دانست که روایت اول از این روایات پنجگانه منسوبه بمخالفین در کتب شیعیه بطریق معتبره ایشان نیز مذکور است (رجوع شود بسابع بحار «باب ما عندهم من سلاح رسول الله (ص) و آثاره، ص ۳۲۶ نقل عن بصائر الدرجات للصفار (ره) و دیگر پوشیده نماند که وجه اخیر از کلام ابن شهر آشوب (ره) که دلالت دارد بر اینکه ذوالفقار بامام زمان (ع) رسیده و اکنون در نزد اوست مدلول صریح اخبار معتبره بسیار است حتی مراد از اخبار مطلقه نیز که بعنوان «سیف له (أی للحجة القائم) یا «سیفه» وارد شده است مانند این خبر نبوی «وله سیف مغمد فاذا حان وقت خروجه اقلع ذلك السیف من غمده و أنطقه الله عز و جل فناداه السیف: اخرج یا ولی الله الخ» (رجوع شود بجلد ۱۳ بحار، باب سیره و أخلاق، ص ۱۸۱) که مضمونش در احادیث معتبره دیگر مکرر الورد است ذوالفقار است و لذا در ترجمه اینها گفته اند:

«ناطق آید ذوالفقار حیدری کای ولی بامن بکن چنگ آوری»

«لوت کفر از چهره عالم بشو ارض را پاک آور از ادبار او»

مقام و سمت بسطیش از این ندارد و گر نه «باید درین حدیث نوشتن کتابها».

بودن علی را شرف از تیغ اگر از آسمان آورده اند و اگر از زمین^(۱)، و عجب است که خواجه انتقالی از مذکران نامنصف خود نشنیده است در اوصافی که چون دره عمر را وصف کنند^(۲) یکی گوید: از پوست ناقه صالح بود و دیگری میگوید^(۳): از جلد کبش ابراهیم بود و دیگری میگوید که^(۴) از پوست گوسفندان شعیب پیغمبر بود و نمیدانم که آن پوست را که نگه میداشت چندین هزار سال^(۵)! اگر آن را و جایز است این نیز هم روا باید داشتن که

(۱) غل: «و تیغ را شرف از حضرت علی است نه او را از تیغ»؛ چه نیکو سروده اند در این باب فلله در قائله .

«مرحبا بردست حیدر گو که او مرحب کشد ورنه در خود هرگز این جوهر نداد و ذوالفقار»
و نظیر این است قول طغرائی در لایمیه معروفه خود:

«وعادة السيف أن يزهر بجوهره و ليس يعمل إلا في يدٍ بطل»

مناسب است نقل محصل آن حکایت معروف که آورده اند که عمرو بن معدیکرب روزی در خلافت عمر بن الخطاب پیش او رفت عمر از او شمیر معروف او را که «صنصنمه» نام داشت دو خواست تا ببیند چون آن را بدست گرفت و بدقت ملاحظه کرد مزیتی در آن بی نبرد آنگاه متکاتی یا مخده یا کیسه پرازگاه را با آن شمیر زد و نتوانست آنرا دو نیم کند پس عمرو بن معدیکرب را گفت: بنظر میآید که شهرت وصف این شمیر از قبیل «رب شهرة لأصل لها» باشد زیرا که این کیسه پرازگاه را نیز بد عمرو و شمیر را بدست گرفت و یکقطعه آهن بسیار قطور بزرگ یا مثل آن را فی الفور با آن دو نیم کرد و مضمون مصراع اول بیت معروف سعدی را در پاسخ عمر اظهار داشت که گفته است:

«در کواغند مرد باید بود بر مغنت سلاح جنگ چه سود».

(۲) قاضی شوشتری (ره) در کتاب شریف «إحشاق الحق» در بحث امانت، در ذیل حدیث بیست و سوم از احادیث مذکوره تحت عنوان «و اما السنة» (ص ۳۸۰) چنین گفته: «و قد روى أيضا أن ذوالفقار قد نزل من السماء و قد أشار إليه ابن أبي الحديد المعتزلي في قصيدته المشهورة بقوله:

«وحيث الوميض الشعشعاني فاض من البصر الاعلى تبارك مصدراً»

«فليس سواع بعددا بمظلم ولا اللات مستجوداً لها و مقراً»

و قال المولوى الاولوى الرومى أيضاً فى بعض مدائحه:

«حضرت شاهی که بیک ذوالفقار ران کران از تن عشر گرفت»

«تیغ علی کوره و سندان ندید نی علی از دست آهنگر گرفت»

و قد أنكر هذا بعض أهل السنة من فضلاء الرى المعاصرين للشيخ الاجل عبد الجليل الرازى من الامامية فأجاب الشيخ عنه بما حاصله. إنى لا تعجب من هذا الشئ فى إنكاره لهذا مع ما يذكره أصحابه فى جوامعهم و مجالسهم عند وصف درة عمر: إن كان من جلد ناقه صالح، و يقولون تارة: إن كان من جلد كيش ابراهيم، و أخرى إنه كان من جلد غنم شعیب؛ و لا أدري من الذى كان يحفظ ذلك الجلد فى ألوف من السنين لاجل أن يتخذ منه درة عمر، فان كان هذا جائزاً فأولى بالجواز أن يكون السيف الذى فتح به المرتضى (ع) لنصرة المصطفى (ص) حصون الكفر و البدعة، و شديده قواعد الدين و الملة، «بقیه در صفحه ۵۷۰»

مخفی که مرتضی (ع) برای ضربت شریعت مصطفی (ص) بدان حصنهای بدعت کشود و گردان کردن زندقه و قواعد اسلام^(۱) بدان میبهد گردانید خدای تعالی از آسمان بمصطفی (ص) فرستاده باشد یادست از آن بداشتن یا افکار این نکردن؛ اما قصه جبر و تهمت نصب اکثر چه پنهان کنند عیان باشد دوستی پسر بوطالب از محض ایمان. الحمد لله کما هو أهله .
 آنکه گفته است: «فضیحت شانزدهم - آنکه رافضیان علی را از همه انبیاء بهتر دانند و گویند هر چه انبیاء دانستند علی همه دانست بنهایی او من بارافضی درین باب منظره کردم رافضی گفت: علی (ع) را بفضلی^(۲) که رسول نهادی^(۳) چه حاجت بود که آن خدا که رسول رافضی^(۴) نهاد علی رافضی نهاد» .

اما جواب آنچه گفته بکنایت از شیعه در مواضع کتاب و بلقب^(۵) رفض یاد کرده جواب داده ایم بوجه خویش .

اما جواب آنچه گفته است که: «علی را بهتر از^(۶) انبیاء دانند» از کتب شیعه اصولیه معلوم است که ایشان را مذهب نیست^(۷) و نبوده است که درجه امیر المؤمنین چون درجه انبیاء است؛ درجه و مرتبه انبیاء را زیادت گویند از درجه و مرتبه ملائکه و

«هیهة شیهة صفحه ۵۶۹»

قد أنزل الله تعالى إلى المصطفى (ص) ليستعمله المرتضى (ع) وأفل ما في الباب ترك ذلك أو عدم إنكار هذا، وقد علم بما قررناه أن المنكر هو الناصب المنكر السعيه الفضول الجاهل بالاحاديث والقول وهو الذي من غاية تورطه في إنكار الحق لم يعرف المنكر من غيره ولم يعقل معنى التناقض مدة تحصيله وسيره؛ والله الموفق» .

و در کتاب مجالس المؤمنین ضمن ترجمه حال جلال الدین محمد مولوی (او اوسط مجلس ششم) بعد از نقل تمام قطعه مشتمله بر دو بیت سابق الذکر منقول از مولوی گفته: «مخفی نمائند که مراد از قول او «تیغ علی کوره و سندان ندید» ذوالفقار برق آتا و صاعقه کردار است که از آسمان بعصرت رسالت پناه صلوات الله علیه فرستادند و اخبار و آثار در این باب بسیار است و مع هذا بعضی از غلاة اهل سنت انکار آن نموده و در یکی از تألیفات خود گفته: «که ذوالفقار نام تیغی است» (تا آخر کلام او) آنکه گفته «این است تمام کلام آن معاند و شیخ اجل عبدالجلیل رازی رحمه الله بروجه لطیفی ابطال آن نموده که: دروغ زن آن طائفه باشند؛ تا آخر کلام مذکور در متن» (رجوع شود به صفحه ۲۷۰ چاپ اول) .
 (۳) خ ل : «گوید» . (۴) خ ل : «گوید» . (۵) خ ل : «نگاه داشت در دوسه هزار» .

(۱) خ ل : «بکشود و گردن گردنکشان برد و تمهید و قواعد اسلام» . (۲) خ ل : «تفضیلی» .
 (۳) خ ل : «نهاده است» . (۴) خ ل : «تفضیل» . (۵) خ ل : «دو بلغت» . (۶) خ ل : «به منزلت» . (۷) خ ل : «مذهب این نیست» .

أئمة هدى وهریک از انبیاء رافضیت^(۱) بیشتر دانند از فضیلت و منقبت امیر المؤمنین (ع) که درجه ولی دون درجه نبی باشد و هر منزلت که ولی را باشد نبی را باشد و درجاتی که نبی را باشد چون کتاب و شریعت و تحمّل رسالت با مشقت دعوت^(۲) و غیر آن امام را نباشد و بعضی از حشویه و اخباریه را از سلف^(۳) مذهب بوده است که علی بهتر است از بهری انبیاء که غیر اولوالعزم^(۴) و هر سالند و آن مذهبی مردود است و نامقبول است و سخنی بیدلیل و بیفائده و نه مذهب اصولیان شیعه است^(۵). امام مذهب اصولیه چنان است که همچنانکه حضرت مصطفی (ص) بهتر است از هر یکی از انبیاء علی^(۶) هر ترضی (ع) بهتر است از هر یکی از اوصیاء بقول رسول صلی الله علیه و آله و سلم که او را باجماع باوقات گفته است که: «یا علی! اناسیّد الانبیاء و انت سیّد الاوصیاء» و از اوصیاء بهتر باشد که از انبیاء نباشد^(۷) تا این شبهت زائل باشد و این هر اد حاصل بی تقیّه و مداهنه و الحمد لله رب العالمین.

اما جواب آنچه گفته است که: «گویند هر چه^(۷) انبیاء دانستند علیهم السلام علی

(۱) خ ل: «درجه». (۲) خ ل: «بامشقت و دعوت». (۳) خ ل: «در سلف». (۴) خ ل: «اولوالعزم». (۵) گویا این دعوی ناشی از غفلت و عدم اطلاع مصنف (ره) است بر عقیده اصولیان شیعه زیرا عقیده بزرگان فرقه حق امامیه از متقدمین و لاسیما متوسطین و متأخرین بر تفضیل ائمه و لاسیما امیر المؤمنین علیه و علیهم السلام بر همه ملائکه و انبیاء و مرسلین و اولی العزم است و در این باب وجوه علمای ما رضوان الله علیهم کتب و رسائل مستقلة فراوان تألیف و تصنیف کرده اند و در کتب کلام و مناقب و فضائل و اخبار نیز بطور تفصیل بحث کرده اند و ملاحظه اخبار «باب تفضیلهم (ای الائمة) علیهم السلام علی الانبیاء و علی جمیع الخلق و اخذ میثاقهم عنهم و عن الملائکه و عن سائر الخلق و ان اولی العزم انما صاروا اولی العزم بحبهم صلوات الله علیهم» از مجلد سابع بحار الانوار (ص ۳۳۸-۳۵۰) برای اهل انصاف در این باب کافی است، علامه مجلسی (ره) در رساله اعتقادات (در اواسط باب اول) چنین گفته: «ثم لا بد ان تعتقد فی النبی والائمة علیهم السلام انهم معصومون من اول الامر الی آخره من صغار الذنوب و کبائرها و کذافی جمیع الانبیاء و جمیع الملائکه علیهم السلام و انهم يعملون علم ما کان و علم ما یکون الی يوم القيامة و انهم اشرف المخلوقات جمیعاً و انهم افضل من جمیع الانبیاء و جمیع الملائکه و ان عندهم آثار الانبیاء و کتبه کالتوراة و الانجیل و الزبور و صحف آدم و ابراهیم و شیت و موسی و عیسی و خاتم سلیمان و قمیص ابراهیم و التانوت و الالواح و غیر ذلك» پوشیده نماند که اخبار و ادله داله بر این مسئله بیشتر از آنست که امثال این مقام مجال ذکر آنها را داشته باشد چون مصنف (ره) تا کنون در چند مورد باین مطلب تصریح کرده بلکه بر آن اصرار ورزیده است برای تنذیه اشارتی شد تا حقیقت امر معلوم شود و از جمله رسائل مؤلفه درین باب کتاب «التفضیل» کراچکی (ره) است که اخیراً چاپ شده است و فراجع الیه ان شئت. (۶) خ ل: «و از انبیاء بهتر نباشد». (۷) خ ل: «آنچه».

بنهایی حایت (۱) هم فروغ گفته است مایل اطلاق نکنیم در امیر المؤمنین علیه السلام
مقتدی که این اصطلاح را هم که بعد از مصطفی (ص) هر چه آمدت مصطفی (ص) بدان موجب
باشد از اصول و فروغ و تفاسیر کتب و تزیینات که اهل اُدیان و ملل در جوع کنند و علم
بخشاید که بیگانگان اسلام را ملات باشد بحق و غیر آن (۲) باید که امام عالم (۳) باشد
بکیفیت آن؛ اگر نداند خلیل بدین و شریعت و مجتهدی راه یابد و امام باید که بدین علوم
عالمتر باشد از اهل زمانه خویش تا فرق باشد میان حجت و معجود علیه؛ درین مسئله
مذهب شیعه اجماعه این است که بیان کرده شد و الحمد لله رب العالمین.

و اما آنچه است از سر ناصبی و بغض و عداوت آل مصطفی (ص) که: «من
رافضی مسئله میگویم رافضی گفت: علی را بفضلی (۴) که رسول (ص) نهادی چه حاجت
بودی که آن خدا که رسول را فضل نهاد علی را فضیلت داد؛ مذهب شیعه درین مسئله
این صورت دارد اولاً امیر المؤمنین علی علیه السلام سید اوصیاء است و امام اُتیاء است
و مخصوص از قبل خدا است و معصوم از هر زلت و خطا است و نامش بر عرش خدا است
پدر ائمه هدی است اما شاگرد و خدمتکار حضرت مصطفی (ص) است او مقتدی است و
مصطفی (ص) مقتدی است پس او شرف و فضیلت و منقبت یافته است از رسول صلی الله علیه و آله
(۵) و طاعت رسول بروی واجب است چون طاعت خدا و اگر بر سبیل تقدیر اندک باشد
در مصطفی (ص) عاصی شود همه طاعتش مردود باشد این صورت چنین است امام مذهب
شیعه اصولیه دیگر باره (۶) چنان است که امامت او تقریر و ولایت او و فرض طاعت او
از قبل خدا است تبارک و تعالی و بمصطفی (ص) تعلق (۷) ندارد و امامت درجه است نه باختیار
خلق نص است از قبل خدا مگر آن شیعی (۸) که باین ناصبی منظره کرده باشد برین وجه
گفته باشد که مذهب شیعه و طریقه اصولیان این است که بیان کرده شد و الحمد لله
رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت هفدهم - آنکه همه اهل اسلام را امید بمحمد بن عبد الله

(۱) غ ل: «بنهایی دانست». (۲) عبارت میان دو ستاره در نسخه متصرف فیها نیست. (۳) غ ل: «عالمتر».

(۴) غ ل: «بفضللی». (۵) غ ل: «و شرف و منقبت و قضیلت که یافته است از رسول بافته».

(۶) «دیگر باره» فقط در نسخه متصرف فیهاست. (۷) غ ل: «تعلقی». (۸) غ ل: «شیعی».

ابن عبدالمطلب باشد و امید بشفاعت او دارند مگر رافضیان که دل بقائم (ع) بسته باشند و امید بدو دارند و محمد آخرین او را ^(۱) دانند و گویند که: او بهترین خلق است. اما جواب این کلمات محال اگر چه کراهت نکند که دروغی محض و بهمانی بی-اصل است و همه عقلاء کذب این دعوی دانند چون ایشان را معرفتی حاصل باشد باصول مذهب اما اشارتی برود.

اولا آنچه گفته است که: «همه مسلمانان امید بمحمد بن عبدالله بن عبدالمطلب دارند» بریش ناصبی خویش خندیده است؛ مطلق این کلمه روا نباشد گفتن که مؤمنان و مسلمانان را باید که امید بر حمت خدا دارند که منعم بر حقیقت اوست و راحم و رازق ^(۲) و غافر اوست تبارک و تعالی آنکه باید گفتن: «که عاصیان اُمّت امید دارند بشفاعت محمد مصطفی (ص)» تا پسندیده بودی ^(۳) اما خدایش سلب توفیق کرده است تا همه کلمات بر خطا اجرا کرده است.

اما آنچه گفته است که: «رافضیان را همه اُمید بقائم باشد» ریشش بنماز نیست که دروغ گوید ^(۴) و لا شیعہ جزا بر عمل گویند و ثواب بر ایمان و طاعت دانند تا آن قاعده باطل باشد که خواجه آورده است و بیرون از آنکه از مذهب شیعه معلوم است که مصطفی (ص) را خیر الخلائق اجمعین دانند؛ و سید الملائکة و التّبیین گویند علی (ع) را نیز بهتر از قائم دانند و چون قائم ده اَهاَم دیگر را دعوی کنند تا آن دعوی در حجر مجّبرش بماند پس او را چگونه بهترین خلق گویند و کسیکه بقیامت مقروّ معترف باشد چگونه روا دارد چندین حوالات بی اصل و نقل نادرست کردن ^(۵)؛ بار خدایا توفیق ده تا از عهده گفته بدر آئیم و قول و قلم را بصواب نگرانیم إِنَّكَ أَنْتَ الرَّفِيعُ الْعَزِيزُ.

آنکه گفته است: «فضیحت هیجدهم» ^(۱) آنکه رافضی اَهاَم را معجز گوید و

گوید: روا باشد که اَهاَم بهتر از یعیمر باشد که جبرئیل واسطه خداست بدو او بهتر

(۱) خ ل: «و او را محمد آخر الزمان» و عبارت ناظر است بآنچه معروف است نسبت آن حضرات معصومین علیهم السلام: «اولنا محمد و اوسطنا محمد و آخرنا محمد» و این تعبیر نص حدیث شریف صادقی است بعینه؛ بنا بر نقل حسن بن سلیمان در کتاب «المختصر» رجوع شود بسایع بحار، باب آنکه چری لهم من الفضل ما جری لرسول الله (ص) ص ۲۶۴. (۲) خ ل: «و رزاق» (۳) خ ل: «باشد» (۴) خ ل: «گفته» (۵) خ ل: «که چندین حوالات بی اصل و نقل نادرست کند» (۶) خ ل: «هزدهم».

است از جبرئیل، و چون محمد واسطه خداست با امام پس او بهتر است از رسول و این معنی مقاتل بوجعفر بابویه قمی و همه بابوئیان است.

اما جواب این کلمات حشو بی اصل که دگر باره از سر نصب و خروج^(۱) ایراد کرده است آن است که شبهه نیست در آنکه شیعه ائمه علیهم السلام را عند دعوی امامت و انکار قوم معجزات گویند و معجزات هر يك اظهر من الشمس بوده است و اهل زمانه ایشان آنها را دیده اند و مخالف و مؤلف روایت کرده اند که دال بوده است بر صدق دعوی هر يك و شیعه روا دارند که صادقی را عند^(۲) دعوی معجزی باشد من قبل الله تعالی و اگر چه مدعی نه پیغمبر باشد و نه امام چنانکه مریم عمران را صلوات الله علیها بود که درخت خشک تازه و سبز و بارور شد در زمین سخت بی آب^(۳) و طفل در گهواره با آواز آمد تا طهارت و عصمت مریم معلوم شد قوم را؛ كذلك اگر بعد از رسول یا در عهد رسول امام دعوی حقی رسول و کتاب و شریعت او کند و جماعتی بیگانگان بر آن انکار کنند روا باشد بلکه واجب باشد که باری تعالی بر دست او معجزی ظاهر گرداند تا آن شبهت بر خیزد و ازین جاست که شیعه ائمه را اصحاب معجزات گویند و دلالات قاطعات برین معنی بسیار است و ما را این قدر برای دفع شبهه این ناصبی انتقالی نویسنی کفایت است و عجب^(۴) است که خواجه نویسنی را فراغش شده است که همه ساله^(۵) علماء مجتبران بر سر منبر هالاف میزنند و در کتب مینویسند و بکوری رافضیان در عوام و جهال میآموزند^(۶) که «پیری از ولایت مصر بنزدیک عمر خطاب آمده گفت: هر سال که رود نیل قوت گیرد دختری بوی اندازند تا ساکن گردد امسال نوبت منست و در همه جهان دختر کی دارم و تو امام جهانی اگر مرا از این محنت برهائی توانی، عمر در حال^(۸) نامه نوشت برود نیل که باید ساکن شوی و بگذری و اگر نه بیایم و ترا خشک گردانم حالی^(۹) چون نامه عمر خطاب برود نیل رسید ساکن شد و هنوز ساکن است» خواجه ناصبی در عمر دعوی خدائی میکند آنکه بتشنع باز گوید که شیعه امام را معجز گویند تا روا باشد

(۱) خ ل : «از سر نصب و بغض». (۲) در نسخ کتاب «عقد» است. (۳) «و بارور شده از زمین سخت بی آب دید آمد». (۴) خ ل : «و عجیب». (۵) خ ل : «که همه سال». (۶) در نسخه نو نویس «و جهال و عوام آموزند». (۷) خ ل : «يك دختر». (۸) خ ل : «حالی». (۹) خ ل : «در حال».

که عمر جائز الخطار ا بر زمین^(۱) و رود نیل فرمان باشد امار و انباشد که مرتضی علیه السلام معصوم را بوقت حاجت برای حجّت معجز باشد تا خواجه یا آن قول با حجّت قبول کند و یا دست ازین دعوی بی حجّت بدارد؛ و این خود آسانست آن عجیب تر است که خواجه مجتبر مشبّهی همه روز میان در بسته باشد و بدروغ میگوید که: شبلی و جنید و بوبکر طاهران و فلان و بهمان خرقانی را کرامات بوده است و هر يك را کراماتی شرح دهد که بیشتر از ده معجز باشد که یکی بساعتی از اظهر بمکه رسید؛ و دیگری چهل شبانه روز طعام نخورد؛ و آن دگر را از درخت اُمّ غیلان^(۲) خرما پدید آمد؛ و آن دیگر^(۳) از همدان حلوائی بمکه^(۴) برد؛ و آن دیگری را کعبه^(۵) از بالای سر طواف کند چنانکه مردم می بینند^(۶) که آن کعبه است؛ این و مانند این در جماعتی پیران نام معصوم روادارند اما اگر شیعه در جماعتی معصومان از خطا و منصوصان از قبل خدا؛ فرزندان فاطمه زهراء؛ همه از نسل مصطفی (ص) اولاد مرتضی (ع) دعوی بدلیل کنند که اصحاب معجزات و یتیمات بوده اند رافضی باشند با وی یادست از آن کرامات و دعاوی بدروغ بیابند داشتن و این تشنیع بدروغ میزدن یا آن^(۷) سادات با آن^(۸) پیران مقابل کردن و این حجّت قبول کردن و عاقل چون انصاف بدهد بداند که فرقی نیست میان این معجزات و آن کرامات؛ خلاف در اسم است و در عبارت که خواجه ناصبی بدان عوام را در شبهه می افکند.

اما جواب آنچه در آخر فصل گفته است که: «گویند امام بهتر است از رسول» بحجّت و دلیل در مواضع و فصول این کتاب بیان کرده شد که نه مذهب شیعه است بحمد الله و منه؛ و آنچه حواله کرده است بشیخ کبیر بوجعفر بابویه رحمه الله علیه و دگر بنی بابویه رحمهم الله که امام بهتر است از رسول برای آنکه رسول واسطه است میان خدا و امام» خود ندانسته است که شیخ بوجعفر با جزالت فضل او این فتوی^(۹) نکند که لازم آید که هر يك از ائمت برین اصل بهتر از رسول (ص) و امام (ع) باشد^(۱۰) و حاشا که هیچ عالمی از

(۱) اشاره بزلزله در مدینه است که زمین بزم عامه بامر عرساکن شده است (رجوع شود بصفحه ۳۴ کتاب حاضر) (۲) خ ل «مغیلان» در منتهی الارب گفته: «ام غیلان» (کربحان) درخت طلع یا بار آن در اقرب الموارد گفته: «ام غیلان = شجر السمر» در برهان قاطع گفته: «مغیلان برون سلیمان نام درختی است خار دار و بر بی آن را «ام غیلان» خوانند». (۳) خ ل «ویکی». (۴) خ ل: «بکعبه». (۵) خ ل: «و آن دیگری کعبه را». (۶) خ ل: «که مردم همه بینند». (۷) خ ل: «یا این». (۸) خ ل: «با این». (۹) خ ل: «که شیخ با جزالت فضل و کمال علم این دعوی». (۱۰) خ ل: «باشند».

عبدای شیعه این معنی گفته باشد و دلالت بسیار بر وفات که رسول از اقامت بهتر است و الله اعلم
 رب العالمین علی بنوف اعتمادنا خلفاً عن سلف.

آنکه در این باب در فضیلت خود و پیش از او کسی را علی نامیده اند که رافضی گوید که: علی واحدای تعالی
 نام نهاد است اشعری از نام خود و پیش از او کسی^(۱) را علی نام نموده و این هم از آن مردوعها
 است که رافضیان بر خود نهند و با حتمی باور کنند^(۲) که اگر علی را نام خدا نهاد هرگز
 جبرئیل بیوطلب آمد که پسر را علی نام نه زیرا که علی ده ساله بود که حضرت رسول
 را رسالت آمد و اگر علی او را خدا نام علی بن اُمیّه بن خلف را که نام علی^(۳) نهاد
 که پنجاه سال از علی بزرگتر بود و پدرش را ابوعلی کنیت بود و علی بن اُمیّه را خود علی
 کشت و علی بن بکر بن وائل بن ربیع بن نزار که علی نام داشت و بهشت صد سال پیش از علی
 بود نام که علی^(۴) نهاد و چنین^(۵) در کتب اُساب عرب بسیار است که علی نام بوده اند
 اما بر قول رافضی اعتمادی نباشد.

جواب این فصل نیک تأمل باید کردن تا فائده حاصل شود و شبهه زائل گردد
 این شاء الله اولاً مذهب شیعه چنان است که این اسم خدای تعالی بر علی مرتضی (ع) نهاد
 و پیش از آنکه خدای تعالی این نام بر وی نهاد کس را این نام نبود اما این بیچاره رافضی
 بدو ناصبی^(۶) شده را نباید دانستن که تا ازین اول چه^(۷) خواهیم تا این شبهه در نظر
 مجتربش بماند بدلیل و حجّت ازین اول نه حالت وجود و ولادت علی (ع) خواهیم^(۸) ازین
 اول آن حالت خواهیم^(۹) که باری تعالی نه آدم آفریده بود و نه ذریت آدم^(۱۰)؛ عرش و بهشت
 را بیا فرید و نام علی (ع) را بر ساق عرش بنوشت و بر در بهشت نقش کرد و اگر خواهی مجترب
 خواهد که بداند باید که صحیحین در اخبار و دگر کتب اصحاب الحدیث که معتقد
 است برگردد و بخواند آنجا که مسعر^(۱۱) روایت میکند از عطیه^(۱۲) از جابر بن عبدالله
 الانصاری از رسول صلی الله علیه و آله که چون از معراج باز آمد بحضور مهاجر و انصار

(۱) خ ل : «و پیش از آن کس» . (۲) خ ل : «تاجعی باورشان میکنند» . (۳) خ ل : «که علی
 نام» . (۴) خ ل : «که علی نام» . (۵) کذا؛ و باید «چون این» باشد. (۶) خ ل : «رافضی
 بوده سنی» . (۷) خ ل : «که ما ازین اول می» . (۸) خ ل : «میخواهیم بلکه» . (۹) خ ل :
 «میخواهیم» . (۱۰) خ ل : «و نه ذریت آدم را» . (۱۱) خ ل : «مصعب» ، و در نسخه دیگر:
 «وست» . (۱۲) خ ل : «عتبه» .

گفت که: مکتوب علی باب الجنة لا اله الا الله، محمد رسول الله، علی أخو رسول الله قبل أن يخلق^(۱) الله السماوات والارض بألفی عام^(۲) معنی آنست که خدای نیست الا الله، و محمد رسول اوست بحق، و علی برادر رسول خدای است؛ و این پیش از خلق اسماء و زمین نوشته اند و تقریر کرده اند^(۳) یعنی هزار سال؛ مگر ناصبی و ما معلوم شود که این اسم سابق است بر علی امیه و هم بر علی بکر و ائمه و شیعه از آن سبقت نه حالت ولادت خواهند که حالت^(۴) تقریر امامت و اخوت خواهند تا آن شبیه زائل شود.

و همچنین روایت کرده عبدالرحمن^(۵) از سعید مسیب^(۶) عن أبي الحمراء^(۷)

(۱) خ ل: «قبل أن خلق». (۲) صحیحین و سایر کتب عامه در نزد من موجود نیست لیکن حدیث در سایر کتب بهین سند و متن موجود است؛ علامه مجلسی (ره) در سابع بحار، در «باب أن أسماءهم مكتوبة على العرش والكرسي واللوح وجباه الملائكة و باب الجنة وغيرها» (۳۵۸) گفته: «ل علي» (یعنی الخصال و الامالی للصدوق (ره) علی بن الفضل بن العباس عن أبي الحسن علی بن إبراهيم، عن محمد بن غالب بن حرب و محمد بن عثمان بن أبي شعبة، عن يحيى بن سالم، عن مسعر، عن عطية، عن جابر؛ قال: قال رسول الله (ص): مکتوب علی باب الجنة لا اله الا الله، محمد رسول الله، علی أخو رسول الله؛ قبل أن يخلق الله السماوات والارض بألفی عام» و نیز در همین باب گفته (ص ۳۶۰) «كشف» (یعنی كشف الغمة لعلی بن عیسی الاربلی (ره) من مناقب الخوارزمی عن جابر بن عبد الله الانصاری قال: قال رسول الله (ص): مکتوب علی باب الجنة؛ محمد رسول الله، علی بن أبي طالب أخو رسول الله، قبل أن يخلق الله السماوات والارض بألفی عام». (و حدیث در صفحه ۸۶ کشف الغمة مطبوع مذکور است) و نیز علامه مجلسی (ره) گفته (لیکن در تاسع بحار) در «باب الاخوة» (رجوع شود به ص ۳۳۹ - ۳۴۰): «وله» (یعنی الغمة لابن بطریق (ره) بالاسناد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن أبي يعلى حمزة بن داود، عن سليمان بن ربيع، عن كادح بن رحمة، عن مسعر، عن عطية، عن جابر قال: قال رسول الله (ص): رأيت علی باب الجنة مكتوباً؛ لا اله الا الله، محمد رسول الله، علی أخوه. (تکارتنده کوید؛ این روایت را من در نسخه عده مطبوع هر چند تفحص کردم بدست نیاوردم و گمان میکنم اشتباهاً در موقع چاپ ساقط شده است بلی سبدا «كادح بن رحمة» در باب ۱۹ جزء اول که در ذکر مواخاة است موجود است؛ رجوع شود به صفحه ۸۵ نسخه چاپی، و نسخه خطی فعلاً در دسترس من نیست تا مراجعه کنم طالب آن خودش بتمام تحقیق برآید) و بالاسناد عن عبد الله، عن أحمد بن إسرائيل، عن محمد بن عثمان، عن زكريا بن يحيى، عن يحيى بن سالم، عن أشع بن عم حسن بن صالح، عن مسعر، عن عطية، عن جابر الانصاری قال: قال رسول الله (ص): مکتوب علی باب الجنة؛ محمد رسول الله، علی أخو رسول الله؛ قبل أن يخلق السماوات والارض بألفی عام» و من مناقب ابن المغازلی عن أحمد بن المظفر، عن عبد الله بن محمد المزني، عن أحمد بن علی الموصلي، عن زكريا بن يحيى مثله، أقول: روی ابن شيرويه في الفردوس عن جابر مثله.

پوشیده نماید که این حدیث در غیر کتب نامبرده نیز هست لیکن برای اهل انصاف در قدر مذکور کفایت است. (۳) خ ل: «و تقریر کرده». (۴) خ ل: «و حالت». (۵) خ ل: «یونس و من عیبه» و در نسخه دیگر «یونس عیبه».

صاحب رسول الله (ص) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: رأيت ليلة أسرى بي إلى السماء
مئبداً^(۱) على ساق العرش وباب الجنة أن غرست جنة عدن بيدي محمد صفوتي من خلقي
أيديته بعلی^(۲) هعنى آنست که سید (ص) گفت: چون مرا با آسمان بردند شب معراج بر
ساق عرش نوشته دیدم که محمد بر گزیده من است از خلق، من مؤید گردانیدم او را بعلی؛
خواجہ ناصبی میباید که بداند که نه علی آئینه^(۳) است و نه علی بکر است^(۴) علی مرتضی (ع)

هیه حاشیه صفحه ۵۷۷

(۵) خ ل : « سعید جبر ». (۶) خ ل : « عن الحمراء » و در نسخه دیگر « عن أبي الحمراء »؛ ما ه غانی
(ره) در تفتیح المقال، در فصل الکتی، در باب الحاء، (ج ۳، ص ۱۳ من المنضات) : « أبو الحمراء خادم
رسول الله (ص) عنه الشيخ (ره) فی رجاله من أصحاب أمير المؤمنين (ع)؛ وقال البرقي فی رجاله: أبو الحمراء
فارسی خادم رسول الله (ص)، وعن الثوري: أبو الحمراء مولى رسول الله (ص) وخادمه؛ اسمه هلال بن
البحارث وابن ظفر نزل حمص (انتهی) و قریب منه فی الاصابة: و زاد قوله: وزاد النجاشی: له صحبة ولا
يصح حديثه (انتهی) وأقول: أظن أن رد هم لحديثه لموالاته علیاً (ع) کما هی عادت هم الخبيثة .

(۱) خ ل . « مكتوباً » . (۲) علامة مجلسی (ره) در سابع بحار در باب « أن أساء هم
مكتوبة على العرش والكرسي واللوح وجباه الملائكة و باب الجنة وغيرها » (ص ۳۵۷)
گفته: « لی - یعنی الامالی للصدوق (ره)؛ أبي عن أحمد بن علی الاصهباني، عن النقي، عن إبراهيم
بن موسى، عن أبي قتادة الحراني، عن عبد الرحمن بن أبي العلاء الحضرمي، عن سعيد بن المسيب،
عن أبي الحمراء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: رأيت ليلة الاسراء مكتوباً على قائمة من قوائم
العرش: أنا لله لا إله إلا أنا وحدى خلقت جنة عدن بيدي، محمد صفوتي من خلقي، أيديته بعلی و نصرته
بعلی، یل فضی (یعنی الفضائل لابن شاذان (ره) و کتاب الروضة فی المعجزات والفضائل لبعض علمائنا
(ره) عن أبي الحمراء مثله و نیز در همان باب (ص ۳۶۰) گفته: « ومن كتاب المعراج تأليف الشيخ
الصالح أبي محمد الحسن باسناده إلى الصدوق (ره) رفعه عن أبي الحمراء قال: قال رسول الله (ص): لما
أسرى بي إلى إلساء دخلت الجنة فإذا على ساق العرش الايمن إني أنا لله لا إله إلا أنا وحدى؛
غرست جنة عدن بيدي، أسكنتها ملائكتي، محمد صفوتي من خلقي أيديته بعلی » ابن بطريق (ره) در کتاب
« عمده » در جزء اول در فصل ۱۸ که در ذکر مواخاة است گفته (صفحة ۸۶ نسخه چاپی) : « وبالا سناد
المقدم قال: أخبرنا محمد بن أحمد بن سهل النحوي أذاً قال: أخبرنا أبو علي الحسين بن محمد بن أحمد
ابن الطيب بن كماري الفقيه؛ قال: حدثني محمد بن إسحاق، قال: حدثني أبو بكر الوقي، قال: حدثني
إسماعيل بن علي يرفعه إلى أبي الحمراء قال: سمعت رسول الله (ص) يقول: لما أسرى بي إلى إلساء رأيت
على ساق العرش الايمن « أنا وحدى لا إله غيري غرست جنة عدن بيدي، محمد صفوتي أيديته بعلی »
پوشیده نماوند که در عدة از احادیث همین مضمون وارد است با این تفاوت که جزء اخیر روایت
چنین یا نزدیک باین است: « علی بن ابی طالب (یا علی) » أمير المؤمنين » و در عدة دیگر نیز بامزایای
دیگری مذکور است طالب تفصیل بیاب نامبرده از سابع بحار (ص ۳۵۸-۳۶۱) و سائر مظان ذکر
آنها مراجعه کند. (۳) خ ل : « علی بن امیه » . (۴) خ ل . « نه علی بن بکر بن وائل؛ آن » .

است پس نامش از اینجا سابق گویند شیعه نه در وجود و ولادت^(۱) آنها خواجه ناصبی چنانکه در اسلام و امامت جماعتی را بنی حجت خواهد که بروی سبقت نهد اینجا نیز می خواهد در اجرای نام دگران^(۲) بروی سابق گرداند و خود نداند که سابق او است رسماً و اسماً و جسماً و قدماً و علماً و ایماناً و اسلاماً پس شیعه چون گویند که این نام اول او را بود حواله بدان حالت کنند خواجه مجتبر را حواله بآنساب عرب است و شیعه را حواله بعرض خدا و بنقش جنة المأوی است تا بدین حجت لال باشد و آن شبیهت محال باشد که شبهتی است که ناصبیان بعد از علی و اخود^(۳) نهند و این خربطی^(۴) باورشان کند^(۵).

اما آنچه گفته است که: «گویند؛ اشتقاق نام علی از نام خداست» اگر کور و کر نیست^(۶) و از لغت اندک مایه بهره دارد شنیده است از کسی که خواند و یا آسامی حسنی خدا دیده است^(۷) داند که خدای رایک نام علی است و قرآن بدین معنی گواه است^(۸) تا آنکارا این اشتقاق نکنند و اگر شبهه از اینجاست که جبرئیل با بوطالب نیامد او چه دانست که این نام اختیار کرد و الا اتفاق است که نام محمد خدای تعالی اختیار کرده است و پیش از محمد (ص) این نام نبوده و در اصل خواجه انتقالی عبدالله هم کافر است و جبرئیل بدو نیامد پس این نام عبدالله و عبدالمطلب و ابوطالب^(۹) چگونه اختیار کردند آخر اگر قرآن داند باید که پدر و جد و عم مصطفی (ص) را که خیر خلق الله است اگر چه کافر داند از مادر موسی عمران کمتر نداند که باری تعالی^(۱۰) هیفر ماید: «و اوحینا الی أم موسی أن أرضیعه فاذا خفت علیه فألقیه فی الیم فلا تخافی ولا تخزینی إنا رادّوہ الیک و جاعلوہ من المرسلین»^(۱۱) زنی کافر را بمذهب خواجه عند حاجت در یک آبه دو امر می کند و دونهی و دو خبر می دهد و دو بشارت^(۱۲) بی واسطه فرشته و بیغمبری و خللی^(۱۳) بحکمی از احکام

(۱) خ ل: «نه در وجود و ولادت». (۲) خ ل: «که در نام دیگری را». (۳) خ ل: «بعد از علی مرتضی باخود». (۴) خ ل: «و آخر بطنی» و در دیگری: «و از خربطی». (۵) خ ل: «باور کند». (۶) خ ل: «نه». (۷) خ ل: «داری یا کسی که قرآن خواند و آسامی حسن خدا شنیده باشد». (۸) مراد امثال این اطلاقات قرآنی است «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیْرُ» و هو العلی العظیم، إنه علی حکیم، فالحکم لله العلی الکبیر. (۹) خ ل: «و عبدالله و عبدالمطلب». (۱۰) خ ل: «حق تعالی». (۱۱) آیه هفتم سورة مبارکه «قصص» است. (۱۲) شیخ طبرسی (ده)

الهی یانه بنماید چرا و انیتند که عیسی و یوحنا را معلوم گردانند یا به خطای (۱) در
 بعد خولی و نوعی (۲) که این دو نام بزرگ ضایع نشود و درجه ایشان بیشتر است
 درجه عادی موسی و محمد (ص) محتشم تر است از موسی (ع) تا بدین حجت آن شبیه
 و ائمه خود و حکایت لوح سبز و خط سبید و آیات (۳) در اعلام اسم علی (ع) خود مشهور
 است اما این حجت خود بلیغتر است که بیان کرده شد.

در مجمع البیان صفحه ۵۷۴

در مجمع البیان گفته: «و فی هذه الایة امران و نهایان و خبران و بشارتان؛ و حکمی آن بعضی سح
 بدویة تنه آیتان قال لها؛ ما أفصحك بمقالت؛ الفصاحة لله تعالی و ذکرت هذه الایة و ما فیها «مافصحك»
 (ده) در منهج الصادقین گفته: «و در این آیه دو امر است و دونهی و دو خبر و دو بشارت؛ و در
 خبر است (یعنی در حکایات آورده اند) که بدویة یتنی چند خوانند او را گفتند: ما أفصحك = چه فصیحی تو...
 در جواب گفت: الفصاحة لله = فصاحت مخصوص بخداست؛ پس این آیه تلاوت کرد و آنچه در اوست
 مذکور ساخت». شیخ جلیل القدر ابو الفتوح رازی (ده) در تفسیر آیه (ج ۴، ص ۱۸۶ چاپ اول)
 گفته: «اهل بلاغت گفتند: این آیه از جمله آن است که در بلاغت بنایست برای آنکه در او دو خبر
 است، و دو امر، و دونهی، و دو بشارت؛ اما دو خبر «و اوحینا» و «و خفت» و «و امداد امر» «ارضعیه» و
 «القیه» و «و امداد ونهی» «لا تحافی ولا تحزنی» و «و اما دو بشارت «ان ارادوه الیک و جاعلوه من
 المرسلین». (۱۳) خ ل: «و یا یغمیری تا خلی».

(۱) خ ل: «در خطای» (۲) خ ل: «یا در نوعی»؛ این بیان اشاره به کیفیت وحی مذکور در
 آیه گذشته است زیرا مسلم است که مراد از این وحی وحی پیغمبری نیست، ابو الفتوح رازی (ده) گفته
 (ج ۴ چاپ اول، ص ۱۸۶): «قتاده گفت: این وحی القاء فی القلب است نه وحی پیغمبری است گفت:
 مادر دل او افکندیم و گفتند: این وحی بمعنی امر است خدای تعالی او را فرمود که او را شیرده یعنی
 موسی را». علامه مجلسی (ده) در سابع بحار در «باب انهم علیهم السلام محدثون مفهوم» (ص ۲۹۵)
 گفته: «قال الشیخ المفید (ده) فی شرح عقائد الصدوق (ده): اصل الوحی هو الکلام الغفی ثم قد یطلق
 علی کل شیء قصد به الی افهام المخاطب علی الستر له عن غیره و التخصیص له به دون من سواه، و اذا اضیف
 الی الله تعالی کان فیما یخص به الرسل علیهم السلام خاصة دون من سواهم علی عرف الاسلام و شریعة
 النبی (ص)؛ قال الله تعالی: و اوحینا الی ام موسی أن ارضعیه (الایة) فاتفق اهل الاسلام علی ان الوحی
 کان رؤیاً ماماً و کلاماً سمعه ام موسی فی منامها علی الاختصاص الخ» و نیز گفته: «و قال (ده) فی کتاب
 المقالات: «ان العقل لا یمنع من نزول الوحی الیهم علیهم السلام و ان کانوا ائمة غیر انبیاء فقد اوحی الله
 عزوجل الی ام موسی: ان ارضعیه (الایة)؛ فمر فصح ذلك بالوحی و علمت علیه و لم تکن نبیاً و لا رسولا
 و لا اماماً و لكنها کانت من عباد الصالحین و انما منعت نزول الوحی الیهم و الا یجاء بالاشیاء الیهم لالا
 جماع علی المنع من ذلك؛ الی آخر کلامه». (۳) خ ل: «خط سفید و اثبات»، این شهر آشوب
 (رضوان الله علیه) در مناقب در فصلی که بعنوان «فی آثار احمد» (ای امیر المؤمنین علی علیه السلام) و کیفیة
 ولایته معنون کرده است حکایت لوح را چنین نقل میکند (ج ۱، ص ۳۵۹ چاپ اول، و ص ۱۳۳-
 «پیچ در صفحه ۵۵۸»

دیگر آنکه نه مذهب خواجه چنان است که قرآن قدیم است و قائم است بذات مقدس خدای تعالی و بیش از بعثت محمد (ص) بهیچ پیغمبری نیامده است و این آیه از قرآن است از قصه داود سلیمان که باری سبحانه و تعالی فرموده: «وجفان کالجوانی و قدور راسیات! اعملوا آل داود شکرًا و قلیل من عبادی الشکور»^(۱) پس بعینه این کلمات^(۲) بیش از بعثت حضرت مصطفی صلی الله علیه و آله بهفصد^(۳) سال امرء القیس با اتفاق در شعر آورده است^(۴).

(۱) ذیل آیه ۱۳ سورة مبارکه «سپا» و صدر آن این است: «یعملون له ما یشاء من محارِب و تمائیل». (۲) یعنی تا «راسیات». (۳) کذا فی النسخ و گمان میکنم مصحف کلمه ایست که اصل آن را نمیدانم و بنظر من نیاید و معتدل است که مصحف «هفده» باشد. (۴) برای تحقیق این مطلب بتعلیقات آخر کتاب مراجعه شود.

«بقیه حاشیه صفحه ۵۸۰»

۱۳۴ چاپ بیهی): «أبو علی همام رفعه أنه لما ولد علی (ع) أخذ أبو طالب ببید فاطمة و علی علی صدره و خرج إلى الابطح و نادى:

« یارب یاذا الفسق الدجی و القدر البتلج المضی
« بین لنا من حکمک المقضی ما ذاتری فی اسم ذا الصبی »

قال: فجاء شیء یدب علی الارض کالسحاب حتی حصل فی صدر ابی طالب فضمه مع علی إلى صدره فلما أصبح إذا هو بلوح أخضر فیه مکتوب:

« خصصنا بالولد الزکی و الطاهر المنتجب الرضی
« فاسمه من شامخ علی علی اشتق من العلی »

قال. فلقوا اللوح فی الکعبة و ما زال هناك حتی اخذته هشام بن عبد الملك فاجتمع اهل البيت انه فی الزاویة الا- یمن من ناحية البيت. «علامه مجلسی (ره) نیز همین حکایت را از همین کتاب در تاسع بحار در «باب تاریخ ولادته (ع)» (ص ۵) نقل کرده است و در چالاء العیون در باب سیم در فصل اول که در بیان تاریخ ولادت امیر المؤمنین (ع) است چنین ترجمه کرده: «این شهر آشوب (ره) روایت کرده است در شبی که حضرت امیر المؤمنین (ع) متولد شد ابو طالب او را بر سینه خود گرفت و دست فاطمه بنت اسد را گرفته بسوی ابطح آمد و ندا کرد بشعری چند که مضمون آنها این است که ای پرورد گاری که شب تار و ماه روشن را آفریده بیان کن از برای ما که کودک خود را چه نام گذاریم ناگاه مانند ابر چیزی از روی زمین پیدا شده نزدیک ابو طالب آمد ابو طالب او را گرفت و با علی بسینه خود چسباند و بخانه برگشت چون صبح شد دید که لوح سبزی است در آن شعری چند نوشته است و مضمون آنها این است که: مخصوص گردید بدشما ای ابو طالب و فاطمه بفرزند طاهر برگزیده پسندیده پس نام بزرگوار و علی است و خداوند علی اعلی نام او را از نام خود اشتقاق کرده است پس ابو طالب آن حضرت را علی نام کرد و آن لوح را در زاویه راست کعبه آویخت همچنان آویخته بود تا زمان هشام بن عبد الملك و آن ملعون آن را از آنجا فرود آورد پس بعد از آن ناپیداشد. ناگفته نماند که در روایات معتبره دیگر نیز این مضمون که اختیار این اسم آن حضرت بامر باری

«بقیه در صفحه ۵۸۲»

« و جفان کالجوابی » و قدور رأسیات
« و امرء القیس زمین^(۱) » مولع بالقینات »

پس اگر شاید که امرؤ القیس را اتفاق افتد که پیش از بعثت حضرت مصطفی (ص) و نزول قرآن يك آیه در شعری آورد طرفه نباشد و روا باشد که اتفاق افتد که اُمّیه و بکر پسران خود را نامی نهند که آن^(۲) نام خدا از بهر ولی خود اختیار کرده باشد^(۳) و برادر بهشت عدن و بر ساق عرش هجید نوشته باشد تا بدین حجت آن شبهت خار دیده مجبرش شود بلکه آن هر دو شخص که این نام اختیار کردند و غیر ایشان در کتب خوانده بودند و از انبیاء پیشین شنیده^(۴) بسمع و نقل که این نام شیر خدای و وصی خیر الانبیاء است و آن حضرت را^(۵) نام تنها نه علی است در توراۃ ایلیم و در سماوات مرتضی (ع) است پس روا باشد که آن اختیار برای طلب آن شرف کرده باشند و الله أعلم.

و اختیار نام علی پیش از خلق آسمان و زمین از یک طریق دیگر روا است بر مذهب مجبران و آن آنست که اسم روا می باشد^(۶) که پیش از خلق آسمان و زمین و گرچه هسمی

- (۱) کذافی النسخ، (۲) خ ل: « که این ». (۳) خ ل: « کرده است ». (۴) خ ل: « نشوده ». (۵) خ ل: « و او را ». (۶) خ ل: « روا نباشد ».

« بقیة حاشیة صفحه ۵۸۱ »

تمالی و دلالت و راهنمایی او بوده است و وارد شده است مثلاً نص عبارت روایت مذکوره در غالب کتب معتدیه از قبیل علل الشرایع و معانی الاخبار و امالی الصدوق (ره) و امالی ابن الشیخ (ره) و بشارة المصطفی و کشف الیقین و کشف الحق و غیر آنها این است (حکایة عن غاطمة بنت أسد): « فلما أردت أن أخرج هنتف بی هانتف سیه علیاً فهو علی و الله العلی الاعلی یقول: إني شققت اسمه من اسمی و أدبته بأدبی و وقفته علی غامض علمی (إلی آخر الحدیث) » طالب تمام حدیث بکتاب نامبرده یا بتاسع بحار « باب تاریخ ولادته » یا بدینة المعاجز « (باب معاجز میلاده) » یا غیر اینها از سایر کتب معتبره رجوع کند زیرا این حدیث بسیار معروف و در غالب کتب متعلقه بمیلاد امیر المؤمنین (ع) مذکور است و در غالب اخباری که در آنها باشتقاق نام خاتم الانبیاء « محمد (ص) » از نام خدا تصریح و اشاره شده است (و این معنی چنانکه مصنف (ره) گفت مورد اتفاق است حتی در اشعار آورده اند در کشف الغمّه گفته (ص ۵) قال عمه أبو طالب رضی الله عنه :

« و شق له من اسمه کی یجمله فذو العرش محمود و هذا محمد »

و قیل إنه لحسان من قصیده أولها

« ألم تر ان الله ارسل عبده و برهانه و الله اعلی و أمجد ».

در آنها باشتقاق اسم امیر المؤمنین (ع) نیز تصریح و اشاره شده است فراجع إن شئت.

بعد از آن است بدو هزار سال تابداند که اسم غیر مستقی است؛ تا از وجوه این فصل دلالت باشد بر بطلان مذهب مجتبران و ناصبیان والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت بیستم» رافضیان را چند لقب است: اولاً رافضی لقب خاصی^(۱) است ایشان را و رسول (ص) خبر داده است چنانکه در اول این مجموعه گفته- ایم و بنی امیه ایشان^(۲) را ترابی گفتندی^(۳) زیرا که بابو تراب گویند؛ و مروانیان سب علی کردندی و بر مردم مشتبّه کردند تا مردمان ندانند^(۴) که بدان بو تراب علی (ع) را میخوانند؛ و سبای خوانند^(۵) زیرا که تابع عبدالله سباً بودند که او بر علی (ع) اعتراضها کردی که چرا تولّی بشیخین میکنی و سیرت ایشان بنگردانی^(۶)، و مفضّضه گویند زیرا که گویند که خدای تعالی در قیامت کارها بعلی مفضّض گرداند و ازین سبب علی را قسیم الجنّة والنّار^(۷) گویند و خدای تعالی میفرماید: یعذب من یشاء ویغفر لمن یشاء؛ من آمرزم آنرا که خواهم و عذاب کنم آنرا که خواهم^(۸)، رافضی گوید: علی کند؛ بوبکر و عمرو عثمان و همه صحابه و تابعین را بدوزخ فرستد^(۹) و کفشگران درغاش و کلاه گران آوه و جولاهکان قم و سفیهان و رامین را بهشت فرستد^(۱۰) و حلولی خوانند ایشان را^(۱۱) زیرا که روح اله گویند در علی شد و از اینجاست^(۱۲) بود که خلق از کردارها و علم او عاجز بودند این بوده است اعتقاد بابوئیان^(۱۳) قمی؛ و علی متکلم رازی در اشعار و مناقب این معنی گفته است؛ وائنی عشری گویند^(۱۴) زیرا که بدو ازده امام گویند چنانکه ملحد بهفت امام گوید^(۱۵)، و امامی گویندشان؛ زیرا که با امامان گویند؛ و حشوی گویند که مذهبشان همه حشو^(۱۶) باشد آشکارا نتوان^(۱۷) گفتن؛ و قطعی گویندشان^(۱۸) زیرا که بدو ازده امام قطع کنند؛ و ما گوئیم که آن خدا است که یکی است و دونشاید رسولان صد هزار میشایند؛ امام

(۱) خ ل: «لقبی خاص». (۲) خ ل: «اینها». (۳) خ ل: «میخوانند». (۴) خ ل: «تا مردم بدانند». (۵) «گویندشان». (۶) خ ل: «نیگردانی». (۷) خ ل: «می آمرزم آنرا که میخوام و عقاب میکنم آنرا که میخوام». (۸) خ ل: «قسیم النار والجنّة». (۹) خ ل: «فرستند». (۱۰) خ ل: «فرستند». (۱۱) خ ل: «و حلولی خوانندشان». (۱۲) خ ل: «زیرا که گویند روح اله در علی حلول کرده و از این». (۱۳) خ ل: «بابویان» و در نسخه دیگر: «لوتیان» و گمان میکنم مصحف «بویهیان» باشد. (۱۴) خ ل: «گویندشان». (۱۵) خ ل: «چنانکه ملحد بهفت امام گوید». (۱۶) خ ل: «چنین». (۱۷) خ ل: «بتوان». (۱۸) خ ل: «شان». فقط در یک نسخه نو نویس است.

که در روز قیامت میباید چراست و در این کوششها را که گویند علی بن ابی طالب
مانند تر بود که غراب^(۱)، غراب و خطایی گویندشان زیرا که اغلب مقالات^(۲) ایشان
گویند که او اویس صادق میشدی و میگفتی: تو خدایی و جعفر او را میرا هدای و
میگردی.

خواب این فصل مطول بهری راست و بیشتر^(۳) دروغ واجب است بشرح
کردن تاهیج شبهتی بنماید بتوفیق خدای تعالی.

اما آنچه گفته است که: «رافضیان را چند لقب است بایستی که دانستی از
عرف که لقب بدتقصان مرتبه و خلل دین و اعتقاد نکند که قول دشمنان را بس اثری نباشد
بدان حجت که باجماع مسلمانان بهترین همه مخلوقات^(۴) محمد مصطفی (ص) است و
صنادید قریش و کفار مکه لقبهای بد نهادند چنانکه^(۵) شاعرش خواندند و کلمه
ساحر و کذاب و یتیم ابوطالب و درویش و مجنون و مانند این تا آیات قرآنی آمد که
نه چنین است که شما میگوئید محمد امین است و صادق و رسول و نبی و بشیر و
و سراج منیر و طهر^(۶) و طاهر و حاشر و شفیع و طه و طس و حم و مزمل و مدثر و نور^(۷)
هدی و مرسل و حامد و محمود و أحمد و أمثال این و لقب^(۸) مصطفی (ص) آن باشد که
خدای تعالی نهدنه آنکه کفار و أعداء اسلام پس اگر ناصیبان این طایفه را القاب^(۹)
نهند اقتداء بصنادید مکه^(۱۰) چنانکه برشمرده است دین و اعتقاد و مذهب ایشان را خلل
نکند لقب این طایفه آن باشد که خدای تعالی نهاده است در قرآن هشتاد^(۱۱) و
جای مؤمن شان میخواند و بمؤمنین^(۱۲) خطاب می کند و لقب دوم شان آنست که
مصطفی (ص) نهاده است مثل آنکه^(۱۳) آن روز که علی (ع) را بشاوت داد گفت: أنا شجر
الهدی و علی أصلها و فاطمة فرعها و الحسن و الحسين ثمرها و شیعتنا أوراقها

(۱) خ ل: «بوداز غراب». (۲) خ ل: «مقالات». (۳) خ ل: «و بهری». (۴) خ ل: «مخلوقان». (۵) خ ل: «چون». (۶) خ ل: «و طهور». (۷) خ ل: «و نون و مادی و هدی». (۸) خ ل: «که لقب». (۹) خ ل: «لقب». (۱۰) خ ل: «اقتداء بصنادید مکه کرده باشند». (۱۱) خ ل: «هفتاد». (۱۲) خ ل: «و بمؤمنی». (۱۳) خ ل: «و لقب دومشان مثل مصطفی نهاده است و آن». (۱۴) جای این حدیث باین عبارت در نظر نیست لیکن این مضمون بطور و
وارد است هر که طالب باشد بسابع یحار «باب انهم علیهم السلام الشجرة الطيبة فی القرآن» (ص ۱۹۹)
و نیز بمجلد پانزدهم «باب فضائل الشیعة جزء اول (ص ۱۰۳-۱۲۴) و سایر موارد مناسبه مراجعه کن

و بدکر وقت گفت: یا علی! أنت و شیعتک هم الفائزون^(۱)، امیر المؤمنین (ع) گفت: أولئك شیعتی حقاً و حضرت حسین علی روزطف^(۲) گفت:

و شیعتنا فی الناس اکرم شیعة و مبعضنا یوم القيامة یخسر^(۳)

و از هر یک ائمه هاند این مذکور است پس لقب شیعه آن باشد که خدای تعالی و مصطفی (ص) و امامان (ع) نهند نه آنکه ناصبیان و خارجیان^(۴) نهند و بعد ازین شرحی یروود در جواب هر کلمه که این انتقالی بوجهلی آورده است این شاء الله تعالی. اما جواب آنچه گفته است که: «اول رافضیشان خوانند» پنداری^(۵) بنداسته است که این لقب این طایفه را چون افتاده است اوّل روز اوّل که نوح (ع) بسفینه^(۶) میرفت آن هفتاد نفس که متابعت او کردند قوم کفار ایشان را^(۷) رافضی خواندند و این

(۱) علامه مجلسی (ره) در مجلد خامس عشر بحار (جزء اول، «باب فضائل الشیعة، ص ۱۰۵) گفته «ن لی - یعنی العیون و الامالی للصدوق (ره) عن ابن تاتانه، عن علی، عن أبیه، عن الریان، عن الرضا عن آبائه علیهم السلام قال. قال رسول الله (ص) شیعة علی هم الفائزون یوم القيامة» و این مضمون در اخبار بی شمار وارد است هر که طالب باشد بمطالع نقل روایت (مانند باب نام برده و تفسیر آیات مشتمله بر کلمه «الفائزون» از تفسیر برهان و این قبیل موارد) مراجعه کند. (۲) خ ل: «درطف کربلاء». (۳) خوارزمی در مقتل الحسین (جزء دوم، ص ۴۳)، و ابن شهر آشوب (ره) در مناقب (جلد دوم، ص ۲۰۲، واریلی (ره) در کشف الغمّة (ص ۱۸۱)، و مجلسی (ره) در عاشر بحار (۲۰۳ چاپ کپانی)، و جماعتی دیگر از فحول علماء در کتب خودشان آورده اند که سید الشهداء حسین بن علی علیهما السلام روز عاشر و راه درطف کربلاء در مقام اتمام حجت و معرفی خود این اشعار را انشاء کرده اند (تعیین اختلافات جرئیة نسخ از کتب نامبرده بعمل آید):

«أنا ابن علی الطهر من آل هاشم	کفانی بهذا مفخراً حين أفخر»
«و جدی رسول الله اکرم من مشی	«و نحن سراج الله فی الارض نزه»
«و فاطم امی ابنة الطهر أحمد	«و عی یدعی ذا الجناحین جعفر»
«و فینا کتاب الله أنزل صادعاً	«و فینا الهدی والوحی بالخیر یذکر»
«و نحن أمان الله للخلق کلهم	«نسر بهذا فی الانام و نجر»
«و نحن ولایة الحوض نسقی مجنباً	«بکأس رسول الله مالیس ینکر»

آنگاه بیت مذکور در متن را ذکر کرده اند لیکن در مقتل خوارزمی مصراع اول آن را چنین نقل کرده است: «فیسعد فینا فی القیام مجنباً». اما آیات دیگر که در بعضی از کتب متأخرین (از قبیل اسرار الشهادة در بندی (ره) و جلد سید الشهداء ناسخ (ص ۲۹۷-۲۹۸) دیده میشود مانند این بیت

«فطوبی لعید زارنا بعد موتنا
بجعة عدن صفوها لا ینکدر»

و غیر آن در کتب معتبره بنظر من نرسیده است. (۴) خ ل: «خارجیان». (۵) خ ل: «و پنداری». (۶) خ ل: «در سفینه». (۷) خ ل: «که ایشان را».

لقب بر مؤمنان آن روز افتاد و بعد از آن در عهد حمیری بعد از آن پیشتر
 و در زمان او را رافضی خواندند که بدگر آن همه کتب مطول شود و درین امت
 سفیان و بنی امیه^(۱) شیعه علی و آل علی علیهم السلام را این لقب نهادند اقتداءً بآبدان مبطلان
 کلام العدی ضرب من الهذیان^(۲). و از بعضی ائمه معصوم (ع) روایت کرده اند که
 لقبوهم رافضة كما لقت قرنائه هم في الامم الماضية والاسلاف الخالية بها وهم حواري
 الائمة الذين رفضوا الشر وأهله وأنابوا^(۳) الخیر وأهله^(۴)؛ و آمده است که در عهد منصور
 خلیفه قاضی سوار مجبر گواهی سید حمیری شاعی قبول نکرد و گفت: نورافضی هستی
 سید حمیری این بیتها در هجو^(۵) او گفت:

«أبوک ابن سارق عنز التبی» و أنت ابن بنت أبي جحدر»

«ونحن علی زعمک الرافضو» ————— «لکن لاهل الضلالة والمنکر»

قاضی این شکوه خدمت منصور خلیفه^(۶) کرد سید حمیری را خبر دادند

قصیده تا آخر درین معنی خدمت منصور^(۷) خواند^(۸):

یا آمین الله یا منصور یا خیر الولاة إن سوار بن عبد الله من شر القضاة

و بیان کرده شد درین کتاب که^(۹) شافعی مطلبی بدین رافضیگری^(۱۰) فداخر کرده است آنجا که

گفته^(۱۱): لو کان رفضاً حب آل محمد فلیذهب الثقلان أتی رافضی

(۱) خ ل: «و در این امت مروان و بنی سفیان». (۲) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۳) خ ل: «و در این امت مروان و بنی سفیان». (۴) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۵) خ ل: «و در این امت مروان و بنی سفیان». (۶) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۷) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۸) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۹) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۱۰) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند». (۱۱) خ ل: «و اقتداءً بآبدان مبطلان کردند».

«ولو کان من أعدائك القمران»

«کلام العدی ضرب من الهذیان»

قیام دلیل او وضوح بیان»

«عدوک مذموم بکل لسان»

«و لله سرفی علاک و إنما»

«أنت لیس الاعداء بعد الذی رأی»

و در سابق نیز این مصراع (یعنی مصراع مذکور در متن) گذشت (رجوع شود به صفحه ۱۰۲ کتاب حاضر). (۱) خ ل: «خیار». (۲) خ ل: «در ابتنا». (۳) خ ل: «در ابتنا». (۴) خ ل: «در ابتنا». (۵) خ ل: «در ابتنا». (۶) خ ل: «در ابتنا». (۷) خ ل: «در ابتنا». (۸) خ ل: «در ابتنا». (۹) خ ل: «در ابتنا». (۱۰) خ ل: «در ابتنا». (۱۱) خ ل: «در ابتنا».

لیکن در مجلد خامس عشر بحار (جزء اول، باب فضل الرضا و مدح التسمية بها، ص ۱۲۷-۱۲۸) اخباری

که مؤید مضمون آن است مذکور است فراجع ان شئت. (۷) خ ل: «رافضی». (۸) خ ل: «رافضی». (۹) خ ل: «رافضی». (۱۰) خ ل: «رافضی». (۱۱) خ ل: «رافضی».

«در هجای». (۹) خ ل: «شکایت بامنصور». (۱۰) خ ل: «بر منصور». (۱۱) خ ل: «بر منصور».

تفصیل این حکایت بفصول مختاره (جزء اول ص ۶۱-۶۲ چاپ اول نجف) یا بطبقات الشراء این

معتبر (ص ۷-۸) یا بجالیس المؤمنین قاضی ترجمه حال سید حمیری (ره) و غیر اینها از ماخذ

معتبره مراجعه کند. (۱۲) خ ل: «که تا». (۱۳) خ ل: «رافضی». (۱۴) خ ل: «رافضی».

نسبت این بیت بشافعی اشاره شده است (رجوع شود به صفحه ۲۰۲ کتاب حاضر).

پس شیعه را بحمد الله و منه از چنین رفض عیبی و عاری نیست .
و اما آنچه گفته است که : « اینهارا ترا بی خوانند ^(۱) » روا باشد که امیر المؤمنین (ع) را این کنیت مصطفی (ص) نهاده ؛ و این خبر شایع و مذکور است و در اخبار معروف و مشهور است و شعراء بنظم آورده اند تا یکی ^(۲) میگوید ^(۳) :

« أنا و جمیع من فوق التراب فداء تراب نعل ابي تراب »
و دیگری از شعراء در آخر قطعه هم این معنی ^(۴) میگوید ^(۵) :
« فماحب التراب بنا ولكن حبينا لهب ابي تراب »

و این تفاخری عظیم است و لقب مدح است که شیعه را ترا بی خوانند و ای بسا ناصبی خارجی مجبّر مشبّهی که بقیامت فریاد میکند : یا لیتنی کنت تراباً ^(۶) یعنی ترا بیاً علی قول بعض المفسرین ^(۷) .

و اما آنچه گفته است که : « خلفای بنی مروان علی را لعنت کردند و از عوام پوشیدندی بدین ^(۸) لفظ » دیگر باره بر خلفای خویش بحلال زادگی گواهی داده است که علی را سبّ الإحلال زادگان نکنند ^(۹) بمذهب خواجه ، و خواجه در اول کتاب شرح داده است که تقیّه بعینه إلحاد است مبارکش باد که خلفایش از عوام تقیّه کرده اند .

و اما آنچه گفته است که : « برای اقداء بعد الله سباً اینها را سبای خوانند » بیچاره مصدّف مجبّر خبر نمیدارد ^(۱۰) که آن ملعون رأس و رئیس نواصب بوده است و بر قول و فعل

(۱) خ ل : « گویند » . (۲) خ ل : « و شعاری » . (۳) قاضی (ره) در مجالس المؤمنین در ترجمه حال صاحب بن عباد (ره) این بیت را بوی نسبت داده (و شاید منشأ نسبت او عبارت قتال (ره) است در روضه الواعظین ؛ رجوع شود بصفحه ۱۱۴ نسخه چاپی) و بعد از نقل آن ترجمه آن را نیز چنین ذکر کرده :
« من و هر کس که بر بالای خاکست فداي خاک نعل بوترا بيم » .

(۴) خ ل : « چنین » . (۵) شبیه بشر معروف است که جاری مجرای مثل شده است
« أمر علی الدیار دیار سلمی أقبل ذا الجدار و ذا الجدارا »
« و ماحب الدیار شغفن قلبی ولكن حب من سكن الدیارا »

و در سابق نیز شعری که مشتمل بر ذکر لقب بوترا ب (ع) بود از این بطه نقل شد و راجع این شئت (ص ۲۱۳) . (۶) آخرین آیه سوره مبارکه « نبأ » است . (۷) طالب اخبار این مطلب بتفسیر برهان (ج ۲، ص ۱۱۷۰) مراجعه کند و در سایر تفاسیر و کتب اخبار و مناقب نیز متفرقا اخبار داله بر این مطلب موجود است و راجع این شئت (۸) خ ل : « چون خواستندی که حضرت علی را سب نمایند از عوام پوشیدندی بدین » ، و در نسخه دیگر : « که خواستندی که علی را لعنت کنند و از عوام پوشند باین » .
(۹) خ ل : « نمایند » . (۱۰) خ ل : « ندارد » .

علی مرتضیٰ منکر^(۱) پس آن اولیای که مصنف کتاب اقتداء باو کند باظهار اعمال
که درین کتاب کرده است و این حوالث بشیعه لایق نیست.
اما آنچه در حدیث است که باظهار مفوضه گویند که حوالث قسمت آتش بعلی (ع)
نداده مگر نمیدانند که برین^(۲) اجراء چه لازم است اولاً اجماع آنست که باری سبحان
و تعالی را فرشتگان هستند در دنیا و در قیامت که حوالث آرزاق عباد و حصر اعمال ممکن
و حساب قطرات باران^(۳) و مانند^(۴) این بدیشان^(۵) است و فرشتگان رحمتند و زبانیان
که امور مفوض است بدیشان و شریعت و کتاب بدنیا مفوض است بانبیاء و اولیاء
مجبور مدبر را از سلطنت و عظمت خدای تعالی خبر نیست^(۶) قرآن مجید مگر نخواهد دانست
که امور عظام در دنیا و آخرت حق سبحانه و تعالی تفویض کرده است بملائک و
و ائمه هدی و علماء چون امر بمعروف و نهی از منکر و هیچ جای مشارکت لازم نیست
آرزاق میکائیل قسمت کند^(۷) حساب قطرات اسرافیل نکه دارد^(۸) و اعمال کرام الکرار
نویسد و ارواح بحکم عزرائیل باشد و همه اهل قبله انبات این احوال میکنند و که
زاتفویض لازم نیست پس اگر آتش دوزخ بقیامت بدلالات این خبر معروف که همه محدثان
أصحاب الحدیث باسانید درست روایت کرده اند از مصطفی (ص) که گفت: یا علی! این
قسیم النار و انک تقرع باب الجنة و تدخلها بلا حساب^(۹) بحکم حضرت امیر مؤمنان
باشد مشارکت باخدای تبارک و تعالی لازم نمیآید و شیعه مفوضه نباشند بلکه قسیم دوزخ
بمعنی مقاسم است کالشیریک بمعنی المشارک و الضمیع بمعنی المضایع و درین معنی اخبار و آثار

(۱) خ ل: «نکار میکرده چنانکه مصنف میکند». (۲) خ ن: «که بدین». (۳) خ ل: «مطلوب»
(۴) آیه «والمدرات ابرأ» دلیل این مطلب است و برای تحقیق آن بتفاسیر مراجعه شود. (۵) کذا
کوباً کلمة «مفوض» از اینجا ساقط شده است. (۶) خ ل: «این مجبور مدبر از عظمت و سلطنت
خدای تعالی بی خبر است». (۷) خ ل: «نماید» و در دیگری «میکائیل میرساند». (۸) خ ل: «جبرائیل
نکاه میدارد». (۹) علامه مجلسی (ره) در تاسع بحار در «باب انه (ع) قسیم الجنة و النار» (ص ۳۸۹)
گفته: «ن — یعنی عیون اخبار الرضا (ع) للصدوق (ره) بالاسانید الثلاثة عن الرضا، عن ابي
عليهم السلام؛ قال: قال رسول الله (ص) انکاه حدیث را موافق متن نقل کرده است و نیز در آن باب که
یف (یعنی الطراف لابن طاووس (ره) ابن المغازلی باسناده قال. قال رسول الله (ص) لعلی (ع): انکاه
قسیم الجنة و النار و انک تقرع باب الجنة و تدخلها بلا حساب» طالب تفصیل بیاب مذکور (ص ۳۸۸)
(۳۹۳) و نیز بکتاب معاد، بابواب مناسبه رجوع کند.

بسیار است و شعراء بنظم آورده اند^(۱) منتنبی شاعر درین معنی گفته است^(۲) :

أباحسن لو كان حبك مدخلی جهنم كل الفوز عندی جحیمها
و كيف يخاف النار من كل موقداً بأن أمير المؤمنين قسیمها

و چگونه تصنیف کند کسی که نه از مذهب بد خود خبر دارد و نه از مذهب نیک

مسلمانان آگاه باشد؛ نه عرف داند و نه شرع، نه لغت و نه اشتقاقات و معانی، تا از سر بعض علی مرتضی (ع) قلم در میدان هدیان افکند و پندارد که کسی نیست که آن سودای طبع و حشورا بحجت متزلزل گرداند آری «یعدب من یشاء» درست است عذاب خدای تعالی فرماید اما در دوزخ زبانی^(۳) باشند؛ لواءه للبشر علیها تسعة عشر^(۴) و ما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة (الایة)^(۵)، خذوه فغلوه^(۶) ثم الجحیم صلوه^(۷) خدای سبحانه و تعالی امر بعذاب فرماید اما فرشتگان بجای آورند آتش بحکم خدای تعالی باشد اما در فرمان علی مرتضی (ع) کند؛ پس اگر امیر المؤمنین (ع) قسیم النار باشد همان حکم دارد؛ تا شبهتها بدین حجت ها زائل باشد اما از جای انصاف مفوضه مجبره اند^(۸) که جمع قرآن قدیم را تقویض کردند بعثمان؛ و اهامت را که رکن اعظم است تقویض کردند باختیار اُمت؛ و شریعت را تقویض

(۱) از آن جمله است: «علی حبه الجنة * قسیم النار والجنة * وصی المصطفی حقاً * امام الانس والجنة». (۲) قاضی شوشتری (ره) در مجالس در ترجمه حال منتنبی گفته: «شیخ اجل عبدالجلیل رازی در کتاب نقض الفضائح این قطعه را که مشتمل بر صفای ضمیر اوست و در مدح حضرت امیر (ع) واقع است از او نقل نموده (و بعد از نقل آنها گفته): و در کشف الغمه بنیادتی یک بیت در اول و تغییر بسیر در باقی آیات مذکور است
رضیت بأن ألقى القيامة خاضعاً دماء نفوس حاربك جسومها
أباحسن إن كان حبك مدخلی جحیماً كان الفوز عندی جحیمها
و كيف يخاف النار من بات موقداً بأنك مولاه و أنت قسیمها

نگارنده گوید: نص عبارت اربلی (ره) ضمن بیان محاربه صفین قبل از نقل آیات این است (ص ۷۶).
«و اشدنی بعض الاصحاب هذه الايات وقال: إنها وجدت مكتوبة على باب مشهد بصفین» و نیز فاگفته نمائند که این شهر آشوب (ره) در مناقب (در فصل- فی أنه جواز الصراط و قسیم الجنة و النار، ص ۳۴۸-۳۴۹ چاپ اول) دو بیت متن را بدون تعیین قائل بریادتی یک بیت دیگر در اول آنها نقل کرده و آن این است:
«و انی لا رجو یا الهی سلامة بعقول من نار تلظى سومها»

لیکن قاضی (ره) در مجالس در ترجمه حال صاحب بن عباد (ره) گفته: «و از لطائف نظم که در بیان خلوص محبت خود با آن حضرت گفته این دو بیت است که شیخ ابوالفتح رازی (ره) در تفسیر خود آنرا با و منسوب ساخته (آنکاه دو بیت مندرج در متن را ذکر کرده است). (۳) آیه مبارکه «سندع الزبانية» دلیل این مدعاست. (۴) آیه ۲۸ و ۲۹ و صدر آیه ۳۰ سوره مبارکه «مذثر» است. (۵) آیه ۲۹ و ۳۰ سوره مبارکه «الحاقة» است. (۶) خ ل. «اما انصاف را مجبران مفوضه باخذند».

کردند با اختیار و اجتهاد فقهاء و خدای تعالی را معزول کردند از این شغل عظیم تا بدین
مقصد رسیدند پس خواجه مجتبر شاید که لقب خود بر دیگران نهاد.

اما آنچه گفته است که: «علی صحابه و تابعین را بدو نرخ فرستاد و گفت که شکران خود را باین
(و آسانستی که هر شهر و هر راه را تجارت را بیدی یاد کرده که ایشان را ببیشت فرستد) (۱) حاشا که این
مذهب شیعه باشد! و لا علی (ع) ببیشت آنرا فرستد که خدای تعالی فرماید و آنها اهل توحید و
عدل باشند مقرران بنیوت و معترفان بامامت که شرایع (۲) قبول کرده باشند و هر شهری
که بوده باشند و هر پیشه که کنند و بدو نرخ آنها را فرستد که منکران این اصول و فروع
باشند! گرچه بزرگ همت (۳) و محتشم و محترم دیدار باشند! این اگر مکرم عندالله اتفاق (۴)
و «الذین آمنوا و عملوا الصالحات» (۵) پیشه و شهر تعلق ندارد بطاعت تعلق دارد (۶) جزا
بما کانوا یعملون (۷).

اما آنچه گفته است که: «اینهارا حلولیه خوانند که گویند: روح الهی در علی (ع)
شد» لعنت بر آنکس باد که دروغ گوید و بهتان نهد؛ هرگز کسی از شیعه این (۸) حواله نکرده
است مگر این لقب بحقیقت خواجه را لایقتر بوده است که در حق خدای تعالی (۹) حیات قدیم
اثبات کند که شیعه خدای تعالی را نه روح اثبات کنند و نه حیات قدیم اثبات کنند و اگر مصنف
معنی روح دانستی و از مذهب خصم آگاه بودی این حواله نکریدی و شیخ عبدالملک
بنان (۱۰) معتقد و خواجه علی متکلم و مستبصر رحمه الله علیهما از آن عالمتر و بزرگتر اند
که چنین حواله بدیشان شاید کردن و اشعار و اقوال ایشان ظاهر است و دروغ و تهمت این
مصنف مجتبر چون در حق خدای تعالی و رسول صلی الله علیه و آله و در حق ائمه معصومین (۱۱)

(۱) خ ل «برند» . (۲) خ ل «و شرایع» . (۳) خ ل «بزرگ سیرت» . (۴) از آیه
۱۳ سوره مبارکه «حجرات» است و تمام آیه این است: «یا ایها الناس إنا خلقناکم من ذکر و أنثی
و جعلناکم شعوباً و قبائل لتعارفوا، إن اکر مکم عندالله اتفاق، إن الله علیم خبیر» . (۵) در موارد
بسیار از قرآن مجید مذکور است. (۶) خ ل: «دارد و». (۷) آیه ۱۴ سوره مبارکه «واقعه»
است و جزء آخر آیه ۱۸ سوره مبارکه «سجده» و آیه ۱۴ سوره مبارکه «احقاف» نیز است و نظیر
آنست «جزا بما کانوا یکسبون» که در دو مورد از سوره مبارکه «توبه» مذکور است. (۸) خ ل:
«بر آنها باد که دروغ گویند که هرگز کسی این شیعه» . (۹) خ ل: «که در حق قدیم تعالی» .
(۱۰) از این عبارت جواب بخوبی برمی آید که عبارت «بابویان قبی» که در کلام معترض گذشت
(ص ۵۸۳، س ۱۵) مصحف و معروف «عبدالملک بنان» است و یا اسم او یعنی «عبدالملک بنان» از
قلم نسخا ساقط شده است. (۱۱) خ ل: «معصوم» .

علیه السلام و در حق علماء معتمد در مواضع این کتاب مسطور است اگر در حق عبدالمکمل بنان و علی متکلم رحمة الله علیهمانیز باشد نقصانی نکند.

و اما آنچه گفته است که: «اینهارا اثنی عشری خوانند» راست است؛ و این لقب مدح است شیعه را نه لقب ذم.

و اما آنچه گفته است که: «اینها بدو ازده امام گویند چنانکه ملحدان بهفت امام گویند» قیاسی^(۱) بداست؛ هفت نه دوازده باشد و ملحد خود خدای را منکر است و امامت را یکنسیم است اما پنداری که مصنف از علمای خود ننشوده^(۲) است که روایت کرده اند از رسول (ص) که فرمود: «الامامة من بعدی ثلاثون سنة و بعدها الامارة» معنی آنست که گفت: امامت از پس من سی سال باشد و بعد از آن امامت زائل شود و امیری باشد یعنی ابوبکر و عمر و عثمان و علی امام باشند و بعد از آن امیران باشند پس اگر خواهی که امام چهار گوید و مذهبش با طبیعان برابر باشد که بچهار طبع گویند چرا مذهب دوازده امام میان با هفت امام میان برابر کند^(۳) که آنجا عدد متماثل است و اینجا عدد مختلف. یا این الزام قبول کند یا دست از آن بدارد.

و اما آنچه گفته است که: «اینهارا قطعی گویند که بدو ازده امام قطع کنند»^(۴) پس گفته است: «آن خداست که یکی است و یکی شاید؛ دیگر چیز هاز یاده و نقصان یبذرد»^(۵) چرا امام سیزده نشاید» بیچاره مجبر از عقل و قرآن و شریعت بس بیگانه و اجنبی افتاده است باید که درین خصوصت سلاح برگرد و بدر سرای خدای تعالی شود و گوید که: آن توئی که یکی شائی و دو نشائی چرا بنیاد اسلام بر پنج نهادی^(۶) اگر پنج میشاید چرا که شش

(۱) خ ل: «قیاس». (۲) خ ل: «نشیده». (۳) خ ل: «باشد». (۴) خ ل: «یا اینجا». (۵) خ ل: «قطع نمایند». (۶) خ ل: «نپذیرد» و بنا بر این نسخه باید لفظ «چون» و یا «مانند» قبل از کلمه «دیگر» از متن ساقط شده باشد. (۷) شیخ حر عاملی (ره) در نخستین باب از ابواب کتاب وسائل یعنی «باب وجوب العبادات الخمس؛ الصلوة، والزکوة، والصوم، والحج، والجهاد» از ابواب مقدمة العبادات گفته: «محمد بن یعقوب الكلینی رضی الله عنه. عن ابي علی الاشعری، عن الحسن بن علی الکوفی، عن عباس بن عامر، عن ابان بن عثمان، عن الفضل بن یسار، عن ابي جعفر علیه السلام؛ قال: بنی الاسلام علی خمس؛ علی الصلوة والزکوة والحج والصوم والولاية (الحديث) آنگاه احادیث بسیار که همه دلالت بر این مضمون دارند نقل کرده است؛ علامه مجلسی (ره) در بحار (مجلد بانزدهم، جزء اول، «باب «بقیه در صفحه ۵۹۲»

[illegible]

«قائمة حاشية صفحة ٥٩١»

دهامم الإسلام والايمان وشعبهما، ص ۱۹۳-۲۱۳) عدة اذ آن اخبار را درج کرده و بيانات مي نويزد. ذيل پاره اذ آن نهاي را در کرده است و همچنين در مرآة العقول بشرح اخبار مروي به در کافي پرداخته است. بويژه معجلات ديگر بجزار نيز به سبب مناسبت (مانند سابع بجزار و تاسع بجزار) آنها را نقل کرده است. هر که طالب باشد بآن موارد مراجعه کند.

- (۱) خ ل : «چهارم زده نمی شاید» و در نسخه دیگر «هیجده». (۲) مراد عده زنان شوهر است که باید چهارماه و ده روز عده وفات نکه دارند. (۳) عبارت میان دو ستاره فقط در یک نسخه نوین است. (۴) در تمام نسخ همین طور است و گمان می کنم که صحیح «شش» باشد. (۵) بطریقی (ره) در مجمع البحرین گفته : «وایام التشريق ایام منی؛ وهی العادی عثرو الثانی عثرو الثالث عثرو بعد يوم النحر» (آنگاه بذکر اختلاف در وجه تسمیه آن پرداخته است) در منتهی الارب گفته : «تشریق = قدید کردن گوشت؛ و مت ایام التشريق که سه روز است بعد از روز نحر؛ اولان الهندی لایشر = تشریق الشمس». (۶) خ ل : «مقدور و مشروع» و شاید اصل «معدوده شرع» بوده است؛ بصورت مراد آنست که بحسب نص شرعی حدی واول و آخری برای آن معین شده است که توفیقی تغییر ناپذیر است. (۷) خ ل : «و گوید که». (۸) خ ل : «چرا دوازده». (۹) خ ل : «و حسن و حسین علیهما السلام ناجی نباشند». (۱۰) خ ل : «از میانہ بدتر توان کرد». (۱۱) خ ل : «نباشد». (۱۲) خ ل : «باشند». (۱۳) خ ل : «و چون این اعداد». (۱۴) خ ل : «می بیند». (۱۵) علامه مجلسی (ره) در تاسع بحر در باب نصوص الرسول صلی الله علیه و آله و سلم در صحت

و قال (ص) فی کلام آخر: «عدد الائمه بعدی کعدد نقباء بنی اسرائیل»^(۱) و مانند این اخبار بسیار است که امام دوازده است 'اولهم علی' و آخرهم المهدی^(۲) و الحمد لله رب العالمین .
 با آنکه بحساب دیگر باره کورتر است در تفسیر قطعی و نمیداند که شیعه را ملاحد
^(۳) قطعی خوانند و گویند که از اسمعیل بریده اند و تبع موسی (ع) شده و در عهد سلطان
 سعید مسعود رحمه الله علیه از قلعه ارژنگ^(۴) بانگ میزدند و شیعه را قطعی میخواندند

«بقیه حاشیه صفحه ۵۹۲»

علیهم السلام» (ص ۱۲۷) گفته: «كُنْ لِي» - یعنی اكمال الدین و عیون الاخبار و الامالی للصدوق (ره) المطار، عن ابیه، عن ابن عبد الجبار، عن محمد بن زیاد الازدی، عن ابان بن عثمان، عن الثمالی، عن علی بن الحسین، عن ابیه، عن جده علیهم السلام؛ قال: قال رسول الله (ص): «الائمة من بعدی اثنی عشر؛ اولهم أنت یا علی و آخرهم القائم الذی یفتح الله» (تالی ذکره) علی یدیه مشارق الارض و مغاربها» آنکاه احادیث پیشمار درین باب از کتب معتبره نقل کرده است هر که طالب باشد بآن باب (۱۲۷-۱۶۰) رجوع کند .

(۱) علامه مجلسی (ره) در تاسع بحار گفته (۱۲۸): «كُنْ لِي» - (یعنی بالام الخصال للصدوق) (ره) - القطان، عن احمد بن محمد بن ابراهیم بن ابی الرجال البغدادی، عن محمد بن عبدوس الحرانی، عن عبد الغفار بن الحكم، عن منصور بن ابی الاسود، عن مطرف، عن الشعبي؛ عن عمه قیس بن عبد الله؛ قال: كما جلوساً فی حلقة فیها عبد الله بن مسعود فجاء اعرابی، فقال: أیکم عبد الله؟ قال عبد الله بن مسعود: أنا عبد الله؛ قال: هل حدثکم نبیکم (ص) کم یکون بعده من الخلفاء؟ قال: نعم اثنی عشر عدة نقباء بنی اسرائیل» این حدیث نیز مانند حدیث سابق بطرق بسیار در کتب معتبره وارد است هر که طالب باشد بتاسع بحار، باب نصوص الرسول (ص) علیهم (ع) (ص ۱۲۷-۱۶۰) رجوع کند . (۲) ذکر این خصوصیات برای تشیید مبنای دلیل و بیان وجه استدلال است؛ علامه مجلسی در حق الیقین (در مقصد هفتم از مقاصد باب پنجم) بعد از ذکر اخبار قسم اول از طریق نص مجمل یعنی اخبار داله بر وجود دوازده امیر و خلیفه بعد از پیغمبر (ص) گفته: «و وجه دلالت این احادیث بر خلافت ائمه اثنی عشر آنست که از جمیع فرق اسلام هیچ فرقه قائل بوجود این عدد از خلفاء و دوازده امام خصوصاً که همه از قریش باشند و بوجوب استمرار خلافت تا خلق باقی باشند نیستند مگر فرقه اثنی عشری از فرق شیعه؛ پس بهمین احادیث که در جمیع صحاح ایشان مکرر وارد شده است مذهب ما ثابت شد و همه مذاهب دیگر باطل شد و از غرائب تعصبات مخالفان آنست که بعضی از ایشان خواسته اند که این احادیث را موافق مذهب خود گردانند گفته اند که: خلفای اثنی عشر سه خلیفه اول و امیر المؤمنین و امام حسن و هفت دیگر از بنی امیه اند ، و بعضی گفته اند که: مراد صلحاء خلفایند و ایشان بعد از حسن (ع) عبد الله زبیر و عمر بن عبد العزیز و پنج نفر دیگر از بنی عباسند ؛ و این دو توجیه در نهایت سخافت است زیرا که همه خلفای بنی امیه و بنی عباس در شقاوت و ضلالت و جهالت شبیه بیکدیگر بودند مگر عمر بن عبد العزیز که بعضی از اطوار حسنه داشت پس از میان اینها بعضی را انتخاب کردن و بعضی را رد کردن بیوجه است این ظاهر همه احادیث اتصال و استمرار خلافت ایشان است و بعضی صریح است که تا روز قیامت مستمر خواهند بود و در بعضی مذکور است «فاذا مضوا ماجت الارض باهلها» یعنی چون این امامان بروند زمین با اهلش بوج میآید و نظام عالم بر طرف میشود و بعضی صریح است که خلافت قریش تا

«بقیه در صفحه ۵۹۳»

عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ما من رجل منكم حتى يولد له سبعون ألفاً من الجن»
وإنما آية محمّد است که: «اینها را غرابی خوانند» ماسمعنا بهذا فی آياتنا الاور

(۱) ظاهر کرا این معنی نشینده ایم و این مجتبر مدبر اکر راست میگوید که بیست و پنج سال
این مذهب داشته است بتقلید؛ بایستی که این مایه از مذهب شیعه بدانسته بودی که
شیعیان را حقیقت بیاید که محمد (ص) و علی (ع) را با جبرائیل و میکائیل برابری دهند خود
مثلی ازین عالیه تر یافتنند تاخیر الانبیاء و خیر الاوصیاء را بدو غراب مانند کنند و امیر المؤمنین
(ع) را باری تعالی در نص قرآن باسید اولین و آخرین برابری داده است آنجا که گفت:
«وأنفسنا وأنفسکم»^(۲) و رسول (ص) باخود برابری و برادری داده است آنجا که گفت:
«أنت منی وأنا منک»^(۳) و در روز مواخات گفت: «أنت أخی»^(۴) و امیر المؤمنین (ع) میگوید بنفای

«حقه حاشیه صفحه ۵۹۳»

روزی قیامت باقی است پس معلوم شد که این تاویلها فائده برای ایشان نمیکند و این احادیث در
اثبات مدعای ماوای و کافی اند. قاضی شوشتری (ره) در مقدمه مجالس المؤمنین بعد از ذکر انحصار
امام در دوازده گفته (ص ۶۷ چاپ اول): «و دلیل صریحست بر انحصار مذکور قول حضرت پیغمبر (ص)
بروایت مسلم و حمیدی و غیرهما از اکابر محدثان اهل سنت که «إن هذا الامر لا ینقضی حتی یمشی فیهم اثنتا
عشر خلیفة کلهم من قریش» و در حدیث دیگر: «لا یزال هذا الامر قائماً حتی تقوم الساعة و یکون فیهم اثنا عشر
عشر خلیفة کلهم من قریش» و در روایت دیگر: «لا یزال الاسلام عزیزاً لى اثنتی عشر خلیفة کلهم من قریش»
الی غیر ذلک من احادیثهم؛ و در احادیث تصریح است بر آنچه امامیه بر آن رفته اند که خلفاء و ائمه بعد
از حضرت پیغمبر صلوات الله علیه دوازده اند و آنکه امام دوازدهم را عمری دراز باشد که باندازه
بقای زمان تکلیف امتداد یابد زیرا که ممکن نیست قیام دین باقیام ساعت بوجود خلفای اثنتی عشر الایم
تقدیر مذکور و حاصل استدلال آنست که احادیث مذکوره دلالت میکند (آنکه نظیر استدلال
مجلسی (ره) را بنحو روشنتر و مبسوطتر ذکر کرده است هر که طالب باشد با نجا مراجعه کند). (۳)
خ ل: «که شیعه ملاحد را». (۴) خ ل: «الورئیل» کذا فی النسخ؛ و تصحیح آن برایم میسر نشد.

(۱) ذیل آیه ۲۴ سورة مبارکه «مؤمنون» است. (۲) جزئی از آیه ۶۱ سورة مبارکه «آل عمران»
است و بیان این برابری و مساوات در غالب تفاسیر و کتب مربوطه بامامت بطور اتم شده است و
مراجعه بباب آیه المباهله از (تاسع بحار) (ص ۴۹-۵۲) و همچنین بباب المباهله و مظهر فیها من
الدلائل والمعجزات (ص ۶۳۹-۶۵۷) درین باب کافی است. (۳) بطرق بسیار (و بهایرات مختلف
در لفظ و متحد در معنی) وارد شده است طالب آنها به «باب آنکه کان اخص الناس بالرسول و أبهم الیه»
از جلد ناسع بحار (ص ۳۳۱-۳۳۹) مراجعه کند و در غیر این باب نیز اخبار این باب بناسبت های دیگر
تقل شده است (مانند «باب جوامع مناقبه»، (ص ۴۶-۴۵) و «باب مظهر من فضله فی غزوة

و محمد النبی آخی و صنیوی و حمزة سید الشهداء عی (۱)
و بد کروقت میگوید: أنا من أحمد كالصنو من الصنو (۲) و الدرر من العصد (۳)

أما خطابی و انتساب بأبو الخطاب را که جابا ورتوان کرد که شیعه ابن الخطاب را با بسیاری
نزالت با امامت قبول نکند برای فقد عصمت و نصو صیت پندارم تبع أبو الخطاب که ترک باشند که شیعه

«بقیه حاشیه صفحه ۵۹۴»

خیر (ص ۳۴۸-۳۵۱) و «باب جوامع الاخبار الدالة علی إمامته (ع)» (ص ۲۸۱-۲۹۹) و سایر ابواب
متناسبه و این اخبار خصوصیت تامه و یگانگی کامل آن دو بزرگوار را بطور اعلی میرساند چه نیکو
گفته اند در این باب:

«علی را نفس پیغمبر شناسد که هر کس خویش را بهتر شناسد»
(۴) رجوع شود بمجلد «تاسع بچار» (باب الاخوة، ص ۳۳۹-۳۴۴) و این مضمون که «أنت آخی
فی الدنيا والاخرة» از بدیهیات و ضروریات تاریخ اسلام است نزد اهل فن.

(۱) مفید (ره) در کتاب فصول بعد از کلام طویلی در این که هم ایمان امیر المؤمنین (ع) سابق بر ایمان دیگران
بوده و هم از روی بصیرت و فهم بوده است گفته (ج ۲، ص ۷۷-۷۸ چاپ اول نجف): «و هب أن من لا يعرف
الحديث ولا خالط حملة العلم يقدم علی انكار بعض ما رويناؤه أو يعاند فيه بعض العارفين به و ينتمى الفرصة
بكونه خاصاً فی أهل العلم كيف يمكن دفع شعر امیر المؤمنین (ع) فی ذلك وقد شاع فی شهر ته علی حدیر تقع
فيه الخلاف، و انتشر حتی صار مذکوراً مسموعاً من العامة فضلان الخاصة فی قوله (ع):

و حمزة سيد الشهداء عی	و محمد النبی آخی و صهری
یطير مع الملائكة ابن امی	و جعفر الذی أضحی و امسی
مسوط لهما بدمی و لحي	و بنت محمد سکنی و عرسی
فایکدم له سهم کسیمی	و سبطا أحمد و لدای منها
علی ماکان من فهمی و علی	و سبقتکم إلی الاسلام طراً
رسول الله یوم غدیر خیم	فأوجب لی الولاء معاً علیکم
لمن یلقى الا له غدأ بظلمی	« فویل ثم ویل ثم ویل

و فی هذا الشعر کفایة فی البیان عن تقدم إيمانه (ع) و أنه وقع مع المعرفة بالحجة و البیان، و
فيه أيضاً أنه (ع) کان الامام بعد الرسول (ص) بدلیل المقال الظاهر فی يوم الغدير الموجب
للاستخلاف (ع) علامة مجلسی (ره) این عبارت را بینها از فصول در تاسع بچار، در باب «أنه (ع) سبق الناس
بالاسلام و الایمان» (ص ۳۲۹ نقل کرده است) و نیز مفید (ره) در فصول اندکی پیش از عبارت مذکور (ج ۲،
ص ۶۳) گفته: «و قال علیه السلام لما بلغه افتخار معاوية علیه عهد أهل الشام شعره المشهور الذی یقول فيه
«سبقتکم إلی الاسلام طراً» صغیراً ما بلغت أو ان حلمی»

و أنا أذكر الشعر بأسره فی موضع غیر هذا عند الحاجة إلیه إن شاء الله تعالی «قتال (ره) در
روضة الواعظین در مجلس معنون بعنوان «مجلس فی ذکر اسلام امیر المؤمنین (ع)» (ص ۷۶-۷۷)
و ابن شهر آشوب (ره) در مناقب تحت عنوان «فصل فی القرابة» (جلد اول، ص ۳۵۶ چاپ اول)
گفته اند: «عن ابی الحسن علی بن عبد الله بن ابی یوسف بن ابی سیف الدائنی قال: کتب معاوية إلی امیر-
المؤمنین (ع): یا ابی الحسن إن لی فضائل کثیرة: کان أبی سیداً فی الجاهلیة و صرت ملکاً فی الاسلام، و
أنا صهر رسول الله و خال المؤمنین و کاتب الوحی؛ فلما قرأ امیر المؤمنین (ع) کتابه قال: بالفضائل یفخر

«بقیه در صفحه ۵۹۶»

در اعتقاد و مذاهب اقتداء بابو الخطاب و این الخطاب که در کتب معتبره مذکور است و بخدای تعالی و رسول
و هر صلی الله علیه و آله که محمد بن عثمان العمری رضی الله عنه ^(۱) نامه ای
بمهدی حسن عسکری (ع) چند مشکل در وی (ع) که را جواب نوشت چون بابو الخطاب
رسید این کلمه ^(۲) نوشته بود «وَأَمَّا أَبُو الْخَطَّابِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي زَيْنَبٍ الْأَجْدَعُ فَهُوَ ^(۳)

«پیچیده حاشیه صفحه ۵۹۵»

علی ابن آكلة الاكباد؛ یا غلام اکتب و املی علیه علی (ع) ، آنگاه هفت بیت سابق الذکر را به
ترتیب نقل کرده و گفته: فلما قرأه معاوية قال: مزقه یا غلام لا یقرأها أهل الشام فیمیلون نعوین
طالب (ع) «علامه مجلسی (ره) بعد از نقل آن در تاسع بحار (ص ۳۱۷) گفته: «اقول: روی صاحب

الديوان تلك الايات وزاد بعدها:

«وَأوصاني النبي على اختيار
«ألا من شاء، فليؤ من بهذا
«أنا البطل الذي لم يتكروه
«لامته رضا منكم بحكمي
«وإلا فليمت كمدأ بشم
«ليوم كريمة و يوم سلم

این ابی الحدید در شرح نهج البلاغه ضمن استدلال بر اینکه ایمان امیر المؤمنین (ع) را
برایمان دیگران بوده است گفته (رجوع شود بتاسع بحار، ص ۳۲۳): «ومن الشعر المروى عنه في
هذا المعنى الايات التي اولها

«محمد النبي أخى وصوى و حجة سيد الشهداء عی

ومن جملتها:

«سبقتكم إلى الاسلام طراً غلاماً ما بلغت أو ان حلمي

ناگفته نماند چنانکه اذ این عبارت مستفاد میشود این اشعار بنایت مشهور و در غالب کتب
معتبره مذکور است طالب تفصیل بمطابق نقل آن رجوع کند. (۲) خ ل: «كالضوء من الضوء» پوشیده نماند
که اصل عبارت در نهج البلاغه نیز بهر دو لفظ قرائت شده است و شراح نیز بهر دو وجه خوانده اند چنانکه در
کلام مجلسی (ره) اشاره خواهد شد و در اخبار و اشعار نیز بهر دو لفظ وارد شده است مثلاً در مناقب از خاتم
الانبياء (ص) نقل کرده است که بامیر المؤمنین (ع) گفته (۹ بحار، ص ۳۳۱): «أنت مني كالضوء من الضوء» و
ابن میثم (ره) در شرح نهج البلاغه بهین قرائت اکتفاء کرده است و در آخر عینیه معروفه سید حمیری (ره) است
«و بعدها صلوا علی المصطفى و صنوه حیدرة الاصالح».

(۳) عبارت جزء نامه ایست که امیر المؤمنین (ع) به عثمان بن حنیف نصاری (ره) که عامل آن حضرت در بصره
بوده است نوشته و متن عبارت آن حضرت این است: «وإنا من رسول الله كالضوء من الضوء والذراع من الضوء»
علامه مجلسی (ره) در تاسع بحار ضمن بیان الفاظ محتاج توضیح آن مکتوب گفته (در «باب زهد و ورعه» ص
۵۰۴): «الضوء بالكسر = البش، واصله ان تطلع النخلتان من عرق واحد؛ و فی بعض النسخ كالضوء من الضوء
أی كالضوء المنعكس من ضوء آخر كنور القمر المستفاد من ضوء الشمس، قوله (ع) «كالذراع من الضوء»
وجه التشبيه أن الضوء أصل للذراع والذراع وسيلة إلى التصرف والبطش بالعضد» طالب تفصیل بیشتر
بشرح نهج البلاغه مراجعه کند.

(۱) عمری مذکور دو مین نائب از نو اب ادر به (أبو عمر و عثمان بن سعید العمری، و پسرا و ابو جعفر محمد بن
عثمان العمری، أبو القاسم حسين بن روح و أبو الحسن علی بن محمد السمری رضوان الله عليهم) است که در زمان
غیبت صغری و واسطه بین امام (ع) و شیعیان او بوده اند (۲) خ ل: «كلمات» (۳) خ ل: «الاخذع فانه»

و أصحابه ملعونون فلا تجالس أهل مقاتلهم فائى^(۱) (منهم برى و آ بائى (عليهم السلام) منهم بر آء^(۲) پس چون امام شيعه در حق ایشان چنین نویسد^(۳) شيعه را خطا بى روا نباشد خواندن؛ والحمد لله رب العالمين.

فصل - بدانکه مجبّر را چند لقب است لایق بى شبهه:

اوّل - مجبّر شان خوانند؛ که گویند: خدای تعالی أفعال بدو نیک در بندگان بقهر آفریند.

دوم - قدری شان خوانند؛ که گویند: همه کفر و معاصی و بدعتها و ضلالتها بقضاء و قدر خدای تعالی باشد.

سیم - مشبّهی خوانندشان؛ که گویند: خدای را بدین چشم سر ببینیم چنانکه ماه شب چهاردهم^(۴).

چهارم - ناصبی خوانندشان^(۵)؛ که نصب امام را حوالت بخود کنند، و بعداوت^(۶) آل مصطفی تظاهر^(۷) کنند.

پنجم - جهمی خوانندشان؛ که در مذهب متابعت جهم صفوان کنند.

ششم - کلایبی شان خوانند^(۸) که در مسائل متابعت ابن الکلاب کنند.

هفتم - صفاتی شان خوانند^(۹) که گویند: هشت قدیم قائم است بذات باری تعالی.

هشتم - مباقلی^(۱۰) خوانندشان؛ که در جبر و قدر و عداوت علی (ع) مذهب أبوبکر باقلانی دارند.

نهم - خارجی شان خوانند^(۱۱)؛ که علی (ع) را دشمن دارند و از بیم تر کان حنفی گویند که علی (ع) را دوست میداریم چنانکه این مجبّر درین کتاب عداوت علی (ع) را بیان کرده است.

(۱) خ ل: «فأنا». (۲) جزئی است از توقیع بالنسبة مصلی که در کمال الدین صدوق (ره) در باب التوقیعات (ص ۲۶۵) و در غیبت طوسی (ره) تحت عنوان «ما طهر من جهة (ع) من التوقیعات» (ص ۱۸۹) و در او اخر احتیاج طبرسی (ره) ضمن احتیاجات حضرت ولی عصر (ع) مذکور است و علامه مجلسی (ره) نیز آن را در ثالث عشر بحار از کتب مذکوره نقل کرده است (ص ۲۴۳). (۳) خ ل: «نویسند». (۴) خ ل: «چنانکه ماه چهارده شب را». (۵) خ ل: «ناصبیان خوانند». (۶) خ ل: «و عداوت». (۷) خ ل: «بظاهر» و در نسخه دیگر «ظاهر». (۸) خ ل: «کلایبی خوانندشان». (۹) خ ل: «صفاتی خوانندشان». (۱۰) خ ل: «باقلانی». (۱۱) خ ل: «خارجی خوانندشان».

که در این کتاب خرابیهای بسیار است که گویا: «تحریر» هندوستان است
 و این کتاب از شیخ عثمان خواندنی که در عهد سلطان مسعود نورالله مرقوم شده است
 و جمع کرده بود و خطها باز داده و از آن مذهب بیزار شده^(۱) اما آن بزرگوار
 که در این مذهب طاعتان است.

دوازدهم: خود ظاهر است که وجوب معرفت خدای تعالی بسمع گویند چو
 باطنیان^(۲) و آنرا که چندین لقب باشد شاید که مسلمانان را لقب نهند؛ سپاس خدای
 که ما را نمکین کرد^(۳) تا از عهد این جوابها بدر^(۴) آمدیم هو القادر علی مایشاء.
 آنکه گفته است: «فضیحت بیست و یکم» بگفته ایم که رافضیان^(۵) نماز آدینه و نماز
 بمصلی گاه مسلمانان نکنند و گویند: که موقوف است بآمدن قائم و هز و نکنند تا
 نیاید^(۶) و چون بیجامع شوند^(۷) پیش از آنکه خطیب بمنبر رود^(۸) نمازیشین و دیگر
 هم بکنند^(۹) و هرزه می نشینند تا خطیب خطبه بخواند^(۱۰) و چون نماز جماعت کنند ایشان
 نیز بدروغ موافقتی بکنند و باز گردند و خود نگویند که ما چون نماز نمی کنیم چو
 بدینجا آمدیم^(۱۱) و نماز جماعت بکنند و گویند: اگر خو کی بدین منبر شود اولیتر^(۱۲) زین
 که چون^(۱۳) خطبه بنام دوازده امام نیست.

اما جواب این کلمات با نصاب فهم باید کردن تا فائده حاصل شود و شبهه زائل شو
 اما آنچه گفته است که: «نماز بیجامع و مصلی^(۱۴) مسلمانان نکنند» معلوم است که نه
 همه شهرهای اسلام چون جامع دوسه باشد مثلاً از شهرهای اعظم در عالم یکی ر
 است لابد؛ و درو جامعی برود^(۱۵) هست از آن اشعری مذهبان و مسجد طغرل است

(۱) اشاره بتفصیلی است که در سابق ذکر کرده است (رجوع شود بصفحات ۱۰۶-۱۰۷-۴۸۶-۴۸۸)
 (۲) یعنی پس لقب دوازدهم شان باطنی است. (۳) خ ل: «کردانید». (۴) خ ل
 «بیرون». (۵) خ ل: «رافضی». (۶) خ ل: «بیاید». (۷) خ ل: «روند». (۸)
 خ ل: «بر منبر شود». (۹) خ ل: «بهم کنند». (۱۰) خ ل: «تا خطبه خطیب بکند»
 (۱۱) خ ل: «که ما چون بدین جایکه نماز نمیکنیم بجه کار آمده ایم». (۱۲) «چون» در نسخه نو نویس
 نیست. (۱۳) خ ل: «و مصلای» و لفظ «گاه» در اینجا در هیچ یکی از نسخ ضمیمه نیست بخلاف عبارت
 معترض. (۱۴) «روده» نام محله از محلات ری بوده است یا قوت در معجم البلدان گفته: «روده (بهم)
 اوله و سکون ثانیه و ذال معجمه مفتوحه و آخره هاء) محله بالری، و ایضاً قرية بالری قالوا: و بروده مان
 و بجه در صفحه ۴۳

آن حنفیان، و مسجد عتیق از آنان که مذهب نجار دارند! اکنون نمیدانم از این مساجد سه گانه جامع مسلمانان کدام را میخوانند؟! اگر هر سه باشد حنفیان هرگز بجامع روده نماز نگذارند*^(۱) و اقتداء با امامان اشرعیان نکنند؛ و اشاعر را اذفاق است که بمساجد حنفیان نماز بجماعت نکنند و علمای هر دو طائفه فتوی میکنند که در نماز جماعت هر يك^(۲) بدان دیگر اقتداء روا نباشد و شاید کردن پس اگر باین^(۳) طریقه هر دو مسلمانند و مسلمانی بر دو قسم است بر سه قسم هم میشاید و بر شیعه حرجی نباشد که در نماز جماعت اقتداء بکسی نکنند و اگر مسلمانی و جماعت یکی است و دویست پس این تشیع که بر شیعه میزند چرا بر آن جماعت نزنند و چون این کلمات مفهوم شد آن شبهت زائل باشد. و بحمد الله که نماز هر جا که کنند نماز باشد چون شرائط حاصل باشد و هر طائفه در

«بقية حاشية صفحة ۵۹۸»

عمر بن معدی کرب منصرفاً عن الری؛ فدل علی أن روضة لیست محلة إناهی قرية من قراها؛ قالوا: ودفن فی موضع یقال له «کرمناشاه» وکذا قال أبو عبیدة: روضة من قری الری وقات امرأة عمرو:

«لقد غادر الرکبان حین تحمّلوا بروضة شخصاً لا ضعیفاً ولا غبراً»

والتواتر عن العلماء أنه مات فی الطريق ودفن بروضة علی قارعة الطريق. . . وقد نسب إلی هذه القرية الحارث بن مسلم الروزی الرازی روی عنه الحسن بن علی بن مرداس الخراز. . . قال أبو سعید: روضة محلة بالری ینسب إلیها أبو علی (إلی آخر کلامه) «تکلمنده گوید: مراد یاقوت از» أبو سعید سمعانی است و نص عبارت وی در آنساب این است «الروزی (بضم الراء) والذال المعجمة المکسورة بینهما واد) هذه النسبة إلی محلة بالری یقال لها «روضة» و«سر روضة» منها أبو علی (إلی آخر کلامه) پس معلوم میشود که معروف در منسوب إلیه همانا محله‌ری که موسوم به «روده» بوده است میباشد نه قریه چنانکه یاقوت توهم کرده است و همین محله است که محل سکونت حسن صباح بری یوده است در اوائل حال؛ چنانکه مصنف (ره) گفت: «و خانه در روده داشت در شهرری بکوچه صوفی» (رجوع شود بصفحة ۹۱).

(۱) عبارت میان دو ستاده ملفق از جمع مابین نسخ است و نص عبارت نسخ از دو صورت بیرون نیست؛ نص عبارت چند نسخه این است: «که جامع چون باشد مثلاً شهر اعظم در عالم یکی ری لا بد و درو جامعی ده هست و از آن اشرعی مذهبان و مسجد طغرل است و در آن حنفیان بمساجد عتیق سه گانه جامع مسلمانان را کدام میخوانند اگر هر سه باشد (بعد از جای سفید با اندازه نیم سطر) هرگز بجامع نرود و نماز نگذارند» و در يك نسخه نو نویس متصرف فیها چنین: «جامع دوسه باشد مثلاً از شهر اعظم در عالم یکی ریست جامعی بروده هست از آن اشرعی و مسجد طغرل هست از آن حنفیان که مذهب نجار دارند اکنون نمیدانم که این مصنف ناصبی ازین دو گانه جامع مسلمانان کدام میخواهد اگر هر سه هست حنفیان هرگز بجامع روده نماز نکنند» پس فضلاء خودشان در تصحیح عبارت تأمل فرمایند و در ضمن بصفحة ۴۷ و ۹۱ و ۴۰۵ نیز رجوع کنند. (۲) خ ل: «که نماز هر يك در جماعت». (۳) خ ل: «با این».

صلوات میخواند و روا ندارند کردن بی معلوم است که نماز جماعت بظهور امام اتفاق افتد
 اما نماز آدینه و عیدها پیش از این بیان کرده شد^(۱) که بمذهب ابوحنیفه اگر یک نفر باشد
 شهر باشد^(۲) و خوب ساقط شود و بمذهب شافعی تا چهل کس نباشد واجب نباشد و اگر
 شیعه نیز چنان است که امام محضوم باید که حاضر باشد یا قائم مقام او تا نماز آدینه واجب
 باشد و اگر بمذهب فریقین بی شرط واجب نباشد و خللی نکند بمذهب شیعه نیز اگر
 و خوب آن موقوف باشد بر شرطی هم نقصان نکند.

فاما جواب آنچه گفته است که: «غزو»^(۳) روا دارند کردن بی وجود ظهور امام
 آنرا نیز همین حکم باشد که گفته شد اما نمیدانم که کدام وقت بوده است که از اصفهان جماعت
 بغزای روم رفتند که اهل کاشان نرفتند و از ساوه کی رفتند که از آوه نرفتند و از گریاب
 کی رفتند که از قم نرفتند و چون این قاعده نیست و لایه و سلاطین نمی کنند بمانیم بغزای
^(۴) ملحدان از قزوین اگر ده سنی بروند با کثرت عدد کمتر از پنج^(۵) شیعی باشند در آن صاحب
 برین قیاس میباید کردن و در همه بسیط زمین و دائرة مسلمانی کدام سنی است که
 ملحدان آن کرده است که شاه شاهان البرستم بن علی شهریار شیعی^(۶) از قلعه کشادن و ملحدان
 گرفتن و قتل و نهب و مانند آن که اظهر من الشمس است تا معلوم شود که شیعه غزاه با کفار
 و اعدای دین چگونه کنند.

و اما آنچه گفته است که: «نماز پیشین و نماز دیگر تنها کنند» درست است چون
 پیش نماز مخالف باشد در مذهب اقتداء روا نباشد چون حنفی که اقتداء بشافعی^(۸) نکند
 شافعی که اقتداء بحنفی روا ندارد و حساب شیعی هم برین قیاس باشد که نماز تنها بکنند و حنبلی
 آنچه گفته: «که گویند: خطبه بنام دوازده امام باید» بدیع نیست اگر بمذهب خواه بنام ستمیان
 و مروان و یزید و ولید باید بمذهب شیعه هم بنام زین العابدین و باقر و صادق و کاظم علیم السلام
 باید؛ قیاس بکند اگر اینان^(۹) بفضل و اصل مقابل آنان^(۱۰) باشند بدین قدر مضایقه نکند^(۱۱)

(۱) رجوع شود بصفحة (۴۲۹). (۲) خ ل: «اگر یکی بشه در». (۳) یعنی یکی از اصحاب
 حرف و صنایع در آن شهر نباشد مثلاً جافوگر یا نجار یا بناء و امثال ذلک در آن شهر موجود باشد
 (۴) خ ل: «غزوه». (۵) خ ل: «بمانیم بغزاه». (۶) خ ل: «از بنجاه». (۷) خ ل
 «علی بن شهریار شافعی». (۸) خ ل: «بشغوی». (۹) خ ل: «باید که اینان». (۱۰) خ ل
 «مقابل». (۱۱) خ ل: «نکنند».

و بداند که خدای تبارک و تعالی دنیا و آخرت را برای معصومان آفرید و دین و اعتقاد و طاعت بی ولاء ایشان مقبول نیست والحمد لله رب العالمین.

انگه (۱) گفته است: «فصیحت بیست و دوم - رافضی نکاح سر^(۱) روا دارد و آن را متعه خواند و اگر صداطلاق بخورد گویند^(۲): بر نیفتد زیرا که رضای مرد وزن شرط است بی کراهیتی؛ و این چنین طلاق هرگز ممکن نگردد و این است بعینه ایاحتی مطلق».

اما جواب این کلمات بتعصب و دروغ بعینه مانده آنکه آورده است برود بر راستی و حجت اُمایی تعصب^(۳)؛ «و لا نکاح متعه حلال است و خدای تبارک و تعالی فرموده است و آیه قرآن ناطق بدان است که میفرماید: «فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ»^(۴) یعنی مهورهنّ؛ و این نکاح متعه است و اجماع امامیه بر این است؛ و اجماع شیعه حجت است که همیشه قول مقطوع علی عصمت^(۵) داخل بوده است در اقوال ایشان؛ و در عهد رسول (ص) نکاح متعه ظاهر بوده است و در ایام خلافت بوبکر معمول علیه بود و عبدالله زبیر با رفعت قدرش از نکاح متعه زاده^(۶) و در ایام عمر خطاب بود که گویند: او در خانه خواهرش رفت و او غسل میکرد عمر گفت: شوهر نداری و ایام حیض^(۷) نیست از چهار غسل میکنی^(۸)».

(۱) خ ل: «آنچه». (۲) خ ل: «السر». (۳) خ ل: «و گوید». (۴) خ ل: «جواب این کلمات بتعصب دروغ که آورده آنست که». (۵) جزئی از آیه ۲۴ سورة «نساء» است و برای علم بوجه دلالت این آیه بر جواز متعه یا بکتاب حق الیقین بطعن سوم از مطاعن عمر مراجعه شود یا بتفسیر ابو الفتوح رازی (ره) بمجلد اول ص ۷۴۸-۷۴۹ چاپ اول؛ و کسیکه بضاعت علی بیشتر داشته باشد بکتاب نکاح بیاب متعه (از کتب فقه) مراجعه فرماید. (۶) خ ل: «مقطوع العصمة». (۷) ابو الفتوح رازی (ره) ضمن تفسیر این جزء «فما استمتعتم به منهنّ» از آیه متعه (آیه ۲۴ سورة «نساء») گفته (ج ۱، ص ۷۴۸ چاپ اول): «و در خبر است که یک روز عبدالله زبیر در مسجد سخن میگفت عبدالله عباس از در درآمد او گفت: جاءنا من سلب الله ابصاره؛ کسی درآمد که چشمهای او را خدای باز بسته است، و عبدالله عباس در آخر عمر مکشوف شده بود بشنید جواب داد و گفت: ان الله سلب ابصارنا و سلب بصاركم؛ خدای ما را چشم بست و شما را عقل و بینشست؛ عبدالله زبیر را سخت آمد در حدیث متعه آمد و طعنه زد بر این حدیث تا عید الله عباس را کسری بود؛ عبدالله عباس گفت: بر نکاحی طعنه میزنی که تو از آن نکاح امدۀ گفت چگونۀ؟ گفت: ما جماعتی بودیم در راهی؛ مادرت از پیش ما برافتاد پدرت را رغبت افتاد که او را بزنی کند، او گفت: من نکاح دوام نکنم پدرت برد یعنی داشت آن برد بداد و او را بزنی کرد بتمه بر آن برد بدتی معلوم؛ آبتن شد و ثورا بزاد و تواز متعه زاده؛ نشاید که تودر متعه طعنه زنی». (۸) خ ل: «و ایام حیض». (۹) سید جزائری (ره) حکایتی در این باب در کتاب انوار نعمانیّه ذکر کرده است که مستبعد بنظر میآید و نقل آن در اینجا مناسب نیست هر که طالب باشد بکتاب مزبور رجوع کند (او اخر جلد اول، تحت عنوان «نور فی الطهارة والصلوة»، ص ۲۳۴-۲۳۵ نسخه مطبوعه در تبریز سال ۱۳۰۱).

[illegible]

(۱) «تحریم عمر نکاح منته را از مطاعن بنام و مثالب معروف اوست و میتوان گفت که این مطلب در مساجد از کفر ایلیس معروفتر است و طالب تفصیل آن بکتب مربوطه باین امر مراجعه کند و آنچه جله است ثامن یحار: «باب تفصیل مثالب عمر» تحت عنوان «العلم الرابع» (ص ۲۸۶-۲۹۱) در حق الیقین بطعن سوم از مطاعن عمر مراجعه کند. (۲) یعنی روا نیست. (۳) صدر نخستین آیه سورة مبارکه «تحریم» و ذیل آن اینست: «والله غفور رحیم». (۴) خ ل: «روابله». (۵) خ ل: «مبدع»؛ در اقرب الموارد گفته: «بدعه (از باب منع یمنع) بدعا و ایدمه و ایندعه کلیا بهیچ اختراع لاعلی مثال بسیار مناسب است نقل حکایتی: علاء بن مسعود (ره) در مجلد ثامن بحار در آخر طعن در از مطاعن راجعه به (ص ۲۹۱) گفته: «و لعمری ما حکى الشهيد الثاني (ره) قال: وجدت في بعض كتب الصبور أن رجلا كان يمتنع بالنساء فقبله: عن أخذت عليها قال: عن عمر، قبله: كيف ذلك وعمر هو الذي نهى عنها وعاقب عليها فقال: لقوله: «متنعان كالنساء على عهد رسول الله وأنا أحرهما وأما عليهما مائة الحج، ومائة النساء» فأنا أقبل روايته في شرعيتها على عهد رسول الله (ص) ولا أقبل روايتها من قبل نفسه» قاضی تستری (رضوان الله علیه) بعد از احقاق حق و بیان حقیقت و واقع در این باب در او اصرار کتاب شریف «إحقاق الحق» (ص ۶۹-۷۲) حکایت مزبور را نقل کرده پس گفته: «والسرى اضطرأ بهم هذا هو أنه لما لم يكن لدعواهم النسخ أصل عن الله تعالى ورسوله (ص) (الى ان قال:) وزهدوا أنهم تخلصوا بتكلف هذا التوجيه البارد الذي هو خلاف صريح اللفظ عن الشناعة الواردة على عن أساطين أهل الاسلام وفاضل سلاطينهم الذين لم يكونوا يبايعوا عن أحد من أهل زمانهم كعليهم مأمون العباسي الذي نقل عنه اليازمي الشافعي في ترجمة يحيى بن أكرم القاضي النيسابوري أنه شتم عمر في نه عن ذلك و قال مشيراً إليه: من أنت يا جعل حتى تنهى عاقله رسول الله (ص) وأبو بكر! (إلى آخره) (القصة)» (طالب تفصیل بصفحة ۷۱ مراجعه کند) ناگفته نماند که صاحب تبصرة العوام در باب بیست و ششم در ذکر چند مسئله است که عامه بر امامیه تشیع میزنند منته را بعنوان «مسئلة ششم» طرح کرده و جوابها را نفی مهمی داده است فراموش ننشد. (۶) خ ل: «و غیره» همانی را چه و نه باشد که حلال و احرام کننده.

نکند بمذهب شیعه نیز نکاح متعه رواست و مخالفت عمر درین مسئله نقصان مذهب شیعه نکند چون مسائل (۱) خلاف میان (۲) بو حنیفه و شافعی که مخالف یکدیگر است؛ بهمه حال اسناد هر خبری ببوبکر و عمر و عثمان و دیگر صحابه باشد و چون در یک حکم دو خبر مختلف از دو صحابی (۳) روایت کنند بضرورت خلاف آن دیگر باشد و مذاهب را نقصانی نیست اگر شیعه در مسائل شرعی اقتداء بحضرت امیر المؤمنین و امام محمد باقر و امام جعفر صادق (علیهم السلام) کنند نقصانی نکند و نکاح متعه بی شبهت حق و درست است و حلال است؛ عقدی است شرعی بمهری معلوم (۴) و ایجاب و قبول حاصل؛ و اگر بمذهب خواجه طلاق بی گواه درست است بمذهب شیعه هم این نکاح بی گواه درست است تا آن باین قیاس کند و هر چه او را لازم است در طلاق بی گواه ما را لازم آید (۵) در نکاح بی گواه؛ و خبری از اخبار آحاد که آورده اند بمذهب ما ایجاب علم و عمل نکند و الحمد لله رب العالمین. اما آنچه گفته است که: «اگر صد طلاق بخورند گویند بر نیفتد زیرا که رضای مرد وزن شرط است» این بیچاره که بیست و پنج سال دعوی میکند که رافضی بوده است بیرون از آنکه از اصول مذهب شیعه یک ذره خبر ندارد از وقوع هم بحمد الله آگاه نیست اگر طلاق خورند و یکی خورند بر افتد اما اگر نه طلاق باشد (۶) و هزار بار بخورند بر نیفتد و الا باید دانست (۷) که طلاق کدام است بلفظ اعتبار نیست شرایطی هست آنرا؛ چون حاصل باشد بر افتد و گر نباشد بر نیفتد و در کتب فقهی (۸) شیعه نباید دیدن تا این شبهت زائل شود و رضای زن از شرایط طلاق نیست که اگر مرد هزار فرسنگ از زن غائب باشد و بی علم و رضای زن طلاق دهد (۹) بر افتد چون شرائط حاصل باشد و رضای زن معتبر نیست در آن. و اما آنچه گفته است که: «این چنین طلاق هرگز ممکن نگردد» عقلاء دانند که آن از ممکنات است پس اگر نیست لاجرم نه طلاق باشد (۱۰) احکام شرعی بسیار است که آنرا شرائطی هست چون حج و جهاد و مانند آن اگر (۱۱) شرائط حاصل باشد واجب باشد (۱۲)

(۱) خ ل : «که مسائل» . (۲) خ ل : «که میان» . (۳) خ ل : «دو چیز مختلف آورد و صحابه» .
 (۴) خ ل : «بمهری معین» . (۵) خ ل : «لازم داند» . (۶) خ ل : «طلاق نباشد» . (۷)
 خ ل : «باید که بداند» . (۸) خ ل : «فقهایی» . (۹) خ ل : «طلاق خورد یادهد» . (۱۰)
 خ ل : «طلاق نباشد» . (۱۱) خ ل : «که چون» . (۱۲) خ ل : «کرد و» .

ایجابی اگر شرائط حاصل باشد واقع آید و السلام علی من اتبع الهدی
 ۱. مع جواب آن نصیب وی آید که از سر بی حیاتی کرده است و گفته اند
 «یا حتی مطلق» آنست که با با حتی مطلق آن بهتر ماند که مردی مست از سر جمل بی حیاتی
 طاه و لام و قاف^(۱) بر زبان براند و در شب زن حلال را از خانه بدر کند و بی عذر و عذرت
 دهد^(۲) و او یکارش بدارد پس بفر از او بازستانند^(۳) و خواهجه اش بخانه آورد بکر و مهر
 خواهجه ناصبی باید قیاس بکند با خود که «یا حتی»^(۴) مطلق این است یا آنکه زن باید باکر
 باشد و خصومتی نباشد و مرد مکره نباشد و دو گواه حاضر باشند تا طلاق واقع شده باشد
^(۵) این است جواب این فصل بر سبیل اختصار؛ والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت بیست و سیم - رافضی بر مرده پنج تکبیر کند»
 اما جواب این فصل در فصول ما تقدم بشرح و بسط گفته ایم^(۶) و تکرار ملایفی
 آنکه گفته است: «فضیحت بیست و چهارم - آنکه رافضی بیه چیز بجهودان مشار
 کرده باشد فریضه پنج است در شبان روزی ایشان تاسه کسر کرده باشند^(۷) و جهود سیم

(۱) کنایه از طلاق است و لذا اعراف اصلی آن را که «طلق» است ذکر کرده است. (۲) خ ل
 «دهم». (۳) خ ل: «بازستاند». (۴) خ ل: «با با حتی». (۵) خ ل: «واقع شود»
 صاحب تبصرة العوام در آخر باب ۲۶ که آخر کتاب است این مسئله را عنوان کرده و جواب قضی و حلی
 بسیار متینی داده است. (۶) رجوع شود به صفحه ۴۶۳ - ۴۶۴. (۷) خ ل: «تاسه کسر کرده
 باشند». چون من اوقات نماز قوم مشبه به را که جماعت یهود باشند نمیدانستیم از دوست فاضل از جناب
 جناب آقای میرزا جعفر سلطان القزاقی دام توفیقه که از فضایل معاصر هستند خواهش کردم که آنرا
 (یعنی اوقات نماز یهود را) از فضلاء مرفوق بهم آن جماعت تحقیق فرموده و بمن اطلاع دهند (چون
 جناب ایشان نظر بشغل تجاری خود بامعنه از جماعت یهود در اثر دادوستد و معاملات بازاری آفتاب
 داشتند) اینک عین نامه ایشان را که بعد از تحقیق مطلب با اینجانب فرستاده اند بدون هیچگونه تصرف حرفه
 بحرف در اینجا درج میکنم: «دوست دانشمند عزیزم آیدک الله»

ترتیب نماز طائفة یهود را که از من سؤال فرمودید امتثال امر کرده بعرض میرساند:
 نماز صبح؛ و آن چهار رکعت است؛ و وقت آن از اول طلوع فجر تا طلوع
 آفتاب است و عند الضرورة تا ظهر هم می توان خواند و البته هر چه زودتر بهتر.
 نماز ظهر؛ و آن چهار رکعت است؛ و وقت آن از زوال شمس تا غروب آفتاب است
 نماز مغرب؛ و آن دو رکعت است؛ از یاسی از شب گذشته تا نصف اللیل.
 نماز عشاء (خفتن)؛ و آن دو رکعت است؛ از یاسی از شب گذشته تا نصف اللیل.
 و برای اشخاصی که کار بسیار و گرفتاری زیاد دارند رخصت است که نماز ظهر را در آخر
 وقت ادا نموده و با نماز غروب در یک وقت بجا آورده و یکجا بخوانند پس بنا بر این نمازهای چهار گانه
 در سه وقت می توانند ادا نمایند و این ایام معمول به این طائفه نیز همین است که نماز ظهر و مغرب
 در سه درصه



برنیم^(۱) روی کندور افضی همچنین کند».

اما جواب آنستکه بجهودان هشابیت آنانرا^(۲) باشد که رؤیت مجاهره گویند؛ و از هرون امت تبرّا کنند و از وی برگردند؛ و همه جهان^(۳) دانند که نماز پنج است و شیعه را نوافلی و مندوباتی هست که غیر ایشان را نیست و پنج وقت سه وقت نباشد و کتب شیعه از شرح اوقات و مقدمات و مقازمات نماز ملاء^(۴) است و اگر شیعه بروز آدینه جمع کنند میان پیشین و دیگر^(۵) یا عند ضرورت و جمع کنند میان نماز شام و خفتن با اختیار تا چهار رکعت نماز نافله شام و دور رکعت صلوٰة غفیله و ادعیه بکنند بعد از فریضه شام ابتداء نکنند بفریضه خفتن نه بسبب آدینه و نه بدگر اوقات؛ و اقتداء در آن بر رسول (ص) کردند^(۶) لانه (ص) جمع بین الظهر والعصر بعرفة و جمع بین المغرب والعشاء الاخرة بمنزلة^(۷) علی هارواه کثیر من الصحابة (رض)، و جمع میان ظهر و عصر روز آدینه برای این کنند که بیست^(۸) رکعت نافله آدینه پیش از فریضه ظهر است^(۹) و میان دو فریضه شبهتی نیست که فاصله است. و اما آنچه گفته است که: «سجده برنیم»^(۱۰) روی کنند؛ پنداری در آن مدت که میگوید: رافضی بودم (علی زعمه)، یک نماز نکرده است و اگر نه دانستی که بمذهب شیعه واجب است در نماز سجده بر هفت اعضاء کردن که اگر یکی نگذارد^(۱۱) نقصان نماز باشد و بمذهب بهری از علماء شیعه اگر با اختیار ترک کنند نمازش باطل باشد^(۱۲) پیشانی و هر دو کف دست و هر دو سر زانو و هر دو سر انگشتان همین پایها^(۱۳) پس خلاف آنست که سجده برنیم^(۱۴) روی کنند؛ این است

«بقیة حاشیة صفحه ۶۰۴»

جمع مینمایند و این چهار نماز را در سه وقت ادا می کنند.

و معلوم باد که این دستور بعد از خرابی بیت المقدس در نوبت اول برای تعلیم یهود معین گردیده، و قبل از آن دستور قربانی بوده با مختصر دعا و نماز، و در تورات توجیهی بدستورات و نمازهای فوق نیست. و السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته؛ سلطان القرائی.

(۱) خ ل: «بنیم». (۲) خ ل: «آن را». (۳) خ ل: «و همه جهانیان». (۴) خ ل: «پر». (۵) یعنی نماز پیشین و نماز دیگر. (۶) خ ل: «کرده اند». (۷) در همه کتب فقه استدلالی این مبحث را بمسوط نقل کرده اند و در کتب اخبار نیز از قبیل کتب اربعه (کافی؛ فقیه، تهذیب و استبصار) و جوامع ثلاثه (وافی، و سائل، بحار) اخبار مسئله مذکور است، و همچنین قاضی شوشتری (ره) در احقاق الحق بتفصیل این مبحث پرداخته است (رجوع شود بصفحه ۳۷۵) لیکن در مراجعه بمجلد ثامن بحار (کتاب الصلوة، باب اوقات الصلوة، ص ۳۲-۴۶) استثناء و بی نیازی از غالب موارد دیگر هست فالی ایشاشت فراموش. (۸) خ ل: «هشت». (۹) یعنی این دو فریضه را جمع کنند تا آن نافله را بجا آورند. (۱۰) خ ل: «بنیم». (۱۱) خ ل: «بگذرد». (۱۲) در نسخه نو نویس «باشد و آن» یعنی آن اعضاء هفتگانه. (۱۳) در نسخه نو نویس: «پایها باشد». (۱۴) خ ل: «بنیم».

جواب این می‌تواند بر سبیل اختصار و الحذف رب العالمین

آنکه گفته است: «خبر حجت است و خبری که در دست فرو گذارد بشاید
مصدقان بخلاف است که خبری دست‌نبرد هم بداند و خبری آستین بر هم افکنند و خبری که
بایستغفر و رنج^(۱) بدنبال دستار بر بندند چون آویختگان و بیشتر سر برهنه نماز کنند
اما آنچه گفته است که دست در نماز فرو گذارند» اقتداء بحضرت مصطفی (ص)

است و به غیر المؤمنین (ع) و همه ائمه هدی (علیهم السلام) و چون خواجه بدیشان ایمان
ندارد باکی نیست مذهب^(۲) همه زیدیان عالم است که طایفه‌اند^(۳) از مسلمانان و چون ایشان
را مبتدع دانند مذهب مالک است که بزرگترین استادی است شافعی را و از ابوحنیفه
و شافعی گذشته بزرگتر از صاحب عقلی^(۴) نیست آنچه او را و اصحابش را درین فعل
لازم است شیعه را هم آن لازم است و عجبترا اینکه خواجه ناصبی بعد از شصت سال هنوز
بندانسته است که ملحدان بنماز و روزه اعتقاد ندارند و بصانع عالم معترف نباشند اما
در میان کتاب هر جای ایشان را بمسلمانان فرامینماید تا همکاری نگاه داشته باشد که
در وجوب معرفت که هر دو گویند موقوف است بر بحث رسول (علیهم السلام) پس همکاری است
بایشان؛ مبارکش باد همکاری ایشان که همکاری ایشان الا خصم شیعیان نباشد^(۵)؛ و
الحمد لله رب العالمین

و آنچه گفته است که: «سر برهنه نماز کنند» باجتهاد باقر و صادق (ع) رواست
(۷) و «کل مجتهد مصیب» درست است؛ اگر اجتهاد حنبل و دنبل صواب است باقر (ع) و
صادق (ع) را بایشان قیاس بکنند و گر نه دست از مذهب بدبدارد که پست^(۸) خوردن و
نای زدن بهم راست نیاید.

اما آنچه گفته است که: «بدنبال^(۹) دستار تحت الحنك بر بندند» اقتداء است بمحمد

(۱) خ ل . «ورنج» . (۲) خ ل : «مذهب» در نسخه نو نویسی هست : (۳) خ ل : «که طایفه
است» . (۴) خ ل : «صاحب مقامی» . (۵) خ ل : «همان» . (۶) خ ل : «که همکاری آن الا خصم
شیعیان نباشد» (شاید صحیح چنین بوده است «که همکاری آنان (یا ایشان)») الا خصومت با شیعیان
و در نسخه نو نویسی دیگر: «مبارکش باد شرکت ملحدان که ملحدان الا خصم شیعه نباشند» . (۷) خ ل :
«صادق و باقر کنند» . (۸) خ ل : «لذت» و از لحن این کلام پست خوردن و نای زدن بهم راست
نیاید معلوم میشود که مثل است و در سابق نیز ذکر شده است لیکن من در غیر این کتاب آن را
ندیده‌ام و بگمانم «پست» محرف «پسته» است . (۹) «بدنبال» فقط در یک نسخه است .

(ص) و با ائمه هدی (علیهم السلام) و کز خواجه بدیشان معترف نیست آخر دانند و شنیده باشد که خلیفه خواجه در بغداد در هر نمازی تحت الحنک بر بندد و جمله قضای و ائمه که در دار الخلافه بوده اند و هستند همه این سنت نگاه داشته اند و جمله قبائل عرب تربیت این قاعده کرده اند و درین دیار بزرگترین مفتی و فقیه اصحاب بو حنیفه در عراق و قهستان قاضی عماد الدین حسن استرآبادی بود و همیشه این سنت نگاه داشتی و در جامع مسلمانان که خطبه و نماز کردی بآن کردی و اقتداء بوی^(۲) خطا نباشد و او را بی علم نپندارم که هفتاد سال بر عملی متواتر مداومت بنماید و اختیار بدعت بکند پس اگر کرده است بر شیعه همان عیب است درین عمل که بر پیری بدان معتبری؛ بلکه تحت الحنک سنت مصطفی - (ص) است و سنت اهل البیت او (علیهم السلام) و خواجه ناصبی بدین تشبیح مستحق ذم و عقوبت است.

و اما آنچه گفته است که: «سر برهنه نماز کنند» آری بمذهب اهل البیت^(۳) رواست و شاید کردن و درین نقصانی نیست؛ و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت بیست و ششم» رافضی علم سپید^(۴) دارد اقتداء باملحان و ذم علم سیاه کند و آن^(۵) رایت عز و ظفر است؛ خلاف نیست که رایت رسول (ص) روز بهار سیاه بود؛ و رایت حضرت علی (ع) در جمل و صفین سیاه بود؛ و دستاری که حضرت رسول (ص) بعباس داد سیاه بود و فرزندانش بتبرک نگاه میدارند و بر آن^(۶) لون رایتها و لباسها ساختند و هنوز دارند بحمد الله؛ و هر کجا بدینی بود چون مقتع بسمرقند و بابک خرم- دین و صاحب الزنج در بصره و علوی مغربی^(۷) و صاحب المدر و آنها که در هجر و احساء و بحرین خروج کردند و زکریویه بن مهران و القرمطی و دیگران که^(۸) در عهد مکفی بن منصور^(۹) خلیفه^(۱۰) بیرون آمدند همه را علمهای سپید همراه بود^(۱۱) رافضی نیز اقتداء بدیشان کنند. اما جواب این کلمات که از سرنا انصافی و بی دیانتی و عداوت علی مرتضی (ع) اظهار کرده است و فصول رفته را تکرار کرده است بر سبیل اختصار گوش باید داشتن تا شبیهت

(۱) خ ل: «ترتیب». (۲) خ ل: «باز نکردی و اقتداء بدو». (۳) خ ل: «اهل بیت». (۴) خ ل: «سفید». (۵) خ ل: «و این». (۶) خ ل: «میداشتند و بدان». (۷) خ ل: «در مغرب». (۸) «و دیگران» در نسخ نیست بقرینه افزوده شد. (۹) خ: «بر منصور». (۱۰) پوشیده نمائند که عبارت نسخ در اینجا خالی از اغلاط نیست. و باب نظر خودشان تصحیح فرمایند. (۱۱) خ ل: «سفید بود».

و اما چون در بعضی محققان است که گفته اند علم سپید^(۱) دارند که خود را امام
 مذهب علم ماسین و ملوک شیعه سبز و سفید و از هر نوعی دارند مگر سیاه که شعار و لفظ
 است و چون خلفاء دارند دگران^(۲) چگونه مشابهت کنند نبینی که ملوک و سلاطین
 آن سلجوق اگر صد هزار مرد جمع کنند رایت سیاه در آن لشکر نباشد سبز و زرد
 سرخ دارند^(۳) تا فرق باشد میان خلفاء و غیر خلفاء، اما شبهه نیست که مذهب شیعه بر آن
 است که رسول (ص) علم سپید و سیاه و سبز^(۴) داشت؛ سیاه بعباس داد اولاد او اقتداء به پدر
 خود^(۵) کردند؛ و سبز بعثمان بن عفان داد ملوک و سلاطین اقتداء باو کردند؛ و سفید را روز
 فتح^(۶) مکه از سعد بن عباد انصاری باز استند و بامیر المؤمنین (ع) داد^(۷) پس ای نامصطفی
 اگر اقتداء بعثمان و عباس را بدعت و ضلالت ندانند شیعه^(۸) تو چرا اقتداء بامیر المؤمنین (ع)
 را اِلحاد خوانی^(۹) و مگر^(۱۰) ملاحد ه اقتداء کنند بحکمی از احکام شرعیه مگر اهل اسلام را
 دست^(۱۱) از آن سنت بیاید داشتن؟! که ملحد بر ایت موحد نشود و موحد با اختیار رایت
 ملحد نباشد^(۱۲) و علی زعمه نه همه زیدیان در یمن و طائف و بلاد کیلان زمین و دیلمیان^(۱۳)
 رایت سپید^(۱۴) دارند و بسالی هزاران ملحد صلب بکشند و سرها پیش رایت سپید^(۱۵) دارند
 تا خواهی ناصبی بداند که رایت سپید داشتن نه ملحدی باشد.

اما آنچه گفته است که: «روز جمل و صفین رایت علی مرتضی (ع) سیاه بود»
 منکران رایت سیاه را امروز رافضی و ملحد میخواند آنها که در جمل و صفین اِنکار
 آن رایت سیاه کردند و صاحب رایت؛ نکوئی چه بوده اند؛ اگر مسلمان بودند بدانستندی که
 اِنکار رایت سیاه *^(۱۶) باعلی نه مسلمانی است؛ و اگر مسلمانی است اِنکار رایت سیاه بی
 وجود علی (ع) امروز نیز مگر^(۱۷) ملحدی نباشد نامصطفی ناصبی یا آن طریقه را دست^(۱۸)

- (۱) خ ل: «سفید». (۲) خ ل: «دیگران». (۳) خ ل: «و سبز و سفید باشد». (۴) خ ل: «رایت سفید و زرد و سیاه». (۵) خ ل: «اقتداء از پدر». (۶) خ ل: «سفید و زرد در فتح». (۷) طالب تفصیل رایات پیغمبر (ص) یا بتواریخ مربوطه بآنحضرت یا بتالیقات آخر کتاب رجوع کند. (۸) خ ل: «شیعه را». (۹) خ ل: «میخوانی». (۱۰) خ ل: «مگر». (۱۱) خ ل: «شریعت اهل اسلام دست». (۱۲) خ ل: «نگردد». (۱۳) خ ل: «و بلاد کیلان و زمین دیلمیان». (۱۴) خ ل: «سفید». (۱۵) خ ل: «سفید». (۱۶) عبارت میان دو ستاره از نسخ قدیمه ساقط است و فقط در یک نسخه نو نویس است. (۱۷) خ ل: «امروز مگر». (۱۸) خ ل: «از دست» و در نسخه نو نویس: «یا از آن طریقه دست».

و اما آن جماعت را که اسماعیلی بر شمرده از اهل الحاد و بدعت^(۱) و ضلالت که علم سمید^(۲) داشته اند بتزویر و نفاق با رایست هم نماز پنجگانه میکردند و هم بانگ نماز میکردند و بصورت و بضورت شعار اسلام را کار نمی بستند پس حق و شریعت برای آنکه مبطلان بر آن بروند^(۳) باطل نباشد و ملحد مسلمان نباشد حکم علم چون ذکر شرایع^(۴) باشد و ایشان خود ملحد و حق حق و عجیبتر آنکه مقتنع سمرقندی و بابک خرم دینی و زکریویه قرمطی و غیر ایشان را که یاد کرده است در احوال حالت که دعوت کردند صاحب علم بودند پیاده بی عده و تنها در جهان میگشتند عوام و اهل غفلت را بالحاد و مزد کثی^(۵) دعوت میکردند که وجوب معرفت حق تعالی موقوف است بر بعثت نبی مرسل و عقل و نظر را اثری نیست؛ و بی رسول خدای را نمیتوان دانستن و خود واجب باشد و چون قوت گرفتند و اختیار قوم را بدست آوردند طلب علم و دعوی رفعت کردند^(۶) پس اساس مذهب و قواعد کیش ایشان بناید دیدن که در اصول مذهب چه دارند^(۷) و پیش از آنکه خانه خدا در د را گیر دزدنشاید که خانه خدا را گیرد و کر شیعه خواجهر از بهر شرکت در اصول با ملحد و منازعت^(۸) نکنند کرم باید کردن و بمشابهت علم^(۹) که از فروغ هم نیست از اسباب ملک و دولت است باشیعه منازعت نباید کردن؛ اینست جواب؛ والله اعلم بالصواب؛ و هو ربنا الوهاب.

آنکه گفته است: «فضیحت بیست و هفتم - رافضی^(۱۰) چون تکبیرة الاحرام بندد سه گام فرایش نهد و این بدعت جزایشان را نیست».

اما جواب این کلمه آنست که خود را چگونه سنی نام نهد آنکس که سنت از بدعت باز نداند. مذهب اهل البیت^(۱۱) چنان است که فاصله بکنند^(۱۲) میان بانگ نماز و قامت؛ تا فصول منفصل شود و فرق ظاهر گردد و آن فاصله با سجده باشد یا دعائی یا قدمی گدیش

(۱) خ ل: «و بدعت». (۲) خ ل: «سمید». (۳) خ ل: «بودند». (۴) کذافی النسخ و شاید صحیح «شعار» بوده است و لفظ «شعار» مذکور در سابق این احتمال را تأیید میکند. (۵) خ ل: «مزد کینی» و شاید «مزد کینی» مخفف «مزدک دینی» یا «مزدک آیینی» بوده است. (۶) خ ل: «که قوت گرفتن و قوم را بدست آوردن طلب علم و دعوی کردن». (۷) خ ل: «که در اصول مذهب کیست». (۸) خ ل: «خواجهر ادرار اصول با ملحد شریک». (۹) در نسخه نو نویسی: «علم و رایست». (۱۰) خ ل: «آنکه رافضی». (۱۱) خ ل: «اهل بیت» و در دیگری «اهل سنت». (۱۲) خ ل: «نگنند».

... اگر چه مدت عمر ضعیف و رقیق است ...
 ... که این قدم در این راه ...
 ... آنکه گفت: «فصیح نیست و هتیمانی چون نماز بکند دستها ...»
 ... بر زانو میزد بدشمنی سه خلیفه که بوبکر و عمر و عثمان باشند.
 ... اما جواب این دروغ و بهتان آنست که نمیدانم که خود^(۴) دست بر زانو زدن
 بدشمنی سه خلیفه چه مناسبت است؛ و بوبکر و عمر و عثمان را چه نقصان باشد که^(۵) کسی
 دست بر زانو زید و علی مرتضی (ع) را چه نقصان که خارجی هزار باوسر بر دیوار زید و
 دست خود دیگر بر زانو زنند اما سه بار بگویند: «الله اکبر» و سببش آنکه معتمدان قتل
 کرده اند از حضرت مصطفی که روزی سلام نماز پیشین را باز داد جبرئیل را دید گفت: الله اکبر
 جبرئیل گفت: یا رسول الله جعفر^(۶) از حبشه باز رسید حضرت رسول (ص) گفت: «الله اکبر»
 در حال آواز آمد که حضرت فاطمه بحسین علی (ع) بار بنهاد رسول (ص) باز گفت: «الله اکبر»
 حضرت جبرئیل (ع) گفت: یا رسول الله خدایت میفرماید که بعد از هر فریضه این
 بار بیست میگویی: «الله اکبر». این سنت شد و هنوز در شیعه باقی است اگر چه خواهش
 است پنداری بیست مصطفی (ص) است که سنت را بدعت خواندن علامت ستیگری باشد
 پس این سه بار الله اکبر گفتن نشان دوستی جبرئیل (ع) و حسین (ع) و جعفر (رض) است
 علامت دشمنی بوبکر و عمر و عثمان است؛ والحمد لله رب العالمین

آنکه گفته است: «فضیحت بیست و نهم» آنکه^(۱) رافضی چون گربه روی بیکدست
 میشود و مخالفت علی کرده اند اندرین عمل^(۲) که او وضوء چنان کرده که ما میکنیم
 جواب این شبهه او لا آنست که نه خواجه هفتاد سال است که استنجاه بیکدست
 کند با حصول عین نجاست و رواست اگر شیعه با اقتداء بر رسول خدا (ص) و ائمه هدی (ع)
 روی بیکدست شوند مگر نقصان وضوء نباشد و چون حق تعالی در نص آیه فرموده که
 یا ایها الذین آمنوا إذا قمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهکم وأيديکم إلى المرافق؛ وامسحوا
 برؤسکم وأرجلکم إلى الکعبین^(۳) از ظاهر آیه معلوم نیست که بیک دست باید شست^(۴)

(۱) خل: «یکبار در در مدت بارافضی». (۲) خل: «دستها را». (۳) خل: «که تا خود». (۴) خل
 «چون» و در نسخه دیگر «که چون». (۵) خل: «جعفر طیار». (۶) خل: «بیست و نهم آنست که». (۷)
 «چه در صفا»

یابدو دست اگر بعضی^(۱) فقهاء را برسد که با جتهاد و یا بخبری واحد حمل آیه کنند بر دودست با قروصادق^(۲) را برسد که حملش کنند بر یکدست بلکه بمذهب شیعه باخبار متواتر منصوص علیه است و نیز آنکه شیعه را قاعده نیست که بدستی که کون شوند هم بدان دست روی شویند یا که^(۳) چیزی خوردند اما مشابیهت بگره اگر کور نیست فعل گربه در وضو بایست که^(۴) تمام بدیدی اگر چه روی بیکدست شوید اما بعد از آن سه بار افسار با سر کند تا فراز گوش در آورد پس گربه یک نیمه رافضی است و یک نیمه ناصبی^(۵) چنانکه مصنف که بیست و پنج سال رافضی بوده است و اکنون سنی است پس مذهب گربه در وضو مر کب است روی بیکدست شوید چون رافضیان و افسار با سر کنند^(۶) چون ناصبیان و من بنیمه ناصبیش معاف دارم خواه نیز باید که بنیمه رافضیش معاف دارد^(۷) تا مر حبا بالوافق باشد درین شبهه که همه خلاف خوش نباشد.

اما آنچه گفته است که: «علی وضو چنین^(۸) کرده که ما میکنیم» از دو وجه دروغ است: یکی آنکه اگر علی (ع) چنین کردی خواه نکریدی که در جهان چه دوستر دارد ناصبی از مخالفت علی (ع)؟! دوم آنکه وصی رسول (ص) برخلاف قرآن وضو نکند و حق سبحانه و تعالی وضو نه چنان فرموده است که ناصبیان کنند قال سبحانه و تعالی: یا ایها الذین آمنوا إذا قمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهکم و أیدیکم إلى المرافق و امسحوا برؤسکم و أرجلکم إلى الکعبین و وضو برین وجه درأمت إلا شیعه نکند و هذا أظهر من الشمس و أنور من القمر و علی زعم المصنف اگر^(۹) رافضی در وضو اقتداء بگره کرده است که ستوده

«بقیه حاشیه صفحه ۶۱۰»

خ ل: «برأمت» . (۸) صدر آیه پنجم سوره مبارکه «مائد» و ذیل آن این است: «وإن كنتم جنباً فاطهروا، وإن كنتم مرضی أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً، فامسحوا بوجوهکم و أیدیکم منه؛ ما یرد الله لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطهرکم و لیتم نعمه علیکم لعلکم تشکرون» . (۹) خ ل: «که روی بیکدست باید یا» .

(۱) خ ل: «و ابگر بهری» . (۲) خ ل: «صادق و باقر» . (۳) خ ل: «بلکه» (۴) خ ل: «میاید» . (۵) خ ل: «سه کرت افسار با سر کنند و دست با فراز گوش در آورد پس اگر گربه یک نیمه رافضی است نیمه دیگر ناصبی است» . (۶) خ ل: «باز کند» . (۷) خ ل: «اگر منش بنیمه ناصبتی معاف دارم خواه هم باید که بنیم رافضی معاف دارد» . (۸) خ ل: «چنان» . (۹) خ ل: «آخر» .

ماریجات را از انظار و رسید در فضیلت این نماز ^(۱) بسی گفته است
چون آنکه اگر بر او پنج نوافل ماه رمضان میخواند از مذهب شیعه مبرور

است و در همه کتب فقهان اهل بیت (ع) مذکور، و نوافل دیگر مشهور^(۱) بترتیبی که در کتب هست و این معنی پوشیده نیست پس دروغ محض است که تراویح نکنند، و اگر آن میخواستند که بجماعت نکنند راست است این حواله؛ اما نباید دانستن که اجماع امت است و اتفاق همه فقهاء که در عهد حضرت مصطفی (ص) تراویح بجماعت نکرده اند و نه بر این وجه که میکنند و در عهد خلافت بوکر هم نکرده اند و در اول روز کار خلافت عمر هم نکرده اند بعد از آن عمر فرموده است و نماز حکمی و امری شرعی است. خواه درین کتاب در بسیار مواضع^(۲) بر شیعه تشنیع بدروغ زده است که ایشان حاشا عنهم علی (ع) را بهتر از رسول (ص) دانند و ما بدست گردیم که درجه ولایت کتر است از درجه نبوت. پس این جمله^(۳) درین مسئله درست شد که بمذاهب ناصبیان عمر بهتر است از مصطفی (ص) که مصطفی^(۴) را با درجه اعظم و مرتبه اکبر نرسد که حکمی از احکام شرعی^(۵) بگرداند که خطاب این باشد که: «ولو تقول علينا بعض الاقاویل» لاخذنا منه بالیمین» ثم لقطعنا منه الویتن^(۶) و رخصتش نباشد که در شریعت چیزی نو^(۷) نهد که عتاب

«بقیه حاشیه صفحه ۶۱۲»

«طوطیان در شکرستان کامرائی میکنند و ز تحس دست بر سر میزند مسکین مگس»

و مضمون اصل بیت بسیار لطیف و مأخوذ از این بیت معروف عربی است :

« هنیئاً لارباب النعم نیمهم و للماش المسکین ما یتجرع » .

(۴) خ ل : « نکنند و گویند : این کار» در برهان قاطع گفته : « بیگار (بانائی مجهول و کاف فارسی بوزن یزار) کار فرمودن بیزد بود یعنی کار بفرا میند و اجرت بدهند » و در آندراج گفته « بیگار بیای مجهول) = کار بیزد که آنرا « سخره » نیز گویند در مثل آمده است که بیگاری به از بیگاری است ؛ و گویا معترض برای احترام عمر این لفظ را آورده است و کر نه شیعه بالا تراز این میگویند زیرا در بیگاری تنها مزد نیست لیکن در اتیان نماز « تراویح » علاوه بر نبودن مزد عذاب الهی نیز در قیامت هست برای اینکه تراویح بدعت است و اختیار و اتیان بدعت حرام است و السلام علی من اتبع الهدی . (۵) خ ل : « در فضیلت نماز » و در دیگری : « در فضیلت نماز داشت » .

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) « که هزار رکعت نماز در شبها و روزهای ماه رمضان بکنند زیادت بر نوافل » . (۲) خ ل : « درین کتاب بسیاری مواضع » . (۳) خ ل : « اینجا » و در نسخه دیگر « مذهب این جماعت » . (۴) خ ل : « که آن حضرت را » . (۵) خ ل : « شریعت » . (۶) آیه ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ سورة مبارکه « العاقه » است و آیات سابق بر آنها بدین ترتیب است « فلا قسم بما تبصرون » « لا تقول رسول کریم » و ما هو بقول شاعر قلیلا ما تؤمنون * و لا بقول کاهن قلیلا ما تذکرون * تنزیل من رب العالمین » . (۷) خ ل : « از نو » .

آنکه کسی از این امر بی‌خبر باشد که آنکه عمر را در آن باشد که شمشیر خنجر بر او
 کشند بیکبار از پنج جماعت است که در عهد حضرت مصطفی (ص) و ابوبکر نبوهه باشد
 من بعد از آنکه خواجه عمر بن خطاب از محمد مصطفی (ص) تا آنچه بدروغ بر شیعه حواله
 کرده است بر است و بجهت قلاده کردن مجبزش باشد و عمر بنز دیک خواجه تائینی بهتر باشد
 از حضرت مصطفی (ص) و شیعه نافله ماه رمضان بحمد الله هزار رکعت کنند آنها سنت
 بجماعت نکنند نه از برای آنکه بیکار عمر است از برای آنکه نا کردنش متابعت پیغمبر است
 و اتفاق افتاد که روزی باناصبتی درین مسئله مناظره میکردم در میانه گفت: هر که

(۱) خ ل: «این آیه آید». (۲) صدر آیه ۱۲۷ سوره مبارکه «آل عمران» و ذیل آن این است
 «و یطوب علیهم اویعدهم فانهم ظالمون» و ما قبل آن این است: «و ما النصر الا من عند الله العزیز العظیم»
 ليقطع طرفا من اللدین کفروا اویکبهم فیتقلبوا خاسرین». (۳) علامه مجتبی (ره) در حق البقی
 ضمن بیان مطاعن عمر طعن هشتم را چنین ذکر کرده است: «هشتم بدعتی است که او در دین
 خدا کرد برای خود بی مستندی؛ بایراد قلیلی در اینجا اکتفا مینمایم اول نماز تراویح است که در
 شبهای ماه مبارک رمضان نوافل بسیار بجماعت بجا میآورند و دلیل بر بدعت بودن آن آنست که
 خود عمر اعتراف بآن کرده چنانچه صاحب نهایه و اکثر محدثین ایشان روایت کرده اند که چون بسجده
 آمد در شب ماه رمضان و دید باغواهی شیطان مسجد بر شده است گفت: نعمت البدهه؛ خوب بدعتی
 بود که ما کردیم» (آنکاد چند حدیث مربوط باین امر از کتب معتبره اهل سنت نقل از النبی (ص)
 نقل کرده و گفته است) «و از این باب احادیث بسیار از آن حضرت در صحاح خود روایت کرده اند و
 از این اخبار بسیار ظاهر میشود که حضرت رسول در ماه رمضان مطلقا نافله اضافه نیکرده اند و اگر
 میکرده اند راضی نبوده اند که بجماعت واقع بشود پس این عدد مخصوص رادر شریعت مقرر
 کردن و بجماعت مستحب گردانیدن و سنت مؤکد قرار دادن معلوم است که بدعت است
 (پس چند حدیث در باب حرمت بدعتگزاری و سوء عاقبت آن نقل کرده و گفته) و آنچه جمعی از ائمه
 از برای اصلاح کار عمر گفته اند که: بدعت بر پنج قسم منقسم میشود مخالف احادیث خاصه و عامه است
 و از نصوص صریحه مستفاد میشود که هر امری را که دودین احداث کنند که در شریعت مخصوصا یا عموما
 وارد نشده باشد بدعت است و حرام است و هر فعلی را که بوجه عبادت واقع سازند و از دلیل شرعی
 عامی یا خاصی مستفاد نشده باشد بدعت است و تشریع است خواه فعل مستقبل باشد یا صفت عبادتی
 باشد که اصلش از شارع متعلق شده باشد مثل آنکه واجب را بقصد سنت کنند یا سنت را بنیت واجب
 بعمل آورند یا وصف خاصی را در عبادتی اختراع کنند مثل آنکه طواف را بجماعت بکنند یا عدد خاصی
 از عبادت رادر وقتی مخصوص سنت قرار دهند مثل نماز چاشت که بدعت دیگر است از عمر و حرام
 است و اگر کسی بدعت را اصلاح کند و بپنج قسم منقسم گرداند شک نیست که داخل بدعتهای عمر است و
 حرام است» طالب تفصیل بمجلد ثامن بحار الانوار بطعن چهاردهم از مطاعن عمر (ص ۲۹۹-۳۰۰)
 یا باحقان الحق قاضی شوشتری (ره) (ص ۲۴۷) مراجعه کند.

تراویح ماه رمضان بجماعت نکند ملحد باشد؛ اورا گفتم که: حضرت مصطفی (ص) کرد؟ گفت: نه، گفتم: بویگر کرد؟ گفت: نه، گفتم: پس لازم آید این اجراء^(۱) در حق پیغمبر و صدیق اکبر، بیچاره متحیر فروماند. آنکه گفتم: چگونگی در شبانه روزی چند رکعت نماز فریضه است؟ گفت: هفده رکعت گفتم: که فرموده است؟ گفت: خدای تعالی؛ گفتم: که آورده است؟ گفت: مصطفی (ص) گفتم: اگر مقدر است سنی ساوه^(۲) صلب یا قزوینی که هفتاد سال عمرش بر آید^(۳) و این هفده رکعت فریضه بر سیل تقدیر بجماعت نکرده باشد اما تنها گذارده باشد مسلمان باشد یا ملحد؟ گفت: مسلمان و مؤمن و معتقد باشد؛ گفتم: ای سبحان الله محمد (ص) بهتر از عمر و فریضه اولیتر^(۴) از تراویح؛ که هفتاد سال کسی^(۵) بی جماعت آن میکند مؤمن و مسلمان است و اگر یکماه کسی این نکند ملحد باشد... بیچاره ناصیک بی آلت و خام متحیر^(۶) فروماند گفتم: ای بیچاره سنت بهتر از فریضه میدانی و عمر را بهتر از مصطفی (ص) میشناسی؟! تو که تارک جماعت فریضه خدا را مسلمان میدانی پس تارک جماعت تراویح عمر را چرا ملحد^(۷) میدانی معترف شد و پشیمان شد^(۸) و بر مقتیان ناانصاف خود نفرین کرد.

پس درست شد که نافله و سنت بجماعت در عهد مصطفی (ص) نفرموده اند تا اگر شیعه نکنند مأثوم و بزه کار باشند بلکه مددوح و مذهب^(۹) و محمود باشند. و حدیث نماز چاشت^(۱۰)؛ بمذهب اهل البیت (ع) نکنند چنانکه ناصبیان نماز رسول (ص) و^(۱۱) اعرابی و نماز علی (ع) و^(۱۲) فاطمه (ع) و نماز جعفر و غیر آن از سنتها هرگز نکنند بخصوص رافضیان؛ شیعه نیز نماز چاشت نکنند بخصوص ناصبیان؛ والسلام علی من اتبع الهدی.

آنکه گفته است: «فضیحت سی و یکم - رافضی^(۱۳) گوید: بر خدای تعالی واجب است

(۱) خ ل: «که این اجراء». (۲) خ ل: «ساوی». (۳) خ ل: «باشد». (۴) خ ل: «بهتر». (۵) خ ل: «اگر کسی هفتاد سال». (۶) خ ل: «متحیر و مبہوت». (۷) خ ل: «و تارک تراویح عمر را ملحد». (۸) خ ل: «و پشیمان گشت». (۹) خ ل: «منوب». (۱۰) طالب تفصیل نماز چاشت و بیانات مفصله در آن باب با و آخر «إحقاق الحق» قاضی (ره) (ص ۳۷۹ مراجعه کند زیرا که این مسئله در آنجا بعنوان «صلوة الضعی» طرح شده و کما هو حق بیان شده است فلله در مصنفه النحر بر (ره) (۱۱) خ ل: «و نماز». (۱۲) خ ل: «و نماز». (۱۳) خ ل: «آنکه رافضی».

که اینها را در هر دو عالم که اگر امامها (۱) بسیار در اسلام بواجب کرده باشند (۲)
 که بر خدای تعالی واجب کنند پس اگر بر خدای تعالی واجب است قبول امام
 امامها (۳) دارد اکنون سیصد سال بر آمد که امام نصب کرده است و کس در جهان پدیدار نیست
 مردم مطهر اند امام (۴) پس خود تلوان بر خدای تعالی باشد که آبرای امام (۵) کرده است که در
 و تمسیت او نمیکند یا عجز خداست یا عجز امام؛ و دین را قوتی نیست و ظالمان قوی اند (۶)
 جواب این کلمات و شبهات اگر چه در فصول گذشته بیان کرده شد اما گزیرند
 که درین موضع نیز اشارتی برود این شاء الله تعالی.

اولاً آنچه گفته است که: «بر خدای تعالی واجب است که امامها (۸) دارد» این
 و جواب بر حدّ و جوبی نباشد که در مکلفان استعمال کنند و نه کسی بر خدای تعالی چیزی
 واجب تواند کرد؛ و گفتن: که از خلقان کسی را باشد که بر خدای تعالی چیزی بواجب کند
 کفر محض است و مذهب هیچ مسلمانی نیست تا آن شبهت که این مشبهی آورده است
 زائل باشد اما معنی این وجوب آن باشد که چون خدای حکیم بندگان خود را
 تکلیفی کند و آن تکلیف تمام نباشد الا بلطفی که من قبل الله و من فعل الله باشد بر قدیم
 تعالی باشد (۹) که آن لطف بکند تا آن تکلیف عبث نباشد و خلل حکمت (۱۰) باری تعالی نکند
 مثلاً چون مکلف را تکلیف شرعی کند باید که کتاب و رسول بفرستد؛ چون کار (۱۱) فرماید
 آلت آن کار بدهد؛ و چون مکلف با وجود امام معصوم مطاع بطاعت نزدیک باشد و از معصیت
 دور باشد باید که امام نصب کند تا اخلال بواجب نکرده باشد که قبیح است چنانکه تکلیف
 مالا یطاق؛ و فائده از لفظ واجب (۱۲) درین موضع این باشد نه آنکه کسی باشد که چیزی
 بر خدای تعالی بواجب کند.

و اما آنچه گفته است که: «سیصد سال است که امام نصب کرده است» بخلاف آنست
 که گفته است؛ امام آفریده است باری تعالی و نصب کرده و مکلفان را بوجود او اعلام کرده
 و چون ظاهر نیست حواله نقضان آن عائد است بمکلفانی که او را منکراند و معرفت
 (۱) خ ل: «که امام فرما». (۲) خ ل: «که اگر فرما». (۳) «ما گوئیم» فقط در نسخه نویسی
 هست. (۴) خ ل: «که امام فرما». (۵) خ ل: «با امام». (۶) خ ل: «با امام». (۷)
 خ ل: «و ظالمان را قهری». (۸) خ ل: «که امام فرما». (۹) خ ل: «واجب است که». (۱۰)
 خ ل: «در حکمت». (۱۱) خ ل: «و چون». (۱۲) و فائده آن لفظ.

او^(۱) حاصل نکرده‌اند و مثال مسئله یکی اینست که باری تعالی چون همه کفار عالم را تکلیف عقلی و شرعی کرده است آنچه آلت است ایشان را بداده است در باب تکلیف چون عقل و دیگر آلات^(۲) چون کفار استعمال عقل نکنند و عقل و دیگر آلات^(۳) در معاصی و کفر خرج و صرف کنند این عجز عاید نباشد بخدای و نه بعقل و آلت عاید^(۴) باشد بکفار؛ کذا درین مسئله چون خدای امام بیافرید و نصب کرد و امام اختیار عصمت کرد منع او از تصرف از کثرت اعداء و تقصیر مکلّفان^(۵) باشد این نقصان و عجز نه عاید باشد بخدای تعالی و نه بامام (ع)؛ عاید باشد بمکلّفان، و آنچه ممنوع است از تصرف؛ بسی از انبیاء علیهم السلام بوده اند که ممنوع بوده‌اند از تصرف؛ و منع از تصرف چون نقصان نبوت نکند که درجهٔ اُکبر است نقصان امامت هم نکند که درجهٔ کُتر است؛ اینست جواب این شبهات بر سبیل اختصار، والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت سی و دوم - رافضی تحیات بازرگی خطرش نخواند و بجای آن چیزهای دیگر خواند».

اما جواب این دعوی بدروغ آنست که کتب فقه^(۶) امامیه کثیر الله عددهم بر باید گرفتن و تحیات بدیدن و بخواندن نامعلوم شود که تحیات خوانند و بجای تحیات هیچ چیز دیگر^(۷) نخوانند و رواندارند خواندن؛ و اگر کلماتی زیاده و نقصان در آن تحیات باشد و تقدیم و تأخیری در الفاظ؛ قیاس باید کردن با آنکه تحیات مذهب بو حنیفه نه بر قاعدهٔ آن تحیات است که شافعیان^(۸) خوانند و فرق ظاهر است و کرد و تحیات میشاید مگر سه هم شاید^(۹) و جعفر صادق (ع) نیز مجتهدی باشد از مجتهدان؛ الا آنست که بمذهب اهل البیت^(۱۰) در تحیات آنچه واجب است کلمات^(۱۱) شهادتین است و صلوة^(۱۲) بر مصطفی (ص) و آتش (ع)؛ و دیگر الفاظ و کلمات همه سنت است و فرق میان واجب و مندوب الیه ظاهر است؛ مخالفت بیشتر ازین نیست درین دعوی؛ والسلام علی النبی محمد و آله.

(۱) خ ل : «و معرفت بحال او» (۲) خ ل : «و دیگر آلت». (۳) خ ل : «و دیگر آلت». (۴) خ ل : «که عائد» و این نسخه بهتر است. (۵) محصل استدلال همان است که خواجه نصیر الدین طوسی (ره) در تجرید فرموده است که «وجوده لطف؛ و تصرفه لطف آخر؛ و عدمه منّا» (۶) خ ل : «فقهاء». (۷) خ ل : «هیچ دیگر». (۸) خ ل : «شفعیان». (۹) خ ل : «پس اگر دو تحیات میباشد سه هم میشاید». (۱۰) خ ل : «بمذهب شیعه». (۱۱) خ ل : «کلمه». (۱۲) خ ل : «و صلوات».

آنکه گفته است: «فصلی در بیان رسم و آیینی» (۱) بر سبب مصریان در روز عید که در آن روز بخت دارد و چون هر روز بعد از آنکه باشد بظن آنکه (۲) و در مصر هر روز عید و جشن دارد و عید بکری و بیشتر کنند مخالفت آن عید را (۳) و این جواب این کلمات است که مجتهدان گویند که واجب نیست عید را دانستن تا بنحویه که پس از آنکه مصریان کنند که این معنی مذهب مصریان است و مذهب مجتهدان و کسی دیگر را این مذهب و مخالفت نیست؛ این جواب آن تعصب و بی ادبی است که کرده است.

اما جواب آنچه گفته است که: «هر روز بیشتر از ماه رمضان روزه بگیرند» بحساب کورتی است که زهد و عبادت و شیعیه بدو مله بیشتر از ماه رمضان روزه گیرند اما نه بنیت ماه رمضان روزه دارند و کتب فقهاء ایشان در احتیاط این مسئله وعده رؤیت هلال و عده شهود بر اختلاف احوال اظهر من الشمس است و بجدول و نجوم و مانند این هرگز معترف نبوده اند و آن را منکر باشند و در روز عید روزه گشایند و درین معنی تقیه نتوان کردن بلی جماعتی اخباریه که خویشان را شیعه خوانند این معنی مذهب ایشان بوده است و از ایشان بسی نمانده اند و گرجائی باشند (۴) این معنی پنهان اصولیان کنند که علم الهدی و شیخ موقوف بوجعفر طوسی و علماء از متأخران بر ایشان انکار کرده اند در مسائلی (۵) که این یکی از آن است و ایشان راقع و قهر کرده اند و بظاهر (۶) نیارند کردن و نیارند گفتن و مگر این انتقالی در جائی در کتب اخباریه دیده است (۷) و معلوم است که نه مذهب اصولیان است؛ والحمد لله رب العالمین.

و اما آنچه گفته است که: «مخالفت آل عباس را یکروز بیشتر عید کنند» دیگر باره بحساب کورتی است که این معنی مخالفت شریعت مصطفی (ص) باشد پس بایستی که عباسیان را بر مصطفی (ص) نقدیم و ترجیح ندادی که صاحب شریعت مصطفی (ص) است نه ایشان؛ اما خواسته که بتقیه باز نماید که دیگران را بهتر از رسول (ص) میدانند و بهمه حال

(۱) خ ل: «آنکه راضی». (۲) خ ل: «نیت روزه ماه». (۳) خ ل: «کنند». (۴) «را» در غالب نسخ نیست. (۵) خ ل: «باشد». (۶) خ ل: «در مسائلی چند». (۷) خ ل: «و بظاهر». (۸) خ ل: «دیده اند» و در نسخه دیگر: «دیده باشد».

امام زاده بهتر از کافر بچه باشد علی رغم (۷) المصنف والسلام.

آنکه گفته است: «فضیحت سی و چهارم - رافضی» قبله راهم مخالفت کند و از دست چپ چسبد (۳) یعنی قائم در سردابه است بسامره، روی فرا آنجانب (۴) کند. اما جواب این محالات آنستکه اولاً قائم (۵) در سردابه نیست و لادنگاهش آن سردابه است و او در عالم روشن است (۶) و تیسار اهل عراق در نماز حکم (۷) شرعی است که اگر علت این (۸) سردابه بودی شاعیان (۹) یمن و شام و طایف بایستی که همین کردند و این کور بخت نامنصف اگر قیاس میکند باید که داند علی مرتضی (ع) بنزدیک (۱۰) شیعه بهتر از قائم (ع) است و کعبه و لادنگاه اوست اگر روی بکعبه کنند اولیتر؛ بلکه کعبه قبله رسول (ص) است و روی بدو (۱۱) آوردن مأمور (۱۲) شریعت است و تیسار حکمی منقول است از ائمه طاهربین (ع) و آن محال ناوجه (۱۳) که از سر بغض آل مصطفی (ص) آورده است بیفایده و بی اصل است، والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت سی و چهارم - اگر از همه امتان پرسند (۱۴) که بهترین شما کدام قوم بوده اند؟ ترسایان گویند: حواریان عیسی (ع)، جهودان (۱۵) گویند: آنها که باهوسی (ع) بدو یا عبرت (۱۶) کردند، کبران (۱۷) گویند: مجاوران زردشت؛ جز رافضیان (۱۸)

(۱) خ ل: «علی زعم». (۲) خ ل: «آنکه رافضی». (۳) خ ل: «و بادست چپ خسبد» در برهان قاطع گفته: «چسبیدن (بابای فارسی بر وزن رقصیدن) اتصال یافتن جسمی باشد بجسمی دیگر که انفصال آن مشکل بود و چیزی را محکم بدست گرفتن و بمعنی میل کردن هم آمده است». (۴) خ ل: «دروی خودفرا آنجا» (۵) خ ل: «آنستکه قائم». (۶) اریلی (ره) در کشف الغمة در جواب از مثل این اعتراض گفته (ص ۳۰۳ نسخه چایی): «فأما قوله: إن المهدي (ع) في سرداب فكيف يمكن بقاؤه من غير أحدي قوم بطعامه و شرابه، فهذا قول عجيب و تصور غريب فان الذين أنكروا وجوده عليه السلام لا يوردون هذا، والذين يقولون بوجوده لا يقولون: إنه في سرداب؛ بل يقولون: إنه حي موجود يحل و يرتحل و يطوف في الأرض بيوت و خيم و خدم و حشم و إبل و خيل و غير ذلك و ينقلون قصصاً في ذلك و أحاديث يطول شرحها (إلى آخر كلامه)» طاب تحقيق بیشتر بنجم ثاقب محدث نوری (ره) یا بکشف الاستار او یا بسائر کتب مربوطه باین امر مراجعه کند. (۷) خ ل: «حکمی». (۸) خ ل: «که اگر این علت» و در نسخه دیگر نونویس: «اگر بجهت». (۹) خ ل: «شعیمان». (۱۰) خ ل: «نزدیک». (۱۱) خ ل: «دروی بدان». (۱۲) کذافی النسخ و کمان میکند که اصل «مأموره» بوده است (۱۳) خ ل «بیوجه». (۱۴) خ ل: «از همه ایشان پرسند». (۱۵) خ ل: «جهودان». (۱۶) مراد عبور است. (۱۷) خ ل: «کبران». (۱۸) خ ل: «بجز رافضی».

که گویند: بدترین امت اصحابین هستند (ص) اندرین هستند (ص) که با اهل بیت
را منکرند؛ ما کوئیم^(۲) میان علی و ایشان تفاوتی^(۳) نبود و فضل یکدیگر را کنار گذاشتند
و در موافقت صحابه نظر باید کردن که ایشان باید یکدیگر چگونه بودند.

اما جواب این کلمات آنست که این بیچاره را نداشته راستی بگوید درین کتاب
تا اوصالی بدهد هر بازه بحساب کورتر است که اگر از جهودان پرسند که: بعد از
موسی (ع) بر گرفته در امت که بهتر است؟ گویند: برادرش هارون، و اگر گویند: بعد از
هارون (ع) که بهتر است؟ گویند و صیش یوشع نون، اگر^(۴) از ترسایان پرسند که: بعد از
عیسی (ع) که بهتر است؟ گویند و صیش شمعون، اگر^(۵) از کبرکان پرسند که: در امت ابراهیم
بعد از او که بهتر است؟ گویند: اسماعیل و اسحاق؛ ایشان^(۶) را نیز صحابه بوده اند اما
شاگرد چون خواجه نباشد، بیگانه^(۷) چون برادر نباشد، صحابی^(۸) چون وصی نباشد، شیعه
آن طریقه نگاه داشته اند که گویند^(۹): بعد از مصطفی (ص) در امت علی (ع) بهتر است که
برادر محمد (ص) است چون هارون، و وصی است چون یوشع نون^(۱۰)؛ و خلیفه است چون
شمعون، آنکه حسن (ع) و حسین (ع) که اسماعیل و اسحاق رسول (ص) اند^(۱۱) تا بیچاره
ناصبی را همان شبهت که آورده است خار دیده و پیکان جانش باشد و عالی بهتر باشد
و اولادش؛ آنکه از صحابه و زنان رسول (ص) هر کرا با ذریّت عصمت و اهل البیت اطهار
خصوصی است دینی؛ شیعه بی شبهت از ایشان تبری کنند و هر که را محبت و موالات
است بدیشان توتلی کنند بکنایت و اشارت چه حاجت است؛ اینست جواب این شبهه بر

(۱) خ ل: «صحابه رسول (ص) و زنان رسول (ص) اند» . (۲) خ ل: «ما می کوئیم» . (۳)
خ ل: «تفاوتی» و در نسخه دیگر: «تفاوتی» در آقرب الموارث گفته: «ناقره» راجعه فی الکلام
وحاجه ونازه؛ يقال: بینهما مناقرة ای مراجعة کلام، در منتهی الارباب گفته: «مناقرة و نقار
(بالکسر) یکدیگر باز گردانیدن سخن را؛ يقال: بینهما مناقرة و نقار ای مراجعة فی الکلام» . (۴)
خ ل: «یوشع بن نون؛ و اگر» . (۵) خ ل: «و اگر» . (۶) خ ل: «که ایشان» . (۷)
خ ل: «بیگانه» . (۸) خ ل: «و صحابه» . (۹) خ ل: «و گویند» . (۱۰) خ ل: «یوشع بن نون» . (۱۱)
حسین بن معین الدین «مبیدی» در شرح دیوان گفته است (ص ۱۱۵): «و منسوب بآبی حنیفه است (رض):

حب اليهود لال موسی طاهر	و لاؤهم لبنی اخیه بساد
و امامهم من نسل هارون الاولی	بهم اقتدوا و لكل قوم هاد
و کذا النصارى یکرمون محبة	لسمیهم نجرأ من الاعواد
فتی یوالی آل احمد مسلم	قتلوه او سموه بالا لعاد
هذا هو الداء العیاء لئله	ضلت حلوم حواضر و بود
لم یحفظوا حق النبی محمد	فی آله و الله بالمرصاد

سبیل اختصار بادلّیل و حجّت، والحمدلّله ربّ العالمین .

آنکه گفته است: «فضیحت سی و ششم - رافضی^(۱) هر روز صد طلاق بخورد و پنهان تجدید نکاح میکند^(۲) و خدای تعالی میگوید: «فان طلقها فلا تحلّ له من بعد حتی تنکح زوجاً غیره^(۳)»؛ رافضی بآیه قرآن و حکم خدای استخفاف کند .

جواب این کلمات بی اصل آنستکه معروف و مشهور است از مذهب شیعه این مسئله که چون طلاق واقع باشد بحکم^(۴) آیه قرآن و سنت مصطفی (ص) کارکنند و در فصول رفته این بیان برفته است^(۵) شرط نبود إعادت کردن، و این خواجه ناصبی که ابن کتاب ساخته است پدرش بقول اورافضی بوده است چون هر روز صد طلاق خورده باشد و رجعتی نامشروع کرده باشد و چله بجای نیاورده باشد در ولادت خواجه بقول خواجه نظر باشد این خود إلزام خاص است بروی و لامقرّله منه برأما آنچه عام است بر مذهبش نه مذهب خواجه چنانست که اگر مردی از زنش غائب شود و خبرش نیفتد^(۶) و ندانند روا باشد که زنش را بشوهر دهند مرد زنده بی طلاق زنش را بشوهر دهند روا باشد اما طلاق رجعی را مراجعت بشریعت روا نباشد^(۷) رحمت بر کسی باد که انصاف از مذهب خود و مسلمانان^(۸) بدهد تاشبهت و خصوصت زائل باشد و مقصود حاصل؛ و الحمدلّله ربّ العالمین .

آنکه گفته است: «فضیحت سی و هفتم - رافضی^(۹) قرینه خارجی^(۱۰) باشد زنی را که خوارج دو خلیفه حق را دوست ندارند^(۱۱) و بوجعفر مشاط رحمه الله علیه گفتی: جواب رافضی باینکه خارجی بدهد تابع عرض بوبکر و عمر علی رالعنت میکند^(۱۲) و حسن و حسین را و از اینجاست که شاعر گفته:

(۱) خ ل: «آنکه رافضی». (۲) خ ل: «بخورد پنهان و تجدید نکاح کند». (۳) صدر آیه ۲۳۰ سوره مبارکه بقره: «و ذیل آن این است: «فان طلقها فلا جناح علیهما أن یتراجعا إن ظنا أن یقیموا حدود الله، و تلك حدود الله یبینه لقوم یملمون». (۴) خ ل: «بر حکم». (۵) خ ل: «و در فصول گذشته بیان این رفته». (طالب آن رجوع کند بصفحه ۶۰۳-۶۰۴). (۶) خ ل: «نیفتد». (۷) خ ل: «هرگز مردیده که بی طلاق زنش بشوهر دهند!» (و این عبارت نسخه متصرف فیها است). (۸) خ ل: «از مذهب خود و از مذهب مسلمانان». (۹) خ ل: «آنکه رافضی». (۱۰) خ ل: «خوارج». (۱۱) خ ل: «و رافضی سه را دوست ندارد». (۱۲) خ ل: «کنند».

اما جواب گفته اولی که گفته است در الحسن فریبند خارجی^(۳) باشد و آنست که حسن
 ناصبی خود خوارج باشند بنی فریبه و اگر علی زحمه راضی دو خلیفه^(۴) اختیار خلق را
 دوست نداشتند^(۵) ناصبی دوازده خلیفه نص^(۶) خدای معصوم و مطهر را دشمن دارند^(۷)
 چنانکه در فصول این کتاب بتعریض و تصریح بیان کرده است پس شش باو خارجی باشد
 بدین حساب^(۸) و دیگر آنکه معارضه و مثال کثرت است که آورده^(۹)؛ که ظاهر است که خوارج
 علی و عثمان را لعنت کنند^(۱۰) و از شیعه لعنت ظاهر نیست؛ دعوی بدروغ است بر ایشان
 و آنچه گفته است از قول ابو جعفر مشاط: اگر راست است و او گفته است؛ خطائی
 عظیم است، و بدان میماند که بلعنت علی (ع) راضی بوده است و نیارسته است کردن
 حوالت بخوارج کرده است سکوتش دلالت رضا است و حوالت دلالت اراده؛ و آنکس که
 بلعنت علی (ع) راضی باشد خود دانی که چه باشد و که باشد اما چون بمذهب خواجه

(۱) مراد از «عتیق» ابوبکر است؛ زبیدی در تاج العروس بعنوان شرح و مزج کلام خود بکلام فیروز
 آبادی گفته: «(والعتیق لقب الصدیق) ابی بکر عبدالله بن عثمان (رضی الله تعالی عنه) قیل لقب به
 (لجباله) و هو قول جعفر الصادق رحمه الله، (أو لقوله صلى الله عليه وسلم: من أراد أن ينظر إلى عتیق
 من النار فلینظر إلى ابی بکر)، و دوت عائشة رضی الله عنها آن ابابکر دخل النبی صلی الله علیه وسلم
 فقال له: یا ابابکر أنت عتیق الله من النار فمن یومئذ سمی عتیقا، و فی حدیث ابی بکر رضی الله عنه أنه
 سمی عتیقا لانه أعتق من النار (أوسمه به أمه) وهذا قول موسی بن طلحة» (عبارت میان هلالیها از
 صاحب قاموس و بقیه از صاحب تاج العروس است)؛ و چون معلوم شد که «عتیق» معرفه است پس
 اضافه آن از قبیل اضافه «زید» در «علازیدنا یوم القاراس زیدکم» خواهد بود یعنی قصد تنکیر
 شده سپس اضافه شده است (وطالب تفصیل آن بکتاب «معنی اللیب بعرف «ال»، ص ۲۷ چاپ
 عبدالرحیم مراجعه کند). (۲) قائل بیت را نمیدانم کیست بلی همین قدر از مضمون بیت معلوم است
 که قائل از فرق شیعه نیست. (۳) خ ل: «خوارج». (۴) خ ل: «دو سه خلیفه». (۵)
 و (۶) در هر دو مورد قطعا جعند لیکن راضی و ناصبی مفرد؛ و گمان میکنم که چون نظر بجنس راضی
 و ناصبی بوده است بنابراین جمع آورده است و نظیر این بیان را در سابق نیز گفته ایم. (۷) برای
 اینکه دوازده معادل عدد «دو» است ۶ مرتبه. (۸) خ ل: «دیگر آنکه معارضه و مثالها کج است
 آورده». (۹) از اوصاف معروفه خوارج در کتب ملل و نحل این جمله است: «یحییون الشیخین
 ویفنون الصهرین» صاحب تبصرة العوام در آخر باب پنجم از آن کتاب (که در معرفی خوارج و عقائد
 ایشان است) گفته (ص ۴ نسخه مطبوعه بتصحیح جناب اقبال «عباس»): «بدانکه مذهب جمله خوارج
 آنست که امیر المؤمنین علی و عثمان و عایشه و طلحه و زبیر و مالک اشتر و معاویه و عمرو عاص و لشکر ایشان
 کافر شدند و تبری از ایشان واجب است و نزد این ملاعین در وقت نکاح اگر تری از علی نکنند نکاح
 منعقد نشود علیهم لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعین».

خدای راضی است بقتل و هشتاد و هشت همه انبیاء اگر مشاط راضی باشد بلعنّت علی (ع) پس ^(۱) عجب نباشد فیئس ^(۲) المذهب مذهبهم و بشّ الاعتقاد اعتقادهم. اما شعری را که حواله بخواجه کرده است میان خارجی و ناصبی فرقی نیست اسم است که مختلف است اعتقاد یکی است جزای اعتقاد بقیامت گیرند و نکال خود با آخرت بینند و نعم الحاکم الله و نعم الخصم محمد بن عبد الله.

آنکه گفته است: «فضیحت سی و هشتم» راضی ^(۳) گوید: شریعت نصّ باید و باجتهاد شاید و از معصوم باید شنید زیرا که دیگران جائز الخطا باشند و امروز معصوم جز صاحب الزّمان نیست پس برین ^(۴) قول این همه احکام باطل است و بر هیچ خبری از اخبار اعتماد نیست؛ زیرا که مانع از معصوم ^(۵) میشنوبم و آنکس که روایت کرد و میکند همه جائز الخطا اند پس بر قول ^(۶) راضی خروس هم معصوم باید تا بوقت خود بانگ کند.

جواب ابن کلمات او ^(۷) آنست که شبهه نیست در آنکه شریعت نصّ باید از قول خدا و رسواش؛ و هر آنچه نه از قول خدا و رسول (ص) باشد البتّه بر آن عمل روا نباشد کردن بمذهب اهل البیت علیهم السلام ^(۸) و چون در یک حکم از احکام عبادات یا معاملات و غیر آن دو قول مختلف باشد ^(۹) و دو اجتهاد متفاوت؛ یا هر دو حق باشند ^(۱۰) یا هر دو باطل بایکدی حق و ^(۱۱) یکی باطل، محال است که هر دو حق باشند ^(۱۲) که تفاوت و اختلاف ظاهر است؛ مثلاً بحنیفه گوید: آمین در آخر «الحمد» نباید گفتن؛ یا تسمیه نه از قرآن است؛ و شافعی بخلاف این گوید که آمین واجب است گفتن و تسمیه از هر سورّه است ^(۱۳) از

- (۱) خ ل . «بس» . (۲) خ ل : «و بشّ» . (۳) خ ل : «آنکه راضی» . (۴) خ ل : «بدین» . (۵) خ ل : «زیرا که همه از غیر معصوم» . (۶) خ ل : «بقول» . (۷) خ ل : «اول» . (۸) این مضمون در اخبار بسیار از ائمه اطهار علیهم السلام وارد است که «کلمه لم یصرح من هذا البیت فهو زخرف (او فهو باطل)» و چه نیکو گفته است سعدی:
- «آنکس که بقرآن و خبر زو نرهی / آنست جوابش که جوابش ندهی»
- و سنائی (ره) این مضمون را بهتر از سعدی پرورده است در سینه مهر و فقه خود:
- «چنگ بر گفته یزدان و بیبرزن و رو / کانه قرآن و خبر نیست فسا نه است و هوس»
- «اول و آخر قرآن ز چه با آمد و سین / یعنی اندر ره دین راهبر قرآن بس»
- (۹) خ ل : «باشد» . (۱۰) خ ل : «باشد» . (۱۱) خ ل : «حق باشد» . (۱۲) خ ل : «باشد» . (۱۳) خ ل : «از هر سورتیست» و در نسخه دیگر: «از هر سورّه ایست». اشاره بیحت معروف است که آیا تسمیه جزء سورّه است یا نه؟ چنانکه در کتب تفسیر و فقه تصریحاً معنون است.

از قرآن و اشغال این که بدکر همه نتوان رسید و مانند آنکه بخروج (۱) هم از اصل خبر
وضو است بمذهب یوحئیه و بمذهب شافعی از نوافض وضو نیست و هر عاقل عالم بداند
که این دو قول مختلف است و از آن دو گانه یکی باشد که رسول (ص) بدان عمل کرده
باشد و قول دوم مخالف آن باشد که رسول (ص) کرده باشد و چون مقتدای اصل رسول
(ص) باشد بقول و فعل او قیاسی باید کردن؛ پس ضرورت يك (۲) قول درست باشد و اگر
خبر «كل مجتهد مصیب» راست است فقهاء را بر یکدیگر در مسائل شرعی انکار کردن
جحد و محض باشد و رافضیان را مبتدع خواندن کفر باشد و مخالفت قول رسول (ص) باشد
که كل مجتهد مصیب؛ که مگر باقر (ع) و صادق (ع) کمتر از دیگران نباشند (۳) و چون در
يك حکم اقوال بسیار باشد و خواجه بخبر (۴) «كل مجتهد مصیب» کار کننده حق باشد
آنکه برهالکئیه و زیدیه انکار نشاید کردن که دست در نماز فرو گذارند، و شیعه را
رافضی و ملحد نشاید خواندن، بنماید الا آنکه مصطفی (ص) را در يك حکم از احکام
شرعیه (۵) يك قول بوده باشد نص از قبل خدای تعالی و کر به صلحی نگفته باشد (۶) لا ینقض
آیتی ناسخ نیامده باشد و دیگری منسوخ شده (۷) پس همه شرایع نص باشد و باجتهاد (۸)
و قیاس خود عمل روا نباشد بمذهب اهل البیت علیهم السلام، ما آتاکم الرسول فخذوه
و ما نهاکم عنه فانتهوا (۹)، و ما اختلفتم فیہ من شیء فحکمہ الی الله (۱۰) و خواجه مصنف
چون در فصول گذشته بر شیعه بدروغ طعن زده است که «علی را شریک خدای تعالی میدانند»
هیبایست که درین مسئله بدانستی که خواجه بو یوسف و بوداود (۱۱) را شریک خدای
تعالی میدانند که چون باری (۱۲) تعالی در يك حکم يك قول گوید و بر آن عمل فرماید (۱۳)

(۱) باء «بخروج» باء زائده است چنانکه در غالب موارد این کتاب در این قبیل موارد دیده میشود.
(۲) خ ل : «یکی» . (۳) خ ل : «مگر صادق (ع) و باقر (ع) کمتر از دیگران باشند» . (۴) خ ل :
«بر خبر» . (۵) خ ل : «شریعت» . (۶) خ ل : «و اگر مصلحتی بگشته باشد» . (۷) کذا فی النسخ و
من منظور تصحیح تصرفی نکردم . (۸) خ ل : «و بر اجتهاد» . (۹) جزء وسط آیه هفتم سوره مبارکه «حشر»
و اول آن این است «ما افاء الله علی رسوله من اهل القرى فلله و للرسول و لذی القربى و الیتامى و الساکین»
و ابن السبیل کی لا یكون دولة بین الاغنیاء منکم و آخر آن این . «و اتوا الله ان الله شدید العقاب» .
(۱۰) صدر آیه ۹ سوره مبارکه «شوری» و ذیل آن این است : «ذلکم افتری» عایه توکیت و الیه
أنیب . (۱۱) خ ل : «أبو یوسف و أبوداود» . (۱۲) خ ل : «که باری» . (۱۳) بنی مردم
را بعمل بیان امر کنند.

وایشان را بخلاف آن اجتماعی باشد لاشك و همه^(۱) مصیب باشند، حکم یکی و اعمال مختلف، همه شر که خدا باشند در اعلام شریعت، و چون ابن قول و اعتقاد تولید^(۲) فسادها میکند مذهب باقر (ع) و صادق (ع)^(۳) آنست که شریعت همه نص است از قبل خدای بپایان جبرئیل و قول قرآن و قول مصطفی (ص) نه برای^(۴) و قیاس و اجتهاد حنبلی^(۵) و مالک و ثوری و داود؛ والحمد لله رب العالمین.

واما ان حوالی بدروغ است که شیعه گویند: شریعت و احکام الا از معصومان قبول نشاید کردن» مذهب^(۶) چنان است که اخبار چون متواتر باشد ایجاب علم و عمل کند^(۷) بلکه بعضی فقهاء شیعه بر اخبار^(۸) آحاد رخصت داده اند عمل کردن و گرچه معصوم و امام زمانه غائب باشد چون هستند باشد بائمه معصوم (ع) و بر رسول (ص)^(۹)؛ و درین معانی البته بقائم (ع) حاجت نباشد، و بیان کرده ایم که احتیاج مکلفان بامام چیست و شریعت مصطفی (ص) متغیر و متبدل^(۱۰) نشود چون امام ظاهر شود^(۱۱)، و چون ظاهر شود همان گوید که از پدرانش باخبار متواتر منقول است و حقیقت مذهب این است درین مسئله که مجمل بیان کرده شد که راوی خبر اگر جائز الخطا باشد خللی نکند و تواتر خبر و طریق آن مختل نشود؛ والحمد لله رب العالمین.

اما آنچه گفته است که: «بنزدیک رافضی خروس که بانگ کند هم معصوم باید» بلی چنین است و چنین گیر^(۱۲) بدان دلالت که اگر خروسی باشد که بی وقت بانگ کند پیرزن گوید که: در خانه^(۱۳) شوم است این را بپایان کشتن؛ تا پیرزن عارفتر باشد از ناصبی، چه او گوید که: اگر خروس نه بوقت خواند بپایان کشتن و ناصبی نداند که شخصی که عالم و معصوم^(۱۴) نباشد با ما متش قبول نباید^(۱۵) کردن، اینست جواب این شبهات بر سبیل مجامله

(۱) خ ل: «لا شك همه». (۲) خ ل: «تولد». (۳) خ ل: «صادق (ع) و باقر (ع)». (۴) خ ل: «نه برای». (۵) خ ل: «احمد حنبلی». (۶) خ ل: «مذهب شیعه». (۷) خ ل: «نباشد ایجاب علم و عمل نکند». (۸) گمان میکنم اصل «باخبار» بوده است. (۹) خ ل: «و بر رسول (ص)». (۱۰) خ ل: «و میدل». (۱۱) «و چون ظاهر شود» از اضافات ماست و در نسخه نونویس درمیانه «نشود» و «چون» و او ای هست پس بنا بر آن نسخه حاجتی باین اضافه نیست. (۱۲) خ ل: «گویند»؛ و نسخه متن صحیحتر بنظر میآید یعنی تو چنین فرض کن و چنین تصور کن. (۱۳) خ ل: «که این در خانه». (۱۴) خ ل: «عالم و معصوم». (۱۵) خ ل: «نباید».

وإختصار والسلام على النبي المختار وعلى آله الأئمة الأبرار.

آنکه گفته است: «فضیحت سی و نه» آنستکه از هفتاد و اند فرقه اسلام^(۱)

مذهبی و اهیترو مقاتلیر کیکتراز مذهب رافضی نیست که بنای مذهبشان بر شرع کهای رکیک مغازیها^(۲) باشد و فلانکس علوی^(۳) بخواب دیده است کیسوها در بر افکنده و همه کور پرست باشند و همچون^(۴) دختر کان که لعبت بیار ایند رافضی کور خانه بیاراید و منقش کند^(۵) و بخویشتم نهاد اند که حق و ایشان^(۶) است و شاعر مست را که گوید: علی صلوات الله علیه دعا و ترحم می کنند و تقرب.

جواب این حکایت خدای تعالی میداند که کراء نکند نوشتن و روزگار ضایع کردن اعتراف با ماهیت و عصمت واهی و رکیک است و جبر و تشبیه و کفر را حواله بمشیت خدای کردن و معاصی و ضلالت را بر فترائک قضا و رضای خدای بستن و انبیاء را کفر بیجه و عاصی گفتن و شریعت را چون گوشت قربان قسمت بکردن مذهبی دینست و سرماست. و زاد فی الطنبور نغمه^(۷) و بامالحدان در وجوب معرفت موافقت کردن این مذهبی سره است و آن رکیک و واهی باریش بنماز^(۸) نیست که دروغ گوید و چنین قیاس کند مگر از قرآن کریم این آیت بنخوانده است تا بدانستی که عدل حق است و جبر باطل: قال سبحانه و تعالی: إِنْ لِّلّٰهِ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِتْيَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَبِهِ يَرْفَعُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ^(۹) و در جواب این کلمه^(۱۰) این یک آیه کفایت است. اما آنچه گفته است که: «بنای مذهبشان بر شرع کهای رکیک مغازیها باشد» و لا

کور بخت اگر وقتی بتقلید شیعی بوده است بایستی که شنیده بودی که بمذهب شیعه نهی^(۱۱) است شرع گفتن تا بمذهب معتقدان شیعه چون خواجه امام رشید متکلم و غیر او را نیز مذهب است که روا نباشد که ائمه (ع) شرع منظوم گویند و نه انبیاء (ع) و در همه عمر مصطفی (ص)

(۱) خ ل: «از هفتاد و هفت فرقه از فرق اسلام». (۲) خ ل: «بر شرع کهای و مغازیها». (۳) خ ل: «علوی را». (۴) خ ل: «و همچنانکه». (۵) خ ل: «میکنند». (۶) خ ل: «با ایشان». (۷) میدانی در مجمع الامثال آن را از امثال مولدین شمرده است مانند این مثل دیگر «و زاد فی الشطر نیج بغلة» (۸) خ ل: «نمازی». (۹) آیه ۹۰ سوره مبارکه «نحل» است. (۱۰) خ ل: «کلمات». (۱۱) شاید اصل «منهی» یا «منهی عنه» بوده، لیکن در غیر این مورد نیز «نهی» بجای «منهی عنه» هست.

نیم بیت را حوالّت کنند بدو که گفت^(۱): «سَبَّيْكَ الْاَيَّامَ مَا كُنْتَ جَاهِلًا»^(۲) وبقیه شعر نه بر نظم شعر گفت تا شاعر نباشد و باری تعالی بر سبیل هدّح او را گفت: و ماهو بقول شاعر قلیلاً ماتو منون^(۳)، و همه علماء شیعه متفق اند که جعفر بن محمد الصادق (ع) فرمود^(۴): چون روزه باشید شعر بخوانید که نقصان روزه کند گفتند: اگر چه شعری باشد که

(۱) خ ل: «و در همه عمر بمصطفی (ص) نیم بیت حوالّت کنند که گفته و آن این است». (۲) صدر بیتی از معلقه طرفة بن عبد بکری است؛ و زوزنی در شرح معلقات در شرح این بیت چنین گفته: «يقول: ستطعمك الايام على ما تغفل عنه؛ و سينقل إليك الاخبار من لم تزوده؛ و ما بعد بيت مذکور این است: و یأتیک بالاخبار من لم تبع له»

و زوزنی در شرح این بیت گفته: «باع قد يكون بمعنى استوى وهو فى البيت بهذا المعنى و البتات كساء للمسافر و أداته؛ و الجمع آية، و «لم تضرب» أى لم تبين له؛ و منه قوله عز وجل: ضرب الله مثلاً ذین و أوضح يقول: و سينقل إليك الاخبار من لم تضرب له متاع المسافر و لم تبين له وقتاً لنقل الاخبار إليك» طبرسی (د) در مجمع البیان در تفسیر این آیه «و ما علمناه الشعر و ما بیننی له، ان هو الا ذکر و قرآن مبین» که آیه ۶۹ سورة مبارکه «یس» است گفته: «و ما علمناه الشعر» یعنی قول الشعراء و صناعة الشعر؛ أى ما اعطيناه العلم بالشعر و انشائه، «و ما بیننی له» أن يقول الشعر من عند نفسه؛ و قيل: معناه ما يتحصل له الشعر و ما كان يتزين له بیت شعر حتى أنه إذا مثل ببیت شعر جرى على لسانه منكر؛ كما روى عن الحسن أن رسول الله (ص) كان يتمثل بهذا البيت «كفى الاسلام والشيب للمرء ناهياً» فقال أبو بكر: ليس هكذا یا رسول الله إنما قال الشاعر: «كفى الشيب و الاسلام للمرء ناهياً» شهد أنك رسول الله و ما علمك الشعر و ما بیننی لك،

و عن عائشة أنها قالت كان رسول الله يتمثل ببیت أخى بنی قیس:

«سَبَّيْكَ الْاَيَّامَ مَا كُنْتَ جَاهِلًا و یأتیک بالاخبار من لم تزود»

فجعل يقول: و یأتیک من لم تزود بالاخبار؛ فيقول أبو بكر: ليس هكذا یا رسول الله (ص) فيقول: انى لست بشاعر و ما بیننی لی. فأما قوله (ص): «أنا النبی لا کذب» أنا ابن عبد المطلب» فقد قال قوم: ان هذا ليس بشعر، و قال آخرون: إنها وفاق منه و ليس بقصد إلى قول الشعر، و قيل: ان معنى الاية و ما علمناه الشعر بتعليم القرآن و ما بیننی للقرآن أن يكون شعراً فان نظمه ليس بنظم الشعر؛ و قد صح انه كان يسمع الشعر و يبحث عليه؛ و قال لحسان بن ثابت: لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك، أبو الفتح رازی (د) در روض الجنان در تفسیر آیه گفته (جلد چهارم، ص ۱۷۶ چاپ اول): «و ما علمناه الشعر» و ما رسول خود را شعر نیاموختیم و او را شعر بکار نیاید حکم روایت کرد که آن روز که عباس مرد اس این شعر بگفت

«أتجعل نهی و نهی العیید بین عینة و الا قرع»

رسول (ص) او را بخواند و گفت: انت القائل «أتجعل نهی و نهی بین الا قرع و عینة» أبو بكر گفت یا رسول الله او نه همچنين گفته است، گفت: دانم تا چگونه گفته است و لیکن شعر نه کار من است. و حسن بصری گفت رسول (ص) تمثل کرد با این بیت «كفى الشيب و الاسلام للمرء ناهياً» بخواند «كفى» «بقیه در صفحه ۶۲۸»

حق با حق گفت: «ان کان حقاً» پس معلوم شد که بنا به مذهب شیعه شعر با حق
 ایما آنچه گفته است که «در شعرهای رکیک است» عجب نیست^(۱) که چون در بازار
 این شعرهای عز استود که^(۲)

شکر این^(۳) که ما مسلمانیم نه ز قسیم و نه ز کثانیم
 کجا اشعار و ابیات بزرگ در چشمش در آید چون شعر کسائی و اسعدی و جیه
 الملك بنان معتقد و خواجه علی متکلم و أحمد جة ناصحی و امیر قوامی^(۴) و قائمی^(۵)
 معنی هر بیتی را بهای جهائی سزد و توحید و زهد و هتاق را دشمن ندارد مگر فلسفی
 ابا جی^(۶) خارجی؛ اینست جواب بوجه بیخصوصت^(۷)

«حاشیه صفحه ۶۲۷»

الشیب والاسلام للمراء ناهیا» برین وجه گفت تا شعر نباشد و از وزن بشود یکی از جمله صحابه گفت
 که یک روز تمثیل میکرد بیت طرفه: «ستیدی (تا آخر)» چنین خواند: «و یأتیک من لم تزود بالاخبار»
 ابوبکر گفت: او نه چنین گفته است، گفت: من دانم ولیکن بشعر مرا کار نیست.

(عوفی در لباب الالباب نیز باین قضیه اشاره کرده است (رجوع شود بنصف اول، ص ۱۳)
و آنچه روایت کرده اند که رسول روزی چنین گفت: «أنا النبی لا کذب» انا بن عبدالمطلب
 و آنچه گویند که گفت: «هل أنت إلا اصبع زهیت» و فی سبیل الله ما ألقیت» و رجوعی گفته باشد که موزون
 نبود چنانکه آن دیگر ابیات که گفتیم «إن هو الاذکرو قرآن مبین» این نیست الاذکری و قرآنی روشن،
 و آیت رداست بر آنان که گفتند: رسول (ص) شاعر است و قرآن شعر است، و عایشه گفت: کان الشعر
 أبغض الحديث إلى رسول الله؛ گفت: رسول در جهان دشمن تر نداشتی از شعر، و در خبر است که رسول
 (ص) گفت: لان یثلی جوف أحدکم قیحا أحب إلی من أن یمتلی شعراً؛ گفت: اگر شکم یکی از شما پر
 از ریم باشد دوست دارم از آنکه پر از شعر باشد.

(۳) آیه ۴۱ سورة مبارکه «الحاقة» است (این آیه با چند آیه دیگر که ماقبل و مابعد آن است در
 ذیل صفحه ۶۱۳ نقل شده است فراجع ان شئت). (۴) خ ل: «صادق (ع) گفته».

(۱) در وسائل در «باب کراهة إنشاد الشعر لیلای فی الصوم و فی شهر رمضان و إن کان شمر حق»
 گفته: «محمد بن الحسن باسناده عن علی بن مهزیار عن محمد بن یحیی عن حماد بن عثمان قال: سمعت
 ابا عبد الله (ع) يقول: یکره رواية الشعر للصائم والحرم و فی الحرم و فی يوم الجمعة و أن یروی باللیل،
 قال: قلت: و إن کان شمر حق؟ قال: و إن کان شمر حق، و بالاسناد عن حماد بن عثمان و غیره عن أبي عبد الله
 (ع) قال: لا یشد الشعر باللیل، ولا یشد فی شهر رمضان بلیل ولا نهار؛ فقال له إسماعیل: یا ابتاه و إن کان
 فیناه قال: و إن کان فینا؛ و رواه الصدوق أقول و تقدم ما یدل علی ذلك فی الجمعة». (۲) خ ل:
 «عجب است». (۳) خ ل: «غراء نشووده از ناصبایان خود؛ بیت». (۴) خ ل: «بحمد الله».
 (۵) خ ل: «و خواجه ناصحی و امیر قیامی» (۶) در نسخ «اباحتی» است و قیاساً تصحیح شد. (۷)
 خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «و مستثنی که هر بیتی را بهای آنجهانی آرزو که همه توحید است و
 مناقب و آن را دشمن ندارد مگر اباحتی خارجی؛ اینست جواب» و بنا بر این نسخه شاید صحیح «معنی» است.

اما جواب آنچه گفته است که «فلان کس علوی را بخواب دیده است گیسو هادر بر -
 افکنده» بنده است است که در بیشتر بقاع که تربتهای سادات است ستیان خواب دیده اند
 چنانکه «بیار گرقب و ساوه و بناحق و باطان ری و برزق»^(۱) و فارس و بصره و خوزستان
 اما عجب است که بنای مذهب خود فراموش کرده است که هر سال خبری بتازگی برآید
 که در فلان بقعه زاهدی پدید آمده مجبران قح»^(۲) از ولایات بزیارت آن مخ»^(۳) میروند
 یابکوه سبلان»^(۴) باشد یا بصومعه چرا تابارد بیل»^(۵) چون برسند رنن»^(۶) گاوریشی را
 ببینند در بن غار»^(۷) سبالت دراز شده پیش کنار تاسر زانو آب بر خویشتن بحرام کرده
 پیشکها از بن در آویخته»^(۸) از نماز و روزه بگریخته، زبان بیسته، در کنجی نشسته: قیاس
 بیاید»^(۹) کردن تا خود آن خواب بهتر است یا این بیداری، و باخر کار چون ملالشان خیزد
 بکشندش هان که»^(۱۰) ناکفته اولیتر .

و اما آنچه گفته است که: «گور پرست باشند» هنوز بهتر از آن که رئیس کش»^(۱۱)
 اما آنچه گفته است که: «چون دختر کان که لعبت آرایند رافضی گور خانه منقش کند
 و میآراید» او را پنداری بیرون از آنکه از شریعت اجنبی افتاده است از عرف و عادت
 هم بیگانه شده است او را خیر البقاع در عالم کعبه است و هر سال خلیفه بغداد کسوتها فرستد
 منقش و ملون و قیمتی از بهر کعبه»^(۱۲) و اگر خلیفه کسوتها نفرستد کعبه را نقصانی
 نباشد نقصان دولت و کار او باشد این مصنف بایستی که رسولی بدار الخلافه فرستادی که
 این رسم و آئین دختر کان است که لعبت میآرایند مگر این نصیحت مسموع بودی آنکه
^(۱۳) اشرف منازل بعد از کعبه روضه مصطفی (ص) است از بیرونش بمشک و زعفران و
 عنبر و عبیر و انواع طیب چنان است که دیوار اصل ظاهر نیست بایستی»^(۱۴) که این بیچاره
 مجبر فتوی مطلق بکردی که این رسم و آئین دختر کان است و بدعت و قاعده رافضیان
 (۱) اعلام عبارت میان دو ستاره را از باب دقت نظر خودشان تصحیح کنند . (۲) خ ل : «مخ»
 و در نسخه دیگر «مسخ» . (۳) خ ل : «از ولایت خود بزیارت او» . (۴) خ ل : «سندلان» .
 (۵) خ ل : «یا صومعه شیروان» . (۶) کذا؛ و نتوانستم آن را تصحیح کنم و در نسخه اصل نیست .
 (۷) خ ل : «کشیشی در بن غاری» . (۸) خ ل : «و سنگها از تن بر آویخته» . (۹) خ ل :
 «قیاسی باید» . (۱۰) خ ل : «که هان» . (۱۱) خ ل : «هنوز گور پرست اولیتر که ریش
 کش باشند» . (۱۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) : «منقش میکنند و میآرایند» . (۱۳)
 خ ل : «آنکاه» . (۱۴) خ ل : «بایست» .

است قاتل دندی و اینهمه آواز می‌نیک‌گفتی جمال‌الدین موصلی^(۱) و رضی‌الدین بوسهری^(۲) و رامینی^(۳) در اطراف و اکناف عالم نه از برای زینت کعبه و خطبه مطهر مصطفی (ص) است و همه علمای و عتقلاء و فضلاء طوایف اسلام ایشان را بدان محمّدت می‌گفتند که کعبه و حظیره مصطفی (ص) را در زرو نقره و مشک و عبیر می‌کردند^(۴). پس این ناصبی بایستی^(۵) که کسی بموصل فرستادی و بگفتی: این رسم دختر کلان است^(۶)، و چون بر کعبه و روضه مصطفی (ص)

(۱) مراد ابو جعفر محمد بن علی معروف بجواد اصفهانی (ره) است که از مزاریف اجواد عالم و مشاهیر تاریخ اسلام است و بسبب تعمیر حرمین مکه معظمه و مدینه منوره (یعنی خانه خدا که کعبه است و روضه مدینه که مرقدرسول (ص) است) و نیز بسبب صفت جود و سخا و بذل و بخشش که داشته است محبوب قلوب خواص و عوام زمان خود واقع شده و مدوح بسیاری از شعرای عرب و عجم گردیده است از جمله مادحین او شاعر معروف خاقانی شیروانی است که مدائح و مرثیاتی غرا در حق او سروده است که از آنجمله است شینیه معروف وی که آن را «با کوره الانار و مذکوره الاسعار» خوانند و عنوان قصیده در دیوان او چنین است «این قصیده را با کوره الانار و مذکوره الاسعار خوانند بر در کعبه معظمه انشاء کرده در وصف مناسک و مشاعر حج و تخلص بمدح ملک الوزراء جمال‌الدین اصفهانی نموده که تعمیر حرم کرده بود و خواص مکه این قصیده را برنوشته‌اند» و این همان قصیده است که فریدالدین عطار در تذکرة الشعراء در ترجمه حال خاقانی اشاره بآن کرده است باین عبارت (ج ۱، ص ۷۹) «و خاقانی بعد از حبس دیگر بلازمت مشغول نشد و در طلب دامنگیر او گشته مشرب فقر در یافت و بمیزیت حج از شروان بیرون آمد و بهمراهی موفق التوفیق جمال‌الدین موصلی که کریم جهان و جهان کرم بوده سفر حجاز پیش گرفت و این قصیده را در راه مکه می‌گوید و درین قصیده چهار مطلع بکار داشته که یکی از آن این است:

«سرحد بادیه است روان باش بر سرش تریاق روح کن زسوم معطرش»

و در آخر این قصیده تخلص بمدح جمال‌الدین موصلی می‌کند و جاه او را متین می‌سازد درین بیت که:

«سلطان دل و خلیفه هم خوانش از آنک سلطان بدر نوشت و خلیفه برادرش»

طالب مدائح و مرثیاتی مذکوره بدیوان خاقانی مطبوع بسال ۱۳۱۶ مراجعه کند (بصفحات ۲۲۰-۲۲۶، ۳۵۸، ۳۶۲، ۶۱۵، ۶۴۴-۶۴۵، ۶۵۴-۸۳۳) و تحفة العراقین خاقانی در واقع کتابی است که برای مدح این مرد بزرگ برشته نظم آورده شده است فراجع ان شئت.

و ترجمه حال او در غالب موارد دسترس مذکور است مثلاً این خلکان در وفیات الاعیان در حرف میم تحت عنوان «ابو جعفر محمد بن علی بن ابی منصور الملقب جمال‌الدین المعروف بالجواد اصفهانی وزیر صاحب الوصل»؛ (ج ۲، ص ۷۲-۷۴ نسخه مطبوعه در مصر بسال ۱۳۱۰) و این- اثیر در کامل ضمن وقایع سال پانصد و پنجاه و نه تحت عنوان «ذکرة جمال‌الدین الوزیر و شی من سیرته»؛ (ج ۱۱، ص ۲۰۲-۲۰۵ چاپ او بساله «سومد»)، و عماد کاتب در تاریخ سلاجقه تحت عنوان «ذکر حال جمال‌الدین الجواد ابی جعفر محمد بن علی بن ابی جعفر بن ابی منصور»؛ (ص ۲۱۰-۲۱۳) هر یکی از این سه نفر مشروحاً و مبسوطاً و زکریا بن محمد قزوینی در آثار البلاد و

✱ عاری و عیبی نیست حلیه و زینت؛ مگر بر شیعه آل مصطفی (ص) حرجی ✱^(۱) نباشد که مشاهد سادات علوی (ع) و مقابر اشراف فاطمی از خلوص اعتقاد ✱ سرها در عنان آسمان کشیده دارند و بزر و جواهر قیمتی و قنادیل مکرر و شموع منور و خادمان مشهر مؤدب آراسته کرده اند اقتداءً بکعبه خدا و روضه مصطفی (ص) ✱^(۲) تا بحدّیکه اگر تجمل و زینت خزانه مشهد مقدس امیر المؤمنین (ع) حساب کنند در هیچ خزانه ملکی و سلطانی چندان^(۳) نباشد از کوری^(۴) خوارج و نواصب؛ و بهر مشهدی مثل آن باشد و سلاطین عالم و ملوک و جهان بانان دنیا چون بدان مشاهد رسند^(۵) از فرط اعتقاد پاکیزه آستانه را بوسه دهند تقرب بخدای را و بمصطفی (ص)^(۶) و بقول ناصبی و خارجی خلل نکند؛ ✱ اما چون درین پانصد سال همه ناصبیان را آن حمیت نبوده است که کله بی تکلف در سرتربت عثمان شهید زنند از حسد این طعن میزنند ✱^(۷) و اگر این مصنف بکعبه و هدینه نرسیده است عجبست که گورخانه سلطان کبیر سعید طغرل رحمه الله باری بری^(۸) ندیده است با چندین^(۹) زینت و آلات بعد از صد سال؛ و بمرو و اصفهان گورخانه سلاطین ماضیه همه

«بقیه حاشیه صفحه ۶۳۰»

بیان احوال اقلیم رابع تحت عنوان «الوصل»، و ابن جوزی در منتظم ضمن بیان حوادث سال ۵۰۹ هـ (جزء عاشر، ص ۲۰۹) و سامی بیگ عثمانی در قاموس الاعلام تحت عنوان «جواد» (جمال الدین ابو جعفر محمد بن علی الاصفهانی) لیکن نه بطور تفصیل بلکه بطریق متوسط بترجمه حال او پرداخته اند و در غیر این کتب نیز ترجمه حال او هست و شاید در تواریخ مربوطه بحرین مکه و مدینه نیز ترجمه حال او بمناسبت «معار الحرمین» بودنش (چنانکه باین لقب در موارد عدیده نامبرده شده است) بطور تفصیل ذکر شده باشد باری مانیز در تعلیقات آخر کتاب ترجمه حال او را باندازه وسع و تتبع خود بطور تفصیل ذکر خواهیم کرد ان شاء الله تعالی . (۲) عبارت سماعی را در این باب یعنی در موضوع معرفتی رضی الدین بوسعید و رامینی (ره) در سابق نقل کردیم (رجوع شود بصفحه ۲۲۷). (۳) خ ل : «میگیرند» . (۴) خ ل : «میبایست» . (۵) خ ل : «دخترکانست که لعبت آرایند» .

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : «عیبی و عاری نبود زینت کردن بر شیعه آل مصطفی (ص) نیز» . (۲) خ ل : (بجای عبارت میان دوستاره) : «که سرها عیان در آسمان کشیده بجواهر و پرهای قیمتی و قنادیل و شموع منور و خادمان آراسته کرده اند و درین کار اقتداء بکعبه و روضه مصطفی (ص) کرده اند» . (۳) خ ل : «خزانه هیچ ملکی و سلطانی چندان» . (۴) خ ل : «بکوری» . (۵) خ ل : «چون بدان مشهد مطهر رسیدند» . (۶) خ ل : «و تبرک بمصطفی (ص)» . (۷) خ ل (بجای عبارت میان دوستاره) : «اما چون پانصد سال همه را حمایت نبوده که کله بتکلف در سرتربت عثمان شهید نصب کنند» . (۸) خ ل : «که گورخانه کبیر سعید بری» . (۹) خ ل : «باچندان» .

ما آت و عدت و بهمن کور خانه طغزل حرم و از آن سلطان سید مسعود و محمد شاه
 با آنها و سازهای شاهانه نامگر گفتی که «رافضی زینت کور خانه کند چون دهنش کان»
 که این طعن است بر خدای و مصطفی و همه خلفای و سلاطین آنگاه بر شیعه کور بختاگر
 باشد که خانقاهانی و ایوان کسری و قصر لیلی آراسته باشد چرا شاید که مشاهده فرزندان
 مصطفی (ص) و فاطمه زهرا (ع) آراسته باشد تا این شبهت زائل باشد و آنکس که نتواند
 دیدن کور و ببیند حاصل^(۱)؛ والحمد لله رب العالمین.

اما جواب آنچه گفته است که: «باخویشان ها نهاده اند که حق با ایشان است»
 آنستکه این کلمه در همه طوائف بیک حد است و آن کیست که خویشان را هالك^(۲)
 دانست و خصم خود را ناجی خواند اما بحقیقت^(۳) آنستکه اگر خدای بر همه خلقان رحمت
 کند مقدر^(۴) بر جهود و کبر و ترسا؛ هرگز بر مجتبر رحمت نکند که مجتبره را^(۵) خصومت
 با خدای و رسول و امام است و با این سه خصم نجات یافتن محال باشد؛ فویل لمن شفعاؤه
 خصماؤه و نجات آخرت درین امت آن^(۶) راست که باری تعالی گفت: أولئك هم المؤمنون حقا^(۷)

(۱) خ ل: «و از سلطان سید محمد شاه». (۲) خ ل: «تواند دید کوری وی حاصل آید».
 (۳) خ ل: «که خویش را هلاک». (۴) خ ل: «اما حقیقت». (۵) خ ل: «مقدار».
 (۶) خ ل: «که مجتبر را». (۷) خ ل: «کسی». (۸) جزئی از آیه ۴ سورة مبارکه «انفال»
 و تمام آن باد و آیه پیش این است: «إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم، وإذا نلت عليهم آياته
 زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون» الذين يقيمون الصلوة و ما رزقناهم ينفقون. أولئك هم المؤمنون
 حقا، لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق كريم» محدث کاشانی (د) در تفسیر صافی گفته: «القی لزلت
 فی امیر المؤمنین (ع) و آبی ذر و سلمان و مقداد، و فی الکافی و المیاشی عن الصادق (ع): بشام الايمان
 دخل المؤمنون الجنة، و بالزيادة فی الايمان تفاضل المؤمنون بالدرجات عند الله، و بالنقصان دخل
 المفرطون النار (و یأتی صدر الحديث فی اواخر سورة التوبة». ادیب معروف فضل الله صاحب تارخ
 معجم این قطعه غرا را در نظر باین آیات نیکو سروده است:

و گر بهندمه بر چرخ میکشی اشکال
 نه گنج ماند و لشکر، نه اهل ماند و مال
 کجاست سام نریمان کجاست رستم زال
 فما و جدت بغیر الرسوم و الاطلاق
 که داده اند بر دی طلاق این زن زال
 هزار عقل مجرد ز وصت امثال
 نثار صدر نشینان بارگاه جلال
 بخوان «لهم درجات» ز سورة انفال
 زدن نه شیوه مردیست لاف «نحن رجال»
 کنسبه العلماء الکبار بالعجمال

«اگر یشعیده در بحر مینهی بنیاد
 نه بخت ماند و دولت، نه تخت ماند و تاج
 کجاست ملک سلیمان کجاست خاتم جم
 «مررت فی فلولات علی منازلهم
 «غلام هست مردان صادق القولم
 «هزار نفس مطهر ز بهمت اشیاء
 «فدای مستکفان جناب حضرت قدس
 «بیان رفعت ایشان گرت حقیقت نیست
 «اگر مراد تراز «هم رجال» ایشانند
 «وجدت نسبة فضل المحققین بکم

وسید (ص) گفت: یا علی! أنت و شیعتک هم الفائزون^(۱) و امیر مؤمنان^(۲) بحارث همدانی گفت:

یا حار همدان من یمت یرنی
 من مؤمن أو منافق قبلا
 بعرفنی طرفه و أعرفه
 بنعته و اسمه و ما فعلا
 و أنت عند الصراط معترضی
 فلا تخف عشرة و لازلا
 أقول للتار حين توقف للمصطفی عرض: ذریه لاتقریبی الزجلا
 ذریه لا تقریبه إن له
 حبلا بحبل الوصی متصلا^(۳)

(۱) رجوع شود بصفحه ۵۸۵. (۲) خ ل: «و امام متقیان».

(۳) نسبت این اشعار بامیر المؤمنین (ع) بسیار معروف و مشهور است و در دیوان منسوب بآن حضرت باضافه دو بیت دیگر در آخر آیات مذکور است و آن دو بیت این است (شرح مبینی مطبوع، ص ۳۵۹):

أسقیك من بارد علی طما
 تغاله فی الحلاوة السلا
 قول علی لحارث عجب
 کم ثم أعجوبة جلا
 و در بشاره المصطفی این بیت را نیز با خرافه زوده است
 هذا لنا شیعة و شیعتنا
 أعطانی الله فیهم الاملا

و در غالب کتب معتبره مرویست اینک بذکر چند مورد که ببال نینجامد میبردازم زیرا بسط در این مطلب وضع رساله مستغنی را لازم دارد همین قدر باید دانست که جماعتی از فحول شیعه مانند مقید (ده) و عماد الدین طبری (ده) و غیره تصریح کرده اند که مضمون آیات از امیر المؤمنین (ع) است و نظم آنها از سید حمیری (ده) است طالب آنها بآخذی که در اینجا نام میبریم مراجعه کند

علی بن ابراهیم قمی (ده) در تفسیر این آیه «ان الذین قالوا: ربنا الله ثم استقاموا» که آیه ۳۰ سوره مبارکه «فصلت» است (ص ۵۹۳ نسخه مطبوعه سال ۱۳۱۳، یا ثالت بحار ص ۱۳۱)، شیخ مفید (ده) در آمالی (ص ۲-۴ نسخه مطبوعه)، شیخ الطائفه (ده) در آمالی (ص ۴۰۱-۴۰۲)، عماد الدین طبری (ده) در بشاره المصطفی (ص ۴-۶ نسخه مطبوعه)، و غیر ایشان از اعظم و فحول این حدیث را با سائید معتبره در کتب خود بامتن مبسوطتری نقل کرده اند و علامه مجلسی (ده) نیز در بحار (مجلد ثالث: ص ۱۴۱ و مجلد خامس عشر: ج ۱، ص ۱۳۳-۱۳۴؛ و ج ۹، ص ۴۰۰) و قاضی تستری (ده) در مجالس المؤمنین (اوائل مجلس چهارم، ص ۱۲۴ چاپ اول) نقل کرده اند شیخ ابو الفتوح رازی (ده) در تفسیر این آیه «و نادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسیمهم قالوا: ما أغنی عنکم جمعکم و ما کنتم تستکبرون» (که آیه ۸ سوره مبارکه «اعراف» است) گفته (ج ۲؛ ص ۳۹۶-۳۹۷ چاپ اول، و ج ۴؛ ص ۳۸۰ چاپ دوم): «در خبر است که حارث همدانی امیر المؤمنین علی (ع) را گفت: یا امیر المؤمنین من ازدو حالت میترسم؛ یکی از وقت نزاع، و یکی از صراط و سر دوراه، امیر المؤمنین (ع) گفت: مترس که دوستان ما آنجا این باشند که هر کس از دوستان و دشمنان ما مرا آنجا ببینند و من ایشان را بینم و ایشان مرا بشناسند آنکه این بیتها بگفت: یا حار همدان (آنکاه پنج بیت متن را نقل کرده است) و نیز او در تفسیر این آیه «القیافی جهنم کل کفار عنید» که آیه ۲۴ سوره مبارکه «ق» است (ج ۵، ص ۱۳۸ چاپ اول). و در تفسیر اهل البيت عليهم السلام «قیه در صفحه ۶۲۴»

و اما آنچه شاعر مستراح گفته آری چنین است شیعه مؤمن مستراح دارد که مجبر نماز کن را؛ که مجبر نماز میکنند و میگویند: خدای میکند، مؤمن میخور و میگوید: من میخورم، پس چنان خمر خواره بهتر از چنین نماز کن باشد، که آدم نسبت عمل بخود کرد و گفت: ربنا ظلمنا أنفسنا^(۱) و ابلیس حوالت کفر بخدا کرد که:

(۱) جزئی از آیه ۲۳ سوره مبارکه «اعراف» و تمام آن این است: «قالا: ربنا ظلمنا أنفسنا ولم نتفرلنا وترحمنا لنكونن من الغاسرین» و ضمیر «قالا» راجع بآدم و حواء (علیهما السلام) است که خدای تعالی تقلا از آن دودر کتاب مجید خود بیان میکند که بعد از مخالفت ایشان در جنت با سر خدا در نتیجه اغوی ابلیس مضمون مندرج در آیه را بخدای تعالی عرض کرده اند (رجوع شود بآیات سابق باین آیه در همان سوره). (۲) خ ل: «کرد و گفت».

«پیچیه حاشیه صفحه ۶۳۳»

السلام آمد «القیام» خطاب است بامجد و علی (تا آنکه گفته) و دلیل تأویل حدیث حارث همدانی است که او وقتی گفت امیر المؤمنین را: یا امیر المؤمنین من از دو جای میترسم یکی از سکران موت و یکی از سرد راه که درین دو جای خطر است، امیر المؤمنین او را گفت: یا حار همدان (و بعد از نقل آیات پنجگانه سابق گفته) گفت: اندیشه مدار که هیچکس نباشد از مؤمنان و منافقان و لا مرا درین هردو جای ببینند و مرا بشناسند و من او را بشناسم و اما تو بنزدیک من آئی بر سر راه من تورا از دوزخ حمایت کنم و گویم: رها کن او را که رسن او بر سن مایبوسته است؛ (وطن چنانست که حدیث قسمت بهشت است و دوزخ که پیش از این رفته است) «جزء اخیر عبارت اشاره بقام نقل حدیث است در سابق چنانکه یاد کرده شد. ابن ابی الحدید در شرح نهج البلاغه قبل از شرح مکتوب امیر المؤمنین (ع) که بحارث همدانی نوشته ضمن معرفی حارث گفته (ج ۳، ص ۲۲۷ چاپ مصر؛ یا تاسع بحار، باب سائر مایعین من فضله (ع) عند الموت، ص ۱۰۶)؛ «و کان صاحب علی و لیه تنسب الشیعة العظام الذی خاطبه به فی قوله (ع):

«یا حار همدان من یمت یرنی من مؤمن أو منافق قیلا»

و هی آیات مشهوره قد ذکر ناها فیما تقدم» و مراد از «ما تقدم» عبارت دیگر اوست که در اوائل باب خطب ضمن شرح این کلام امیر المؤمنین (ع) «فانکم لو تدعنا ینتم ما قد عاین من مات منکم لجزعتم و وهلتم» بعد از بیان وجهی گفته (ج ۱، ص ۹۹ چاپ مصر)؛ «و یسکن أن یمنی به ما کان (ع) یقوله عن نفسه انه لا یموت میت حتی یشاهده (ع) حاضر آخذه؛ و الشیعة تذهب الی هذا القول و تعتقده و تروی عنه (ع) شراً قاله للحارث الاعور الهمدانی: «یا حار همدان الخ (آنکه چهار بیت قطعه را نقل کرده و گفته) و لیس هذا بشکران صحابه (ع) قاله عن نفسه ففی الکتاب العزیز مایدل علی (آنکه بیان استدلال در این مطلب پرداخته است) و گمان میکنم که اشعار در شافی سید مرتضی (ره) و مناقب ابن شهر آشوب (ره) نیز ذکر شده باشد فراجع ان شئت، علامه مجلسی (ره) در حق الیقین در مطلب دوم از فصل سوم از باب پنجم گفته: «باید اقرار نمود بآنچه در اخبار صحیحه و معتبره وارد شده است از سکران موت و شادمانی آن و کیفیات آن و حاضر شدن حضرت رسول (ص) و ائمه هدی (ع) در وقت قبض روح هر شخصی (مؤمنان را از برای بشارت دادن و آسان نمودن مرگ برایشان؛ و در وقت قبض روح هر شخصی (مؤمنان را از برای بشارت دادن و آسان نمودن مرگ برایشان؛ و

رب^۱ بما أغويتنی پس شاعر مؤمن مست را در اعتقاد اِقتداء بآدم (ع) است و زاهد مجتبر را اِقتداء بابلیس؛ یوم ندعو کُلّ أناس باما هم^۲ اینست جواب این شبهات بر سبیل اختصار، والحمد لله رب العالمین.

آنگاه گفته است: «فضیحت چهلیم - رافضی بیشتر عوآنان باشند و در شهرهائی که بایشان^۳ موسوم است چون قم و کاشان^۴ و آبه و سبزوار و زاهدان و مصلحگاه^۵ هرگز علم دین نخوانند مگر تازی و اشعار عرب^۶؛ هیچ رافضی گرد علم دین نگرده؛ فقهاء ایشان همه درس قدح و مثالب خوانند و زهد^۷ ایشان همه پیشانی سیاه باشند از آنکه گر مابه تا کر مابه^۸ شویند و چون کبشیش روم آب نیاز از ندوسیمای مسلمانان نور باشد^۹، و پیشانی ایشان سیاه باشد؛ عوآنی و خمار^{۱۰} بنزدیک^{۱۱} علماء روافض چندان منزلت و خطر^{۱۲} دارد که هیچ امامی ندارد، و هرگز امر بمعروف و نهی از منکر نکنند و رواندارند».

(۱) جر می از آیه ۳۹ سورة مبارکه «حجر» و تمام آن این است: «قال: رب بما أغويتنی لازین لهم فی الارض ولا غوینهم اجمعین»؛ ضمیر «قال» راجع بابلیس است که بعد از مخالفت او بامر الهی در موضوع عدم سجده برای حضرت آدم (ع) و طرد کردن خدای تعالی وی را از مقام سابق او و ساحت قرب خود مضمون آیه را اظهار داشته است (طالب تفصیل آن بآیات سابق باین آیه رجوع فرماید). (۲) صدر آیه ۷۱ سورة مبارکه «اسراء» است. (۳) خ ل: «آنکه رافضی بیشتر عوآن باشند درین شهرها که بدیشان». (۴) خ ل: «و کاشان». (۵) خ ل: «و دروازه مهران و در مصلحتگاه» و در نسخه دیگر: «و مصلحگاه و آزاد مهران». (۶) خ ل: «مگر اشعار عرب و هرگز». (۷) خ ل: «ناکر مابه ناکر مابه» (۸) خ ل: «نور است». (۹) خ ل: «نزدیک». (۱۰) خ ل: «منزلت خطیر».

«قیة حاشیة صفحه ۶۳۴»

کافران و منافقان و مغالغان را از برای زیادتى شدت و صعوبت مرگ برایشان و اخبار ایشان بعد از و نکال ابدی) و تفکر در کیفیت آن نباید کرد که حضور ایشان نزد هر میت چگونه است و دیدن میت ایشان را بچه نحو است حضور ایشان در جسد اصلی است یا در جسد مثالی، چنانچه سابقاً اشعاری بآن شد زیرا که تفکر در آنها موجب استیلاى شیطان و وسوس او میگردد و احادیث در این باب متواتر است و شعر حضرت امیرالمومنین (ع) که بحارث همدانی خطاب کرد نزدیک بتواتر است

«یا حار همدان من یمت یرنی من مومن أو منافق قبلا»

یعنی ای حارث همدانی هر که بمیرد مرا معاینه می بیند خواه مومن باشد خواه منافق». نگارنده گوید: طالب تفصیل بشالط بحار بیاب «ما یعاین المؤمن و الکافر عند الموت» (۱۴۷) مراجعه کند

در حاشیه رجال مامغانی (ره) مذکور است (ج ۱، ص ۲۴): قد دعی هذا البیت إلی أنى قلت

«مها تذکرت قول الصنو حیدرة لعار همدان يوماً: «من یمت یرنی»

«أحببت موتی ألفاً کل آونة حتی أقوز بمرنی وجه الحسن»

«ایکه گفتی «من یمت یرنی» یعنی جان فدای کلام دلجویت»

«کاش روزی هزار مرتبه من مردمی تابیدی می رویت»

جواب این کلمات که دیگر باره از سر بیندیشی و منسوب یاه کرده است بر سر
مختصر گفته شود بتوفیق خدای تعالی.

اما آنچه گفته است: «که رافضی بیشتر عوَّانان باشند» دروغ این کلمه (۱)
بضرورت دانند که بريك محله که دو یاسه عوَّان بیابند عجب نباشد باقی مردم خویش
کار باشند و عوَّانی (۲) مذهب تعلق ندارد و در هر مذهبی چنانکه عالم باشد جاهل باشد
چنانکه مصلح باشد مفسد باشد؛ چنانکه نیکان باشند عوَّانان باشند؛ و این معنی خاص
نیست عام است اما عجب نمیدانم که عوَّانی و بدکاری بقضا و رضای خداست یا از فعل ما
است اگر فعل باختیار مکلفان است پس دیگر باره (۳) رافضی باید شدند و دست از مجبوری
و ناصبیتی برداشتن و اگر بار آمده و همشیت خداست پس سلاح بیاید (۴) گرفتن و چون نمرود
بمصاف خدای شدن و دست از اهل قم و کاشان برداشتن بگذارم که (۵) ایشان بفعل خدای
مأخوذ نباشند و بفعلی که خدا کند ایشان را دشنام دادن خریطی و احمقی و جاهلی باشد
با اینهمه عوَّانی عدلی بهتر از ده عالم مجبّر که عوَّان شیعی (۶) فعل خود را حوالت بخوار
میکند و عالم نام مجبّر همه زلات و معاصی را حوالت بخدای میکند و آنکه (۷) شیعه را
باختیار مذهب جفا میکند و اما آنچه حواله عوَّانان قم و کاشان (۸) کرده است مگر باصفهان
و همدان کم از آن باشند و دیگر بلاد اهل جبر (۹) و تشیه...!!

و آنچه گفته است که: «علم دین نخوانند» پوشیده نیست احوال مدارس و مدرّسان
و متعلّمان در بلاد شیعه؛ بر ضروریات دلالت گفتن (۱۰) از عقل و عرف دور است و منکر شرم
ببیعقلی منسوب؛ و تازی و اشعار عرب؛ چون آلت است (۱۱) در ذکر علوم؛ بهر طائفه خوانند
و هر کس که نخواند ناقص العلم و عامی طمع باشد و بر این تشنیع نشاید (۱۲)
و آنچه گفته است که: «علمای شیعه درس قدح و مشاب خوانند» حاشا غنم

(۱) خ ل: «کلمات». (۲) خ ل: «خوش کار». (۳) خ ل: «دعوائی و مصلحی». (۴)
خ ل: «و دیگر باره». (۵) خ ل: «بر بیاید». (۶) خ ل: «از قم و کاشان برداشتن»
بندارم» و در دیگری از «قیان و کاشانیان». (۷) خ ل: «که عوَّان شاعری». (۸) خ ل: «
آنکه». (۹) خ ل: «بقم و کاشان و آبه و سبزوار». (۱۰) خ ل: «مگر بهمدان و اصفهان»
نباشد و دیگر بلاد جبر». (۱۱) خ ل: «بدلالت گفتن». (۱۲) خ ل: «حوالت است». (۱۳)
خ ل: «و این تشنیع بر نشاید».

به حقیقت برین تصنیف امانت و دیانت مصنف پدیدار^(۱) است که قدح و مثالب را منکر است؛ انا مروون الناس بالبر و تنسون انفسکم^(۲) پنداری نخوانده است...

و اما آنچه گفته است که: «پیشانی ایشان سیاه باشد» بیچاره نداند که از کثرت سجود باشد؛ و سیمای مسلمانی گفته است: نور باشد و ایشان را پیشانی سیاه باشد؛ عجب است که در فصول گذشته علم سیاه را مدح گوید و ذم علم سفید کند؛ و چون پیشانی رسید سفید را منزلت نهد و سیاه را مذمت گوید باری تعالی چنین مصنف را بخود مشغول گرداند.

و آنچه گفته است که: «علمای شیعه امر بمعروف و نهی از منکر^(۳) نکنند مگر کور است و ندیده است عقود مجالس^(۴) در بلاد شیعه؛ و امر بمعروف و نهی از منکرات بحسب تمکین ظاهر است؛ و کره مقدّر آن کنند باری چنگ و چغانه زنند؛ و نردو شطرنج نبازند؛ و خمر و قنّاع نخورند؛ چنانکه علماء خواجه که خود داند و بر دیگران پوشیده نمائند؛ باری تعالی توفیق خیرات و طاعات کرامت کناد ما را و همه مؤمنان را بفضل و رحمت خود^(۵).

آنکه گفته است: «فضیحت چهل و یکم - رافضی برای یکدیگر^(۶) گواهی بعاریت دهند؛ و در ری قاضی^(۷) حسن استرآبادی گواهی رافضیان تنها قبول نکردی الا با قومی که رافضی نبودندی».

جواب این کلمات^(۸) که دیگر باره از سر بیداشی و تعصب ایراد کرده * آن است که قبول آدای^(۹) شهادت بمذهب تعلق ندارد و بامانت تعلق دارد و هر کس بعوض و عاریت دهد مستحق ذم و عقوبت و لعنت باشد هر مذهب که دارد؛ اما بمذهب شیعه لابق نیست که ایشان جزا بر عمل^(۱۱) گویند و بقیامت ایمان دارند و خدای تعالی را عادل دانند و منزه^(۱۲) گویند؛ بمذهبی^(۱۳) لایقتر باشد گواهی بدروغ دادن که جزا بر عمل^(۱۴)

(۱) خ ل. «بدیده» (۲) صدر آیه ۴۴ سورة مبارکه «قره» و ذیل آن این است: «و اتمّ تملون الکتاب اقلّ تملون» (۳) خ ل: «منکرات» (۴) خ ل: «عقود و مجالس» (۵) خ ل: «بفضله و رحمته» (۶) خ ل: «آنکه رافضی بیکدیگر» (۷) خ ل: «قاضی القضاة» (۸) عبارت میان دو ستاره فقط در يك نسخه نو نویسی هست (۹) خ ل: «که قبول و آدای» (۱۰) خ ل: «و هر کس که» (۱۱) خ ل: «بعل» (۱۲) خ ل: «منزه» فقط در يك نسخه است (۱۳) خ ل: «آنجا» (۱۴) خ ل: «بعل»

گویند: و در قیامت بارکی در شک^(۵) باشند و خدای تعالی را ظالم دانند و گویند: مالک الملك^(۶) است که باشد که خرابانی مست را ببیشت برد^(۷) و مؤمنان خاص^(۸) سالم قائم بدوزخ برد؛ قیاس بیاید کردن تا این شبهت زائل شود.

اما آنچه گفته است که: «قاضی حسن رحمه الله گواهی شیعه تنها قبول نکردی»

صواب و راست است بدان نشان که همه اهل ری دانند که مزگئی و معتمد و مقرب^(۹) در حضرت ابوبکی سیدزکی بفتح^(۱۰) و نکی بود؛ دوم قاضی سید بوترا بعباس و سیم خواجه بلمفاخر^(۱۱) قزوینی و چهارم قاضی بلمحاسن^(۱۲) کیاکی و هر چهار عدل و مقبول القول و شیعی و معتقد؛ و آنکس که گواهی شیعه بنشنود چگونه ایشان را عدالت دهد و مقرب تر دارد؟ و این معنی ظاهر تر است از آفتاب و سجالات^(۱۳) و حجت های بینهایت و شمار بقول و شهادت ایشان حکومات رانده تا آن دروغ دگر باره در نحر مجبزش بماند و پوشیده نیست که عماد الدین حسن استرآبادی^(۱۴) سادات و شیعه را چگونه مکرّم و محترم داشتی و بدعوی بی معنی مرد عاقل التفات نکند؛ و اگر بحقیقت ظاهر شود که قاضی حسن استرآبادی شیعه را بشهادت قبول نکردی مگر اقتداء بعمر خطاب کرده باشد که در دعوی فداک فاطمه زهراء (ع) گواهی علی مرتضی و حسن و حسین علیهم السلام قبول نکرد و غرامت هر دو موضع بر حکم باشد^(۱۵) و الحمد لله رب العالمین .

انکه گفته است: «فضیحت چهل و دوم — رافضی بر مصلی رکوئین و پشمین و پوستین

^(۱۶) نماز نکند^(۱۷) مخالفت صالحان است رالوحی یا شانه بشهد^(۱۸) و بر آن سجده کند^(۱۹)

(۱) خ ل : «و در قیامت بشک» . (۲) خ ل : «که مالک الملكی» . (۳) خ ل : «فرستد» .

(۴) خ ل : «و مناجاتی» . (۵) خ ل : «که مزگئی معتمد و امین مقرب» . (۶) خ ل : «بفتح» مخفف

«ابوالفتح» است و ترجمه حال این سید در سابق ذکر شد (رجوع شود بصفحه ۵۸ و ۵۹ و ۶۰) . (۷) «بلمفاخر» مخفف «ابوالفاخر» است . (۸) «بلمحاسن» مخفف «ابوالحاسن» است . (۹) در نسخ «سجلات»

است (۱۰) «استرآبادی» فقط در یک نسخه است و ما ترجمه حال این عالم جلیل القدر حنفی مذهب منصف را در تعلیقات آخر کتاب بطور مبسوط نقل خواهیم کرد این شاه الله تعالی . (۱۱) عبارت میان دو ستاره

فقط در یک نسخه نویسی است لیکن مظلون بظن قوی آنست که از نسخ قدیمه ساقط شده است و مراد از «حاکم» حاکم علی الاطلاق است که احکام الحاکمین باشد . (۱۲) «پوستین» در اینجا

فقط در یک نسخه نویسی است و بقرینه جواب معلوم میشود که آن صحیح است پس از نسخ قدیمه ساقط شده است . (۱۳) و (۱۴) و (۱۵) در نسخ قدیمه همه این فعلها بصیغه جمع ذکر شده است (نظر بجنس رافضی) .

مشابهت بت پرستان را و کرمنازگاه پلید باشد روا دارد^(۱) مگر جایگاه پیشانی.

اما جواب آنستکه بلی مذهب شیعه آنستکه برر کو و پشم و پوست سجده روا نباشد کردن؛ و اجماع امامیه است و اجماع ایشان حجّت^(۲) است بدلالت قول مقطوع علی عصمته که داخل است در اقوال ایشان؛ و اجماع غیر امامیه رانیست این معنی^(۳)؛ و طریقه احتیاط و برائت ذمّت^(۴) در آن است که بر سنگ و کل و حصیر و بوریا کنند^(۵) که بمذهب همه فقهاء رواست و ذمّت بری و عمل مرضی؛ و بمذهب همه فقهاء بر این دو جنس سجده شاید کردن.

و حدیث بت پرستان؛ خاکش بر سر که چنین قیاس کند بت پرست بر بت سجده نکند روی بت آورد و شیعه سجده بر لوح و شانه کنند این بدان کی^(۶) ماند؛ بت پرستان مشابیهت آن دارد که او لا^(۷) گوید: خدای را بدیده سر^(۸) بینیم چنانکه بت پرستان بت را بینند، و نه قدیم اثبات کنند و چون از یکی در گذشت بت پرستی باشد^(۹).

و حدیث آنکه سجده گاه پاک گویند^(۱۰)؛ مذهب چنان است که باید همه سجده گاه پاکیزه باشد پس اگر دیگر مواضعی رانجاستی خشک شده باشد باکی نباشد^(۱۱) و خواجه

(۱) در نسخ قدیمه این فعل بصیغه جمع ضبط شده است. (۲) «حجّت» از اضافات ماست و عبارت نسخ خالی از آن است. (۳) اشاره بوجه حجیت اجماع است که شیعه قول معصوم (ع) را داخل در آن میدانند و بنا بر این مبنی تبعیت باجماع تبعیت بقول معصوم است در واقع؛ لیکن تحصیل این اجماع و دعوی تحقیق آن از اموری است که میتوان گفت: دونه خرطالماد؛ و تفصیل این مطلب در کتب اصول-فقه مبسوطاً مذکور است؛ فارجمع الیهان شست.

(۴) خ ل: «و برائت ذمت مذهب شیعه». (۵) خ ل: «سجده کنند». (۶) خ ل: «چون». (۷) خ ل: «اولا که». (۸) خ ل: «بچشم سر». (۹) خ ل: «چون از یک قدیم در گذشت مطلق بت پرستی باشد نه خدا پرستی». (۱۰) خ ل: «و حدیث سجده گاه که گفته». (۱۱) عبارت نسخ در اینجا مشوش است؛ پس چند نسخه چنین است: «که باید نماز گاه پاکیزه باشد پس اگر دیگر مواضعی رانجاستی خشک شده باشد باکی نباشد» این عبارت فی حد ذاتها درست است اما غیر مربوط و مخالف قول معروف در میان فقهاء فرقه حقه امامیه است پس صحیح عبارت نسخه نو-نویس است که در آنجا چنین است: «که باید همه نماز گاه پاک باشد پس اگر موضع رانجاستی خشک شده باشد باکی نبود الا موضع سجود که پاکیزه باید» و چون اعتمادی بر عبارت آن نسخه نیست اگر چه مضمونش درست باشد بنا بر این متن را با حفظ صورت عبارت نسخ قدیمه چنانکه ملاحظه میشود تصحیح کردیم (یعنی بجای لفظ «نماز» (مذکور در نماز گاه) کلمه «سجده» گذاشتیم و یقیناً هم نسخه اصل این طور بوده است بقرینه مذهب معروف شیعه و بقرینه ذیل عبارت؛ فلفظ، و میتواند بود که کلام ساقطی داشته باشد مثلاً در اصل چنین بوده است: «که باید همه نماز گاه پاکیزه باشد پس اگر لا موضع سجود دیگر مواضع رانجاستی خشک شده باشد باکی نباشد» والله اعلم.

ناقصی یافت که این مسئله را برابر گنید با مذهب کبار گفته (۱۱) خود که آن است که
 منی بر جامه آید (۱۲) و خشک شود و بدست بر مالند و نشویند آن جامه نماز روا باشد که در
 (۱۳) و مذهب خواجه منی خود پاک و طاهر است و بنیم خورد یهود و ترسا و کافر (۱۴) روا
 دارد و وضو کردن آن کسی که مذهبش برین گونه باشد شاید (۱۵) که بر مذهب دیگران طعن
 نزنند و شریعی بدارد که آنکس را که بار آ بکینه بود باید سنگ بر بار کس نزنند که سر مایه
 چهل و احمقی باشد (۱۶).

۱ گه گفته است: «فضیحت چهل و سیم - رافضی «خیر العمل» زند (۱۷) مشابحت
 ملحدان را، و در شهرهای ایشان نه شرع را حرمی (۱۸) باشد و نه دین را رونقی (۱۹)».

جواب «خیر العمل» در فصول گذشته مشیخ برفت که در عهد مصطفی (ص) زده اند
 (۱۰) و مذهب زیدیه این است، و ملاحظه چون در اصول با خواجه مشارکت کردند و باکی
 نبود اگر در دو مسئله فروعی (۱۱) بشیعه مشابحت کردند هم باکی نباشد که ملحد ملحد
 باشد باهر شعاری که (۱۲) باشد.

اما آنچه گفته است که: «در شهرهای شیعه شریعت را رونقی نباشد» راست میگوید
 در قم خدای ابرار نشاندند و در کاشان (۱۳) رسول (ص) را سینه نشکافند، و در آوه (۱۴)
 محمد (ص) را هشرک زاده نخوانند، و بدر مصالحه (۱۵) نگویند: قایم نمبر بنیاید واجب
 نباشد خدای را دانستن؛ و بارم و ساری عادت نباشد که با ملحدان صلح کنند، و باستر آباد
 برای خر خداگاه (۱۶) نهند؛ و در سبزوار زنا و لواط (۱۷) برضای خدا نگویند، همه جای
 اثبات عدل و توحید کنند؛ و بر بعثت رسل و عصمت ائمه دلالت کویند، و باز کلان شریعت

(۱) خ ل: «بیاری از قهوا». (۲) خ ل: «افتد». (۳) خ ل: «و بدست بمالند و نشویند پاک باشد
 و با آن جامه نماز روا باشد». (۴) خ ل: «یهود و کبر و ترسا». (۵) خ ل: «باید». (۶)
 عبارت میان دو ستاره از نسخ قدیمه ساقط شده است. (۷) خ ل: «آنکه رافضی «خیر العمل» گویند». (۸)
 خ ل: «حرمت». (۹) خ ل: «رونق». (۱۰) خ ل: «گفته اند» (و طالب تفصیل جواب
 رجوع کند بصفحات ۴۵۷-۴۶۱ همین کتاب). (۱۱) خ ل: «فروع» و شاید اصل «فرعی» بوده
 است. (۱۲) خ ل: «باهر که باشد». (۱۳) خ ل: «و در کاشان». (۱۴) خ ل: «و در
 آبه». (۱۵) خ ل: «و در مصالحه گاه ری». (۱۶) خ ل: «گاه و علف». (۱۷) خ ل: «لواط»
 در منتهی الارب گفته: «لواط لوطاً (بالفتح) و لواطه (بالکسر) = کار قوم لوط کرد». و
 نیز گفته: «ملاوطه = عمل قوم لوط کردن».

معترف باشند، و برای قیاس اجتهاد نگویند، حاکم خدای را دانند، شارع مصطفی (ص) را، اگر باینهمه حجت اسلام را رونقی نباشد گویم؛ رونق دین و شریعت این است و خلاف این بدعت و تهمت و کین است و خصوصت خواجه نه بآن و این است با^(۱) امیر المؤمنین - (ع) است: ولا یجبه إلا مؤمن قتی؛ ولا یغضه إلا منافق شقی؛ نه سخن رافضیان قم و ورامین است کلام خیر المرسلین است^(۲)؛ والحمد لله رب العالمین^(۳).

آنکه گفته است: «فضیحت چهل و چهارم»^(۴) بمذهب روافض گوشت استر حلال است و هرگز نخورند و گورو فحاح حرام است و همه در مسجدها خورند و متعه حلال است پنهان کنند تا بدانی^(۵) که کار روافض بخلاف کار همه مسلمانان است.

جواب این کلمات آنستکه بمذهب شیعه این دو گوشت مکروه است و اما خواجه میسایست که با گوشت مار و موش برابر کردی که بمذهب خواجه حلال است و چنین چیزها تشنیع مذهب را نشاید و در هر مذهبی مانند این باشد.

اما آنچه گفته است که: «فحاح حرام است» هست و در مسجدها^(۶) خوردن خطاست و معصیت امانیک میماند بدانکه^(۷) بمذهب خواجه و همه مسلمانان مال مسلمانان بظلم ستدن هم حرام است و الا در مسجدها نستانند، بت که در^(۸) کعبه باشد منزلتش نیفزاید فحاح که در مسجد خورند حلال نشود، و نه بمذهب ناصبیان چنگ و چغانه زدن حرام است و همه عالمان زنند، و خمر حرام است و همه فقهاء خورند، و شاهد بازی حرام است و همه پیران و زاهدان کنند؛ حرام حلال نشود اگر چه ظاهر کنند؛ و حلال حرام نشود اگر چه پنهان کنند تا بدانی که کار نواصب بخلاف کار همه مؤمنان باشد خمر حرام دانند و خورند، ظلم حرام دانند و کنند زنا و لواطه حرام گویند و کنند، و بمذهب همه طوائف اسلام

(۱) خ ل: «که با» و این نسخه موافقت با قواعد دستور است. (۲) خ ل: «که روایت خاتم النبیین است». (۳) قاضی شوشتری (ده) تمام عبارت معترض را با جواب مصنف (ده) یعنی از «رافضی خیر العمل زند» تا «والحمد لله رب العالمین» در مجالس المؤمنین ضمن لطائف مستخرج از همین کتاب در ترجمه حال مصنف (ده) نقل کرده است (اواخر مجلس پنجم، ص ۱۹۹ چاپ اول). (۴) در نسخ قدیمه بجای «چهارم» کلمه «پنجم» ضبط شده است و در فضیحت آیتده معلوم خواهد شد که فضیحتی با جوابش ساقط است؛ پس بنا بر نسخ قدیمه سیاق «فضیحت ۴۴» است و بنا بر نسخه جدید ۴۵». (۵) «تا بد این». (۶) خ ل: «و اما آنچه فحاح حرام است» در آن شکی نیست در مسجد». (۷) خ ل: «با آنکه». (۸) خ ل: «بت در».

نماز واجب دانند و بسیاری عوام^(۱) باشند که نماز نکنند و خمر بخورند^(۲) تا بحرف مصنف بدانند که داشتن دگر باشد و کوفین دگر و اعتبار درین احوال بطلان باشد نه بطلان مردم و بحمد الله و منه علماء و متدینان شیعه هر گز قاع نخورند و رواندارند اینست جواب این کلمات و شبهات: والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت چهل و ششم» (۳) رافضی^(۴) کورهایرستند و گویند این علوی است در سیرت و اعمال متوفی ننکرند که اهل تقرب و زیارت هست یانه، و از بهر زیارت علوی که نه نافله است و نه سنت فریضه مکتوبه را کنند و کور خانها مینگارند^(۵) و حج کعبه را کنند و بز زیارت طوس روند و گویند: آن^(۶) زیارت بهفتاد حج آنکشته^(۷) است^(۸).

جواب این کلمات پنداری خواجه مست بوده است یا خمار زده که این فصل

(۱) خ ل : «و بسیاری از عوام» . (۲) خ ل : «و زنا و لواط کنند» . (۳) عبارت نسخ چنین است و در حاشیه نسخه نو نویس مذکور است: «فصل چهل و پنجم از منقول افتاده است» پس معلوم شد که فضیحتی با جوابش از نسخ موجود در نزد من ساقط است چنانکه در صفحه پیش گذشت. (۴) خ ل : «آنکه رافضی» . (۵) خ ل : «نکارند» . (۶) خ ل : «و میگوید: این» . (۷) خ ل : «برای» . (۸) محدین علی بن سلیمان راوندی در راحة الصلوة در ضمن ذکر قتل و اب و فساد و تعریب زمان استیلاء خوارزمشاه بر مملکت عراق بیاناتی دارد که شبیه باین کلمات معترض است و چون بسیار طرفه و عجیب بنظر میآید عیناً نقل میکنم؛ نس عبارت او این است (ص ۳۹۴-۳۹۵ نسخه مطبوعه) بمصحح دانشمند معروف محد اقبال: «و رافضیان کاشان علیهم اللعنة آن ظالمان را بر آن میداشتند که ولایت میکنند و بشهر میآید و درند و بدیشان میفرستند و هفتاد و دو رقه طوایف اسلام هیچ را ملحد نشاید خواند و لعنت نشاید کرد الا رافضی را؛ که ایشان اهل قبله مانستند، و اجتهاد مجتهدان باطل دانند، و نماز پنجگانه را باسه آورده اند، و زکوة برداشته یعنی که ابو بکر صدیق در آن غلو کرد و از اهل رده بدست و بیحج بطوس روند؛ هزار مرد کاشی را حاجی خوانند که نه کعبه دید و نه ببیند؛ در سید؛ بطوس رفته باشد، و خبری از عایشه صدیقه رضی الله عنها روایت کنند تا کس نکوید که دروغ است که هرچ (= هر که) زیارت طوس رسد بهفتاد حج مقبول باشد، و دعا گوی را خویشی بود گفته است: همچنانکه مار کهن شود از دها گردد رافضی که کهن شود ملحد و باطنی گردد، و شرح فایح و فضایح رافضیان و خبیث عقیدت ایشان در کتابی مفرد آورده ام، و شمس الدین لاغری این پیشوا خوش گفت:

«خسروا هست جای باطنیان شهر قم و کاشان و آیه و طبرش»
 «آب روی چهار یار یار و اندرین چار جای زن آتش»
 «پس فراهان بسوز و مصلحگاه تا چهار توباب گردد شش»

آنگاه مرعوم محد اقبال نسبت بکلمه «مصلحگاه» چنین اظهار عقیده کرده است «شاید مقصود همان جاه باشد که یا قوت اورا «مصلحکان» (با نون اخیر) منویسد و آن محله بوده است در ری و الله اعلم».

منوشته است که چون^(۱) در فصول پیشین بیان کرده است و شرح داده است حدیث کورو گورخانه پس تکرار را فائده نباشد^(۲).

اما آنچه گفته است که: « شیعه زیارت علوی روند و در علم و عمل او نگاه نکنند » بیچاره کسیکه چندین^(۳) حق را انکار کند و نداند که اهل ری زیارت سید عبد العظیم روند و زیارت سید عبد الله^(۴) الایض و زیارت سید حمزه موسی که شرف و نسب^(۵) و جزالت فضل و کمال عت^(۶) ایشان ظاهر است؛ و اهل قم زیارت فاطمه بنت مطهره موسی^(۷) بن جعفر که ملوک و امراء^(۸) عالم حنفی^(۹) و شافعی زیارت آن تربت تقرب نمایند؛ و اهل قاشان^(۱۰) زیارت علی بن محمد باقر که مدفون است بیار کرسب^(۱۱) با چندین حجت و برهان که آنجا ظاهر شده است؛ و اهل آوه^(۱۲) زیارت فضل و سلیمان روند فرزندان امام موسی بن جعفر الکاظم و زیارت^(۱۳) او جان که عبد الله موسی مدفون است؛ اهل قزوین سنی و شیعی^(۱۴) زیارت ابو عبد الله حسین بن الرضا روند^(۱۵) و كذلك؛ برین قیاس میباید کردن تا خود علم و عمل و شرف و عت حاصل هست یا نه و باستحقاق هست یا نه؛^(۱۶) و مخصوص نیستند شیعه بدین^(۱۷) رغبت نه سنیان^(۱۸) زیارت ابراهیم خواص و فراوی^(۱۹) روند و حنفیان^(۲۰) زیارت محمد حسن شیبانی^(۲۱)؛ و زیارت صالحان سنت است و مندوب الیه است اگر بر هیچ طایفه عیب و عار نیست چرا بر شیعه عیب است؟! اها خواجه را خصوصت مادر آورده است هم باعلی و هم با آل علی تا طاعت فضیحت خواند؛

(۱) خ ل: « که نه خود ». (۲) خ ل: (بجای عبارت میان دو ستاره): « منوشته؛ چون در فصل پیشین حدیث کورو گورخانه شرح داده شد پس تکرار بیفائده ملال افزاید ». (۳) خ ل: « حدیث ». (۴) خ ل: « سید ابو عبد الله ». (۵) خ ل: « و زیارت حمزه موسی که شرح نسب ». (۶) خ ل: « و کمال عقل ». (۷) خ ل: « زیارت فاطمه موسی ». (۸) خ ل: « و علماء ». (۹) خ ل: « از حنبلی ». (۱۰) خ ل: « کاشان ». (۱۱) خ ل: « کرسف ». (۱۲) خ ل: « آبه ». (۱۳) خ ل: « الکاظم زیارت ». (۱۴) خ ل: « و شافعی ». (۱۵) خ ل: « جهت تقرب ابو عبد الله الحسین بن علی الرضا شوند ». (۱۶) خ ل: « و استحقاق آن تبرک و تقرب دارند یا نه ». (۱۷) خ ل: « برین ». (۱۸) خ ل: « نه سنیان هم ». (۱۹) ابراهیم خواص از معاریف عرفاء و متصوفه است و همانست که ابراهیم متوکلش ملقب میدارند و ترجمه حالش در همه کتب مربوطه به متصوفه و عرفاء موجود است اما فراوی باین درجه معروف نیست اگر چه فی حد ذاته معروفیت دارد و ما ترجمه حال او را در آخر کتاب این شاه الله بطور اجمال خواهیم نوشت. (۲۰) خ ل: « و حنفیان ». (۲۱) خ ل: « محمد بن الحسن الشیبانی ».

و سنت بدعت دانند و حجت شهادت شناسند^(۱) از هفتی مشبهی شاه باقی ای سنی
خارجی، و جواب کورخانه نگاشتن بگفته ایم مشبهی و وجهی نبود اعداوت کردن
اما آنچه گفته است که در زیارت بطوس را بر حج کعبه قریب جیب دهند و دروغی محض است
که حج کعبه مبارکه با حصول شرائط واجب است و رکعتی است از ارکان خمس^(۲) و
تاریکست مستحق^(۳) نم و عقوبت باشد و زیارت رضا و غیر رضا از ائمه هدی علیهم السلام چون
نذر نباشد سنت است^(۴) اگر هزار بار کسی زیارت رضا (ع) رود يك حج از کردن او
نیفتد چون واجب باشد و مذهب و اعتقاد شیعه این است و خواجه ناصبی مکر فراموش
کرده است که شیوخ مقدم و پیران محترم از اقصای بلاد شام و حجاز و مغرب پای افزار
در پای کرده^(۵) هزار فرسنگ زمین می پیمایند تا زیارت شیخ با یزید بسطامی رسند یا
بزیارت پیر محمد المقدسی^(۶) یا بزیارت بوبکر طاهران یا ابراهیم خواص؛ آن^(۷) بدعت
نیست و تشنیع را نشاید اما شیعه چون بطوس روند زیارت پاره اندام مصطفی (ص)
نائب و فرزند مرتضی (ع)، جگر گوشه زهراء (ع) علی بن موسی الرضا (ع)؛ برایشان عار
باشد و خواجه ناصبی برایشان طعنه زند و بتشنیع یاد کند^(۸) خدای حاکم کفایت است
روز قیامت در موقف عرصات و محاسبه^(۹).

اما آنچه گفته است: «گویند زیارت رضا مقابل هفتاد حج است» ای سنی لقب نا-
منصف نه خبر^(۱۰) عایشه صدیقه روایت کرده است قبول باید کردن که برای سنی^(۱۱)
غرامت باشد بسی که قول صدیقه بنت الصدیق^(۱۲) رد کنند اما پنداری^(۱۳) برای آن نامقبول
است که در حق رضا است پسر علی مرتضی^(۱۴) پس خبر حق است؛ و عایشه راست گوی
و ناصبی جاحد، و زیارت را ثواب هفتاد حج سنت حاصل^(۱۵) بقول مصطفی (ص) و هزار

(۱) «شناسد» در نسخ قدیمه نیست. (۲) خ ل: «و شاد باش». (۳) مراد از پنج ارکان شرع همان پنج فریضه است که بنیاد اسلام بر آن است (رجوع شود بصفحه ۵۹۱-۵۹۲). (۴) یعنی حکم اولی و اصلی زیارت قبور ائمه (ع) آنست که مستحب و سنت است لیکن اگر کسی نذر شرعی کند آنگاه بالعرض بروی واجب و فریضه میشود. (۵) خ ل: «پای افزار در کرده»؛ در برهان قاطع گفته: «پای افزار پاپوش و کفش را گویند». (۶) خ ل: «پیر محمد بن المقدس». (۷) خ ل: «و این». (۸) ح ل: «خواجه ناصبی برایشان تشنیع زند». (۹) خ ل: «در موقف محاسبه». (۱۰) خ ل: «آخر این خبر نه». (۱۱) ح ل: «که بدان». (۱۲) خ ل: «بنت صدیق». (۱۳) خ ل: «اما پنداری این خبر». (۱۴) خ ل: «که پسر علی مرتضی است». (۱۵) خ ل: «حاصل است».

زیاوت رضا (ع) بیک^(۱) حج واجب برونگیرند^(۲) آنها هزار حج واجب بی محبت رضا و مرتضی بسنتی قبول نکنند^(۳) چنانکه رسول (ص) فرموده است^(۴): «لَوْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى بَيْنَ الصَّافِ وَالْمَرُوءَةِ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ أَلْفَ عَامٍ حَتَّى يَصِيرَ كَالشَّنِّ الْبَالِيِ ثُمَّ لَمْ يَدْرِكْ مُحَبَّتَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَكْبَهُ اللَّهُ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي النَّارِ ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: قُلْ: لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى، وَچنانکه شاعر گفته است:

گر طاعت‌های ثقلین جمله توداری و اندر دلت از بغض علی نمیم سپندان
 فردا که بر آرند حساب همه عالم همراه تو باشد بره هاویه ها مان
 آنکه گفته است: «فضیحت چهل وهفتم - روافض^(۵) روز عاشورا خاک بر سر کنند

(۱) خ ل: «با یک». (۲) خ ل: «برابر نباشد». (۳) خ ل: «بی محبت رضا بسنتی نپذیرند». (۴) ابن شهر آشوب (ره) در مناقب در اوائل جزء خامس تحت عنوان «فصل فی محبته (ع)» (مجلد دوم، ص ۲، یاتاسع بحار، «باب حبه (ع) و بغضه»، ص ۴۰۳) گفته: «فی تاریخ النسایی و شرف المصطفی؛ واللفظ له قال النبی (ص): لَوْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ أَلْفَ عَامٍ وَلَمْ يَكُنْ يَحِبُّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ لَأَكْبَهُ اللَّهُ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي النَّارِ؛ مقصورة العبدی:

«لَوْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى بَاءَ----- مال جمیع الخلق برآ و تقی»
 «و لم یکن والی علیا حبطن أعماله و کب فی نار لظی»

طریحی (ره) در مجمع گفته: «الشن = القرۃ الخلق». صاحب منتهی الارب گفته: «شن (بالفتح) = مشک کهنه دریده» و نیز در آنجا گفته: «بلی الثوب بلی و بلاء = کهنه گردید جامه؛ و ثوب بال نعت است از آن» پس «البالی» صفت مؤکده است و ذکر آن برای تأکید در اثبات کهنگی و پوسیدگی است و این تعبیر در بسیاری از اخبار در مثل این مورد ذکر شده است یعنی اگر کسی از کثرت عبادت مثل مشک کهنه بسیار پوسیده شده باشد بدون ولایت و محبت اهل بیت فائده برای او نخواهد داشت پس ذکر این عبارت یعنی «حتی یصیر کالشن البالی» کنایه از افراط در عبادت است مانند الفاظ مکرره «ألف عام». باید دانست که بضرورت مذهب شیعه ثابت شده است که قبول اعمال متوقف بر ولایت ائمه علیهم السلام است و اخبار و آثار و آمده از اهل بیت اطهار درین باب فوق از حد احصاء است طالب تفصیل با ابواب منعده بعنوان «لا تقبل الاعمال الا بالولایة» مراجعه کنند قاضی شوشتری (ره) در احقاق الحق بعد از تحقیق در این باب و بعد از نقل حدیثی قریب المضمون بحدیث مذکور در فوق گفته (صفحه ۱۹۶) «وقد اُشار الخلیفة الناصر العباسی إلى معنى الحديث المذكور بقوله:

«قسماً بیکة و الحطیم و زمزم و الرافصات و سبیهن إلى منی»
 «بغض الوصی علامة معروفة کتبت علی جبهات اولاد الزنا»
 «من لم یوالی فی البریة حیدراً سیان عند الله صلی أم زنی»

پوشیده نماید که دو بیت این آیات را مصنف (ره) در این کتاب بخواجه حسن دوریستی (ره) نسبت داده است و مادر حاشیه آنجا گفتیم که «بکسی دیگر نیز نسبت داده شده است» (فراجم ص ۲۶۱ ان شئت).

در کشتن کردید در آن حوضه قضایان را بکشتن و کشتن حسین (ع) را با نام بخت
 آنکه بکشند علی (ع) اینان بودی میگویند (۱) و گفتی به خروج و راست قضی میگویند
 و شیعیان بر حوضه و اسلاف خود میزنند و زن بکل مویه گوی و حوضه میکشند و شیون میکنند
 و عالمان قضی مویه باز میخوانند زن و مرد بهم در شعله باشند و عسرت کنند (۲) و هر کس
 زن را آراشته میکنند و پیر (۳) دانشمند را قضی میبرهنه بکند (۴) و لختی لعنت بر خویشان
 میکنند اینهمه دو شرع نهی (۵) است و رسول گفته است: لا عزاء فوق ثلاث و جامه دریدن
 و خاک پاشیدن و نوحه کردن خود از منا کبر است این باشد عادت (۶) و افضیان و کر تعزیت
 بایستی داشتن بر مصطفی (ص) اولتر و عمرو عثمان و علی را هم بظلم کشتند بر کسی
 شیون نمیکنند (۷) این بزرگان را بحق بکشند و حسین را بظلم کشتند کشتن عثمان را زاری
 بود حسین باری جنگی کرد قومی را کشت و آمده بود تاملکی مقرر کند اما نگفتیم
 که رافضی کرد شرع نکرده و هر چه نهی (۸) باشد بدان شتابد و هواپرست و جاحد باشد
 و چون بدین شرع او را اعتقادی نباشد چگونه بر آن منهاج باشد.

جواب این سودای طبع و حشو مذهب که ذکر باره این معاند مکار ناصبی معجزیاد

«بقية حاشية صفحة ٦٢٣»
 محدث قمی (ره) در کتاب «الکنى والالقب» (ج ۳، ص ۱۹۵) این سه بیت را در ترجمه
 احوال «الناصر لدين الله أبوالباس أحمد بن المستضى» (که قاضی (ره) در مجالس المؤمنین در مجلس
 هشتم در ص ۳۵۸ چاپ اول تصریح و تشیع او کرده است) تحت عنوان «ومما ينسب إليه» ذکر کرده است
 و نظیر این قطعه است قطعه دیگر که قاضی (ره) بعد از نقل سه بیت مذکور آنها را باین عنوان
 نقل کرده است. «وقال (ره) في جملة أبيات كثيرة:

«لو أن عبداً أتى بالصالحات غداً	و دکل نبی مرسل و ولی
«و عاش فی الد هر آلا فأمؤلة	خلو آمن الذنب معصوماً من الزل
«و قام ما قام قوام بلا کسل	و صام ما صام صوام بسلامل
«و طار فی الجولا یاوی إلى حلل	و غاص فی البحر لا یغشی من البلل
«فلیس فی الحشر يوم البعث ینقعه	إلا بحب أمير المؤمنین علی

لیکن در روایات الجنات و بعضی کتب دیگر آنها را بخواجه نصیر طوسی (ره) نسبت داده اند.

(۵) خ ل: «آنکه رافضی».

(۱) خ ل: بدلشان در دهری شوند و متصل. (۲) خ ل: «میکشند». (۳) خ ل: «و نود».

(۴) خ ل: «بکشند» (۵) و (۸) کذا، و ظاهر آنست که «منهی» باشد. (۶) خ ل: «عبادت». (۷)

عبارت نسخ چنین است «بر کسی شیون میکنند» لیکن گویا صحیح آنست که در متن گذاشتیم و باین
 «اگر بر کسی شیون میکنند این بزرگان را باید» و الله اعلم

کرده است و عداوت علی و حسین ظاهر گردانیده است اول^(۱) آنستکه تعزیت حسین (ع) داشتن بمتابعت رسول (ص) کرده اند که فرمود: من یکی علی الحسین أو ابکی أو تبکی وجبت له الجنة^(۲) معنی آن است که هر کس بر حسین علی بگرید یا کسی را بروی بگریاند یا خود را بگریه بدارد^(۳) واجب است او را بهشت تاهم علماء داخل باشند و هم مستمعان ردّاً علی التواصب و الخوارج؛ و شیعه بدین جزع و فزع مخصوص نیستند در همه^(۴) بلاد اصحاب شافعی و اصحاب بو حنیفه فحول علماء چون محمد منصور^(۵)، و امیر عبادی، و خواجه علی غزنوی، و صدر خجندی، و بو منصور هاشاده^(۶) و محمد همدانی^(۷)، و بو نصر هسنجانی، و شیخ بوالفضائل مشاط، و بو منصور حنفی، و قاضی سناوه^(۸)، و سماعیان، و خواجه ابو المعالی جوینی و نزاری^(۹) و علماء رفته و باقیان از فریقین در موسم عاشوراء این تعزیت با جزع و فزع و نوحه و زاری داشته اند و بر شهداء کربلا گریسته، و این معنی از آفتاب ظاهر تر است و اگر خواجه انتقالی را ناخوش است باید که بولایت کردستان و خارجیان

(۱) خ ل: «اولاً». (۲) در عاشر بکار در «باب ثواب البكاء علی مصیبتہ (ای الحسین) علیہ السلام» گفته (ص ۱۶۵): «قال ابن طائوس: روی عن آل الرسول أنهم قالوا: من بکی وأبکی فینامائة فله الجنة؛ ومن بکی وأبکی خمسين فله الجنة؛ ومن بکی وأبکی ثلاثين فله الجنة؛ ومن بکی وأبکی عشرين فله الجنة؛ ومن بکی وأبکی عشرة فله الجنة؛ ومن بکی وأبکی واحداً فله الجنة؛ ومن تبأکی فله الجنة» و نیز در آنجا ضمن روایتی نقل از اِمالی الصدوق گفته: «فقال (ای ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق علیه السلام): «یا باعامة من أنشد فی الحسین بن علی شعراً فأبکی خمسين فله الجنة، ومن أنشد فی الحسین شعراً فأبکی ثلاثين فله الجنة؛ ومن أنشد فی الحسین شعراً فأبکی عشرين فله الجنة؛ ومن أنشد فی الحسین شعراً فأبکی عشرة فله الجنة؛ ومن أنشد فی الحسین شعراً فأبکی واحداً فله الجنة؛ ومن أنشد فی الحسین بیتاً فبکی فله الجنة؛ ومن أنشد فی الحسین بیتاً فبکی فله الجنة» و این ابو منصور ماشاده یکی از اعیان علماء شافعیه است که سبکی در طبقات الشافعیة بترجمه او پرداخته است (ج ۴، ص ۲۰۳، و ج ۳، ص ۱۵۱) و از دلایل عظمت او آنست که این شهر آشوب (ره) از وی نقل روایت میکند و تفصیل ترجمه او در تعلیقات آخر کتاب میآید ان شاء الله تعالی. (۷) بظن متاخم بعلم مراد از این شخص یعنی «محمد همدانی» همان عالم است که مصنف (ره) در سابق از او بعبارة «مجدالدین مذکر همدانی» تعبیر کرده است (رجوع شود به ص ۴۰۴) لیکن متأسفانه تاکنون ترجمه حال او را بدست نیاورده ام بخلاف سائر علماء نامبرده در اینجا که تراجم احوال همه ایشان را بطور تفصیل بدست آورده ام و در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهم کرد ان شاء الله تعالی. (۹) حرف عطف «و او» در بعضی نسخه ها نیست و مراد عمدة الدین محمد بن عبد الرحمن است که نام او در سابق گذشت (ص ۳۰۷ و ۳۰۸) و ترجمه او در تعلیقات آخر کتاب ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی.

بود^(۱) که این سنت آنجا بدعت دانند که بر علی و حسین (علیهما السلام) لعنت کنند و بر یزید و معاویه (علیهما اللعنة) صلوات فرستند و گرنه در بلاد اسلام اگر کور و کور نیست میشوند و میبینند که حنفی و سنی آن^(۲) تعزیت دارند و آنکه تعزیت ابوبکر و عمر و عثمان ندارند و جهش آنست که ظلم اینجا صریحتر است و شهادت بلیغتر و اخبار وارد است و گر خواجه بر عثمان نوحه نکند از آن نکند که کشند گان او مهاجر و انصار اند و اینجا کشند گان حسین (ع) مروانی و سفیانی و اموی اند ازین جهت^(۳) شیعه دلیر تر باشند. و حدیث اینکه «زنان و مردان بهم بر شده باشند» در همه مجالس برین نوع نباشد^(۴) و نیت علماء طاعت باشد اگر مقصدی در آن میانه معصیتی کند مستحق لعنت و عقوبت باشد و عائد نباشد بعلماء و صلحاء. این فصل را در فصول ما تقدم جوابهای اشکرف مطول با حجت بگفته ایم^(۵) چون باؤل آن خوانده باشند بآخر مستغنی باشند والحمد لله رب العالمین. **انکه گفته است:** «فضیحت چهل و هشتم — همه طوایف اسلام که نام صحابی^(۶) و

بزرگی بر آید بر وتر حم کنند و گویند: ما مذہب ایشان داریم جز رافضی که از همه بیزاری جوید و گوید: همه بر باطل بودند و کفشگران در غابش و جولاهکان^(۷) و رامین و دغلان و سناردک^(۸) و عوانان قم و خربندگان سبزوار و سرهنگان آبه^(۹) بعد از پانصد سال حق بدیدند و صحابه پاک که مجاوران حضرت نبوی و ناقلان^(۱۰) دین بودند و مجاهدان اسلام حق بنهیدند بوجعفر طوسی و بوجعفر بابویه و مرتضی علوی و بوسهل نو بختی^(۱۱) منجم و عبدالجبار مفید چهاردهی و علی زیرک هندی خاصکان خداوند و اتباع علی بوطالب اند و صدیق اکبر و فاروق اعظم باسی و سه هزار اصحاب رسول خدا (ص) که نام و صفت هر یک در تورات و انجیل و زبور مذکور است و علامات ایشان موصوف همه ضال و مضل بودند مگر خواجگان رافضی تلك اذا قسمه ضیزی^(۱۲) و چنانکه جهودان گویند همه امت محمد در دوزخ باشند معما که در تورات و انجیل نعت و صفت محمد (ص) میخواند

(۱) خ ل : « باور نیست باید بولایت لرستان و خوارج برود ». (۲) خ ل : « حنفی و سنی و شاعی این ». (۳) « این جهت » فقط در نسخه نو نویس است. (۴) خ ل : « باشد ». (۵) رجوع شود بصفحات ۴۰۲-۴۰۶. (۶) خ ل : « صاحبی ». (۷) خ ل : « و جولاهان ». (۸). کدافی النسخ؛ پس خود خوانند گان تصحیح فرمایند. (۹) خ ل : « و خربندگان آبه و سرهنگان سبزوار ». (۱۰) خ ل « و ناقدان ». (۱۱) خ ل : « و بویحی ». (۱۲) آیه ۲۲ سورة مبارکه « النجم » است

و جحود میکنند که اهل بهشت ما'ئیم که جحودان کننده بقل و گنده دهانیم که خدای درینا از برای ما بشکافت و دشمن ما را بآب غرق کرد.

جواب این کلمات نیک فهم باید کردن تا فائده حاصل شود و الا آنچه گفته است که: «همه طوائف چون نام صحابی و بزرگی بر آید برو قرحم کنند مگر رافضی که از همه بیزارى جوید» حوالتى است بدروغ و تهمتى است بی اصل؛ که شیعه صحابه رسول (ص) را قرحم کنند و بر اهل بیت صلوات فرستند و از مذهب شیعه این معنی معلوم است. اما آنچه دیگر باره تکرار کرده است بی فائده که: «همه هالك باشند مگر کفشگران درغایش» (تا آخر) که مسلمانان را بمساوی یاد کرده است بارها جواب گفتیم که نجات و هلاك بشهر و محله و پیشه تعلق ندارد بایمان درست و اعتقاد پاک و عمل صالح و طاعت و ترك معاصی تعلق دارد؛ هر کس که مؤمن مطیع^(۱) باشد بهشت رود و گرچه جولاهه و کفشگر باشد؛ و بی ایمان بی طاعت مستحق دوزخ باشد اگرچه امیر و وزیر و رئیس و محتشم باشد؛ و گرصد بار این شبهه بیاورد جوابش همین است که گفته شد؛ و هنوز که ناجی سلمان و بوذر و مقداد و عمار باشند بهتر از آنکه قمار بازان در کننده و رهلان باطان^(۲) و خربندگان ساوه و مخنشان اصفهان و خران لارو کیکا گبر کلان قزوین^(۳) و مانند اینان تا این فصل را با آن قیاس میکنند و بداند که نجات و هلاك تعلق بشهر و پیشه و دیده ندارد بایمان و طغیان تعلق دارد.

اما جواب آنچه گفته است که: «عجب است صحابه پاک که مجاوران حضرت نبوت (ص) بودند حق بندیده اند اما بوجعفر طوسی و بوجعفر بابویه (و اسماء علماء که برده)» بعد از پانصد سال حق بدیدند؟ من انکار نمیکنم که صحابه حق ندیدند اما این رد بر خواجه ناصبی است که گوید: عبدالله و عبدالمطلب و بوطالب با مجاورت نور مصطفی (ص) آن نور بندیدند و آن معجزات قبول نکردند و ایشان با آن همه قربت و قرابت بدوزخ روند اما ریسمان فروش و شانه تراش^(۴) و حال آنکه بعد از پانصد سال آمده اند ناجی اند و همه

(۱) خ ل: «و مطیع». (۲) کذافی النسخ، و گمان میکنم صحیح این باشد «در ملان باطاق» یعنی رمل کشان محل موسوم بباطاق (مخفف «بای طاق») لیکن لفظ رمل را علمای لغت ذکر نکرده اند؛ بلی صاحب اقرب الموارد گفته: «الرمال = بائع الرمل، و صاحب علم الرمل اثبته تبعاً لقیاس و ان لم اراه». (۳) خ ل: «و کنکان برو کرد و کر بایکان». (۴) تعریض بابن المشاط است.

تو را اگر این صفت است این صفتی است (۱) باشد و بعد از آن که در این صفت
 صفت نیست و تعلق ندارد و قیاس بکفایت خود علم الهی و این دو جوهر و معرفت و
 احسان بخلاف و قیاس منطبق (۲) باشند یا نه و چون بهتر باشند مجامله بکند که معصیت
 هر چند کمتر است (۳)

و آنچه گفته است که: «نام صحابه در تورات و انجیل بوده است» ذکر باره این تصور
 نویسنده که خواهی آرزو میکند همه سال اینکار میکند که نام اهل البیت و انبیا که
 بر عرش باشد و نه در کتب انبیاء اما نام صحابه در کتب اثبات میکند اگر شری بداشی
 هر دست از قلمی محال بداشتی و با حق صلح کردی و باطل بگذاشتی.

اما آنچه گفته است که: «مشابهت دارند بجهودان و گویند: ما بهشت رویم و دیگران
 نروند» جوابش آنست که معلوم است همه عقلاء را که بهشت یا بفضل (۴) خدای شوند یا بایسان و
 طاعت خویش یا بشفاعت انبیاء و مصطفی و ائمه هدی و قسمت بیش ازین نیست و بحمد الله و
 منه ناصبیان و خارجیان را ازین هیچ نصیبی (۵) نیست و الا بفضل خدا چگونه طمع دارد
 آنکس که خدای را دنیا ظالم و کفر آفرین خوانده است و بطاعت خود چگونه امید
 دارد که جزا بر عمل نگوید و روا بدارد (۶) که با هزار ساله طاعت مردها لك باشد و با هزار
 ساله معصیت ناجی باشد که خدای تعالی مالك الملك است و بشفاعت انبیاء چگونه امید
 دارد آنکه بر هر یکی بمعصیتی گران گواهی داده است از آدم تا بمسیح مریم علیهم السلام
 و بشفاعت مصطفی (ص) چگونه امید دارد که او را کفر بچه خوانده است و پدر و مادرش
 را پیش از فرعون و هامان بدوزخ فرستاده اند و او را شکم بشکافته و از کفر و نجاست شرک

(۱) مأخوذ از این بیان و نظیر آنست (گویا در سابق نیز ذکر شده است) آنچه قاضی شوشتری
 (ره) در مقدمه مجلس سوم از مجالس المؤمنین گفته (ص ۶۴ چاپ اول): «و اگر عجب دانند آنکه
 بعضی از صحابه با وجود مجاورت و مصاحبت حضرت رسالت حق را ندیده باشند یا آنکه دیده و دانسته
 چهره عاقبت خود را بناخن شقاوت خراشیده، باید که عجبت دانند آنکه خود میگویند که: عبدالله و
 عبدالطلب و ابوطالب با مصاحبت و مجاورت نور مصطفی و مرتضی آن نور را ندیده اند و بر سالک
 حضرت رسالت نکر و دیده اند و با آن همه قرب و قرابت بدوزخ روند و حطاب و ریسمان تاب که بعد از
 هزار سال بوجود آیند همه ناجی باشند و بیبشت روند» (۲) خ ل: «برابر» (۳) خ ل:
 «و چون بهتر اند، مجامله نکنند که معصیت هر چند کمتر باشد بهتر باشد» (۴) خ ل: «یا بفضل»
 (۵) خ ل: «نصیب» (۶) خ ل: «ندارد»

بشستاد و بر وزن وید حارتم عاشق گشت. بشدارم بقیامت شرم دارد از وی و بشفاعت آئمه
خود ایمان ندارند^(۱) که ایشان را چندین قهت یاد کرده چنانکه این^(۲) مصنف مجبر
در این کتاب پس خواجه ناصبی را در آن بهشت بدان فراخی و جبی^(۳) جای نیست و نخواهد
بودن پس باید که که قسمت دو باقی نهند؛ در بهشت آنکس خواهد بودن که جز ابر عمل گوید
و تفصل روا دارد و بشفاعت انبیاء و آئمه معترف باشد و این اهل توحید و عدل و نبوت و
أهل بیت اند و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت چهل و نهم» رافضی و جهود^(۴) از ثواب آمین محروم
باشند؛ رافضی در نماز روا ندارد گفتن، و جهودان از آمین طیره کنند^(۵).

جواب این بی ادبی آنستکه اولای خر^(۶) مجبر از ثواب آمین آن مبتدع محروم باشد که
ثواب در مشیت گوید؛ و در غضب^(۷) آن ناصبی باشد که چیزی در قرآن افزاید که نه از قرآن
^(۸) باشد و با جهودان مجبران برابر باشند که خدای را رؤیت مجاهره اثبات نکنند؛ و ثواب
آمین در همه دعاها إلا شیعۀ امیر المؤمنین (ع) را نباشد بدلالیت این خبر درست که سید
انبیاء گفت: علی و صی و هو خیر الاوصیاء؛ و أنا الدّاعی و هو المؤمن، یعنی من دعا کننده ام
و علی آمین گویند؛ دعائی که مصطفی (ص) کند و آمینی که مرتضی (ع) گوید^(۹) همه مجبران
و ناصبیان از آن محروم باشند و همه شیعیان بدان مخصوص؛ اما در آخر «الحمد» که روا ندارند
گفتن از آنست که نه از «الحمد» است و بهری از کبار فقهاء درین مسئله موافقت شیعه کرده
اند و بقول ناصبی نو مسلمانی^(۱۰) التفات کمتر^(۱۱) باشد؛ و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت پنجاهم» رافضی اخبار بدروغ روایت کند از رویان
متهم و بو جعفر بابویه در کتاب خود آورده است از سعد عبد الله از محمد بن الحسن الصفار از
جعفر صادق (و این همه راویان مجهول و مطعونند) که جعفر گفت از پدرانش^(۱۲) که: سید

(۱) خ ل: «چون امیدوار بود». (۲) خ ل: «یاد کرده که این». (۳) «و جبی» در نسخه
قدیمه نیست. (۴) خ ل: «آنکه رافضی و جهودان». (۵) خ ل: «و جهود از آمین طیره
کرد» و این نسخه بهتر است. (۶) خ ل: «ای خواجه». (۷) خ ل: «آنکس محروم
باشد که مبتدع بوده و ثواب در مشیت گوید و در تعقیب همجو» و مراد از افزودن در قرآن «آمین»
گفتن در آخر «الحمد» است. (۸) خ ل: «نه از وی». (۹) خ ل: «کند». (۱۰)
خ ل: «نوسنی». (۱۱) خ ل: «کمتر». (۱۲) در کتب معتبره چند حدیث از امام سلمه در این
موضوع مذکور است از آن جمله در سادس بحار تحت عنوان «أحوال أم سلمة» (ص ۷۲۵) حدیث مفصلی که
«پیچیده در صفحه ۶۵۲»

روزی در سرای ام سلمه رفت جبرئیل آمد و وحی آورد سید (ص) گفت با ام سلمه
استماعی و اشهدی بشنو و گوایاش که علی وصی من است و خلیفه من است و امامت من
و علی قاضی دین من است و خلیل لوی من است و علی عالمتر از همه امت من است و او است
که در قیامت مشیری بنهند از نور بر راست عرش تا او بر آنجا نشیند و هر کرا خواهد
بچشت میفرستد و هر کرا خواهد بدوزخ میفرستد و منادی در قیامت ندا میکند که ای
معر الخلائق این است علی دوزخ و بهشت را در فرمان او گردیم تا هر چه خواهد می کند
و علی صاحب الجنة و علی صاحب النار، اول آنها را بدوزخ فرستد که در امامت با او
منازعت کرده باشند و بنیاد ظلم نهاده و متابعان خود را به بهشت فرستد که در آخر الزمان باشند
و ایشان را راضی خوانند و ازین معنی بسی خرافات و تورات با سندهای دروغ آورند^(۱)
و آن روایت را هرگز ائمه دین و اصحاب الحدیث تزکیه نکنند و نام ایشان نبرند و دروغ
از آن روایات رکیکه فرو میبارد آلا مادر بمرگ راضیان بنشیناد عقل را خود استعمال
نکنند که اگر چنین سخنی رسول (ص) بحضور ام سلمه و غیر او گفته بودی چون رسول
(ص) از دار دنیا برفت و صحابه در خلافت سخن گفتند چنانکه از آفتاب روشن تر است
که مهاجریان و انصاریان در سقیفه بنی ساعده جمع شدند و در اختیار خلیفه اختلاف
کردند و سخنانی^(۲) گفتند و بدان انجا مید که یکی از انصار تیغ بر کشید و گفت:
ما اولیتیم بخلافت که جان فدا کرده ایم در نصرت او، و دیگری گفت: متا الامراء و منکم
الوزراء یعنی از مهاجریان امیر و از انصاریان وزیر؛ پس بوبکر بگفت: رسول گفته است:
الائمة من قریش، انصاریان قبول کردند و طمع از خلافت برداشتند اگر رسول (ص) علی
راض کرده بودی بدین عظیمی که راضی احمق دعوی میکند زنان او و ابن عباس و
و بوزر و سلمان و عمار که راضی ایشان را بگواهی می آورد آگاه بودند و این روز گفتندی:
این چه مشغله^(۳) است نه رسول (ص) این مرد راض کرده است و این گفته؛ شما از چه

«بقية حاشية صفحة ۱۵۱»

که قستی از بیانات مذکور در حدیث متن در آن مندرج است و نیز در تاسع بعبار تحت عنوان «باب
فضائل علی (ع)» (ص ۱۸۹) حدیث مختصری مروی است و در سایر موازین نیز هست لیکن در هیچ یکی
منطبق بر تمام عبارت متن نیست و در تعلیقات آخر کتاب در این باب بعضی خواهد آمد ان شاء الله تعالی.

(۱) خ ل : «آوردند». (۲) عبارت میان دو ستاره در غالب نسخ نیست. (۳) خ ل : «این مشغله».

در خلافت^(۱) منازعت میکنید، آخر نصی بدین روشنی همه پنهان باز کردند، و همه از^(۲) بو بکر و عمر ترسان شدند، خدا و قول رسول را فرا هوش کردند، و گل بر روی آفتاب براند، و دزد، از پسر بوقحافه تیمی^(۳) و پسر خطاب عدوی بترسیدند، و آنچه بوجعفر بابویه و بوجعفر طوسی سرگشته و شیطان الطاق و یونس عبدالرحمن رافضی بعد از پانصد سال بدیدند صحابه باک ندیدند و یا بدیدند و باز پوشانیدند! و نیز علی و عباس و همه بنی هاشم عاجز شدند! و ام سلمه و دیگران این گواهی باز گرفتند! و همه عقلا را ججود رافضی معلوم شده است که هر چه میگوید دروغ میگوید، و همه دعوی باطل است؛ روایت دروغ، قول بی حجت؛ که نه عقل قبول کند و نه قرآن فرایذیرد.

جواب این فصل مطول پر شبهت با تعصب که معلوم بسیار حاجت دارد واجب است بر سبیل اطناب بیان کردن تا هم شبهت هابر خیزد و هم فوائد^(۴) حاصل آید علی رغم همه خارجیان ان شاء الله تعالی.

اما جواب آنچه گفته است که: «شیعه اخبار بدروغ روایت کنند»^(۵) از رویان متهم چنانچه محمد بن الحسن الصقار «خاکش بدهان که درین معنی از خود دو مذهب بد خود حکایت کرده است که بیشتر اخبارش بی معول^(۶) باشد و اکثر روایانش نامعتمد، چنانکه راوی خواجه ناصبی یکی قیس بن ابی حازم^(۷) است که بدروغ این خبر در تشبیه روایت کرده است از رسول که گفت: سترون ربکم کما ترون القمر لیلۃ البدر لا تضامون فی رؤیتہ، و این قیس ابی حازم^(۸) ناصبی بیرون از آنکه مطعون است معروف است بخارجی و دشمنی علی که از وی شنیده اند که گفت: تا علی را دیدم که قوم کوفه را بقتال معاویه دعوت میکرد کینه وی هنوز در دل من است؛ و نیز دیوانه بوده است این قیس بن ابی حازم^(۹) الخارجی تا بحدی که اسماعیل بن خالد روایت میکند که روزی مرا گفت: دو درم بمن ده، گفتم: تا آن راجه کنی؟ گفت: تا عصائی بخرم و سگان را از شهر بدر کنم پس خواجهر را که راویان بدین بزرگواری باشند شاید که محمد بن الحسن

(۱) خ ل: «شاد رچه». (۲) خ ل: «همه باز کردند و از». (۳) خ ل: «تیمی». (۴) خ ل: «تا همه شبهت بر خیزد و فوائد». (۵) خ ل: «اولا آنچه گفته که شیعه بدروغ اخبار روایت کند». (۶) خ ل: «بی معول» در اقرب الموارد گفته: «عول (از باب تعقیل) علیه و به معولا (ولا- یقال: تعویلا، وقیل: یقال) = اتکل و اعتمد علیه». (۷) خ ل: «ابن حازم». (۸) خ ل: «ابن حازم». (۹) خ ل: «ابن حازم».

که واقعی نباشند و از رویان محمد سنی بشنوه تابدارند که نه ساخته بوجعفر بابویه و نه انداخته بوجعفر طوسی است که صد هزار لعنت بر دشمنان سید^(۱) مرتضی و دو بوجعفر و دو مفید باد؛ اخبار است باسناد مذکور^(۲)، در کتب ائمه مسطور، نه خرافات و نه ترهات است همه ائمه قبول کرده اند؛ و همه اصحاب الحدیث تزکیه کرده؛ که مادر بمرگ ناصبیان نشیناد خود عقل را استعمال نکنند که امام نص^۳ میباید و از قرآن برخوانند که الا معصوم امامت را شاید و از اخبار نبینند که امام باید که عالمتر باشد با احکام شریعت از همه ائمه.

جواب آنچه گفته است که: «چون رسول (ص) از دار دنیا برفت صحابه در خلافت سخن گفتند چنانکه از آفتاب ظاهر تر است و اگر رسول (ص) بر علی نص کرده بودی چرا صحابه که در روز بیعت ابوبکر حاضر بودند انکار نکردند و نگفتند: حق با علی است و رسول (ص) بروی نص کرده این چه مشغله است؟» اولاً دیگر باره بحساب کورتر است و باحوال روز سقیفه جاهلتر که اگر دانستی بگفتی بضرورت جواب این شبهه گفته شود و از کتب و آثار از آفتاب روشنتر است بروایتهای مختلف خاصه آنچه روایت کرده از علی بن جعفر اهرمروانی گروه^(۳) از ائمه و معتمدان معروف^(۴) که چون در سقیفه بنی ساعده بر ابوبکر بیعت کردند و فدأصحاب از مهاجر و انصار و کبراء اهل البیت

(۱) خ ل: «سه مرتضی» و قرآنی تأیید میکند که این نسخه صحیحتر است (مراد علم الهدی و ذوالفخر بن قمی است؛ و شاید سومی نیز عزالدین یحیی رازی ملقب بمرتضی (ره) باشد). (۲) پوشیده نمائد از این جمله (یعنی از «اخبار است باسناد مذکور») تا جمله «طریقه احتیاط برائت ذمت در ترک است» که بعد از خواهد آمد و مشتمل بر بقیه جواب این فضااحت است با فضیحت پنجاه و یکم و پنجاه و دوم و پنجاه و سوم و پنجاه و چهارم و جوابهای آنها از نسخ قدیمه ساقط شده است و قرائن قویه که مفید ظن متاخم بعلم است دلالت میکند که نسخه نو نویسنده متصرف فیها که محتوی بر مطالب ساقطه از نسخ قدیمه است صحیح و درست است اگر چه تصرفی در ادای مطلب و بیان عبارت بکار رفته باشد و از جمله آن قرائن تصریح مصنف (ره) است که من در اینجا جواب را بر سیل طناب خواهم داد، و از آن جمله آنکه اگر این عبارت نباشد بل عبارت معترض بلا جواب خواهد ماند؛ و از آن جمله اتحاد اسلوب است میان این عبارت و عبارت سراسر کتاب، هذا معندی والله اعلم بالصواب. (۳) کذا فی النسخ و علامت سقطی نیز بر روی آن هست. (۴) باید دانست که عبارت از اینجا تا آخر این روایت ملخص از حدیث مقصلی است که در کتب معتبره شیعه مذکور است و ما آن را بطوله در اینجا نقل میکنیم سپس بپاره مطالب مهمه نیز ذیلاً اشاره خواهیم کرد ان شاء الله تعالی.

بشیرای امیر المؤمنین (ع) آمدند و با اتفاق کعبه به یا امیر المؤمنین برکت خطابت کردند
 بهمن هذا الرجل وقد أردنا أن نزله عن منبر رسول الله (ص) ارغلی (ع) دستور می خواستند
 و بجمع بمسجد آمدند ابو بکر بر منبر بود ابتدا مهاجران برین تسبیح بر خاستند
 حضور اند هزار مرد و انکار کردند بر بیعت ابو بکر اول کسیکه برخاست و سخن گفت
 خالد بن سعید بن غاص بود که بعد از حمد و ثنای خدا و درود بر مصطفی با آواز بلند گفت

(١) شیخ بزرگوار ابو منصور احمد بن ابی طالب طبرسی (ره) در اوائل کتاب احتجاج تحت عنوان
 « ذکر طرف ما جرى بعد وفاة رسول الله (ص) من اللجاج والهجاج فی أمر الخلافة من قبل من استحقها
 ومن لم يستحق، والاشارة إلى شیء من انكار علی من تأمر امیر المؤمنین علی بن ابی طالب تأمره و کید
 من كاده من قبل وبه » گفته (ص ٢ چاپ اول) : « وعن أنان بن تغلب قال: قلت لابی عبد الله جعفر بن محمد
 (ع) : جعلت فداك: هل كان أحد فی أصحاب رسول الله (ص) أنكر علی ابی بکر فعله وجلسه مجلس رسول الله
 (ص)؟ قال: نعم، كان الذي أنكر علی ابی بکر اثني عشر رجلاً: من المهاجرين خالد بن سعید بن غاص
 (وكان من بنی أمية)، وسلمان الفارسی، و أبوذر النخعی، و المقداد بن الاسود، و عمار بن یاسر، و
 بريدة الاسلمی، و من الانصار أبو الهيثم بن القهتان، و سهل، و عثمان؛ ابنا حنیف، و غزیمه بن ثابت
 ذوالشهادتین، و ابی بن کعب، و ابو ایوب الانصاری؛ قال: فلما صعد ابو بکر المنبر تشاوروا بينهم
 فقال بعضهم لبعض: والله لنأتينه ولننزلنه عن منبر رسول الله (ص)، وقال آخرون منهم: والله لئن فعلتم
 ذلك إذا أعنتم علی أنفسكم فقد قال الله عز وجل: « ولا تلقوا بأیدیكم إلى التهلكة » فانطلقوا بنا إلى
 امیر المؤمنین (ع) لنستشیره ونستطلع رأیه، فانطلق القوم إلى امیر المؤمنین (ع) باجمعهم؛ فقالوا:
 یا امیر المؤمنین تری که حقاً انت احق به واولی منه لاناسمنا رسول الله (ص) يقول: علی مع الحق والحق
 مع علی یبیل مع الحق کیفما مال، ولقد هممنا ان نصیر الیه وننزلنه عن منبر رسول الله (ص) فجنناک لنستشیرک
 و نستطلع رأیک فیما تأمرنا، فقال امیر المؤمنین (ع): وایم الله لو فعلتم ذلك لما کنتم لهم الاحریاء و
 لکنکم کالملح فی الزاد و کالکحل فی العین وایم الله لو فعلتم ذلك لایتموونی شاهرین بأسیافکم مستعدين
 للحرب والقتال إذ لا تونی فقالوا لی: یا بالحسن ان الامة ستغدر بک من بعدی وتنقض فیک عہدی و انک منی
 الله اوعز الی قبل وفاته وقال لی: یا بالحسن ان الامة ستغدر بک من بعدی وتنقض فیک عہدی و انک منی
 یبذله هارون من موسی و ان الامة الیهادیة من بعدی کهارون و من اتبعه، و الامة الضالة من بعدی کالسامری
 و من اتبعه، قلت: یا رسول الله فامتهد الی اذ کان كذلك فقال: اذا وجدت اعواناً فبادر الیهم وجاهدهم
 و ان لم تجد اعواناً فكف یدک و احقن دمک حتی تلحق بی مظلوماً، فلما توفی رسول الله (ص) اشتعلت بنسله
 و تکفینه و الفراغ من شأنه ثم آلیت علی نفسی بیماً ان لا ارتدی برداء الالصلوة حتی اجمع القرآن
 ففعلت ثم اخذت یید فاطمة و ابنی الحسن و الحسین فدرت علی اهل بدو اهل السابقة فنادت تهم حتی
 ودعوتهم الی نصرتی فما جانبنی منهم الا ربعة رهط سلمان و عمار و ابوذر و المقداد و لقد راودت فی
 ذلك تقيید بیتی فاتقوا الله علی السکوت لبا علمتم من وغارة صدور القوم و بغضهم لله ورسوله و لاهل بیت
 نبیه فانطلقوا باجمعکم الی الرجل فرفوه ماسمعتهم من قول تنبیکم لیكون ذلك او کد للحجة و ابلیغ
 للمعذر و ابعد لهم من رسول الله (ص) اذا وردوا علیه، فسار القوم حتی احدثوا بشیر رسول الله (ص) و کان
 « چه در صفحه ٦٥٢ »

«یا ابابکر اتق الله وانظر ما تقدم لعلی من رسول الله (ص) اما علمت ان النبی (ص) قال لسانی يوم بنی قریظة وقد قتل علی عتة من رجالهم وأولی النجدة منهم : معاشر الناس أوصیکم بوصیة فاحفظوها ومودع إلیکم سرّاً^(۱) فلا تضیعوه^(۲)؛ ألا وإن علیاً إمامکم من بعدی وخلیفتی فیکم؛ بذلک أوصانی جبرئیل عن ربی، ألا وإن لم تحفظونی فیہ وتوازروه وتنصروه اختلفتم فی أحکامکم واضطرب علیکم أمر دینکم وولی علیکم شرارکم؛ بذلک أخبرنی جبرئیل عن ربی، ألا وإن أہل بیتی هم الوارثون لامری والقائمون بأمر امتی، اللهم فمن أطاعهم من امتی وحفظ فیهم وصیتی [فاحشرهم فی زہرتی واجعل لہم نصیباً من مراقتی بدرکون بہ نور الاخرة؛ اللهم ومن أساء خلافتی فی أہل بیتی فاحرمه]^(۳) الجنة التي عرضها السموات والارض أعدت للمتقين».

کلامی باین مبالغه که اہل معنی و معرفت تفسیرش دانند در آن انجمن از قول با حیث از کلام مصطفی (ص) بگفت ردّ بر بیعت ابوبکر؛ اما پنداری خواجه ناصبی

(۱) بجای این کلمه در سائر روایات «أمرأ» ذکر شده است. (۲) تصور نشود که این کلمه نظر بمناسبت با «سر» باید «نلاتذیعوه» باشد از «أذاع السر = أفشاء» زیرا کہ مقام مقام إشاعه و اظهار مأمور به است نہ مقام کتمان و إخفاء آن، ولذا حضرت پیغمبر (ص) در خطبہ معروف غدیریہ بعد از تصریح بامر امامت و خلافت امیر المؤمنین (ع) میفرماید: «فلیلغ الشاهد الغائب والوالد الولد إلی يوم القيامة (ج ۹، بحار، ص ۳۶۶) یعنی باید پیام مرا حاضران بغائبان و پدران بفرزندان خود برسانند و این سیرہ تا روز قیامت جاریست» پس بنا بر صحت نسخہ مراد از «سرأ» امر عظیم و کار قابل توجہ و مهم خواهد بود قندبر. (۳) پوشیده نماند؛ چون در این مورد چنانکہ گفتیم (درس ۶۵۵) نسخہ منحصر بفرد است و اغلاط و سقطات صریحہ نیز دارد ناچار اغلاط را قیاساً تصحیح میکنم و در بعضی موارد کہ مستلزم افزودن عبارتی بر متن کتابست ذیلا عبارات متن را نیز معرفی مینمایم و سقطات حدیث را نیز بقرینہ احادیث دیگر بر متن کتاب افزوده و بوسیله وضع کروشہ یعنی این علامت [در اول و آخر عبارات ساقطہ معین میکنم تا هم حق امانت را ادا کرده باشم و هم سلب مسئولیت از خود در صورت خطا والله الموفق.

«بقية حاشية صفحة ۶۵۶»

يوم الجمعة فلما صعد أبو بكر المنبر قال المهاجرون والانصار: تقدموا وتكلموا، فقال الانصار للمهاجرين: بل تقدموا وتكلموا! ثم قال الله عز وجل: «أنا نكلم في الكتاب» فقال: «لقد تاب الله بالنبي على المهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة المسرة، قال ابان: قلت له. يا بن رسول الله؛ إن العامة لا تقر كما عندك، قال: وكيف تقر يا أبان؟ قال: قلت: إنها تقر! تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار، فقال: ويلهم فأى ذنب كان لرسول الله (ص) حتى تاب الله عليه منه، إنما تاب الله به على أمته فأول من تكلم به خالد بن سعيد بن العاص ثم باقى المهاجرين ثم بعدهم الانصار وروى أنهم كانوا غيباً عن وفاة رسول الله (ص) فقدموا وقد تولى أبو بكر وهم يومئذ اعلام مسجد رسول الله (ص) فقام إليه خالد بن سعيد بن العاص وقال: «اتق الله يا ابابكر فقد علمت ان

«بقية در صفحه ۶۵۸»

خبر آنجا بکارش آید بکشد که نمی بپذیرد. (۱) اما من خطایم را خطایم و کتبم را کتبم
یا خالد فلست من أهل المشورة تأمر عمرًا جواب داد: بلا سکت انت یا بن الخطاب
خالدی و بر من منتهی. (۲) اما من بنشست.

بعد از وی ابوذر غفاری درخواست

و حمد گفت بخدا و ثنا گفت بر مصطفی (ص) آنگاه گفت: «یا معاشر قریش قد علمتم
و علم أخیارکم أن النبی (ص) قال: الأمر من بعدی لعلی بن أبی طالب ثم للحسن ثم للحسين
ثم للائمة من ولد الحسن فترکتهم قوله ونبذتم^(۱) أمره ووصيته و كذلك ترکتم الامم التي
کفرت بعد انبیائهم فغیرت و بدلت فحاذیتموها حذو النمل بالثعل والثعل بالثعل و عناقیل
تذوقون و بال أمرکم و جزاء ما قد قدّمت أیدیکم وإن الله لیس بظلام للعبيد».

آنگاه بنشست؛ پنداری این کلمات نه ساخته بوجعفر و مفید است کلام ابوذر است
تا خواجه ناصبی نگوید که: چرا اینکار نکردند و حجت اظهار نکردند؛ اما خواجه کور
و کر است.

(۱) عبارت نسخه بجای عبارت میان دو ستاره چنین است: «آنچه بکارش آید بکشد» (۲) الاصل: «سددتم»

«بقیه حاشیه صفحه ۶۵۷»

رسول الله (ص) قال و نحن محتوشوه يوم بنی فريضة حين فتح الله له و قد قتل علی يومئذ عدة من صناديد رجالهم
و اولی الیاس و النجدة منهم: یا معاشر المهاجرين و الانصار انی موصیکم بوصية فاحفظوها و مودعکم
أمرًا فاحفظوه؛ الا ان علی بن ابی طالب امیرکم بعدی و خلیفتی فیکم بذلك اوصائی ربی و انکم ان
لم تحفظوها فیه وصیتی و توازروه تتصروا و اختلقتم فی احکامکم و اضرب علیکم امر دینکم و ولیکم
شرارکم، الا وان اهل بیتی هم الوارثون لامری و العالمون لامر امتی من بعدی، اللهم من اطاعهم من
امتی و حفظ فیهم وصیتی فاحشرهم فی زمرتی و اجمل لهم نصیباً من مراقبتی یدرکون به نور الاخرة؛
اللهم و من اساء خلافتی فی اهل بیتی فاحرمه الجنة التي عرضها کمرض السماء و الارض، فقال له عربین
الخطاب: اسک یا خالد فلست من اهل المشورة و لا من یقتدی برأیه، فقال له خالد: بلا سکت انت
یا بن الخطاب فانک تنطق علی لسان غیرک و ایم الله لقد علمت قریش انک من الامم صاحبها و ادناها منصباً
و اخسها قدراً و اخلها ذکرأ و اقلهم عناء عن الله و رسول الله و انک لعجبان فی الحروب بغیل بالمال لئیم العنصر
مالك فی قریش من فخر و لا فی الحروب من ذکر و انک فی هذا الامر بنزلة الشیطان إذ قال للانسان
اکفر فلما کفر قال: انی بری. منک انی اخاف الله رب العالمین فكان عاقبتهم انهما فی النار خالد بن
فیها و ذلك جزاء الظالمین»، فأبلس عمرو جاس خالد بن عبید.

ثم قام سلمان الفارسی و قال: «کردید و نکردید» (ای فعلتم و لم تفعلوا و قد کان امتنع
من البیعة قبل ذلك حتی وجيء عنقه) فقال: یا أبابکر إلی من تسند أمرک إذا نزل بک ما لا تعرفه و إلی
من تفرع إذا سئلت عما لا تعلمه، و ما عذرک فی تقدم من هو أعلم منک و أقرب إلی رسول الله و أعلم بتأویل
«بقیه در صفحه ۶۵۹»

بعد از آن سلمان فارسی برخاست

و بعد از حمد خدای تعالی و ثنای مصطفی (ص) با آواز بلند گفت: یا ابابکر ای من تسند امرک إذا نزل بك القضاء، وإلی من تفرع إذا استألت عملاً لتعلم، [و ما عذرک فی التقدّم] رفی القوم من هو أعلم منك و أقرب برسول الله (ص) قرابة منك، قدّمه النبی فی حیاته و أوعز إلیکم عند وفاته فنبذتم قوله و تناسیتم وصیته فعمّا قلیل یصفو لك الامر و قد أثقلت ظهرك بالاوزار و حملت إلی قبرك ما قدّمت یداك فانّك سمعت ما سمعنا و رأیت ما رأینا (إلی آخره).

تا خواجه ناصبی بدانند که انکار کردند و حق اظهار کردند [زیرا] این کلام مهاجر و انصار است، رافضیان قم و کاشان نساخته اند و حق با علی (ع) بوده است همیشه.

بعد از آن مقداد بن اسود الکندی برخاست و گفت

«یا ابابکر ارجع علی ظلمک [و قس شبرک بفترک] و الزم بیئتک و ابک علی خطیئتك و اردد هذا الامر [إلی] من هو أحقّ به منك فلا تغتر ربّ دنیاك و لا تغترک قریش [و غیرها] فعمّا قلیل تضمحلّ عنك دنیاك و تصیر الی آخرتك و قد علمت أنّ علیّاً صاحب هذا الامر فأعطه ما جعله الله و رسوله فانّ ذلك خیر [لك] فی دنیاك و أسلم لك فی آخرتك».

و فرونشست مادر برگ ناصبیان نشیناد کلامی با این مبالغه و نصیحت و هو عظه

«بقیه حاشیة صفحه ٦٥٨»

کتاب الله عز و جل و سنة نبیه و من قدّمه النبی (ص) فی حیاته و أوصاکم به عند وفاته فنبذتم قوله و تناسیتم وصیته و أخذتم الوعد و نقضتم العهد و حللتم العقد الذی کان عقده علیکم من النفوذ تحت رایة إسماء بن زید حدّاراً من مثل ما اتیموه و تنبیهاً للامة علی عظیم ما اجترتم من مخالفة أمره فعن قلیل یصفو لك الامر و قد أثقلت الوزر و نقلت إلی قبرك و حملت معك ما کسبت یداک فلوراجعت الحق من قرب و تلافت نفسك و تبت إلی الله من عظیم ما اجترمت کان ذلك أقرب إلی نجاتک ثم تفرّد فی حقرتک و یسلمک ذو و نصرتک قد سمعت کما سمعنا و رأیت کما رأینا فلم یردک ذلك عما أنت متشبّث به من هذا الامر الذی لا عذرک فی تقلده و لاحظ للدين و السليبين فی قیامک به فانّ الله فی نفسك فقد عذر من أنذر و لا تکن کن أدبر و استکبر».

ثم قام أبوذر فقال :

«یا معشر قریش أصبتم قباحة و ترکتم قرابة و الله لیرتدن جماعة من العرب و لشکس فی هذا الدين و لو جعلتم الامر فی أهل بیت نبیکم ما اختلف علیکم سیفان، و الله لقد صارت لمن غلب، و لیطمحن علیها عین من لبس من أهلها و لتسفرکن فی طلبها دماء كثيرة؛ (عکان کما قال أبوذر) ثم قال: لقد علمتم و علم خیارکم أن رسول الله (ص) قال: الامر بعدی لملی ثم لابنی الحسن و الحسین ثم للطاهرين من بعده در صفحه ٦٦٠»

هاتم كه نه سخن رافضيان و زامين است تا بداند كه حق بجهت الله ظاهر است و ظاهر بود
و حجت نابت و على عليه السلام امام .

بعد از وی بریده الاسلامی رحمة الله عليه برخواست

و بعد از حمد و ثنای خدا و مصطفی (ص) گفت: «یا ابابکر آنست ام تناسبت؛ اما علمت
أن النبی (ص) امرنا ان نسلم علی علی بامرة المؤمنین فی حیاته فسلمنا علیه و أنت معنا و التبی
یتهلل وجهه فرحاً لما یری من طاعة أمته لابن عمه، فلو عملتم بعد وفاته لکان خیراً لكم
فی دنیاکم و آخرتکم و قد سمعت هاسمعنا و رأیت مارأینا و السلام» .

ناصبی مبطل باید بداند که این کلام با این حجت که روز بیعت در روی ابوبکر
گفته اند کلام رافضیان ساری و ارم نیست تا انکار نکند و عداوت علی مرتضی (ع)
ظاهر نکند.

و بعد از وی عمار یاسر رحمة الله عليه برخواست:

و بعد از حمد و ثنای خدا و مصطفی (ص) گفت: «یا معشر قریش قد علمتم أن أهل بیت

» بقیه حاشیه صفحه ٦٥٩

ذریتی فاطر حتم قول نبیکم و تناسبتم ماعهد به لیکم فأعلمتم الدنیا الفانیة و نسیت الاخرة الباقية
لا یهم شایها ولا یزول نسیها ولا یحزن أهلها ولا یموت سکانها بالحقیر التافه الفانی الزائل فکذلك
الامم من قبلکم کفرت بعد انبیائها و نکصت علی أعقابها و غیرت و بدلت و اختلفت فساد یتوهم
حدو النعل بالنعل و القذة بالقذة و عما قلیل تذوقون و بال أمرکم و تجزون باقدمت أیدیکم و ما الله
بظلام للمبید» .

ثم قام المقداد بن الاسود وقال:

«یا ابابکر ارجع عن ظلمک و تب إلى ربک و الزم بیتک و ابک علی خطیبتک و سلم الامر إلى
صاحبه الذی هو اولى به منک فقد علمت ما عقد رسول الله (ص) فی عتقک من بیعتی و الزمک من النفوذ تحت
رایة أسامة بن زید و هو مولاه و نیه علی بطلان وجوب هذا الامرک و لن عضدک علیه بضمه لکما
إلى علم النفاق و معدن الشنآن و الشقاق عمرو بن العاص الذی أنزل الله تعالی فیهِ علی نبیه (ص): «إن
شأنک هو الایتر» فلا اختلاف بین اهل العلم فی أنها نزلت فی عمرو و هو کان امیراً علیکما و علی سائر
المتنافقین فی الوقت الذی أنفذه رسول الله (ص) فی غزوة ذات السلاسل و أن عمرواً قلدکما حرس عسکره
فأین الحرس إلى الخلافة؛ اتق الله و ابادر الاستقالة قبل فواتها فان ذلک أسلم لک فی حیاتک و بعد
وفاتک، و لا تترکن إلى دنیاک و لا تفر نکک قریش و غیرها فمن قلیل تضحل عنک دنیاک ثم تصیر
إلى ربک فیجزیک بملک و قد علمت و تیقن أن علی بن أبی طالب صاحب هذا الامر بعد رسول
الله (ص) فسله إلیه بما جعله الله له فانه أتم لسترك و احق لو زک فقد والله نصحت لک إن قبلت نصیحی
و إلى الله ترجع الامور» .

نَبِیِّکُمْ أَقْرَبُ بِرَسُولِ اللَّهِ (ص) قَرَابَةً مِنْكُمْ فَرَدُّوا هَذَا الْأَمْرَ إِلَى مَنْ هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلٰی أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ».

پندارم کلامی چنین نه کلام حسکا بوطالب بابویه است که بعد از پانصد سال گفته باشند روزاؤل گفته اند که ابوبکر بمنبر رفت اما حق باحیدر بود.

بعد از آن قیس بن عباده رحمة الله علیه برخواست و بعد از حمد خدا و درود مصطفی (ص) گفت: «یا ابا بکر اتق الله وانظر ما تقدم لعلی من رسول الله (ص) وارده هذا الامر إلى من هو أحق به منك ولا تكن أول من عصی محمداً (ص) فی أهل بیته وارده هذا الامر إلیهم تخف ذنوبک وتقلل أوزارک وتلقى محمداً (ص) وهوراض عنک أحب إلى من أن تلقاه وهو علیک ساخط».

کلامی مطوّل گفت سخت که این موضع احتمال آن نکند و شرح آن همه بر امامت مرتضی (ع) حجّت است و دلالت و انکار بر بیعت پندارم نه زاده [فکر]^(۱) غالی و شیطان الطلاق و یونس عبد الرحمن است، کلام مهاجر و انصار است.

بعد از آن خزیمه ثابِت ذوالشهادتین برخواست و گفت: «معاشر الناس أستم تعلمون أن النبی (ص) قبل شهادتی وحدی ولم تزد معی غیری؟» قالوا: بلی فاشهد بما تشهد، قال: أشهد علی رسول الله (ص) أنه قال: أهل بیتی کالنجوم فقدّموهم فانکم إن قدّمتموهم [سلکوا بکم طریق الهدی، وإن تقدّمتموهم] سلکتم طریق

(۱) میتواند بود که عبارت چنین بوده است «نه زاده شیطان الطلاق غالی» و در این تعبیر نظر بکلام معترض بوده است چنانکه شیخ الطائفه را بوصف «سرگشته» و یونس را بوصف «رافضی» موصوف داشته است (رجوع شود بصفحه ۴۵۳) لیکن «غالی» در آنجا از قلم افتاده است والله اعلم.

«بقیه حاشیه صفحه ۶۶۱»

ثم قام بریدة الاسلامی فقال:

«إنا لله وإنا إلیه راجعون ما ذلّی الحق من الباطل... یا ابا بکر أنسیت أم تناسیت أم خدعتک نفسک و سولت لک الا باطیل...؟ اولم تذکر ما أمرنا به رسول الله (ص) من تسیة علی بامرة المؤمنین والنبی (ص) بین أظهرنا، وقوله فی عدة اوقات: هذا امیر المؤمنین وقاتل القاسطین، اتق الله وتدارک نفسک قبل أن لا تدرکها وأتقدها ما یهلکها واردد الامر إلی من هو أحق به منك، ولا تنمادنی اغتصابه و راجع وأنت تستطيع أن تراجع، فقدم محضتک النصیح و دللتک علی طریق النجاة فلا تكونن ظهیراً للمجرمین».

ثم قام عمار بن یاسر فقال:

«یا معاشر قریش یا معاشر المسلمین إن کنتم علمتم وإلا فاعلموا أن أهل بیت نبیکم أولى به و أحق بارتّه وأقوم بأموال الدین وآمن علی المؤمنین واحفظ لملته وانصح لامته فمر واصحابکم فلیرد الحق إلی أهله قبل أن یضطرب حبکم ویضعف امرکم ویظفر عدوکم ویظهر شتانکم وتعمظم الفتنة» «بقیه در صفحه ۶۶۲»

الصلاة ثم سمعته يقول: «علي فيكم كسبنة نوح من ركبها، جاز من تخلف عنها عرفي»^(۱) و
 فيكم كهارون في بني إسرائيل [خلقه عليكم] كما خلفه موسى على قومه وعضي إلى منا جاز من
 يندارم خواجه انتقالي گواهی خزیمه قبول کند اگر چه بدروغ گفته که: «قاضی
 حسن استرآبادی گواهی شیعه قبول نکردی»^(۱) مصطفی (ص) که قاضی دنیا و آخرت است
 گواهی خزیمه شاعی بکوری خواجه ناصبی تنها قبول میکنند این شبهه زائل شود
 و بعد از آن ابی بن کعب بر خاست و گفت:

«معاشر الناس إني لأعظكم بما كثير أما وعظكم به رسول الله (ص) ولا تسمعون
 مني إلا أكبر ماسمعت من نبيكم»^(۲) اشهد و اعلى ابی اشهد علی رسول الله (ص) ابی رأته
 وهو واقف في هذا المكان وكف علي في كفه وهو يقول: هذا إمامكم من بعدي و خليفتي
 فيكم فقدّموه ولا تقدّموه»^(۳)، واسمعو له و اطيعوا فانكم إن أطعتموه دخلتم الجنة وإن
 عصيتموه دخلتم النار».

خواجه انتقالی میباید بداند که کلامی باین هبالفه که دلالت است بر نقی علی (ع)
 و انکار بر اختیار؛ صحابه از آن غافل نبوده اند.

بعد از وی سهل بن حنیف انصاری بر خاست و گفت:

«يا معاشر الناس سمعت رسول الله (ص) يقول: علي إمامكم من بعدي و خليفتي

(۱) رجوع شود بصفحه ۶۳۷. (۲) عبارت میان دو ستاره در نسخه موجوده چنین است: «با کثرو عظمکم
 رسول صلی الله علیه و آله و لا یسمعوا امتی اکبر ماسمعت من نبیکم» تصحیح عبارت بوجود دیگر نیز ممکن
 است لیکن چون صورت عبارت نسخه را در مورد نظر خوانندگان گذاشتیم حاجت بذکر آنها نیست زیرا بهر
 وجهی که أقرب بصحت دانند خودشان بهمان وجه تصحیح میفرمایند و یکی از وجوه متصوره این است: «با کبر
 ما وعظکم به رسول الله (ص) و ما سمعت امة اکبر ماسمعت من نبیکم». (۳) در اصل «تقدّموه» بوده است.

«بقية حاشية صفحة ۶۶۱»

بکم و تختلفون فیما بینکم و یطع فیکم عدو کم فقد علمتم أن بنی هاشم اولی بهذا الامر منکم و علی
 من بینهم و لیکم بهد الله و رسوله و فرق ظاهر قدر فتوه فی حال بهد حال عند الدنیا (ص) ابوابکم
 التي كانت الى المسجد فسدھا كلها غیر بابہ، و ایشاره ایاہ بکریته فاطمة دون سائر من خطبھا إلیه منکم،
 و قوی له (ص): انا مدینة العلم و علی بابها فمن اراد الحکمة فلیأتها من بابها، و انتم جیما مصطرخون
 فیما اشکل علیکم من الامور الیہ و هو مستغن عن کل احد منکم الی ماله من السوابق التي لیست لافضلکم
 عند نفسه فیما بالکم تحیدون عنه و تفیرون علی حقّه و تؤثرون الحیوة الدنیا علی الاخرة بس للظالمین
 بدلا؛ اعطوه ما جملة الله له، و لا تقولوا عنه مدبرین و لا ترد و اعلى اعقابکم فتنقلبوا خاسرین».

«بقية در صفحه ۶۶۳»

ثم قام ابی بن کعب فقال:

فيكم [بذلك] أوصاني جبرئيل عن ربي، ألا إن علياً هو الذائد^(١) عن حوضي يوم القيامة وهو قسيم النار والجنة؛ يدخل الجنة من أحبه وتولاه* ويدخل النار من أبغضه وقلاه^(٢) كلامي بدين درستی و مبالغه [در اثبات امامت] أمير المؤمنين (ع) و انكار غير او در مجمع مهاجر و انصار گفته اند تا خواجه انتقالي بدانند كه مذهب شيعه كه من است نه ساخته جهم صفوان و نه انداخته اين و آن و نه چون مذهب خارجيان و ناصبيان است.

بعد از آن ابو الهيثم بن التيهان رحمه الله عليه بر خاست و گفت:

«يا معاشر الناس اشهد واعلى انى اشهد على رسول الله (ص) انى سمعته يقول: من كنت مولاه فعلى مولاه، انصاريان چون اين كلام از رسول (ص) بشنيدند گفتند: بدين لفظ خلافت ميخواهد، قريش گفتند: موالات^(٣) ميخواهد، رسول (ص) از آن خلاف آگاه شد باهداد از حيره بدر آمد دست على در دست گرفته و گفت: معاشر الناس إن علياً فيكم كالسماء السابعة في السماوات، و على فيكم كالشمس في الفلك بها تهتدى النجوم، و على إمامكم و خليف فيكم، بذلك أوصاني جبرئيل (ع) عن ربي، و أخذ الله ميثاقه^(٤) على أهل السماوات و الارضين من الجن و الانس و الملائكة فمن أقر به و آمن كان مؤمناً [و هو] في الجنة يوم القيامة، و من أنكره و جحدته كان كافراً [و هو] في النار يوم القيامة (إلى آخره)».

(١) اين كلمه چون صحيحاً مقرون بود بقرينه اخبار بسيار كه صحيح و مسلم الصدورند تصحيح شد و بعد از تمام شدن حديث احتياج تفصيل اين اجمال خواهد آمد ان شاء الله تعالى. (٢) عبارت نسخه بجاي عبارت ميان دو ستاره متن چنين است «و إلى النار من أبغضه و قضاة إلى النار». (٢) الاصل: «مولاه». (٣) الاصل: «ميثاق». (٤)

«بقية حاشية صفحة ٦٦٢»

«يا ابا بكر لا تصدح حقاً جعله الله لغيرك ولا تكن اول من عصى رسول الله (ص) في وصيه و صفيه و صدق عن امره، و اردد الحق الى اهلته تسلم، و لا تنماد في غيبك فتندم، و بادرا لا تابة يخف و زرك و لا تخصص بهذا الامر الذي لم يجعله الله لك نفسك فتلقي و بال عليك فمن قليل تفارق ما انت فيه و تعير الى ربك فيسألوك عما جئت و ما ربك بظلام للمبيد».

ثم قام خزيمة بن ثابت فقال:

«ايها الناس الستم تعلمون ان رسول الله (ص) قبل شهادتي وحدى و لم يرد معي غيري» قالوا: بلى، قال: فاشهد اني سمعت رسول الله (ص) يقول: اهل بيتي يفرقون بين الحق و الباطل و هم الائمة الذين يقتدى بهم و قد قلت ما علمت و ما على الرسول الا البلاغ المبين».

ثم قام أبو الهيثم بن التيهان وقال:

«و انا اشهد على نبينا (ص) انه اقام علياً (يعني في يوم غدير خم) فقالت الانصار: ما قامه الا

«بقية در صفحه ٦٦٤»

این کلام رسول است صلی الله علیه و آله که بعد از ابوالهیثم که در حضور ابوبکر و همه مهاجر و انصار میگوید بدلات نصی علی (ع) و امامت آن حضرت است کلام ابوبکر است از قم و کاشان تا خواجه بداند که نصی عیان بوده نه کاریوشیده و پنهان.

بعد از آن ابویوب انصاری برخاست

و بعد از حمد خدا و ثنای مصطفی (ص) گفت: یا معشر الناس أقول: اتقوا الله فی اهل بیت نبیکم فلا تظلموهم فقد سمعتم ما أعد الله للظالمین [و آیه که ما قال إنا أعتدنا للظالمین ناراً أحاط بهم سراقها^(۱) و قال: إنَّ الذین [یا کلون أموال الیتامی ظلماً إنا] یا کلون فی بطونهم ناراً و سیصلون سعیراً^(۲)].

چون سخن بدین موضع رسید نوچه و غریو و گریه از اهل مسجد برخاست و بکبار از مسجد بیرون آمدند بویکر متحیر بر منبر بماند ابوعبیده جراح با جماعتی بیامد و ابوبکر را بخانه خود برد و تاسه روز قفنه و آشوب بود. روز سوم عثمان بن عفان با صدمه و مغیره شعبه با صدمه و معاذ با صدمه مسلح مستعد قتال شمشیر ها کشیده بیامدند مصنف کتاب چون دعوی تاریخ دانی میکنند بایستی که ازین واقعه بی خبر نبودی و با آن جمع انبوه

(۱) جزئی از آیه ۲۹ سوره مبارکه «کف» و تمام آن این است: «و قال الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر» نا اعتدنا للظالمین ناراً احاط بهم سراقها، و ان یستغیثوا یغاثوا بماء کالمهل یشوی الوجوه بش الشراب و ساءت مرتفقاً. (۲) آیه ۱۰ سوره مبارکه «نساء» است.

«پیغمبر حاشیه صفحه ۶۶۳»
لخلافة، و قال بعضهم: ما قامه الا لیلیم الناس انه مولى من كان رسول الله (ص) مولاه، و کثر الغرض فی ذلك فبعثنا رجلاً منا الى رسول الله (ص) فسلوه عن ذلك فقال: قولوا لهم: علی ولی المؤمنین بعدی و انصح الناس لامتی و قد شهدت بما حضرنی فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر ان یوم الفصل کان میقاتاً. ثم قام سهل بن حنیف، فحمد الله و اثنی علیه و صلی علی النبی محمد و آله ثم قال: «یا معشر قریش اشهدوا علی انی اشهد علی رسول الله (ص) و قد رأیته فی هذا المكان یعنی الروضة و قد اخذ بیده علی بن ابی طالب و هو یقول: ایها الناس هذا علی امامکم من بعدی و وصی فی حیاتی و بعد وفاتی و قاضی دینی و منجز وعدی و اول من یصافحنی علی حوضی قطوبی لمن تبعه و نصره و اولی لمن تغلف عنه و خذله».

و قام معه اخوه عثمان بن حنیف فقال: سمعنا رسول الله (ص) یقول: «اهل بیتی نجوم الارض فلا تنقدوهم و قد موهم و قد موهم فهم الولاة من بعدی؛ فقام الیه رجل فقال: یا رسول الله وای اهل بیتک؟» فقال: علی و الطاهرون من ولده و قد بین علی السلام فلا تکن یا ابابکر اول کافر به و لا تغو نوا الله و الرسول و تغو نوا اماناتکم و انتم تعلمون».

ثم قام ابویوب الانصاری فقال:

«اتقوا الله عباد الله فی اهل بیت نبیکم و اردو الیهیم حقهم» الذي جملة الله لهم فقد سمعتم مثل ما سمع اخوانی مقام بعد مقام لتبينا علیه السلام و مجلس بعد مجلس یقول: اهل بیتی امتکم بعدی و «پیغمبر در صفحه ۶۶۵»

عمر خطاب دست ابوبکر گرفته بمسجد آورد و تهدید کرد بر آن جماعت که پریر آنها
حجتها انگیخته بود [ند] نادیکر باره خالد سعید عاص بر خاست و گفت: یا عمر افسایا فکم
تهددوننا أم بجمعکم تفرعوننا والله لولا أنى أعلم أن طاعة إمامى أوجب من جهاد عدوى
إذا لضر بكم بسيفى هذا؛ آنکه گفت: ائذن لى یا امیر المؤمنین فی جهاد أعدائک؛ امیر المؤمنین
(ع) برای مصلحت وقت و ابلاغ حجت و قرب موت مصطفی (ص) و خوف از دشمنان دین و
اندیشه طعن مشرکان و یهود و مجوس و نصاری اورا بنشانند و ساکن گردانید و در آن کار
اقتدا بانبیاء کرد که باوّل کار همه ساکنی و صبر نمودند آنکه هر یک ازین بزرگان که یاد
گرفته شد دیگر باره بر خاستند و سخنان سخت گفتند که بذکر همه کتاب مطّول شود اگر
چه همه حق بود که گفتند امیر المؤمنین (ع) همه را بنشانند ایشان را اطاعت او واجب
بود فرمایش بردند و بنشستند. اهاوّل اظهار حقّی و نصّی او کردند بدلیل و حجت؛ خواه

«قیة حاشیة صفحه ٦٦٤»

یومی الی علی و یقول: هذا امیر البررة و فاتل الکفرة مغذول من غذله منصور من نصره؛ فتوبوا الی
الله من ظلمکم ان الله تواب رحیم، و لا تتولوا عنه مدبرین و لا تتولوا معرضین».

قال الصادق علیه السلام :

«فأنعم ابوبکر علی المنبر حتی لم یجر جواباً ثم قال: ولیتکم و لست بخیرکم اقلیونی، فقال
له عمر بن الخطاب: انزل عنہا یا لکم اذا کنت لا تقوم بصحیح قریش لم اقدت نفسك هذا المقام والله لقد
غیمت ان اخلک و اجملها فی سالم مولی ابی حذیفة فقال: فتنزل ثم اخذ ییده و انطلق الی منزله و بقی
ثلاثة ايام لا یدخلون مسجد رسول الله (ص) فلما کان فی الیوم الرابع جاءهم خالد بن ولید و معه ألف
رجل فقال لهم: ماجلو سکم فقد طلع فیها والله بنوهاشم و جاءهم سالم مولی ابی حذیفة و معه ألف رجل،
و جاءهم معاذ بن جبل و معه ألف رجل فما زال یجتمع الیه رجل رجل حتی اجتمع أربعة آلاف رجل؛
فخرجوا شاهرین بأسیاقهم یقدمهم عمر بن الخطاب حتی وقفوا بمسجد رسول الله (ص) فقال: عمر والله یا
اصحاب علی لئن ذهب الرجل منکم یتکلم بالذی تکلم به بالامس لناخذن الذی فیہ عیناه؛ فقال إلیه
خالد بن سعید بن العاص و قال: یا بن صهاک الحبشیة افسایا فکم تهددوننا أم بجمعکم تفرعوننا
والله ان أسیافنا احدثن أسیافکم و انالاکم منکم و ان کنا قلیلین لان حجة الله قینا والله لولا انی أعلم
ان طاعة إمامی أولى بی لشهرت سیفی وجاهدتکم فی الله إلی أن أبلی عنذی فقال امیر المؤمنین (ع):
اجلس یا خالد فقد عرف الله لك مقامک و شکر لك سیکک فجلس، و قام الیه سلمان الفارسی فقال: الله
اکبر الله اکبر سمعت رسول الله (ص) بهاتین الاذنین و لا صمنا یقول: بینا أخى و ابن عمی جالس فی
مسجدی مع نفر من اصحابه اذ تکبسه جماعة من کلاب اصحاب النار یریدون قتله و قتل من معه فلست
أشک الا و انکم هم فہم به عمر بن الخطاب فوثب إلیه امیر المؤمنین (ص) و اخذ به جامع ثوبه ثم جلد به الارض
ثم قال: یا بن صهاک الحبشیة لولا کتاب من الله سقی و عهد من رسول الله تقدم لاریتک اینا اضغف ناصراً
«قیة در صفحه ٦٦٦»

مشارف که این کاری کوچک است و مذهبی نو و بکثرت مشتبی خواریج و راجب و غیره
 وصال حق باطل شود؛ بحمد الله نه علی مرتضی (ع) مداهنه و تقیه کرد و نه عباس و
 اصحاب امیر المؤمنین و اولاد برضی علی (ع) اول دلیل و گواهی عقل عاقلان است که عاقل
 داند که زمانه باثبوت تکلیف و جواز خطاء مکلفان روان باشد که از امامی خالی باشد دوم
 حجت قرآن است که آیات قرآن برضی علی منزل است، سوّم اخبار مصطفی که بیان کرده
 شد، چهارم اجماع شیعه محقه^(۱) است؛ و درین کتاب همه دلائل شرح نتوان داد و انکار
 علی مرتضی (ع) ظاهر است بر امامت آن جماعت بخلاف آنکه ناصبی احمق گوید؛ و اولاً
 در آن خطبه معروف^(۲) اول این کلمه میگوید: أما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة^(۳) و ابنه

(۱) الاصل «محقة» - (۲) مراد خطبه شقشقیه است که در نهج البلاغه و سایر کتب معتبره مروی
 و مبدکور است. (۳) در نهج البلاغه بجای «ابن ابی قحافه» کلمه «فلان» ذکر شده است لیکن در
 مناقب ابن شهر آشوب (ره) (ج ۱، فصل فی ظلامه اهل البیت علیهم السلام، ص ۳۸۰ چاپ اول) و بعضی
 کتابهای صدوق (ره) مانند متن «ابن ابی قحافه» ذکر شده است و راجع آن شئت.

در حاشیه صفحه ۶۶۵

و اقل حدّاً؛ ثم التفت الى اصحابه فقال: انصرفوا رحمكم الله فوالله لا دخلت المسجد الا كما دخل اخوي
 موسى و هارون إذ قال له اصحابه: فاذهب انت و ربك فقالا انا ههنا قاعدون، والله لا دخلته الا لزيارة
 رسول الله (ص) و لفضيلة قضيتها فانه لا يجوز لحجة اقامها رسول الله (ص) ان يتركه الناس في حيرة.

تنبيه بر چند امر ضرور است

(۱) این حدیث علاوه بر احتجاج در خصال صدوق رضوان الله علیه مسنداً بطریق خاصه (مجلد دوم
 حجت بر امامت ابی الاحدالی الاتنی عشر، ص ۶۷-۷۰) و همچنین دو کتاب «الیقین» ابن طاووس رضی الله عنه
 (مجلد ۱، ص ۱۲۱) مسنداً بطریق عامه (لیکن دعوی توان آن را در میان خاصه کرده و برای اتمام حجت
 بر امامت ایشان نقل کرده است).

۱- علامه مجلسی (ره) در ثامن بحار تحت عنوان «باب کیفیة غضب لصوص الخلافة الخلافة»
 حدیث را از کتاب باطنیه پیورده و اختلاف آنها نقل کرده و ببیان الفاظ محتاج بتوضیح آن پرداخته
 است (ص ۸۸) و در حق الیقین در فصل هشتم از فصول و مقاصد باب پنجم ترجمه روایت بفارسی
 پرداخته است و آثار هارون را این است: «و أيضاً از طرق خاصه از حضرت صادق (ع) و از طرق عامه
 از زید بن وهب روایت کرده که در حدیث از اکابر مهاجر و انصار انکار کردند بر ابوبکر خلافت
 او را و حجتهای هاشمی بر او تمام کردند و از پیروان خاندین سعید بن العاص که از بنی امیه بود و سلمان و
 ابوذر و مقداد و عمار و بریده اسلمی و انصار از انصار بن النبیان و سهل بن حنیف و عثمان بن حنیف و
 ذوالنهادین غریبه بن ثابت و ابی بن کعبه و غیره روایت کردند که در حدیث تا آخر پرداخته
 است) هر که طالب باشد بآن کتاب مراجعه فرماید.

لیعلم أنَّ محلی منها محل القطب من الریح یعنی ابوبکر پیراهن خلافت در پوشید و او داند که من آسیای خلافت را قطبم. چون نوبت به عمر رسید میگوید: فیما عجا بینا هو یستقیلها فی حیاته إذ عقدھا لآخر یعدو فاته ای عجا از میان آنکه در حالت زندگانی اقاله میکند و روز وفات به عمر میسپارد، و بر عمر انکار میکند که: جعلها فی جماعۃ زعم انی اُحدهم

«بقیه حاشیه صفحه ۶۶۶»

۳- ابوجعفر احمد بن ابی عبدالله البرقی (ره) در رجال خود این قضیه را یعنی انکار این دوازده نفر را تحت عنوان «اسماء المنکرین علی ابی بکر» ذکر کرده و بیانات ایشان را ملخصتر و صریحتر نقل کرده است و سزاوار بود که مابعد آن او را در اینجا نقل کنیم زیرا که نقل آن در جایی از کتب متداوله بنظر نمیرسد است حتی بعضی از علمای رجال مانند ماغانی (ره) فصلی مننون بعنوان «انکار الاثنی عشر نفر» من المهاجرین والانصار علی ابی بکر» منعقد کرده اند لیکن بعضی نقل عبارت او حدیث احتجاج و خصال را مورد استفاده قرار داده اند اما بجهت رعایت باره نکاتی که ذکر آنها در اینجا حسنی ندارد بقتل از کتاب احتجاج پرداختیم.

۴- با آنکه مجلسی (ره) بناداشته که بوارد اختلاف حدیث در کتب مذکوره اشاره کند لیکن پیاره از آنها که مهم بوده اشاره فرموده است پس هر که طالب باشد باید خودش هر چهار کتاب را که مورد نقل حدیث معرفی کردیم ببیند و از نظر بگذرد اندم مخصوصاً رجال برقی را که اختلافات فاحش در میان عبارات آن و عبارات حدیث در سه کتاب دیگر موجود است و بنظر میرسد که برقی (ره) عبارت حدیث را که صدوق (ره) در خصال از بعضی احقادوی (یعنی علی بن احمد بن عبدالله بن احمد بن ابی عبدالله برقی) نقل کرده است نه تنها نقل بمعنی کرده بلکه بتلخیص و اختصار آن نیز پرداخته است والله اعلم.

تفصیل اجمال مربوط بصفحه ۶۶۳

در ذیل کلمه «الذائد» در صفحه شصده و شصت و سه گفتیم که این کلمه را بقرینه اخبار دیگر درست کردیم و تفصیل آن را باینجا محول داشتیم اینک میگوئیم که با قطع نظر از اخبار بسیار که در باب ساقی حوض کوثر که امیر المؤمنین علیه السلام است تصریح شده است که «هو الذائد عن حوض رسول الله (ص)» اصلاً این کلمه در مثل این مورد در کلمات ادباء و شعراء زمان جاهلیت نیز مذکور است مثلاً از معلقه زهیر است این بیت:

«ومن لم یندعن حوضه بسلاحه یهدم ومن لا یظلم الناس یظلم»

و اخبار مشار الیه در موارد مختلفه ضمن مناقب امیر المؤمنین (ع) مذکور است و عده بسیاری از آنها در مجلدات ثالث و سادس و ثامن و تاسع بحار مشتملاً مذکور است لیکن در باب «انه (ع) ساقی الحوض و حامل اللواء» (ج ۹، ص ۳۹۳-۳۹۵) و در باب «صفة الحوض و ساقیه صلوات الله علیه» (ج ۳، ص ۲۹۲-۲۹۷) آن قدر هست که از ملاحظه آنها اطمینان بتصحیح این کلمه حاصل شود اکنون بنقل چند عبارت و شعر از لغوین و ادباء و ائمه معصومین علیهم السلام که دلیل بر مطلوب است اکتفا میکنیم

ابن اثیر در نهایه گفته: «وقد تکرر ذکر الذود فی الحدیث و فی حدیث الحوض انی لیمقر حوضی اذود الناس عنه لاهل الیمن ای اطردهم و ادفعم، و فی حدیث علی و اما اخواننا بنو امیه فقاد» «بقیه در صفحه ۶۶۸»

فی الله وللشوری من از کجا و شوری از کجا به ای آن قلم ناک القوم نالجباً حسنیماً (الی الخ الخطبة) پس اینهمه دلالت است بر رضی او و انکار است بر اختیار ایشان؛ پنداری که بعد از بیان صد سال حلاج و شانه تراش بدانستند و بدیدند و علی (ع) و عباس و سلمان و یوسف و مهاجر و انصار نتوانستند دیدن و ندیدند [بلکه عقلا دانند که نه چنین است] که هر اجماع که بر خلاف علی مرتضی (ع) باشد آن خطا باشد؛ و هر اتفاق که بر مخالفت حسن و حسین

«بقیه حاشیه صفحه ۶۶۲»

ذاتة؛ الذادة جمع ذات و هو العامی الدافع؛ قيل: انهم یدودون عن الحرم، ومنه الحدیث فلیتدوان رجال عن حوضی ای لیطردن، و یروی فلان تادن ای لا تفعلوا فاعلا یوجب طرد کم عنه و الاول أشیه و قد تکرر فی الحدیث. زمخشری در أساس البلاغة گفته: «ذاد الابل عن الماء ذوداً و اذاده غیره اهانته علی زیادها» و در فائق (در فصل الصاد مع الیاء، ج ۲، ص ۲۴ نسخه چاپی) گفته: «و قال صلی الله علیه و آله و سلم لعلی رضی الله تعالی عنه: «انت الذائد عن حوضی يوم القيامة؛ تذود عنه الرجال كما یذاد البعیر الصادی (ای الذی به الصيد و الصيداء یلوی عنقه)» ابن شهر آشوب (ره) در مناقب بعد از ذکر این حدیث و احادیث دیگر در همین مضمون در فصل «فی انه الساقی و الشفیع» (جلد اول، ص ۳۵۰ چاپ اول) گفته: «قال الحمیری:

«أؤمل فسی حبه شربة	من الحوض تجعب أمناً ورباً
«إذأما وودنا غداً حوضه	فأدنی السعید و ذاد الشقیة
«متی بدن مولا منه یقل	رد الحوض و اشرب هنیئاً مریاً
«و إن یدن منه عدولہ	یذده علی مکاناً قصیاً

و از اشعار متناسب این باب این چهار بیت منسوب بحضرت زین العابدین علی بن العسین السجاد (ع) است که ابوالفتح رازی (ره) در تفسیر سورة کوثر (ج ۵، ص ۵۹۴ چاپ اول) و ابن شهر آشوب (ره) در ترجمه حال آن حضرت (ص ۲۵۶ چاپ اول مجلد دوم مناقب) و دیگران نیز نقل کرده اند:

«لنحن علی الحوض رواده	نذود و تسعد و راده
«و ما فاز من فاز الابنا	وما خاب من حینازاده
«و من سرتا نال منا السورور	و من ساءنا ساء میلاده
«و من کان غاصبنا حقاً	فیوم القيامة میعاده

قاضی شوشتری (ره) در مجالس المؤمنین در اوائل مجلس اول تحت عنوان «دار السلام» گفته: «و از شافعی لذات جنت و شرف عطایای و اهب بی منت که آن را بسید بشرو شافع محشر اعطایانوده حوض کوثر است که حضرت امیر (ع) آن را ساقی و سیرابی شاریانش ابدالا با باقی خواهد بود دوستان خاندان را از آن نصیب بی اندازه و دشمنان ایشان را هر دم حسرتی تازه است و آن حضرت در خبری که ایام حرب صفین گفته اند بآن اشاره نموده اند:

«أنا علی صاحب الصمصامة	و صاحب الحوض لدى القيامة
«أخو نبی الله ذی العلامه	قد قال إذ عمینی العمامة

«بقیه در صفحه ۶۶۹»

باشد آن باطل باشد و هر حجت که بر سلمان و بوذر و غنقداد و خزیمه و ابو ایوب باشد همه شبهت باشد؛ الا ان الحق مع علی و علی مع الحق بدو رمعه حیشه مادر^(۱)، مذهب اهل حق این است و جواب این مشبهی خارجی همین است و امام بعد از مصطفی (ص) بلا فصل امیر المؤمنین است که نص رب العالمین است و نفس خیر المرسلین است [و الحمد لله رب العالمین].
 آنکه گفته است: «فضیحت پنجاه و یکم» رافضی گوید: بالای آسمان خدای تعالی فرشته آفریده بر صورت علی تافرشتگان زیارت او شوند از شوق دیدن علی، پس بدین قول ملائکه هم
 (۱) از احادیث مسلم الصدور است (رجوع شود بتاسع بحار بیاب «انه (ع) مع الحق و الحق معه» (ص ۳۶۶، ۳۶۹).

«بقیه حاشیه صفحه ۶۶۸»

«أنت أخی و معدن الکرامة و من له من بعدی الامامة»
 (این ابیات درد یوان منسوب بآن حضرت (ع) بضیمه دو بیت دیگر در اول آنها موجود و مذکور است) و حضرت امام محمد باقر (ع) فرموده (مجاسی (ره) نیز آنهارا حضرت باقر نسبت داده، رجوع شود به حاشیه صفحه ۷۷ و عمادالدین طبری (ره) در آخر جزء دوم بشاره المصطفی آنهارا بیک علوی هفت یا هشت ساله نسبت داده است (ص ۱۳۶) «و نحن علی الحوض» (آنکه چهار بیت سابق الذکر را نقل کرده و ترجمه آنها نیز چنین برداشته است) یعنی مائیم در حوض کوثر آب دهندگان، میرانیم دشمنان را از حوض و دوستان را مدد یاری میفرماییم بر حوض در آب دادن، و رستگاران نشاء نکس که رستگاری بشد مگر بوسیله ما و نو می دانگشت از جنت هر کرا دوستی ماست توشه او، و هر که شادمان ساخت ما را بیاید از ما شادی و هر که غمگین گرداید ما را بآنکه بر ما جفا کرد از بدی و نایاکی میلاد اوست، و هر که غصب کرد حق ما را پس روز قیامت وعده گاه اوست که جزای آن بیند و ظاهر آدر انکار اینکه حضرت امیر ساقی آن حوض است کسی از مخالفان حوض ننموده و شافعی در شعر مشهور خود بآن اشعار فرموده و گفته:

«رب هب لی من المعیشه سؤلی	و اعف عنی بحق آل الرسول
«و اسقنی شربة بکف علی	سید الاولیاء زوج البتول
و خدمت علامه دوانی که بظاهر شافعی مذهب بوده در رباعیات مشهور خود گفته:	
«و رخت طلب بساقی کوثر کش	و ز کوثر وحدت می کثرت در کش
«لایظماً اصلاً أبداً شاربها	رمزیت درین می ارتوانی در کش
و اگر فقط تصحیح عبارت منظور باشد و قطع نظر از این قرائن شود میتوان گفت که «الذاب»	
نیز درست است و شاید در احادیث حوض باین لفظ نیز وارد شده باشد حمیری (ره) در عینیّه معروفه خود که در غالب کتب معتمد مذکور و مکرر در مکرر شرح شده و برخی از آن شروح بچاپ نیز رسیده است گفته:	
«حوض له مابین صنعا لیلی	أیلة ارض الشام أم أوسع
«فیه أباریق و قدحانة	یذب عنها الرجل الاصلع
«یذب عنها ابن ابی طالب	ذبلک جربی إیسل شرع

اشعار بدون ترتیب نقل شد زیرا پانزده بیت آن قصیده غراء فقط در وصف حوض کوثر و سفی وذب امیر المؤمنین حیدر (ع) از آن است هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند و السلام من اتبع الهدی.

صورت پرست باشند و هم علی پرست و با محمد آن فکر دماند که با علی و فرشتگان بسجده
نیاز مند ترند که با علی.*

جواب این کلمات آنستکه این معنی در اخبار است و شیعه آورده اند که: چون
خدای تعالی نام محمد (ص) و علی (ع) در عرش بملائکه نمود و فضل ایشان باملائکه
گفت فرشتگان بدیدار ایشان آرزو مند شدند باری تعالی گفت که: من محمد را بیاورم
که شما او را ببینید که رسول و برگزیده من است اما علی امام و ولیعهد اوست درجه
معراج ندارد فرشته بیاورد^(۱) بصورت علی (ع) و این طرفه نبود و محمد (ص) را منزلت

(۱) این بیان مأخوذ از حدیث مفصلی است که فرات بن ابراهیم (ره) در تفسیر خود نقل کرده است (ص ۱۳۳-
۱۳۶ نسخه چاپی) و محل شاهد از آن این است نقل عن النبی (ص): «ثم عرج بی إلى السماء السابعة
فسمعت الملائكة يقولون لارأونی: الحمد لله الذی صدقنا وعده، ثم تلقونی فسلموا علی وقالوا لی مثل
مقالة اصحابهم فقلت: ملائكة ربی سمعت وأنتم تقولون: الحمد لله الذی صدقنا وعده وأورثنا الارض
تتوب من الجنة حیث نشاء؛ فما الذی صدقتم؟ قالوا: یا نبی الله ان الله تعالی لما ان خلقکم اشباح نور
من سماء نوره ومن سماء عزه وجعل لکم مقاعد فی ملکوت سلطانه وأشهدکم علی عبادته عرض ولایتکم
علینا ودرسخت فی قلوبنا فشکونا مجتنباً إلی الله فوعدنا ربنا ان یریناک فی السماء معنا وقد صدقنا وعده
وهوذا أنت فی السماء فجزاک الله من نبی خیراً، ثم شکونا علی بن ابی طالب إلی الله فخلق لنا فی
صورته ملکاً وأقعدہ عن یمن عرشه علی سریر من ذهب مرصع بالدر والجواهر قوائمہ من الزبرجد
الاخضر علیہ قبة من لؤلؤة بیضاء یری باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها بلادها من تحتها و
علاقة من فوقها قال لها صاحب العرش: قومی بقدرتی فقامت بأمر الله فکلما اشتقنا إلی رؤیة علی بن
أبی طالب (ع) فی الارض نظرنا إلی مثاله فی السماء» علامه مجلسی (ره) نیز این حدیث را در بحار
الذهبین کتاب نقل کرده است هر که طالب همة حدیث باشد بتفسیر مذکور با بحار مراجعه کند و نیز در تاسع
بحار (در باب جوامع مناقبه، ص ۴۳۹-۴۴۰) گفته: «کنز» یعنی کتاب کنز جامع الفوائد و تأویل الایات
الظاهرة که هردو تألیف شرف الدین علی الحسینی الاسترآبادیست، یادومی تألیف یکی دیگر از
متأخرین است چنانکه در فصل اول از مقدمه بحار یعنی در ص ۱۳ جلد اول ذکر کرده است (روی صاحب
کتاب الواحد أبو الحسن علی بن محمد بن جمهور عن الحسن بن عید الله الأطروش عن محمد بن اسماعیل
الاحمسی عن وکیع بن الجراح عن الاعمش عن مروق المجلی عن أبی ذر الغفاری (رض) قال: کنت جالساً
عند النبی (ص) ذات یوم فی منزل أم سلمة و رسول الله (ص) یحدثنی وأنا أسمع اذ دخل علی بن ابی طالب فاشرق
وجهه (آنگاه حدیث مفصل مذکور در تفسیر فرات را با اختلاف در عبارات نقل کرده است تا آنکه گفته):
«ثم عرج بی إلى السماء السابعة فسمعت الملائكة يقولون: الحمد لله الذی صدقنا وعده فقلت: بماذا وعدکم؟
قالوا: یا رسول الله لما خلقکم اشباح نور فی نور من نور الله عرض علینا ولایتکم فقلیناها وشکرنا
محبتکم إلی الله تعالی فاما أنت فوعدنا بأن یریناک معنا فی السماء وقد فعل وأما علی فشکونا محبته
إلی الله تعالی فخلق لنا فی صورته ملکاً وأقعدہ عن یمن عرشه علی سریر من ذهب مرصع بالدر و
«قیة در صلیحه ۶۷۱»

بیشتر باشد که علی (ع) را و خواجه ناصبی چون این طعن زند باید مذهب بد خود فراهوش نکند که مذهبش این است که چون مصطفی (ص) را بمرعاج بردند و آسمان چهارم رسید از آسمان پنجم آواز نعلین شخصی بگوش او رسید از جبرئیل پرسید که: این چه آواز است؟ جبرئیل گفت: این آواز نعلین ابوبکر صدیق است که می رود؛ مصطفی (ص) تعجب نمود جبرئیل گفت: یا رسول الله تعجب منمای تو هنوز اهش بحضرت آمده و

«بقیه حاشیه صفحه ۶۷۰»

الباقوت و الجوهر علیه قبة من أولوة بیضاء یری باطنها من ظاهرها و ظاهرها من باطنها بلادها من بیضها و علاقة من فوقها قال لها صاحب العرش: قومی بقدرتی فقامت فكلما اشتقنا إلى رؤیة علی نظرنا إلى ذلك الملك فی السماء فأقرء علیاً منا السلام» شیخ أجل ابو الفتح محمد بن علی الکراچی رضوان الله علیه در کتاب البرهان علی صحة طول عمر الامام صاحب الزمان علیه و علی آباءه افضل السلام ضمن احتجاج بر تصحیح خبر قس بن ساعده (رجوع شود بکتاب کز القوائد ص ۲۵۹) گفته: «و قد جاء فی الحدیث أن رسول الله (ص) رأى فی السماء لماعرج به ملکاً علی صورة أمير المؤمنين صلوات الله علیه و سلامه و هذا خبر قد اتفق أصحاب الحدیث علی نقله: حدثنی به من طریق العامة الشیخ الفقیه ابو الحسن محمد بن أحمد بن الحسن بن شاذان القمی و نقلته من کتابه المعروف بإيضاح دلائل النواصب و قرأته علیه بمكة فی المسجد الحرام سنة اثنتی عشرة و أربعائة قال: حدثننا ابو القاسم جعفر بن مسرور اللحام قال: حدثنی الحسن بن محمد قال: حدثننا أحمد بن علویة المعروف بابن الاسود الکاتب الاصبهانی قال: حدثنی ابراهیم بن محمد، قال: حدثنی عبد الله بن صالح قال: حدثنی جدير بن عبد الحمید عن مجاهد عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله یقول: لما أسرى بی الی السماء مامرت بملامن الملائكة إلا سالونی عن علی بن ابی طالب علیه السلام حتی ظننت أن اسم علی أشهر فی السماء من اسمی فلما بلغت السماء الرابعة نظرت إلى ملك الموت علیه السلام فقال: یا محمد ما خلق الله خلقاً إلا قبض روحه یدی ما خلا انت و علی (ع) فان الله جل جلاله یقبض روحکما بقدرته فلما صرت تحت العرش فادأ انا بعلی بن ابی طالب واقفا تحت عرش ربی فقلت: یا علی سیقننی قال لی جبرئیل: یا محمد من هذا الی یکلما؟ قلت: هذا اخی علی بن ابی طالب، قال لی: یا محمد لیس هذا علیاً ولكنه ملک من ملائكة الرحمن خلقه الله تعالی علی صورة علی بن ابی طالب فنص الملائكة القربون کلما اشتقنا إلى وجه علی بن ابی طالب زونا هذا الملك لكرامة علی بن ابی طالب (ع) علی الله سبحانه علامه مجلسی (ره) در سادس بحار در باب معراج (ص ۳۷۰ چاپ امین الضرب) این حدیث را از همین کتاب نقل کرده است و نیز در کتاب «المائة مقبیه» تحت عنوان «البنقة الثالثة عشر» ابن شاذان (ص ۹) مذکور است پوشیده نماید که احادیث ذاله بر این مطلب در چند کتاب معتد دیگر بطرق معتبره مذکور است طالب آنها بتاسع بحار «باب حب الملائكة (ع)» (ص ۳۶۶-۳۷۱) و بسادس بحار «باب معراج (ص)» صفحه ۳۶۶-۳۹۹ و باب و اب متفرقة معنونه بنماق أمير المؤمنين (ع) در کتب معتد فریقین مراجعه کند حاصل سخن آنکه این مطلب از مسلمات فریقین که عامه و خاصه باشند می باشد و انکار آن را بغیر از این ناصبی تاکنون از احدی نشنیده ام و خوض در این مبحث وضع رساله مستقلى را لازم دارد هر که طالب

«بقیه در صفحه ۶۷۲»

ابوبکر هر شب اینجا باشد پس قبول ناصبی گفته دهان ابوبکر بچند درجه از مصطفی (ص) بهتر باشد یکی آنکه او هر شب آنجا باشد و این درجه عمر دوبار پانسه بار در آنجا دوم آنکه مصطفی (ص) با جبرئیل و براتی با آسمان چهارم رسیده باشد و ابوبکر پیام آسمان پنجم، این مقالات و مذهب زیاده از آنست که رافضیان گویند، ایشان گفتند: فرشته است بر صورت علی (ع)؛ و این مصور است، ناصبیان گویند: ابوبکر هر شب آنجا است، تا آن با این قیاس کند یادست از مذهب بدبدارد و چنین محالات نکوید، و چون این محال میگوید و روا میدارد بر شیعه تشنیع نرند، آغازنا الله من شر النواصب و الخوارج و جمیع المبتدعین و الضالین بمحمد و عترته الطاهرین.

آنکه گفته [است]: «فضیحت چهل ونهم» آنکه رافضی گوید سوره «الضحی» و «الم نشرح» و «الم تر کیف» و «لایلاف قریش» هر چهار دو سوره است و هر کز در نماز نخوانند و جامعی که در دست ایشان است [و] میگویند خط امیر المؤمنین است چهار سوره نوشته و جامعی که در گنبد طغرل نهاده^(۱) بخط هر تزی علم الهدی بغداد هم چهار سوره نوشته، اکنون از سه وجه بیرون نیست؛ یا امیر المؤمنین ندانسته آنچه خواجه ناصبی دانسته، یا رافضی دروغ میگوید، یا خود آن مصحف نه خط امیر المؤمنین علی است.

جواب این شبهه آن است که شکّی نیست که بمذهب شیعه این چهار سوره بصورت فعلی دو سوره است اما آنچه گفته «در نماز نخوانند» دروغی محض است که هم در فرائض

مراجع و حدیث مراجعه بآخذ کند تا صحت این مدعا را بداند این شهر آشوب (ره) در مناقب تحت عنوان «فی مناقب الملائكة» باب «ضمن نقل احادیث اشعاری نقل کرده است که از آن جمله این سه بیت است»

هنيئاً يا امير المؤمنين >

> لقد اُعطيتم بالخلق

تحنت من تشوقها حنيئاً >

> و اليك اعطيت الاسلام

كشبهك لا يفادرك يقيناً >

> هناك بر الاله الى حين

طالب اخبار و اشعار ما کرده و مطالب جلد اول (ص ۴۰۰-۴۰۱) مراجعه کند.

(۱) ظاهر آنکه مراد از «گنبد طغرل» همان جاست که طغرل بن بکتاش بن خوارزمشاه در سال ۴۲۱ هجری قمری در آنجا مدفون است و در صفحه ۶۲۱ نیز «گورخانه سلطان طغرل» در آنجا ذکر شده است. راجع باین خواهیم نگاشت ان شاء الله تعالی.

وهم درنواقل خوانند اما فاصله نیکند بتسمیه که هر دو بحکم یک سورہ است آمد در جامع امیر المومنین (ع) و دو جامع علی موسی الرضا (ع) ^(۱) [از بهر آن] بقاعدۀ چهار سورہ نوشته که کتابت دیگر است و قرائت دیگر، دلیل بر این آن است که با تفاق قراء و علماء و فقهاء سورۀ انفال و سورۀ توبہ یکی است و در قرآن دو نویسد فاصله بسرخی و شرح آیات ظاهر است و این هر دو یک سورہ است از سبع طول لانهم یرونہما واحدة لانہما نزلتا جميعاً فی مغازی رسول اللہ (ص)؛ روایت است کہ «أعطیت السبع الطول مکان التوراة (التخبر)» ^(۱) و این هفت سورہ است؛ بقرہ و آل عمران، و سورہ النساء، و المائدہ،

(۱) گذافی الاصل؛ لیکن بطور حتم معروف و مصحف «علم الہدی مرتضی (رہ)» یا «علی موسی المرتضی (رہ)» است و بنا بر احتمال دوم سید را نسبت بجدش داده است لانہ علی بن الحسین بن موسی (رہ) و بدون شک اصل چنین بوده است برای اینکه معترض نام سید (رہ) را برده است نہ نام حضرت رضا (ع) را (رجوع شود بصفحہ گذشتہ (۲) ابن اثیر در نہایہ گفتہ (در «طول») : «فیہ: أو تیت السبع الطول بالضم جمع الطولی مثل الکبر فی الکبری و هذا البناء یلزمه الالف واللام أو الاضافة؛ و السبع الطول ہی البقرہ و آل عمران و النساء و المائدہ و الانعام و الاعراف و التوبہ، و منہ حدیث أم سلمہ «کان یقر أفی الغرب بطولی الطولین تشیہ الطولی و مذکرها الاطول ای انه کان یقرأ فیہا بأطول السورتین الطولتین یعنی الانعام و الاعراف». و نیز ابن اثیر گفتہ (لیکن در «سبع») : «فیہ: أو تیت السبع الثانی» و فی روایہ «سبعامن الثانی» قیل: ہی الفاتحة لانہا سبع آیات و قیل: السور الطول من البقرہ إلی التوبہ علی أن تحسب التوبہ و الانفال سورہ واحدة و لهذا لم یفصل بینہما فی المصحف بالبسملة؛ و من فی قولہ (ص) «من الثانی» لتبیین الجنس، و یجوز أن یكون للتبعیض ای سبع آیات أو سبع سور من جملة ما یشئ بہ علی اللہ تعالی من الایات. فیروز آبادی در قاموس وزیلدی در تاج العروس گفتہ اند (عبارت میان ہلالیہا (برائت) از فیروز آبادی و باقی از زبیدی است): «و السبع الطول کصرد) فی القرآن (من) سورہ (البقرہ إلی) سورہ (الاعراف) ہی البقرہ و آل عمران و النساء و المائدہ و الانعام و الاعراف فہنہ ست سور متوالیات (و) اختلفوا فی (السابع) قیل: ہی (سورہ یونس) علیہ السلام (أو الانفال و براءہ جیمہ لانہما سورہ واحدة عندہ) ای عند من قال بهذا القول؛ و قال بعضهم: ہی الکہف، و قیل: التوبہ، و قیل: الحوامیم، و الصحیح ما ذکرہ المصنف أولاً، و الطول جمع الطولی یقال: ہی السورہ الطولی و من الطول و قال الشاعر: «سکنتہ بعد ما طارت نعامتہ بسورہ الطور لما فانی الطول»

و فی الحدیث «أو تیت السبع الطول» و هذا البناء یلزمہ الالف واللام و الاضافة» و نیز ایشان گفتہ اند: «و الطولی کطوی تأتیت الاطول) و منہ حدیث أم سلمہ أنہ کان یقرأ فی الغرب بطولی الطولین ای بأطول السورتین الطولتین یعنی الانعام و الاعراف. طریحی (رہ) در مجمع البحرین گفتہ (در «طول») : «و أو تیت السبع الطول، و فسرت بالبقرہ و آل عمران و النساء و المائدہ و الاسام و الاعراف و التوبہ، و الطول بالضم جمع الطولی مثل الکبر فی الکبری، و قال فی النہایہ: و هذا البناء یلزم الالف واللام أو الاضافة» و نیز طریحی (رہ) گفتہ: (لیکن در «ثنی») ضمن تفسیر «الثانی») و قیل: ہی سبع طول و السابع الانفال و البراءہ لانہما فی حکم سورہ واحدة و فی الخبر عنہ (ص) : «أعطیت السبع الطول مکان التوراة» و أعطیت البائین مکان الانجیل، و أعطیت «فیہ در صفحہ ۶۷۴»

والانعام والاعراف وهن سورة الانفال باتوبه از سبع طول^(١) تا هم خبر رسول (ص) درست باشد وهم قول قراء و علماء حقيقة^(٢) و علی بن الحسین الواقدی و غیر او در کتب آورده اند که این هر دو یک سوره است و اگر چه دو نویسند تا بداند که قرائت دگر باشد و کتابت دیگر؛ و ابن مهران از مقرران معتبر است و سنئی است نه رافضی قولش حجت باشد که در کتاب المقاطع و المبادی^(٣) در و قوف آورده که سوره «الضحی» و «الم نشرح»

(١) الاصل: «سبع الطوال» . (٢) کذا فی النسخة. (٣) الاصل: «المساوی» و گمان میکنم که صحیح «المبادی و المقاطع» بوده است بقرینه «المبادی و الغایات» و «المبدء و المآل» و «المقطع» و «المبدء و المنتهی» و «البدایة و النهایة» و امثال اینها و کلام در این باب یعنی هم در معرفی «ابن مهران» و هم در معرفی این کتاب اود در تعلیقات آخر کتاب میآید ان شاء الله تعالی.

«قیة حاشیة صفحة ٦٧٣»

المثاني مكان الزبور، وفضلت بالمفصل» و لعله أراد بالثاني سورة الفاتحة.

ابن شهر آشوب (ده) در مناقب ضمن ترجمه حال حضرت پیغمبر (ص) تحت عنوان «فصل فی النکت و الاشارات»، (ج ١، ص ١٥٩، چاپ اول) گفته: «قال النبی (ص) : أعطيت السبع الطول مكان التوراة، و المائین مكان الانجیل، و المثانی مكان الزبور، و فضلنی ربی بالمفصل» .

شیخ ابو علی طبرسی (ده) در فن رابع از فنون هفتگانه مقدمه مجمع البیان گفته: «و قد شاع فی الخبر عن النبی (ص) أنه قال: «أعطيت مكان التوراة السبع الطول، و مكان الانجیل المثانی، و مكان الزبور المائین، و فضلت بالمفصل» و فی رواية واثلة بن الاسقع «و أعطيت مكان الانجیل المائین و مكان الزبور المثانی و أعطيت فاتحة الكتاب و خواتیم البقرة من تحت العرش لم یسطها نبی قبلی و أعطانی ربی المفصل بآية فالسبع الطول البقرة و آل عمران و النساء و المائدة و الانعام و الاعراف و الانفال مع التوبة لانهما تدعیان القرینتین و لذلك لم یفصل بینهما و قيل: إن السابعة سورة یونس؛ و الطول جمع الطولی تأنیث الاطول و إنما سمیت هذه السور الطول لانها أطول سورات القرآن، و اما المثانی» فی السور التالیة للسبع الطول و أولها سورة یونس و آخرها النحل؛ و إنما سمیت المثانی لانها تنبت الطول ای تلتها فكانت الطول هی المبادی و المثانی لها توائمی و احدها مثنی مثل المعنی و المعانی، و قال الفراء و احدها مثناة و قيل: المثانی سورات القرآن كلها أطولها و قصارها من قوله «کتاباً مثناباً مثانی» و هو قول ابن عباس؛ و إنما سمیت مثانی لانه سبحانه تنبی فیها الامثال و الحدود و القرائن؛ و قيل: إن المثانی فی قوله تعالی: «و لقد آتینا ک سبعاً من المثانی» آیات سورة الحد و هو المروی عن آتسما علیهم السلام و به قال الحسن البصری: «و أما المائون فهو کل سورة تكون نحواً من مائة آية أو فویق ذلك أو دوینه و هی سبع أولها سورة بی اسرائیل و آخرها المؤمنون، و قيل: إن المائین ما ولی السبع الطول ثم المثانی بعدها و هی التي تقصر عن المائین و تزيد علی المفصل و سمیت المثانی لان المائین مبادلها، و أما المفصل فما بعد الحوامیم من قصار السور إلى آخر القرآن سمیت مفصلاً لكثرة الفصول بین سورها بیسم الله الرحمن الرحیم» .

شیخ أبو الفتح رازی (ده) در مقدمه تفسیر خود تحت عنوان فصل که «فصل چهارم می باشد

«قیة در صفحة ٦٧٥»

يك سوره است برگيرد و بخواند تا بداند؛ و اين صورت بدان هانده است كه مذهب خواجه رافضی چنانست كه «آمين» از خاتمه «فاتحه» است و تارك آن ملحد و رافضی است با اين همه در هيچ مصحفی ننوشته اند و مصحف بخط عثمان بن عفان در جامع دمشق هست بر سر تربت امّ كلثوم و در آخر «الحمد» «آمين» ننوشته است اكنون از سه وجه خالی نيست؛ يا خدا و مصطفى و عثمان و همه صحابه ندانسته اند آنچه خواجه ناصبی دانسته، يا مصحفها همه بخطا

«بقية حاشية صفحة ۶۷۴»

(ص ۸ چاپ اول و ص ۱۱-۱۲ چاپ دوم) گفته: «بدانكه سورت قرآن را هر چند سوره را نام مخصوصی هست و آن جمله در خبری جامع هست، واثله بن الاسقع روايت كند كه رسول صلي الله عليه وآله گفت: أعطيت مكان التوراة السبع الطول، و أعطيت مكان الزبور المائين، و أعطيت مكان الانجيل المثاني، و فضلت بالمفصل» ميگويد: مرا بجای توراۀ اين هفت سوره دراز دادند يعني البقرة و آل عمران و النساء و المائدة و الانعام و الاعراف و الانفال و التوبة، و بجای زبور مائين دادند يعني سورتهاي كه كمابيش صد آيت است چون يونس و هود و يوسف و بنی اسرائيل و كهف و مائده آن، و بجای انجيل مائثاني دادند يعني اين سورتها كه زير صد آيت است و برای آتش مثاني خوانند كه تواني مائين است و روا بود كه برای آتش مثاني خواند كه اين سوره ها مضاف با مائين دو باشد آنكه هردو بهم دوم سبع طوال باشد؛ و حسن بصري گفت: مراد بمثاني فاتحة الكتاب است و اين در اخبار ماهست، و گفت: مراد تفضيل دادند بمفصل؛ يعني در برابر اين هيچ پيغمبر صاحب كتاب را چیزی ندادند مفسران خلاف كردند در مفصل، گروهی گفتند: از سوره محمد صلي الله عليه وآله تا بآخر قرآن مفصل است، و عبدالله عباس گفت: از الوضحي تا آخر قرآن؛ و گفتند: برای آتش مفصل خوانند كه فصل بسيار بايد كردن از ميان هردو سوره بيسم الله الرحمن الرحيم، و بعضی دكر گفتند: برای آنكه فصل بايد كردن از ميان هردو سوره بتكبيری، و اين قرائت ابن كثير است و شاعر اين را در چند بيت گفت:

« حلفت بالسبع اللواتي طولت و بمائين بعدها قد أثبتت »
 « و بالمثاني تثبت فكررت و بالطواسين التي قد ثلثت »
 « و بالجواميم التي قد سبعت و بالمفصل اللواتي فصلت »

ملافتح الله (ره) در منهج الصادقين در فصل دوم از قصول دهگانه مقدمه گفته: «واينكه مرويست از حضرت رسالت (ص) كه «أعطيت مكان التوراة السبع الطول، و مكان الانجيل المثاني، و مكان الزبور المائين، و فضلت بالمفصل يعني مرا بجای توراۀ سبع طول داده اند، و عوض انجيل مائثاني و بدل زبور مائين، و مرا تفضيل و مزيت فضل دادند بر جميع انبياء، مرسل بمفصل كه هيچ پيغمبری و صاحب كتابی را ندادند مراد از سبع طول سوره بقره و آل عمران و نساء، و مائده و أنعام و أعراف و أنفال با سوره توبه است كه بجهت عدم بسملة بينهما در حكم سوره واحده اند و چون اين سور أطول سور قرآنند از اين جهت باسم «سبع طول» مسمی شدند؛ و مراد از مثاني سوره هائي است كه در عقب اين هفت سوره اند و اول آن سوره يونس است و آخر آن سوره نحل و آنها را مثاني گفته اند بجهت آنكه در طول ثاني سبع طولند؛ و از ابن عباس مرويست كه مراد از سبع مثاني جميع سور قرآنند كقوله تعالى .
 «بقية در صفحه ۶۷۶»

نوشته اند؛ یا خود «آمین» به از «الحمد» است پس درست شد که آن دو گانه محال است که خدا و رسول (ص) لوازمه (ع) المعتبر اند از ناصبیان و مصاحف همه درست است اما خواهی دروغ میگوید و «آمین» نه از «الحمد» است؛ اگر هست و شاید هم نویسنده این نیز سوخته است که چهار سوره نویسند که قرائت دگر باشد و کتابت دگر؛ و اگر و باشد که خواهی ناصبی [که] صد و پنجاه سال است که بدروغ و تهمینه لاف میزند و مذاهب را بکوری رافضیان یکی میخواند و میگوید: مذهب ابوحنیفه و شافعی یکیست؛ اگر جوامع^(۱) و مدارس و مناظر و فقهاء و علماء که مختلف و مخالفند یکی داند و آن دو مذهب را یکی خواند فضیحت نیست پس سوخته یکی خواندن نیز فضیحت نباشد تا این^(۲) دلیل و حجتها با آن شبهتها قیاس کند.

انگه گفته [است]: «فضیحت پنجاه و سوم - مرتضی بغداد در کتاب ما انفراد به الامامیه
(۳) آورده بشرحی: که لواطه با زن حلال مباح باشد؛ پس اگر مسئله چنین است و رافضی
راست میگوید مصطفی (ص) این معامله بدین وجه با خدیجه کرده باشد پس بنگر در
(۱) الاصل: «جامع» . (۲) الاصل: «تا آن» . (۳) الاصل: «متفرقه به بر امامیه» .

«فی حاشیه صفحه ۶۶۵»

کتاباً متشابهاً مثانی؛ و بنا بر این وجه تسمیه آنست که حق تعالی در قرآن امثال و حدود و فرائض و قصص را مثنی ساخته تا در خاطر نیک قرار گیرد و از ائمه هدی علیهم السلام روایت است که مراد بقوله تعالی «وَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي» هفت آیه فاتحه است و وجه تسمیه آن باین اسم در افتتاح فاتحه سمت تحریر خواهد یافت، و امامانین سورههایی است که صد آیه باشند یا قریب بآن در زیادت و نقصان و آن هفت سوره اند اول آن سوره بنی اسرائیل و آخر آن سوره المؤمنون، و **مفصل** ما بعد حوامیم است تا آخر قرآن؛ و ابن عباس بر آنستکه مفصل از «والضحی» است تا آخر قرآن و تسمیه آن باین اسم جهت کثرت فصول است بیسمله .

نیشابوری در مقدمات غرائب القرآن گفته: «المقدمة السادسة فی ذکر السبع الطول و
المثانی والمائین والطواصیم والحوامیم والفصل والمسیحات و غیر ذلك فالسبع الطول (مضمومة
الطاء مفتوحة الواو) جمع الطولی كالفضلی والفضل هي البقرة وآل عمران والنساء والائمة والانعام
والاعراف والاتفال مع التوبة لانهما نزلتا جميعا في مغازی رسول الله (ص) و كانتا تدعیان
المقرئین بهن ولذا لم يفصل بينهما بالیسمة، وقال بعضهم: السبعة من السبع سورة یونس لا لانغال
مع التوبة (إلى آخر كلامه) و مراد او از «غیر ذلك» مذکور در عنوان «مقشقتان» و «موذتان» است
که بعد از تفسیر و شرح و توضیح الفاظ مذکور به ذکر آنها نیز پرداخته است هر که طالب باشد بآبجاء جوع
کند (ج ۱، ص ۱۰-۱۱) .

مذهبی که انبیاء و ائمه را لوطی^(۱) دانند چگونگی خواهد بود...».

جواب این تشنیع آنستکه معلوم است از مذهب شیعه اصولیه که اسناد مذهب ایشان بصادق و باقر و ائمه معصوم (ع) باشد تا امیر المؤمنین (ع) مسند بمصطفی (ص) و جبرئیل (ع) از قول خدای تعالی و منسوب نباشد به مرتضی و ابو جعفر، و این بمعنی البته مذهب فقیهی و مفتی است از این طائفه که «ایمان النساء فی غیر الموضع المخصوص جائز»^(۲) و همه متقدمان و فقهای شیعه بر این اند که محظور است و یا مکره است و فاعلش را مأثوم و مخطی ندانند اما آنچه مرتضی (رض) منفرد است در این مسئله و زرگی است از کبار علمای شیعه و معتد است در این طائفه دو قول است در آن؛ بهری گفته اند از علماء که: مذهب مرتضی در آن کتاب زیاد کرده اند و خیانت نموده منتشر شده و بهری گفته اند: مذهب مرتضی است (رض) بدلات آیاتی و وجهی که در کتاب الاتصار آورده است^(۳)، و عذر مرتضی را درین مسئله بخوایم که درست شود از آیت قرآن که اُمت و رعیت را رواست کردن، و دلیل گوئیم که بر رسول و ائمه معصوم کردن این روا نباشد تا آن شبهه که در خدیجه کبری آورده باطل باشد و الا معلوم است که این فعل واجب نیست و مندوب الیه هم نیست و از جمله مباحات نباشد که اگر باشد اکثر مباحات را کاره باشند چنانکه در مآکولات و امیر المؤمنین (ع) در آن نامه [که عثمان بن حنیف انصاری فرستاده^(۴) این] ألفاظ مینویسد: [ألا وإن لكل ما موم إماماً يقتدى به ويستضيء بنور علمه؛ ألا وإن إمامكم قد اكتفى] من دنیا به بطمریه و من طعمه بقرصیه، و از ملبوسات جامه کنان و قز اگر چه مباح است نپوشیده اند و از مآکولات نان گندمین و روغن و انگبین نخورده کما قال (ع): «ولو شئت لاهتدیت الطریق إلی مصفی هذا العسل و لباب هذا القمح و نسائج هذا القز و لکن هیهات أن یغلبنی هوای و یقودنی جشعی إلی تخیر

(۱) الاصل: «لوطی» (۲) الاصل «رواست» . (۳) طالب دلالات مشار إليها رجوع کند بکتاب النکاح از انتصار که سید (ره) در آنجا این مسئله را تحت عنوان «مسئله = ومما یضن به علی الامامیه و تنسب إلی التفرد به و قدوافقها فی غیرها القول باباحه و طی النساء فی غیر فروجهن العتاده للوطی (الی أن قال)» و الحجۃ فی ذلك إجماع الطائفة (الی آخر استدلالة الذکور غی ص ۷۰-۷۱ نسخه مطبوعه بسال ۱۳۱۵) . (۴) این نامه در نهج البلاغه در باب کتب مرویست و مجلسی (ره) نیز در تاسع بحار در باب زهد و ورعه و تقوا علیه السلام (ص ۵۰۵-۵۰۶) از آن کتاب نقل کرده است.

الاطعمة ولعلّ بالحجاز او اليمامة من لاطمع له في القرص ولاعهده له بالشعب^(۱) پس علی نان گندمین وروغن^(۲) وانگین که باتفاق همه امت حلال و مباح است نخورد نکاح بدین وجه که دروی زیاده لذتی نبود چگونه کند و در شریعت اسلام^(۳) بسیار چیزهاست که بر رسول و امام حلال است اما بر رعیت و امت حرام است و بسیاری هست که بر رعیت و امت مباح است اما بر رسول و امام حرام است اما آنچه خاص رسول را حلال است و بر غیر وی حرام است یکی نه زن است و این در همه امت حرام است دوم زنی مؤمنه که نفس خود را بر رسول دهد بروی حلال است و بر غیر وی حرام بنص قرآن آنجا که گفته: «وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي»^(۴) و صوم وصال که هر^(۵) رسول را رخصت است و امت را رخصت نیست و دیگر اُخماس است سه قسمت اولین که هر^(۶) رسول و امام را حلال است و بر امت و رعیت حرام و دیگر نماز در مواضعی^(۷) مخصوصه چنانکه ابوالمقدام روایت کرده از جویری^(۸) که

(۱) از عبارت همان نامه است که امیر المؤمنین (ع) بعثمان بن حنیف نوشته است و بسندش در صفحه گذشته اشاره شد. (۲) من نفهیمد کجای این عبارت دلالت بر معنی روغن دارد چنانکه مصنف (ره) ادعا کرده است. (۳) الاصل: «و اسلام». (۴) جزئی از آیه ۵۰ سورة مبارکه «احزاب» و تمام آن این است: «یا ایها النبی إنا أحللتک از واجک اللاتی آتیت أجورهن و ماملکت یمینک ما آفاه الله علیک و بنات عک و بنات عمتک و بنات خالك و بنات خالاتک اللاتی هاجرن معک و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي خالصة لک من دون المؤمنین قد علمنا ما فرضنا علیهم فی أزواجهم و ماملکت أیمانهم لکیلا یکون علیک حرج و کان الله غفوراً رحیم». (۵) الاصل: «یر». (۶) الاصل: «یر». (۷) الاصل: «در موضعی». (۸) شیخ جلیل ابو الفتوح رازی (ره) در تفسیر خود نسبت باین رد شمس بعد از ذکر رد شمس دیگر چنانکه در سابق (ص ۵۶۰) آن را نقل کردیم چنین گفته (ص ۱۳۲ ج ۲ چاپ اول): «و اما از بس وفات رسول (ص) آنچه مشهور است از آن آنست که ببابل آفتاب باز آمد برای او چنانکه ابوالمقدام روایت کرد از جویری بن مسهر که با امیر المؤمنین علی بودیم بزمین بابل وقت نماز دیگر در آمد ما را گفت: شما نماز بکنی (= بکنید) که این زمینی است معذب و خدای تعالی بر این زمین قومی را عذاب کرده است و هیچ پیغمبری را و وصی پیغمبری را نشاید که اینجا نماز کند جویری گفت: من اندیشه کردم که این چه حدیث باشد و گفتیم: من نماز خود در گردن او کنم و نماز نکنم الا آنکه او نماز کند و میرقتیم تا آفتاب فرو شد و من متعجب و متحیر میرقتم تا او فرو درآمد و وضوء نماز باز کرد و دست برداشت و دعا کرد او دعا تمام ناکرده بود که آفتاب باز آمد بجای آنکه نماز دیگر بودی او مرا گفت: بیا نماز کن او نماز کرد و من با او نماز کردم چون از نماز فارغ شد آفتاب فرو شد آنکه روی بامن کرد و گفت: جویری لعن الشیطان بک! شیطان بتو بازی کرد گفتیم: آری یا امیر المؤمنین، گفت: من خدای را بنام بزرگترین بخواندم تا آفتاب باز آورد و من نماز بوقت بکردم من گفتم أشهد أنک وصی محمد حقاً؛ آنکه مرا گفت: اینجا ناووسی هست از ناوایس یعنی مروزنه گیرکان که سرها از آن جماعتی بآنجا نقل کرده اند از زمین برهوت و آن آن جماعتند که خدای تعالی گفت: «و کان فی المدینة تسعة رهط یفسدون فی الارض» «بقیه در صفحه ۶۷۹»

در خدمت امیر المؤمنین (ع) بزمین بابل میگذشتیم وقت نماز دیگر در آمد ما را فرمود که: نماز فریضه کنید که این زمین معذب است که اهل آن را خدای تعالی عذاب کرده و در مثل این زمین رسول و امام را نماز کردن دستوری نیست؛ جویریہ گوید: مرا در در خاطر افتاد که این چه حدیث بود من نماز نکتم تا خود حال چه بود همچنان میروفتیم

«بقیة حاشیة صفحة ۶۷۸»

ولا يصلحون» و در پیش شما حفرة از حفرة های دوزخ هست که در آنجا جماعتی هستند از جمله ایشان پنج زن از زنان پیغمبران مقدم؛ زن نوح وزن لوط وزن موسی بن عمران که بروسی او یوشع خروج کرد وزن یونس که بر شمعون وصی عیسی خروج کرد وزن ایوب که قوم ایوب را حمل کرد بر زنی دیگر از آن او تارجم کردند او را بناحق (فی حدیث طویل) «پوشیده نماند که کلام در باب حدیث رد شمس بجهت مسلم بودن آن در میان فریقین (شیعه و اهل سنت) از قبیل توضیح و اضحات است و با قطع نظر از این امر خوض در آن وضع رساله بلکه کتاب مستقلى را لازم دارد چنانکه در سابق گفتیم (رجوع شود به صفحه ۵۶ همین کتاب) بنا بر این تفصیل این مطلب را به مناسبات محول میکنیم فقط در اینجا قضیة عجیبه را که در سابق از تذکرة خواص الامة سبط ابن الجوزی نقل کردیم بطریق دیگر از دو کتاب دیگر نقل میکنیم و لا ضیرفی تکراره لانه «هو المسک ما کررته بتضوع» و آن باین طریق است که ابو عبد الله محمد بن یوسف کنجی در کفایة الطالب بعد از نقل حدیث رد شمس و کلام در پیرامون آن گفته (ص ۲۴۳): «قلت: و لهذا الحدیث حکایة عجیبة حکاها جماعة من أهل التوارخ؛ أخبرنا العافظ أبو عبد الله محمد بن محمود المعروف بابن السجار؛ أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن الاخضر؛ قال: سمعت القاضي محمد بن عمر بن يوسف الارموي يقول: جلس أبو منصور المظفر بن اردشير العبادي الواعظ بمدرسة الناجية بباب ابرز ببغداد بعد صلوة العصور ذكر حدیث رد الشمس و شرع فی فضائل أهل البيت فنشأت سحابة غطت الشمس حتى ظن الناس أنها قد غابت فقام أبو منصور على المنبر قائماً وأومى إلى الشمس وارتجل:

« لا تقربی یا شمس حتی یتنبی
« واثنی عنانک إن اردت نناءهم
« إن كان للمولى وقوفك فلیكن
مدحی لال المصطفى و لنجله
أنسیت إذ كان الوقوف لاجله
هذا الوقوف لخیله و لرجله

قال: فطلعت الشمس؛ فلا بدری مارمی علیه من الاموال فی ذلك اليوم» ابن حجر هیشمی نیز در صواعق محرقة این قضیه را نقل از تذکرة سبط ابن الجوزی نقل کرده است (رجوع شود به ص ۷۶-۷۷ نسخه مطبوعه در مصر بسال ۱۳۱۲) شبلی کنجی در نور الابصار گفته (ص ۱۴۰): «و حکى أن بعض الوعاظ أظنب فی مدح آل البيت الشريف و ذکر فضائلهم حتى كادت الشمس أن تغرب فالتفت إلى الشمس و قال مخاطباً لها (آنکاه سه بیت گذشته را نقل کرده لیکن بجای «یتنبی»: «ینقضی» و بجای «و لنجله»: «و لنسله» و بجای «لخیله و لرجله»: «لفرعه و لنجله» ذکر کرده و گفته: فطلعت الشمس و حصل فی ذلك المجلس أنس كثير و سرور عظیم (انتهی من در الرصداف)». و در سابق بوسیلة بهار از کشف الیقین علامه (ره) نیز آن را نقل کردیم و طالب قصه در خود کشف الیقین با و آخر آن کتاب یعنی صفحه ۹۸ نسخه مطبوعه در آخر کتاب «ألین» که هر دو در سال ۱۲۹۸ بچاپ رسیده است مراجعه کند؛ و السلام علی من اتبع الهدی.

تا آفتاب تمام فروشد چون از آن بدر شدیم **أمیر المؤمنین (ع)** دست بدھا برداشت و چون دعا تمام شد آفتاب بجای نماز دیگر آمد تا آن حضرت نماز بوقت بگذارید پس مرا گفت: یا جویریة لعن الشیطان یك؛ دیو با تو بازی کرد و بدان اندیشه تو فاسد شد من در حال توبه کردم و گفتم: **أشهد: أنک وصی محمد حقاً و سید إسماعیل بن محمد حمیری** ^(۱) گویند:

«وعلیه قدرت بابل مرّة» «آخری و ماردت لخلق معرب»
 «إلا لیوشع أوله من بعده» «ولردّها تأویل امر معجب»
 و امثال این که بن ذکر همه کتاب مطّول شود.

(۱) الاصل: «و سید جمال الدین مفتی» پوشیده نماید که این عبارت مذکوره در اصل که ما آن را در ذیل درج کردیم بطور حتم مصحف و معرف این عبارت است «سید إسماعیل بن محمد حمیری» و دو بیت مذکور در متن از قصیده معروفه بذهیه اوست که مصنف (ره) در سابق در دو مورد بآن اشاره کرده است (ص ۲۴۱ و ص ۵۶۰) و در اینجا نیز دو بیت آن را که در باب رد شمس **أمیر المؤمنین (ع)** بعد از وفات حضرت پیغمبر (ص) است نقل کرده و بدون تردید نام و نسب او را صحیحاً ذکر کرده بوده است لیکن چون نسخه منقول عنهما مندمج و مشوش بوده است و کاتب این نسخه هم چون مرد عامی و بی اطلاع بوده است چنانکه از ملاحظه سراسر نسخه و تصرفات او در عبارات صحیحۀ مصنف (ره) معلوم میشود و از طرفی امانت نیز نداشته است تا صورت عبارت متن را کما هو فی المتن نقل کند و لو خودش نفهمد بنا بر این بگمان خود عبارت «و سید إسماعیل بن محمد الحبری» را عبارت «و سید جمال الدین مفتی» تبدیل کرده است و این مورد یکی از آن موارد اجلی است که در غایت وضوح دلالت میکند که این جانب در تصحیح متن این کتاب چه قدر خون جگر خورده و چه مقدار رنج و محنت کشیده است باری تفصیل خیانت نگارنده این نسخه بعبارت امانت سپرده مصنف (ره) در مقدمه کتاب مذکور است فراجع إن شئت؛ و چون ممکن است که تصور و توهم شود که شاید قائل این دو بیت سید جمال الدین مفتی نام بوده است و متن موجود در نسخه صحیح است برای دفع این توهم عبارات چند نفر از علماء را که در مقام سبب این ایبات بقائل آنها در کتب معتدّه خود ذکر کرده اند در اینجا درج میکنم؛ **شیخ أجل مفید (ره)** در کتاب «إرشاد» بعد از نقل هر دو حکایت رد شمس (یعنی رد شمس در زمان پیغمبر (ص) و رد شمس بعد از وفات او) گفته (ص ۱۸۶) نسخه مطبوعه در ایران بسال ۱۳۰۸ «وفی ذلك يقول السید بن محمد الحمیری رحمه الله علیه:

«ردت علیه الشمس لما فاتته وقت الصلوة و قد دنت للغرب»
 «حتى تبلیج نورها فی وقتها للعصر ثم هوی الکوکب»
 «و علیه قدرت بیابل مرّة آخری و ماردت لخلق معرب»
 «إلا لیوشع أوله من بعده و لردّها تأویل امر معجب»

سید علم الهدی (ره) در شرح قصیده مذهبه این چهار بیت را جزء قصیده دانسته و مفصلاً شرح کرده است و بعد از ذکر بیت اول گفته (ص ۳۲): «هذا خبر عن رد الشمس له فی حیاة النبی (ص) (إلی آخر کلامه) و بعد از ذکر بیت سوم گفته (ص ۳۷): «هذا البيت يتضمّن الاخبار عن رد الشمس بیابل علی»
 «بقیه در صفحه ۶۷۹»

واما آنچه بر رعیت و امت حلال است و بر رسول و امام حرام؛ اوّل زکوة و صدقه است لقوله (ص) «لأنّحلّ الصدقة لى ولأهل بیتى» و طعام أهل کتاب که نه مذبوح ایشان [باشد] چون لبنیات و مطبوعات بر همه امت و رعیت حلال است فی قوله تعالى «و طعام الذین أوتوا الکتاب حلّ لکم»^(۱) و إجماع است که مصطفی (ص) و آئمه (ع) هرگز نخورده اند؛

(۱) جزئی از آیه چهارم سورة مبارکه «مائده» و تمام آن این است: «الیوم أحلّ لکم الطیبات و طعام الذین أوتوا الکتاب حلّ لکم و طعامکم حلّ لهم و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من الذین أوتوا الکتاب من قبلکم إذا آتیتوهن أجورهن محصنین غیر مسافحین ولا متخذی أخذان و من یکفر بالایمان فقد حبط عمله و هو فی الآخرة من الخاسرین» اما آنچه مصنف (ره) گفته است که مراد از طعام خوراک غیر مذبوح است مانند لبنیات و مطبوعات برخلاف مذهب معروف و قول مشهور علماء فرقه حقه ما کروه امامیه اثنی عشریه است و تفصیل مطلب را از موارد بحث اطرهارت و نجاست اهل کتاب از کتب فقه و تفاسیر و رسائل و مصنفات مستقلة درین موضوع بدست آورد و فقط برای رفع شبهه از اذهان نقل کلامی از شیخ ابو الفتوح رازی (ره) که در ذیل جزء مذکور در متن از آیه نامبرده گفته است اکتفای میکنیم و نص عبارت او این است (ج ۲، ص ۱۰۳-۱۰۴ چاپ اول) «و طعام الذین أوتوا الکتاب حلّ لکم؛ مذهب ما آنست که این طعام که در آیت اضافه کرد باهل الکتاب مراد حیوانات است و لفظ طعام در کلام عرب برگندم و جو غالب باشد فاما طعامی که ایشان بدست خود مباشرت کنند از مطبوعات و مایعات حلال نباشد و پاک باشد چه ایشان پلیدند و نجس العینند بنزدیک ما، و اما ذبایح ایشان هم حلال نباشد برای آنکه شرط استحلال او تسمیه است و ایشان تسمیه نکنند و اگر کنند نه نام خدای برده باشند نام معبود خود برده باشند معبودی که اعتقاد کرده اند که عزیر پسر او است و مسیح پسر او است و دین موسی و عیسی مؤید بکرده است و محمدا تصدیق نکرده است و آن نه خدای است جل جلاله و آنچه چنین بود ذبیحة باشد نه بنام خدای کشته حرام باشد لقوله تعالى «وما اهل به لغیر الله» و بیشتر مفسران بر آنند که طعام بر عموم است و ذبایح در او داخل است و این قول بعضی از اصحاب ماست و قول بلخی و طبری و جبائی، و جملة فقهاء گفتند: روا باشد، و شافعی را در ارضیه و قول است؛ یکی آنکه روا باشد چون اهل ذمه کشند، و قول دیگر آنکه مکروه باشد. حق در مسئله همان است که این بزرگوار فرموده است و قول مصنف (ره) ضعیف است و طالب تحقیق بوارد آن رجوع کند و ما در تعلیقات آخر کتاب برد اختیار مصنف (ره) در این موضوع و بیان عدم دلالت آیه بر مدعی او خواهیم پرداخت إن شاء الله تعالی.

«بقیه حاشیه صفحه ۶۸۰»

امیر المؤمنین (ع) و الروایة بذلك مشهورة (الی آخر کلامه) لیکن در روایت سید بجای «قدرت» «قدحست» و بجای «و واردت» : «و لم تحبس» ذکر شده و بیت چهارم نیز چنین است :

«إلا لاحمد أوله ولردھا و لحبسھا تأویل أمر معجب»

سید رضی (ره) در کتاب خصائص بعد از ذکر معجزه امیر المؤمنین (ع) درباره قلع صخره و إخراج آب از زیر آن گفته (ص ۱۸). «وفی ذلك یقول السید بن الحمیری من قصیدته المعروفة بالباية

«بقیه در صفحه ۶۸۲»

و از صناعات بسیار است که اُمت را مباح است کردن آن چون حیّامی و فسادی^(۱) و کُنّاسی^(۲) و اُجرت آن حلال باشد بقتوای شریعت، و رسول و امام را روا نباشد کردن از برای رکا کت صنعت و نفرت اُمت تا خواهی ناصبی رسول امین (ص) و امیر المؤمنین (ع) را در همه احوال و احوال بارعیت و اُمت قیاس نکنند پس اگر این نوع از هنر کحت و هجاعت روا باشد اُمت و رعیت را روا باشد بقول هر ترضی (رض)؛ رسول (ص) و امام (ع) را روا نباشد

(۱) الاصل: «فسادی» و فساد = رک زن یعنی کسیکه رگ میزند؛ و کلمه بسیار معروف و مستعمل است.

(۲) در اُقراب الموارِد گفته: «کُنّس البیت (کنصر) کُنّسا = کسجه بالکنسه فهو کانس و البیت مکنوس» (تا آنکه گفته: «الکناسة ما یکنس و هی الزبالة و السبابة و الکساحة بمعنی، و الکناس فعال للبالغة و الذی حرفته الکنس» و کناس در متن چنانکه حالا نیز در فارسی مستعمل است بمعنی پاک کننده چاه - میال و مستراح و محل کثیفه فضلات و قاذورات جمع شده در آن استعمال شده است اگر چه در کتب لغت اعم از عربی و فارسی تصریح باین معنی ندیدم لیکن در کتب ادب ابداع قدیم و جدیداً استعمال آن در این معنی بنظر میرسد و از جمله مواردی که نص در این معنی است قول انوری است در اُول قصیده:

« ای برادر بشنوی رمزی ز شعر و شاعری	تاز مامشتی گداکس را بر دم نشری
« و آنکه از کناس ناکس در ممالک چاره نیست	حاش الله تا ندانی این سخن راسری
« ز آنکه گر حاجت فتد تا فضل را کم کنی	ناقلی باید تو نتوانی که خود بیرون بری
« کار خالد جز بجعفر کی شود هرگز تمام	ز آن یکی جولاهگی دادند که بر بزرگری
« باز اگر شاعر نباشد هیچ نقصان او فتد	در نظام عالم از روی خرد گر بنگری
« آدمی را چون مؤنت شرط کار بند گیس	نان ز کُنّاسی خورد بهتر بود از شاعری

(طالب تمام قصیده بدیوان انوری صفحه ۲۱۳ نسخه مطبوعه در ایران بسال ۱۲۶۶ رجوع کند)

پوشیده نماید که حکم شرعی این حرف مکروهه در کتب اخبار و فقه مبسوطاً مذکور است هر که طالب باشد بآنها مراجعه کند و حکم عدم جواز این نوع حرفه ها و پیشه ها برای پیغمبر و امام در کتب کلام که برای بیان ادله عقلیه وضع و تألیف شده است مذکور است زیرا که حاکم بر این عدم جواز دلیل عقلی است نه دلیل شرعی پس هر که طالب باشد بکتب عقائد و کلام مراجعه فرماید

«بقیه حاشیه صفحه ۶۸۱»

المدهیه) (آنکه سیزده بیت قصیده را نقل کرده و در ص ۲۰ گفته: «وفی هذه القصیده بذکر رد الشمس عالی امیر المؤمنین علیه السلام و سیرد ذکره فیما بعد بشیة الله تعالی و ذلك قوله: «ردت علیه الشمس» آنکه چهار بیت گذشته را نقل کرده است باین فرق که در بیت سوم بجای «و واردت» «ولم تحبس» و بجای «دردت». «قد حسبت» و در بیت چهارم بجای «لیوشع». «لاحمد» ذکر کرده و در باقی کلمات مانند نقل مفید (ره) است.

أبو علی طبرسی (ره) در اعلام النوری بعد از نقل هردو قضیه رد شمس گفته: «و می دلت بقول السید الحیریری (ره). «ردت علیه الشمس» (الی آخر الابیات) و در بیت سوم بجای «ردت» در هردو مورد «حسبت» آورده است (رجوع شود بص ۱۰۷ نسخه مطبوعه بسال ۱۳۱۲). أبو الفتح رازی (ره) در تفسیر خود ضمن نقل اشعار در موضوع رد شمس گفته (ج ۲، ص ۱۳۲-۱۳۳ چاپ اول): «و «بقیه در صفحه ۶۸۲»

تادیکر باره تشنیع در نحر مجبّرش بماند و آن دو سیّد مظلوم ازین دو حوالت مصون باشند^(۱) و دیگر خواجه نمیداند که بمذهب مالک که استاد شافعی است شاید کردن؛ پس بمذهب مالک لازم آید که أبو بکر و عمر و همه صحابه با زنان این معامله کرده باشند و جواب پندارم جنگ نباشد که زنانشان در جهّ خدیجه نداشتند و ایشان منزلت محمد (ص).
اما آنچه بر رسول و امام لفظ لواطه اجرا کرده ندانسته که چون نزدیکی با زن حلال روا باشد جائز نیست زنا خواندن که زنا آنجا استعمال کنند که هنا کحت حرام باشد کذلک لواطه تا همین این بیچاره از شرع و عرف آگاه نبوده و در تصنیف و تشنیع هم معذور نباشد^(۲) و چون رسول (ص) را بیرون از خدیجه زن بوده اند اگر اشارت بهمه زنان کردی سوراخی در ناصبی و مجبّری او شدی... اینست جواب این شبهه بر طریق اختصار
آنکه گفته است: «فضیحت پنجاه و چهارم - رافضی گوید: موی قندز^(۳) و فنگ^(۴)

» بقیه حاشیه صفحه ۶۸۲

سید حمیری گوید در قصیده مذهبه اش این معنی: «ردت علیه الشمس» (الابیات الی آخرها) این شهر آشوب (ره) در مناقب تحت عنوان «فصل فی طاعة الجمادات له (ع)» بعد از نقل قسمتی از اخبار وارد در باب رد شمس نسبت به رد و مرتبه ضمن نقل اشعار گفته «الحمیری: ردت علیه الشمس» (الابیات الی آخرها) «(الایاتیکه بجای: «فی وقتها» و «فی أفتها» آورده است. (رجوع شود بمجلد دوم ص ۶۰ چاپ اول و ص ۲۰۳ چاپ بهی) علی بن عیسی اربلی (ره) در کشف الغمّه بعد از نقل هر دو قضیه رد شمس برای آنحضرت (ع) گفته (ص ۸۲): «وفی ذلك يقول السيد إسماعیل بن محمد الحمیری: ردت علیه الشمس» (الابیات) «قاضی شوشتری (ره) در إحتقاق الحق بعد از نقل دو قضیه رد شمس گفته: «وإلی بذلك أشار السيد الحمیری. آنگاه چهار بیت فوق را نقل کرده» «إلی غیر ذلك من تصریحات العلماء بأن الابیات للحمیری (ره) پس شبهتی نخواهد ماند در اینکه عبارت «سید جمال الدین مفتی» در اثر تغییر و تبدیل این عبارت «سید اسماعیل بن محمد الحمیری» که بطور قطع و یقین مصنف (ره) چنین گفته بوده است پدید آمده است و سبب تغییر هم اندماج کلمات نسخه و بیمعرفتی و بی آمانتی کاتب نسخه بوده است والله اعلم

(۱) کذافی النسخة (۲) عبارت نسخه همان طور است که ملاحظه میشود خوانندگان خودشان تصحیح فرمایند
 (۳) در برهان قاطع گفته: «قندز (بضم اول و دال أبجد) نام ولایتی است نزدیک بظلمات و نام جانوری هم هست شبیه برواه و پوستی باشد که سلاطین پوشد و کلاه بیز سازند، گویند: پوست همان جانور است، و بعضی گویند جانور است شبیه بسک و در ترکستان بسیار است، و بعضی دیگر گویند: سک آبی است و آتش بچها که چند بیدستر باشد خصیه اوست» و نیز گفته: «قندز قوی (باقاف بواورسیده و رای قرشت تحتانی کشیده) = چند بیدستر است که آتش بچها باشد و آن خایه روابه دریائی است، و بعضی گویند: سک آبی است چه قندز سک آبی و قورخایه را گویند».
 صاحب فرهنگ آنندراج گفته: «قندز بر وزن هرمز (پارسی است) نام ولایتی است إلخ (آنکه

ویر طاوس^(۱) همه یلید است و با آنها نماز نشاید کردن و روان باشد.
جواب این کلمه آن است که بمذهب اهل بیت و ائمه معصوم (ع) این جمله پاک نیست و با اینها نماز کردن روان باشد و اجماع ایشان^(۲) حجت است بدلالاتی که بیان کرده.

(۱) کلینی (ره) در فروع کافی در کتاب الاطعمة در باب دوم که معنون بعنوان «باب جامع فی الدواب التي لا يؤکل لحمها» است گفته (ج ۲، ص ۱۵۱ نسخه مطبوعه سال ۱۳۱۵) «عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد، عن بكر بن صالح، عن سليمان الجعفری، عن أبي الحسن الرضا (ع) قال: الطاوس لا یحل اكله ولا بیضه» و نیز در آخر همین باب گفته (ص ۱۵۲) «عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد، عن بكر بن صالح، عن سليمان الجعفری، عن أبي الحسن الرضا (ع) قال: الطاوس مسخ كان رجلا جمیلا فكاكر امره رجل مؤمن تحبه فوق بهائم راسلته بعد فسخها الله عز وجل طاوسین اثنی و ذكر أ و لا یؤكل لحمه ولا بیضه»؛ شیخ حر عاملی (ره) در وسائل الشیعة در باب دوم از کتاب الاطعمة که معنون بعنوان «باب تحریم لحوم المسوخ و بیضها من جمیع اجناسها و تحریم لحوم الناس» است هر دو حدیث را نقل کرده است و بعد از حدیث دوم گفته «ورواه الشيخ باسناد عن محمد بن یعقوب مثله» (حدیث بعینه در مجلد دوم تهذیب در کتاب الصيد و الذبائح در «باب الصيد و الذكاة» مذکور است فراجع ان شئت ص ۲۸۷ نسخه مطبوعه علامه مجلسی (ره) در مرآة العقول در شرح حدیث اول گفته (ج ۴، ص ۵۶)؛ «التاسع ضعیف و هو مقطوع به فی کلام الاصحاب» پس بعد از اتفاقی بودن این حکم در میان علماء ضعیف سند که بعد از حدود اصطلاح متأخرین نسبت بشويع اخبار حاصل شده است عیبی نخواهد داشت حتی بنا بر اصطلاح خود ایشان نیز؛ زیرا ضعیف سند منجبر بعمل اصحاب و قبول فقهاء خواهد بود لیکن نظام الدین ساوجی (ره) در جامع عباسی در باب چهاردهم، در فصل سوم که در ذکر حیوانات حلال گوشت و حرام گوشت و مکروه گوشت است ضمن بیان حیوانات حرام گوشت (بشماره ترتیب) گفته: «سیزدهم خفاش و طاوس، و بعضی این هر دو را مکروه گفته اند» از این سخن معلوم میشود که این حکم متفق علیه نیست باری طالب تفصیل بکتاب مفصلة فقه رجوع کند و بعد از ثبوت حرمت گوشت وی در حکم نمازی نبودن مویش شبهتی نخواهد بود و السلام علی من اتبع الهدی. (۲) از بیانات گذشته بغوی روشن شد که مسئله اجتماعی نیست بلی چنانکه صریح کلام مجلسی (ره) است مشهور عدم جواز صلوة در آنست باری مسئله اجتهادی است و نظری و استنباطی؛ و خوش در آن در اینجا مناسبتی ندارد که طالب و اهل آن باشد بموردش مراجعه خواهد فرمود.

«بقیه حاشیه صفحه ۶۸۳»

عبارت منقول از زهران را نقل کرده و بهفت اقلیم نیز نسبت داده است).
در اقرب الموارد گفته «القندر (بالضم) = كلب الماء دخیل» و نیز گفته «القندس (بالضم) = كلب الماء» و در المنجد گفته «القندر و القندس = نوع من الحيوانات المائية له ذنب مقلطح قوی و لون أحمر قائم يتخذ منه القراء».

دمیری در حیوة الحیوان گفته «قندر قال القزوينی هو حیوان بری بحری یکون فی الانهار العظام يتخذ فی البر إلى جانب البحر بیتاً له بابان یا کل لحم السمک و خصیته تسمى الجند بادستر و قد تقدم فی باب الجیم الکلام علی ذلك».

و نیز دمیری گفته «القندس قال ابن دحیة له كلب الماء و فسر به حدیث أبی هريرة رضی الله تعالی عنه الذی رواه الجماعة غیر النسائی ان النبی صلی الله علیه و سلم قال «تقاتلون بین یدی

شد و لاوجه لاعادته و طریقه احتیاط برائت ذمت در ترك است^(۱).

آنکه گفته است: «فضیحت پنجاه و پنجم»^(۲) رافضی گوید که: در وضو موی دست بازیس^(۳) نشاید شکستن که وضو باطل کند و ایشان بدین سودا منفردند^(۴)
اما جواب این شبهت آن است که این بیچاره بیست و پنج سال رافضی بوده است و هم نبوده است و بیست و پنج سال است تاسی^(۵) است و هم نیست و آیا بیست که دانستی^(۶)

(۱) (۲) اینجا (یعنی تا عبارت «و طریقه احتیاط برائت ذمت در ترك است» که آخرین جمله جواب مصنف (ره) از فضیحت پنجاه و چهارم است که معترض یعنی صاحب «بعض فضائح الروافض» آورده است از نسخ قدیمه موجوده در نزد من ساقط است و همه مطالبی که از عبارت «اخبار است باسناد مذکور» (که در سطر سوم صفحه شصت و پنجاه و پنجم ذکر شده است) تا این مورد که در متن کتاب ملاحظه میشود فقط از یک نسخه نو نویس متصرف فیها نقل شده است و از اینجا بعد با تمام نسخ در داشتن مطالب مذکور مشترکند لیکن بعضی از کاتبان و ناسخان که معلومات کافی نداشته است چون بنقصان این مطلب پی نبرده است و اعداد ترتیبی فضاهای آئیده (یعنی از اینجا تا آخر) را نامرتب دیده بعقیده خود آنها را غلط دانسته و بدگر آنها بطریق مرتب (بوسیله تصرف در آنها) پرداخته است بنابراین بجای «فضیحت پنجاه و پنجم»: «فضیحت پنجاه و یکم» نوشته است و بدین جهت اختلافی در شماره ترتیبی فضاهای پدید آمده است و این تصرف فقط در یک نسخه است و با آنکه این تغییر چنانکه گفتیم از تصرف ناسخ و کتاب ناشی شده است و یقیناً غلط است مع ذلك صورت آن نسخه را بوسیله وضع (خ) در ذیل آن موارد از صفحات کتاب بمنظور اشاره بنسخه بدل حفظ میکنیم و اختلافی که بعد از این در شماره ترتیب فضاهای پدید آمده میشود از این تصرف پیمورد حاصل شده و از این تصحیح نادرست خیالی بهم رسیده است فنظف، والله اعلم. (۲) خ ل. «فضیحت پنجاه و یکم». (۳) خ ل: «آنکه رافضی گوید: در بازو شستن موی بازیس». (۴) خ ل: «بدین منفردند». (۵) خ ل: «که سنی». (۶) خ ل: «بایستی دانسته بودی».

«بقیه حاشیه صفحه ۶۸۴»

الساعة قوماً سألهم الشرع في رواية يلبسون الشرع و يشون في الشرع وجوههم كالبحان المطرقة حمير الوجه صفار الاعين ذلف الانوف، قال ابن دحية «يلبسون الشرع» إشارة إلى الشرايش التي يدار عليها بالقدس والقدس كلب الماء وهو من ذوات الشعر كالعن، وذوات الصوف الضأن، وذوات الوبر الابل (انتهى) وسألتني إن شاء الله تعالى في باب الكاف حكم الكلب المائي، وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: بحثنا عن القدس فلم يتبين لنا أنه مأكول أو غيره فبينما نحن في ان يتورع عن الصلوة فيه ولنا وجهان فيما أشكل من الحيوان فلم يعلم أنه مأكول أو غيره.

(۲) دمیری در حیات الحیوان گفته: «الفنك كالسل دویبة يؤخذ منها الفرو؛ قال ابن البيطار إنه أطيب من جميع الفراء، يجلب كثيراً من بلاد الصقالبة ويشبه أن يكون في لحمه حلاوة وهو أبرد من السمور وأعدل وأحر من السنجاب يصلح لصحاب الامتزجة المعتدلة وحكمه الحل لانه من الطيبات؛ ونقل الامام أبو عمر بن عبد البر في التمهيد عن أبي يوسف أنه قال في الفنك والسنجاب والسمور: كل ذلك سبيع مثل الثعلب وابن رس» علامه مجلسی (ره) در ثامن عشر بحار در کتاب الصلوة در باب «بقیه در صفحه ۶۸۶»

که مذهب مرتضی است و در کتاب المنقرد است که موی باز پس شستن روا باشد و وضو باطل نکند و گرچه شیخ بو جعفر طوسی گوید^(۱): «اولیتر آن باشد که باز پس نشکند»^(۲) اما مذهب مرتضی (ره) این است که گفته شد و با کی نباشد و روا باشد چون آن کتاب بر گیرند و بخوانند^(۳) این شبهت ساقط شود و الحمد لله رب العالمین.

آنگه گفته است: «فضیحت پنجاه و ششم»^(۴) رافضی^(۵) دو چوب با مرده در کفن^(۶) بیچد تا فرشته بداند که او رافضی^(۷) است.

جواب این شبهت اینست که^(۸) چنین است جریدتین با مرده در گور نهادن سنت همه انبیاء (ع) است و سنت^(۹) مصطفی (ص) است^(۱۰) و سبب نهادن نه آنست که ناصبی آورده

(۱) خ ل: «و اگر چه بو جعفر گوید». (۲) خ ل: «آن بود که باز نشکند». (۳) خ ل: «چون کتاب بر گیرند و بخوانند». (۴) خ ل: «فضیحت پنجاه و دوم». (۵) خ ل: «آنکه رافضی». (۶) خ ل: «با مرده در گور نهد و در کفنش». (۷) خ ل: «که رافضی» پوشیده نماند که من در کتاب الاتصاار (= المنقرد) مطبوع بحثی در این مسئله ندیدم فراجم حتی تبتین الحال. (۸) خ ل: «جواب آنست که». (۹) خ ل: «سنت است همه انبیاء را و شریعت». (۱۰) طالب تفصیل این خصیصه مذهبی یعنی «استحباب وضع جریدتین» بکتابت اخبار و فقه مراجعه کند زیرا اینجا وسعت خوض در این مسئله را ندارد و از جمله مواردی که جمیع بین نقل اخبار و ذکر اقوال و بیان لغت «جریده» و کیفیت وضع آن را کرده است مجلد ثامن عشر بحار، کتاب الطهارة، باب التکفین و آداب و احکامه»، (ص ۱۶۵-۱۶۶) است سید علم الهدی (ره) در انتصار گفته (ص ۲۱ نسخه مطبوعه سال ۱۳۱۵): «و ما انفردت به الامامیه استحبابهم آن یدرج مع الیه فی اکفانه جریدتان خضر و اتان رطبتان من جرائد النخل (الی آن قال: دليلنا علی ذلك الاجماع) (الی آخر کلامه؛ که هر که طالب باشد بآنجا مراجعه خواهد فرمود.

«بقیه حاشیه صفحه ۶۸۵»

«ما تجوز الصلوة فيه من الاوبار والاشعار والجلود وما لا تجوز» ضمن بیانی نسبت بحکم سنجاب و سور و فنک گفته (ص ۹۸): «و أما السور والفنک فالمشهور قیها المنع و ذهب الصدوق فی المقنع إلی الجواز» و قال المحقق فی المعتبر بعد نقل خبرین یدلان علی الجواز: «لوعمل بهما عمل جاز؛ و الاظهر حمل اخبار الجواز علی التقیة، و قال فی القاموس: «الفنک دابة فروتها علی انواع الفراء و أشرحها و أعدلها صالح لجميع الامزجة المعتدلة» و قال فی حیوة الحيوان (آنکاه کلام دمیری را تا «الصقالبة» نقل کرده است) و قال فی المصباح المنیر: «قیل: نوع من جراء الثعلب الرومی و لهذا قال الازهری و غیره: «هو مغرب» و حکى لی بعض المسافرين انه یطلق علی فرخ ابن آوى فی بلاد الترك» (انتهی) و بالجملة لا عرفه فی تلك البلاد علی التعیین» طالب تفصیل و تحقیق اول باید اخبار مأثور از اهل بیت علیهم السلام را ببیند سپس بکتاب فقه مفصل و مخصوصاً کتاب شیخ طوسی (ره) که در دوره تألیف این کتاب مرجع مهم فقه شیعه بوده است مراجعه کند و اخبار و آورده در وسائل الشیعة در باب سوم از «ابواب لباس المصلی» که معنون بعنوان جواز «باب الصلوة فی السنجاب و الفراء و الحواصل» و در باب چهارم که معنون بعنوان «باب عدم جواز الصلوة فی السور و الفنک إلی فی التقیة و الضرورة» و در مستدرک الوسائل نیز تحت دو عنوان مذکور (جلد اول، ص ۲۰۱) و همچنین در مجلد هیجدهم هم بحار در کتاب الصلوة در باب نامبرده در فوق (ص ۹۶-۱۰۹) مذکور و مسطور است فراجع ان شئت.

است؛ سبب آنست که چون آدم (ع) را از بهشت بزمین فرستادند جبرئیل (ع) را گفت: از آن درخت خرما که من بزیر^(۱۱) آن خفتمی و نشستمی دو چوب بیاور تاها را از نسیم و راحتى باشد جبرئیل آن بیاورد و بنهاد^(۱۲) درخت بارور شد آدم (ع) در سایه آن نشستى و میوه از آن خوردی و چون از دنیا برفت^(۱۳) خدای تعالی فرمود که: دو چوبك از آن درخت در کفن آدم پیچند^(۱۴) و آدم چون چوب خرما دیدی گفتی: «هذه عمّکم» این عمّه شماست» پس جریدتین سنت آدم (ع) و حوّا (ع) شد آنکه سنت همه انبیاء شد آنکه سنت محمد مصطفی (ص) و مرتضی (ع) شد و خواجه اگر سنی است ندانم از آن^(۱۵) سنت چرا تبرّا میکند؛ اینست وجه و سبب آن^(۱۶) نه آنکه خواجه انتقالی^(۱۷) آورده.

آنکه گفته است: «فضیحت پنجاه و هفتم»^(۱۸) مرتضی بغداد در کتاب المنفرد آورده است که روزه روزۀ روز شكّ فضیلتی تمام دارد و این بعینه مخالفت رسول خدای (ص) است که گفت^(۱۹): «من صام يوم الشك فقد عصی أبا القاسم»^(۲۰).

جواب این شبهت آنست که این نو مسلمانی چون حوالتی کنند بکتابی یا بشخصی چون ببینند و بداند که بخلاف آن باشد که ذکر کرده باشد باید که شرم زده باشد^(۲۱) و لا مذهب همه شیعه و مذهب مرتضی چنان است که روز شكّ روزه داشتن حرام است و از مذهب و کتب شیعه^(۲۲) این معنی معلوم و مصوّر است تاجان مجبّرش برآید^(۲۳) بر باید گرفتن و بخواندن تا این شبهت زائل باشد و حواله بکتاب المنفرد کردن بدروغ غایت جهل و نادانی باشد اما مذهب شیعه چنان است که روز شكّ بنیت شعبان بر روزه باید بودن تا شكّ ساقط شود و هنوز که روزی بنیت شعبان روزه دارند اولیتر باشد که روزی

(۱) خ ل «در زیر» . (۲) خ ل : «جبرئیل بیاورد و بنهاد» . (۳) خ ل : «میرفت» . (۴) خ ل : «که دو چوب از آن در کفن آدم پیچیده شد» . (۵) خ ل : «نمیدانم تا از آن پس» . (۶) کلمه «آن» فقط در نسخه نو نویس است . (۷) خ ل : «خواجه فاضلی» . (۸) خ ل : «فضیحت پنجاه و سیم» آنکه . (۹) خ ل : «که گفته» . (۱۰) بنا بر صحت نسبت این حدیث بخاتم الانبیاء (ص) مراد از ابوالقاسم خود آن حضرت است و این کتبه کتبه شریف وی است . (۱۱) ح ل : «جواب آنست که این نو مسلمانی چون حوالتی کنند یا کتبی» (و در نسخه یا کتبی) یا شخصی؛ هر گاه ببینند که خلاف آنست که ذکر کرده باید که شرمی بدارد» . (۱۲) خ ل : «از مذهب شیعه و کتب ایشان» . (۱۳) خ ل : «تاجان مجبّرش و مجرمش بدر آید» .

از رمضان بخورند^(۱) چنانچه مجتبران راقاعده است که روز اول ماه رمضان را بخورند
 ✽ بکوری رافضیان؛ و اخباریان^(۳) را قاعده است که در روز آخر ماه رمضان بخورند
 بکوری مجتبران؛ و لعنت بر هر دو باد که روزه^(۴) تمام باید داشتن و آن خبر^(۵) که از رسول
 (ص) آورده^(۱) بهممه حال تأویلش برین وجه کرده اند که: من صام يوم الشك بنية الشك
 فقد عصي أبا القاسم؛ و دلیل برین^(۷) آنست که اگر نه چنین بودی و باشد هر که از رسول
 و اِمامان و اصحابان^(۸) و مؤمنان اُمت که رجب و شعبان روزه باشند باید که بروز
 شك روزه بکشایند و معلوم خلاف اینست که پیوسته دارند پس روز شك اگر بنیت شعبان
 روزه دارند روا باشد و تأویل خبر برین^(۱) وجه باشد که بنیت شك روزه شاید داشتن
 چنانکه مذهب اهل حق است؛ و الحمد لله رب العالمین.

آنگه گفته است: «فضیحت پنجاه و هشتم»^(۱۰) رافضی بر هیچ درویشی رحمت نکند
 و هر ترضی در کتاب المنفرد آورده است که صدقه به هیچ درویشی نشاید دادن إلا بدانکس
 که تولای بعلی و یازده معصوم کند.

جواب این شبهت آنست که خواجه غلط خوانده است این^(۱۱) فتوی نه در صدقه سنت
 است که بمذهب شیعه بمخالف و مؤالف شاید دادن بلکه بمخالفان اسلام هم روا باشد
 دادن؛ اما زکوة واجب إلا بمعتمدان حق که عالم و ظاهر تر^(۱۲) باشند و از هفت صنف^(۱۳) یکی
 باشند^(۱۴) نشاید دادن که مؤلفه^(۱۵) قلوب را در غیبت اِمام حکم منسوخ است^(۱۶) پس اگر^(۱۷)

(۱) طالب اخبار این مطلب بکتاب وسائل الشیعه و (همچنین بستدرک الوسائل) و اُائل کتاب
 الصوم بیاب معنون بمنوان « باب استحباب صوم يوم الشك بنية التذب علی أنه من شعبان إذا
 كانت علة أو شبهة ولو بان من شهر رمضان أجزاء و بیاب تالی آن » مراجعه کند و این عبارت متن که
 « و هنوز که روزی بنیت شعبان روزه دارند اولیتر باشد که روزی از رمضان بخورند » ترجمه متن چند
 حدیث است باین عبارت « لان اصوم يوماً من شعبان أحب إلی من أن أفطر يوماً من شهر رمضان » .
 (طالب آنها بدو باب مشار الیه مراجع کند) . (۲) عبارت میان دو ستاره از نسخ قدیمه ساقط است .
 (۳) خ ل : « و اخباریان » . (۴) خ ل : « که لعنت بر هر دو باد روزه » . (۵) خ ل : « و
 این خبر » (۶) خ ل : « که گفته از رسول (ص) » . (۷) خ ل : « بدین » . (۸) خ ل : « و اِمام
 و اصحاب » . (۹) خ ل : « بدین » . (۱۰) خ ل : « فضیحت پنجاه و چهارم - آنکه » . (۱۱) خ ل :
 « که این » (۱۲) خ ل : « که ظاهر و عالتر » . (۱۳) خ ل : « و در آن صفت » و یقیناً تصحیف شده است .
 (۱۴) مراد همان هشت صنف است که خدای تعالی در سوره مبارکه « توبه » در آیت ۶۰ آنهارا تعیین فرموده
 و گفته است عز من قائل : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیها و المؤلفه قلوبهم و فی الرقاب
 » پیاده در صفحه ۶۸۹

مر تضي رحمة الله عليه گفته باشد در زکوة گفته باشد نه در صدقه.

آنکه گفته است: «فضیحت پنجاه ونهم»^(۱) رسول (ص) زکوة بر بنی هاشم حرام کرده است رافضی مخالفت فرمان رسول کند و گوید: زکوة بینی علی شاید دادن، و گوید: در همه چیزی از انواع تجارت و مرابحات و کسب خمس است بخلاف شرع و سهمی از بهر^(۲) قائم در زمین باید کرد تا چون بیاید بر گیرد؛ و گر نه با هانت میسپرد اَصْغَر عَنْ أَكْبَر [و وصیت میکنند تا چون بیاید بدو دهند]^(۳) و این مخالفت اُمت است و گنج نهادن نهی^(۴) است.

اما جواب: کلمه اوّل که «رسول زکوة بر بنی هاشم حرام کرده است» خطائی عظیم است خدای تعالی کرده است که حلال کنند و حرام کنند خدای است که عالم الذّات^(۵) است و مصالح شناسد؛ و مخالفت قول رسول (ص) آن کرده باشد که فدکی که رسول (ص) بفاطمه (ع) دهد باز ستاند و در آن تصرّف کند تا خواه تاریخیهای کهن

(۱) خ ل: «آنکه گفته:» فضیحت پنجاه و پنجم - آنکه. (۲) حل: (از بهر). (۳) خ ل: «و فرزندان خود را وصیت کنند که چون بیاید بوی دهند». (۴) کذا؛ و شاید اصل «منهی عنه» بوده است. (۵) خ ل: «که خدای». (۶) خ ل: «که عالم بالذات».

«بقیه حاشیه صفحه ۶۸۸»

والغارمین و فی سبیل الله و ابن السبیل قریضة من الله والله علیم حکیم» شیخ یهائی «محمد بن الحسین العاملی» (ره) در کتاب شریف جامع عباسی در باب سیم که در بیان احکام زکوة است بیان اَصناف مذکوره در آیه چنین پرداخته است: «فصل پنجم در مستحقان زکوة و ایشان هشت فرقه اند: **اوّل و دوم** - فقرا و مساکین اند یعنی کسانی که مالک قوت یکساله خود و عیال خود نباشند و کسبی و صنعتی نداشته باشند که بآن وفا کنند بشرط آنکه سید نباشند مگر آنکه زکوة دهند و سید باشد چه زکوة سید بر سادات رواست (مراد از «سید» در اینجا هاشمی است).

سیم - جماعتی اند که حاکم شرع ایشان را بواسطه اخذ زکوة از مردم و ضبط محاسبه و قسمت آن تعیین نموده باشد و شرط نیست که این جماعت فقرا و مساکین باشند پس هر چند مالدار باشند آنچه حاکم شرع بحق السعی ایشان تعیین نماید میتواند گرفت.

چهارم - جماعت کافر که در جهاد مدد اهل اسلام میکنند.

پنجم - هر بنده که در خدمت آقای خود مشقت و آزار کشد پس او را از زکوة میتوان خریدن و آزاد کردن، و همچنین بنده که شرط کرده باشد که مبلغی بآقا دهد و بعد از آن آزاد باشد هر گاه عاجز باشد از تحصیل کل آن مبلغ یا بعض آن پس آن مبلغ را یا تنمّه آن را از زکوة بآقای او میتواند داد تا آزاد شود.

ششم - جماعتی که قرض بسیار بر آورده باشند و از دادن آن عاجز باشند بشرط آنکه آن قرض را در معصیت صرف نکرده باشند.

«بقیه در صفحه ۶۹۰»

فرا هوش نکند.

و اما آنچه گفته است که: «شیعه را مذهب آنست که زکوة بنی علی شاید دادن، هم خطا است و دروغ است که بمذهب شیعه چنانست که زکوة صدقه بر بنی هاشم حرام است بدلات این خبر که روزی خرما آورده بودند تار رسول (ص) بر فقراء خرج کند حسن علی کوچک بود یکی بر داشت و در دهان نهاد سید (ص) دست در کرد و از دهانش بدر کشید و گفت: لا تحلل الصدقة لی ولا لاهل بیتی^(۱) پس زکوة و صدقه از اینجا بر بنی هاشم

«بقية حاشية صفحة ۶۸۹»

هفتم - سبیل الله مثل پل ساختن و مسجد عمارت کردن و مدرسه جهت طالبان علم ساختن که بملی مشغول باشند که در آخرت نفعی بایشان رسد.

هشتم - این سبیل یعنی کسی که در شهر خود مالدار و غنی باشد اما بغربت اقتاده و پریشان شده باشد باو زکوة میتوان داد بشرط آنکه سفا و سفاقر معصیت نباشد و شخصی نیابد که از او قرض بگیرد یا چیزی از اموال که در شهر خود دارد بفروشد.

(۱۵) خ ل: «که مؤلف . (۱۶) این جمله اشاره باخراج این صنف است از اصناف هشتگانه مستحقین زکوة در زمان غیبت امام پس بنا بر این اصناف باقی هفت صنف خواهد بود **أبو الفتح رازی** (ره) ضمن تفسیر «والبؤلفة قلوبهم» از آیه اصناف مستحقین زکوة «آیه ۶۰ سورة مبارکه توبه» گفته (ج ۲، ص ۶۰۳ چاپ اول): «و خلاف کردند در آنکه مؤلف قلوب در عهد رسول (ص) بودند پس از رسول (ص) نبودند ایشان و این معنی در عهد ابوبکر منقطع شد و این مذهب فقهاء عراق است و اصحابش و ابی لیلی و ابن شبرمه و بیشتر اهل علم گفتند: مؤلف قلوب بهم در همه عهد باشند جز که موقوف باشد بر جهاد و وجود امامی عادل بنزدیک ما؛ و ابوعلی جبائی همین گفت، و مذهب شافعی آنست که ایشان بر دو قسم اند مشرکانند و مسلمانان اما مشرکان ساقط اند و اما مسلمانان سهم ایشان بر جایست، و ابو- نور موافقت کرد مارا درین مسئله». (۱۷) «اگر» در نسخه نو نویسی است و س.

(۱) **محدث نوری** (ره) در مستدرک الوسائل در کتاب الزکوة در باب «تحریم الزکوة الواجبة علی بنی هاشم إذا کان الدافع من غیرهم» (مجلد اول، ص ۵۲۳ - ۵۲۴) گفته: «دعائم الاسلام عن الحسن بن علی علیهما السلام أنه قال: أخذ رسول الله (ص) بيدي قمشيت معه فمررنا بتمر مصبوب وأنا يومئذ غلام صغير فجزت فتناولت فجعلتهافي فني فأخرج التمرة بلعابها ورمى بها في التمر وكان من تمر الصدقة و قال: إنا أهل البيت (خ ل . «بيت») لا تحلل لنا الصدقة». و نیز گفته: «وعن أمير المؤمنين (ع) أنه نظر إلى الحسن بن علي عليهما السلام وهو طفل صغير قد أخذ تمره من تمر الصدقة فجعلتهافي فيه فاستخرجها رسول الله (ص) من فمه وإن عليها لعابه فرمى بها في تمر الصدقة حيث كانت وقال: إنا أهل بيت لا تحلل لنا الصدقة» و نیز گفته: «الشيخ أبو علي الطوسي في أماليه عن أبيه، عن المفيد، عن علي بن أحمد القلانسي، عن عبد الله بن محمد، عن عبد الرحمن بن صالح، عن موسى بن عمران، عن أبي إسحاق السبعي، عن زيد بن أرقم؛ قال: قال رسول الله (ص) بغدير خم: إن الصدقة لا تحلل لي ولا لاهل بیتی (الخبر)» و نیز گفته: «بقية در صفة ۶۹۱»

بأسرهم^(۱) حرام است و اگر چه فرزندان^(۲) بولهب باشند بر سبیل تقدیر؛ تا آن دروغ دگر باره در نحر مجبّرش بماند. أما بهری فقهای شیعه عند ضرورت رخصت داده اند که چون بنی هاشم از آخماس ممنوع و محروم باشند بقدر حاجت زکوة بدیشان شاید دادن و محققان شیعه بدان^(۳) عمل نکنند^(۴).

و حدیث خمس چنان است که نوشته است و بیان کرده و شرح آن این کتاب احتمال نکند؛ دلالات بر آن از قرآن و اخبار و اجماع شیعه در کتب مسطور است باید دیدن و بخواندن تاشبهه زائل شود.

آنکه گفته است: «فضیحت شصتم» - ^(۵) بگفته ایم^(۶) که رافضیان بهمه چیز مشابهت دارند بجهودان؛ خدای تعالی هر وسلوی میفرستاد جهودان ببدل آن سیر و پیاز

«بقیة حاشیة صفحه ۹۰»

عمادالدین الطبری فی بشارة المصطفی عن أبی جعفر محمد بن الحسن بن عبد الصمد (الی أن قال) عن زید بن أرقم قال: کنا مع النبی (ص) یوم غدیر خم ونحن نرفع غصن الشجرة عن رأسه فقال: إن الصدقة لا تحل لی ولا لاهل بیتی (الخبر) «باید دانست که اخبار بسیار در بیان این حکم وارد شده است طالب آنها باید در مستدرک الوسائل و همچنین در خود وسائل الشیعه باب «تحریم الزکوة علی بنی هاشم إذا کان الدافع من غیرهم» رجوع کند.

(۱) خ ل: «بأسرها». (۲) خ ل: «اگر چه از فرزندان». (۳) خ ل: «بر آن». (۴) هر دو طرف مثبت و نافی در این حکم نظر بعدی خاص مطابق قول مختار خود داشته است (باقطع نظر از سائر أدله)؛ شیخ حر عاملی (ره) در وسائل الشیعه، در کتاب الزکوة گفته: «باب جواز إعطاء بنی هاشم من الزکوة مع ضرورتهم و قصور الخمس عن کفایتهم - محمد بن الحسن باسناده عن علی بن الحسن بن فضال، عن إبراہیم بن هاشم، عن حماد بن عیسی، عن حریر، عن زرارة، عن أبی عبد الله (ع) فی حدیث قال: إنه لو کان العدل ما احتاج هاشمی ولا مطلبی إلى صدقة؛ إن الله جعل لهم فی کتابه ما کان فیہ سعتهم، ثم قال: إن الرجل إذا لم یجد شیئاً حلّ له البیتة؛ والصدقة لا تحل لأحد منهم إلا أن لا یجد شیئاً ینکون ممن یحل له البیتة (آنکه صاحب وسائل گفته: (اقول: و تقدم ما یبدل علی ذلك و یأتی ما یبدل علیه عموماً و خصوصاً». «باب جواز إعطاء بنی هاشم من الزکوة مع ضرورتهم و قصور الخمس عن کفایتهم - دعائم الاسلام عن أبی عبد الله (ع) فی حدیث أنه قیل له: فاذا منعت الخمس فهل تحل لکم الصدقة؟ - قال: لا والله، ما یحل لنا ما حرم الله علینا بفسب الظالمین حقنا و لیس منهم إیافاً ما حل لنا بمحل لنا ما حرم الله علینا (آنکه محدث نوری (ره) گفته) قلت: و یحل علی غیر الضرورة و فی الصحیح المروی فی الاصل: الصدقة لا تحل لأحد منهم إلا أن لا یجد شیئاً ینکون ممن تحل له البیتة» مراد او از «الاصل» وسائل الشیعه است.

(۵) خ ل: فضیحت پنجاه و ششم». (۶) خ ل: «آنکه گفته ایم».

میخواستند خدای تعالی میگفت: بدتر میخواهید و بیشتر رد میکنید. آنکه گفت: ضربت علیهم الذلّة والمسکنة^(۷) کار رافضی هم چنین است همواره مذات میکشند و لعنت و دشنام میشوند و بگوش نمیزنند^(۲) و همه را همت درویشی باشد و از کمتر خر بنده بترسند و گویند: رسول خدا (ص) درویش بوده است و علی همه روزه گرسنه بودی و قدری پست جو خوردی و فاطمه را چادر پشمین بود چند جایگاه ببرگ خر مابر دوخته، همه دروغ گویند که ایشان اگر چه باوّل چیزی نداشتند اما خدای تعالی دنیا بطفیل آخرت در بر ایشان نهاد و در دنیا زهد اختیار کردند و از وجه حلال خوردند و صله ها و عطاها را بسیار دادند و چاکران و بندگان داشتند که همه بسیم بتوان داشتن.

اما جواب این کلمات بشرح آنستکه گفته است «بگفتیم» چون بگفت و برفت دگر باره تکرار بیفائده کردن از غایت بی علمی و کمال احمقی باشد و ما را جواب ضرورت است و لا آنچه گفته است که: «رافضی مشابّهت بجهودان دارد» بحمد الله و منّه ما درست کردیم در فصول و أبواب این کتاب که هجبر و ناصبی را مشابّهت است از وجوه بگبرکان و جهودان و ترسایان و اعاده شرط نیست که چون بخوانند بحجّت و دلیل بدانند.

اما آنچه گفته است درین صورت که: «جهودان ترك من و سلوی کردند سیرو پیاز خواستند بهترها کردند و بدتر طلب کردند» سبحانه الله العظیم چه مانده اند^(۳) هجبران و ناصبیان و مشبهیان درین صورت^(۴) بجهودان او لا متابعت آدم (ع) را که ربنا ظلمنا أنفسنا^(۵) رها کردند و متابعت ابلیس طلب کردند که رب بما أغویتمنی^(۶) و عدل و توحید

(۱) جزئی از آیه ۶۱ سوره مبارکه بقره «و هه آن این است: ﴿و اذ قلتم: یا موسیٰ لن نصبر علی طعام واحد فادع لنا ربک ینزلنا من السماء طرّاً فیکون لنا فوج من الغاسقین﴾ و ما سألکم ما سألکم و ضربت علیهم الذلّة و السکنة و باؤا بغضب من الله ذلک بانهم كانوا یکفرون بآیات الله و یقتلون النبیین بغیر الحق ذلک بما عصوا و كانوا یعتمدون». (۲) خ ل «و بگوش نمیبرد». (۳) خ ل «چه مانده است». (۴) خ ل «در صورت». (۵) جزئی از آیه ۲۳ سوره مبارکه «اعراف» و تمام آن این است: «قلنا: ربنا ظلمنا أنفسنا و ان لم تنفر لنا و ترحمنا لنکونن من الخاسرین». (۶) جزئی از آیه ۳۹ سوره مبارکه «حجر» و تمام این است: «قال رب بما أغویتنی لازینن لهم فی الارض و لا غویهم اجمعین» (و آیه تالی آن این است «لا عبادک منهم المخلصین»؛ و نظیر این آیه است آیه ۱۶ سوره مبارکه «اعراف» و آن این است «قال: فما أغویتنی لا قدمن لهم صراطک المستقیم».

بگذاشتند و جبر و تشبیه اختیار کردند؛ و پیغمبر پاک و پاک‌زاده را دست‌پا گذاشتند^(۱) کافر- بجهت شکم شکافته اختیار کردند؛ و امام‌نصّ معصوم را ترك کردند و اختیار^(۲) و جائز الخطا طلب کردند و شریعت که از قول خدا و رسول بود رها کردند^(۳) و بقیاس حنبلی و دنبال راضی شدند تا با جهودان^(۴) مشابهت دارند^(۵) قال الله تعالی: اُتستبدلون الذی هو اُذنی بالذی هو خیر، تا اگر ایشان^(۶) را از شهر بدر کردند اینان را از دین بدر کردند.

اما جواب آنچه [گفته که] «مذلت»^(۷) و مسکنیت اختیار کردند، مگر^(۸) کوراست و نمی‌بیند که در هر طایفه و مذهبی هم غالب باشند و هم مغلوب، هم درویش و هم توانگر، و هم دلیر باشند و هم بددل؛ این مخصوص نباشد بزمذهبی و طریقتی؛ آن عام است^(۹) در همه طوایف باشند تا اگر شیعیان بساوه^(۱۰) و مزدقان زبون باشند همه مجبران و ناصبیان در بلاد مازندران زبون^(۱۱) باشند و امثال آن خود معلوم است و بدلیری و جرأت چه مفاخرت است که ملحدان و کافران [بیشتر]^(۱۲) دلیر و مشهور باشند و این تشنیع مذهب و اعتقاد را نشاید و عاقل چون تأمل کند بداند و السلام علی النبی و آله.

آنکه گفته است که: در کتاب المبعث که واقعی ساخته است بچند طریق آورده که هر يك از وجوه صحابه که از دنیا بر رفتند از ایشان چه بماند و محمد بن کعب القرطبی گوید: من شنیدم از امیر المؤمنین (ع) که در اول من سنگ بر شکم بسته بودی از گرسنگی و اکنون در عهد عمر دوازده هزار دینار عطایای من است و عمر چند ده و هزرعه بطعمه^(۱۳) او کرده بود از آن جمله یکی یثیع بود و عمر چون و فانش رسید هشتاد هزار دینار از او بماند بفرمود تا^(۱۴) بیت المال بردند^(۱۵) و هفصد^(۱۶) درم و او بماند فرزندان را بگفت تا باز دادند و عبدالرحمن عوف راسه هزار شتر اروانه^(۱۷) بود و یانصد شتر^(۱۸) کاروانی و پنجهزار و

(۱) کذا فی النسخ. (۲) یعنی امام با اختیار خلق. (۳) عبارت میان دو ستاره در نسخه نو نویس نیست. (۴) «بجهودان». (۵) خ ل: «داشته باشند». (۶) خ ل: «آنان». (۷) خ ل: «آنچه از مذلت». (۸) «مگر» فقط در نسخه نو نویس است. (۹) در نسخه نو نویس «بلکه عام است». (۱۰) خ ل: «شاعیان در ساوه». (۱۱) در نسخه نو نویس «خوار و زیون». (۱۲) این کلمه فقط در نسخه نو نویس است. (۱۳) خ ل: «وظیفه». (۱۴) خ ل: «با». (۱۵) گو یادر و غ محض است بدلیل گفته آن شهر آشوب (ده در مناقب) جلد اول، تحت عنوان «فصل فی السابقة بالزهد والقناعة»، ص ۳۰۲ چاپ اول؛ «و معلوم آن آبا بکر توفی و علیه بیت مال المسلمین نیف و أربعون ألف درهم، و عمر مات و علیه نیف و ثمانون ألف درهم، و عثمان مات و علیه مالا یحصی کثرة، و علی مات و ما ترک الا سبع مائة درهم فضلا عن عطاءه اعد ما لعماد» (در تاسع بحار نیز عبارت را از مناقب نقل کرده است ص ۹۹۴) (۱۶) خ ل: «و هفصد». (۱۷) «زاینده بود»؛ در برهان قاطع گفته: «اشتر اروانه بر وزن پروانه» = نوعی از شتر هست. (۱۸) خ ل: «اشتر».

یانصد همیشه و بزاینده و دو یست مادیان در کله^(۱) و پنجاه شتر آب کشیدندی کشتهای او را بیرون از دگر^(۲) مالها، و چهار زن داشت و یازده پسر و دختر؛ ثمن يك زن هشتاد هزار دینار برآمد؛ و پنجاه هزار دینار وصیت^(۳) کرد بیرون از ترکه^(۴) تا باغزبان اسلام دهند با صد^(۵) و پنجاه اسب سبیلی و هزار و یانصد شتر از بهر سبیل^(۶)، و آنچه از عثمان بن عفان باز ماند هزار هزار درم بود و دو یست و پنجاه هزار دینار^(۷) و صد و پنجاه اسب و دو هزار شتر و این همه غوغا^(۸) بغارت کردند^(۹) و آنچه از زیر بر ماند پنجاه هزار دینار^(۱۰) [بود] * و بمصر و اسکندریه و مکه و مدینه و کوفه ضیاع و عقار بسیارش بماند. بچهل هزار درم^(۱۱) و آنچه از طلحه بماند تنها ضیاع و عقارش بهشتاد هزار دینار * برآمد و دو هزار هزار درم و یانصد هزار درم نقد و چهار صد هزار دینار * نقد بود و بسخای^(۱۲) او در عرب دیگری نبود تا کنیز کس^(۱۳) حکایت کرد که روزی بودی که صد هزار درم بیک دفعه بدادی و هر روز دو یست تن را طعام دادی و دو یست و بیست بنده و چهار صد شتر آب کش از و بماند با گو سفند و گو بسیار و هر سال بهزار هزار هزار و هفصد درم^(۱۴) او را غله ملک بودی و دو یست هزار دینار او در تجارت بود و آنچه از خباب بن الارت بماند پنجاه هزار درم بود و او از درویشان صحابه بود و آنچه از حاطب بن ابی بلتعنه بماند هفصد هزار درم و چهار هزار دینار بود؛ و آنچه از زید بن ثابت بماند چهار صد و سی هزار دینار بود؛ و آنچه از عمرو بن العاص بماند صد هزار دینار بطایف بود و هفتاد هزار دینار^(۱۵) و ده هزار درم بمصر و سیصد و بیست و پنج هزار دینار متاع؛ و آنچه از مسلمة بن مخلد بماند پانصد^(۱۶) هزار دینار برآمد؛ و آنچه از محمد بن مسلمة الانصاری بماند بسی هزار دینار و یانصد و ده^(۱۷) هزار درم برآمد و دو یست و پنجاه شتر^(۱۸) و سه هزار گو سفند؛ و آنچه از عقبه بن عامر الجهنی بماند صد هزار درم و

(۱) خ ل : «در کله بود» . (۲) خ ل : «و پنجاه شتر درشت و بیرون دیگر» . (۳) خ ل : «وصایت» . (۴) خ ل : «بیرون ترکه» (۵) خ ل : «و یانصد» . (۶) خ ل : «از بهر سبیل داشت» . (۷) خ ل : «دینار زر» . (۸) خ ل : «در غوغای»؛ مراد غوغای قتل عثمان است. (۹) خ ل : «بردند» . (۱۰) خ ل : «از زیر عوام ماند پنجاه و چهار هزار دینار» . (۱۱) عبارت میان دو ستاره از يك نسخه قدیمی ساقط شده است. (۱۲) عبارت میان دو ستاره از نسخه نو نویسی ساقط شده است. (۱۳) خ ل : «بسختاوت» . (۱۴) خ ل : «تا کنیزش» . (۱۵) خ ل : «و او را هر سال هزار درم» . (۱۶) عبارت میان دو ستاره از نسخ قدیمه ساقط شده است. (۱۷) خ ل : «بصد» . (۱۸) خ ل : «بسی هزار دینار زر و سیصد» . (۱۹) خ ل : «اشتر» .

چهل هزار دینار برآمد، و از عبد الله بن ربیعہ پنجاه هزار دینار بماند از عمار، و پانصد هزار درم نقد و چهل هزار دینار^(۱)، و آنچه از یعلی بن أمیہ بماند بهزار هزار دینار صامت و ناطق برآمد، و آنچه از حکیم بن حزام القرشی بماند او را صد و بیست سال عمر بود يك سرايش معاویه در مکه پنجاه هزار دینار بخريد از ورثه او و زکوة مالش چهل هزار دینار بود، و آنچه از حویطب بن عبد العزی بماند [و] او را^(۲) [نیز] صد و بیست سال عمر بود شصت هزار دینار بود، و از ابو هریرہ صد هزار دینار بماند، و مال انس مالک و فرزندان او را قیاس نبود، و از فرزندان ابوبکر با سخاوت و مروت ایشان چندانی^(۳) بماند که حدّش نبود و زربقیان میکشیدند^(۴)، و از عبد الله بن عمرو بن عاص دوست هزار دینار بماند، و از عبد الله عمر سیصد هزار دینار بماند، و از عبد الله عباس هزار^(۵) هزار^(۶) و نود هزار درم^(۷) و پانصد هزار دینار بماند، و املاکش پنجاه هزار دینار برآمد، و از سعد و قاص هفصد هزار دینار بماند^(۸) این همه بودشان ندانم^(۹) تا درویش و درمانده چگونه بودند دنیا روی با ایشان کرده [بود] ببر کات سید اولین و آخرین افضل الخلائق اجمعین همه از غنیمت کافران بدیشان رسیده بود و در راه خدای و اعزاز دین^(۱۰) صرف می کردند.

جواب این ترّهات و طامات و خرافات مطوّل که نه بموضع خویش این خارجی بیان کرده است مستقصی برود این شاء الله تعالی.

جواب آنچه گفته است که: «رافضیان گویند: رسول خدا (ص) درویش بود» آن است که این مصاف اول میبایست که با مصطفی کند (ص) که اجماع ائمت است که بلفظ بی عوار خویش فرمود: الفقر فخری^(۱۱) و از باری تعالی درویشی بحاجت خواست که: اللهم احمینی

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «صامت و ناطق بماند». (۲) خ ل: «ووی را». (۳)

خ ل: «که با سخاوت و مروت ایشان کس نبود چندان». (۴) خ ل: «بمکیال می سنجیدند». .

(۵) ح ل: «بهزار». (۶) خ ل: «دینار زر». (۷) درانجمن آرا و آندراج گفته اند: «درم

و درهم بالغ فتح زری معروف بوده و یکسر معرب است». (۸) عبارت میان دو ستاره در نسخ قدیمه

نیست. (۹) خ ل: «نمیدانم». (۱۰) خ ل: «و غزا این». (۱۱) این فهد (ده) در عده الداعی

روایت کرده (ص ۹۰)، و نیز در مجلد خامس عشر بحار، جزء دوم، باب فضل الفقرو الفقراء، ص ۲۳۳) نقلان

النبی (ص) که «الفقر فخری و به افتخار» در جامع الاخبار تحت عنوان «فصل فی الفقر» (فصل ۶۷) گفته:

«قال النبی (ع): الفقر فخری» (و نیز در مجلد ۱۵ بحار، ج ۲، ص ۲۳۲) علامه مجلسی (ره) در بحار مجلد

۱۵، جزء ۲، باب فضل الفقرو الفقراء ص ۲۲۷ گفته: «و ما روی عن النبی (ص): «الفقر فخری و به افتخار».

مسکیناً، و اُمتنی مسکیناً، و احشرنی فی زمرة المساکین^(۱) و آنچه عایشه گفت: مادخل بیت نبیکم منخل قط؛ و ما شبع آل محمد ثلاثه ایام متوالیات قط^(۲) معنی آن است که در نه حجره رسول پرویزی نبود که آرد بدان ببیزند هرگز، [و سه روزی در پی نبوده است هرگز که شکم آل پیغمبر سیر شده باشد] و در غریب الحدیث هست که: خرج رسول الله (ص) من المدینة

(۱) ابن اثیر در نهاییه (در ماده «سکن») گفته: و فیه: اللهم احنی مسکیناً و اُمتنی مسکیناً و احشرنی فی زمرة المساکین؛ اراد به التواضع والاخبات وأن لا یكون من العجبارین المتکبرین طریقی (ره) در مجمع البحرین گفته «و فی دعاء النبی: احنی مسکیناً و اُمتنی مسکیناً و احشرنی فی زمرة المساکین؛ قيل: المراد بالمسکنة الخضوع والخشوع وعدم التكبر والرضا بالیسیر وحب الفقراء وسلوک طریقهم فی المعاش ونحو ذلك وليس المراد به ما یراد فی الفقر الصودی» قتال (ره) در روضة الواعظین در مجلس مختص بذكر فضل فقر وقوت (ص ۳۷۱ نسخه مطبوعه، و نیز در بحار، جلد ۱، جزء ۲، ص ۲۳۱) و صاحب جامع الاخبار در فصل ۶۷ که در باره ذکر فقر و فقراء است (و نیز در بحار، ج ۱۵، جزء ۲، ص ۲۳۱) و علامه مجلسی (ره) در بحار (مجلد خامس عشر، جزء دوم، باب فضل الفقر و الفقراء، ص ۲۲۷) همه مرسلات نقل کرده اند که پیغمبر اکرم (ص) گفته: اللهم احنی الخ. و رام بن ابی فراس در مجموعه موسوم بتنبیه الغواطر خود تحت عنوان «بیان مدح المال والجمع بینہ و بین الذم» گفته (ج ۱، ص ۱۴۴): «قال النبی (ص): اللهم احنی مسکیناً و اُمتنی مسکیناً» مولى محمد رفیع معروف بسواعظ قزوینی (ره) در جداول أبواب الجنان در آخر مجلس پنجم ضمن بیان زهد امیر المؤمنین (ع) گفته: «و مشهور است که در بعضی از دعوات خود فرموده اند: اللهم توفنی فقیراً و لا توفنی غنیاً و احشرنی فی زمرة المساکین؛ یعنی خداوند مرا فقیر بپیران نه غنی، و در زمرة مساکین محشور گردان» پس معلوم میشود که حدیث هم نبوی است و هم علوی، والله اعلم.

(۲) قتال (ره) در روضة الواعظین گفته: (ص ۳۷۳) قال العیص بن القاسم قلت للصادق (ع): حدیث یروی عن ابیک (ع) أنه قال: ما شبع رسول الله (ص) من خبز برقط أهو صحیح؟ فقال: لا؛ ما أكل رسول الله (ص) خبز برقط، ولا شبع من خبز شمیر قط. و قالت عائشة: ما شبع رسول الله (ص) من خبز الشمیر یومین حتی مات، وروی أن رسول الله (ص) لم يأكل علی خوان قط حتی مات، ولا أكل خبزاً مرقأ حتی مات، و قالت عائشة: ما زالت الدنیا علینا عسرة کدرة حتی قبض رسول الله (ص) فلما قبض صبت الدنیا علینا صعباً مجلسی (ره) در سادس بحار در باب مکارم اخلاق النبی (ص) این روایت را از روضة مذکور (ص ۱۵۳) نقل کرده است. محدث نوری (ره) در مستدرک الوسائل در کتاب الاطعمة والاشربة در باب «استحباب التواضع لله بترك أكل الطبیات» (مجلد سوم، ص ۹۶) گفته: «إبراهیم بن محمد من ولد علی (ع) قال: کان علی (ع) إذا نعت النبی (ص) قال: لم یک بالطویل الممت (إلی أن قال) بأبی من لم یشبع ثلاثاً متوالیة من خبز برحتى فارق الدنیا ولم یشغل دقیقة» و نیز در همان باب تغلا عن مناقب ابن شهر آشوب فی حدیث «أن امیر المؤمنین (ع) قال: بأبی و اُمتی من لم یشغل له طعام ولم یشبع من خبز البر حتی قبضه الله» در مجموعه ورام (ج ۱، ص ۴۲) گفته: «عن ابن عباس (رض) قال: کان رسول الله (ص) طاولاً لیالی ماله و لا لاهله عشاء، و کان غایة طعامه الشمیر عائشة: و الذی بعث محمداً (ص) بالحق ما کان لنا منخل ولا أكل النبی (ص) خبزاً منخولاً منذ بعثه الله إلی أن قبض، قلت: و کیف تأکلون الشمیر؟ قال: کنا نقول آف آف، قالت: ما رأی»

علی صعدته يتبعها حذاقې عليها قوصف لم يبق منها إلا قرقرها^(۱) معنى آنست که مصطفی (ص) از مدینه بیرون آمد بر خری نشسته بجهت خر در دنبال مادر^(۲) گلیمی بر روی آن انداخته که آن گلیم را لا پشتش بنمانده^(۳) بود؛ و امیر المؤمنین (ع) از زهد^(۴) مصطفی (ص) بدین لفظ عبارت کرد: «وکان (ص) یر کب الحمار العاری و یردف خلفه»^(۵) و امثال این

«فیة حاشیة صفحه ۶۹۶»

رسول الله (ص) رغیفاً محجوراً حتی لقی الله عزوجل؛ أبوهريرة: ما شیع رسول الله (ص) وأهله ثلاثة أيام تبعاً من خبر حفصة حتی فارق الدنيا. ودر سادس بحار از نهج البلاغه نقل کرده (ص ۱۶۲): «خرج (ای النبی) من الدنيا خیمصاً» و در ص ۱۶۳ از امالی نقل کرده: «ما أكل خبز برقط» و نیز از آن کتاب نقل من عائشة: «ما شیع آل محمد ثلاثة أيام تبعاً حتی لحق بالله عزوجل» (و نیز نقل عن العیون) «ما شیع من خبز بر ثلاثة أيام حتی مضی لسبیله» (و نیز نقل عن الکافی در ص ۱۶۱): «والله ما شیع من خبز البر ثلاثة أيام متوالية منذ بعثه الله تعالى إلی أن قبضه» و در باب جوامع معجزاته نقل عن تفسیر العسکری (ص ۲۶۷): «وما أكل خبز برقط ولا شیع من خبز شعیر ثلاث لیل متوالات قط» إلی غیر ذلك من الاخبار الکثیرة الواردة فی هذا الباب.

(۱) ابن اثیر در «النهاية فی غریب الحدیث والاثار» در ماده «صعد» گفته: «وفیه انه خرج علی صعدته يتبعها حذاقې عليها قوصف لم يبق منها إلا قرقرها؛ الصعدۃ = الاتان الطویلة الظهر، و الحذاقې = الجعش، و القوصف = القطیقة، و قرقرها = ظهرها». (۲) خ ل: (بجه خری در دنبال او). (۳) خ ل: «که از آن کلیم لا پیشش بنمانده». (۴) خ ل: «از دهن» و در نسخه دیگر «از زید». (۵) جزء عبارتی است که امیر المؤمنین (ع) در خطبه که مشتمل بر بیان زهد چند نفر از انبیاء علیهم السلام است ذکر کرده و شاید در باب زهد سرآمد خطبه مأثورہ از آنحضرت باشد و نص عبارت آن حضرت (ع) این است (رجوع شود بکتاب نهج البلاغه بیاب المختار من الخطب، ص ۱۲۱ نسخه مطبوعه بسال ۱۳۱۲، یا بمجلد سادس بحار، بیاب مکارم اخلاق (ص) و سیره و سننه، ص ۱۶۲): «و لقد کان (ص) یا کُل علی الارض، و یجلس جلسة العید، و یتخفف بیده نملہ، و یرقع بیده ثوبه؛ و یر کب الحمار العاری و یردف خلفه، و یكون الستر علی باب یتھ فتكون فیہ التصاویر فیقول: یا فلانة لا حدی ازواجه غیبیه عنی فانی إذا نظرت إلیه ذكرت الدنيا و زخارفها» و خود آن حضرت یعنی حضرت پیغمبر (ص) در وصیت بآبی ذر (ره) که بسیار معروف و در چند کتاب معتبر مانند امالی ابن الشیخ (ص ۳۳۸ نسخه چاپی) و مکارم الاخلاق طبرسی (ص ۱۷۱ چاپ مصر و ص ۲۵۹ چاپ ایران مطبوعه بسال ۱۳۱۴) و مجموعه ورام (ص ۱۲۴ نسخه چاپی) و مجلد سابع عشر بحار، باب وصیة النبی (ص) لا بی ذر (ره) (ص ۲۴) مرویست چنین فرموده: «یا بأذرانی ألیس الغلیظ (خ)؟ الغشن» (و أجلس علی الارض، و أركب الحمار بغير سرج و أردف خلفی؛ فمن رغب عن سنتی فلیس منی) علامه مجلسی (ره) در عین الحیوة که در ترجمه آن وصیت است چنین گفته (ص ۱۵۰ نسخه مطبوعه ۱۲۷۰): «ای ابوذر من جامهای گنده میبوشم، و بر روی خاک می نشینم، و انگشتان خود را می لیسیم در هنگام طعام خوردن، و بر الاغ بی زین و پالان سوار میشوم و دیگری را با خود در دیف میکنم پس هر که سنت مرا ترک نماید و از آن کراحت داشته باشد از من نیست» و در سادس بحار (ص ۱۴۹) نقل عن الخصال آورده «قال رسول الله (ص) خمس لست بتار کهن حتی المات؛ لبسی الصوف، و رکوبی الحمار موکفاً، و اکلی مع العبید، و غصنی النمل بیدی، و تسلیسی علی الصبیان لیكون سنة من بعدی» (جلد اول خصال، ص ۱۳۰) و اخبار باین مضمون در سائر کتب معتبره نیز مذکور است.

حکایت [که] در آثار هست پنداری همه دروغ است. مبارکباد بقول خواجه ناصبی که آن اولیتر که توانگر باشند و اما پست^(۱) جو خوردن علی باخشت زدن عمر قیاس باید کرد اگر بدر ویشی بود اگر بتواضع اگر بقناعت که خواجه همه روزه^(۲) بتفاخر عمر بر سر راضیان میزند و اما حکایت چادر دختر خیر البشر (ص) با کلیم بوبکر قیاس میباید کردن^(۳) که بدوش فرآورفته بود و خواجه پانصد سال است که از آن فقر و کلیم لاف میزند تا چون حکایت علی و فاطمه کند قصه بوبکر و عمر فراموش نکند^(۴).

اما آنچه گفته است که: علی گفت: مرا در عهد عمر دوازده هزار دینار عطا یست دروغی صریح است و جائی نیامده است و اگر بوده است مبارک باد.

و اما آنچه گفته^(۵) که: «عمر چند ضیعت و دیه بطعمه^(۶) علی کرده بود» هر عالمی که داند که عمر بفدک ملک با فاطمه محمد چندان منازعت کند داند که دیه و ضیعت بعلی ندهد و آن قصه معروف است که فدک را از دختر مصطفی باز گرفتند پس چگونه زیاده [بر آنچه باید] چیزی بعلی دهند^(۷) تا محال آن^(۸) ازین حجت معلوم شود که هنوز که اول فدک بمیراث و استحقاق فاطمه و علی رها کردی و اما پست از آن بودی که آخر ینبع و غیر آن بی استحقاق بطعمه علی کردی^(۹) [ای سبحان الله از ناپاکی این مجبور یکی ابن است که مثل امیر المؤمنین (ع) را چنین اجرای الفاظ کند که بطعمه و وظیفه [عمر] رضی (ع) را با جلال^(۱۰) قدر و عصمت و امامت و فرض طاعت از دنیا این قدر نصیب نبود تا بطغیل غیری زندگانی بپاید کردن و عطا خوردن اما چه سود از بغض ما در آورده مصنف^(۱۱) و اتفاق است که ینبع آبی بود که علی بدر^(۱۲) آورده بود بوقت^(۱۳) رسول (ص) که هر روز بکر مگاه^(۱۴)

(۱) در برهان قاطع گفته: «پست (بکسر اول) هر آردی را گویند عموماً و آردی که کندم و جو و نخود آن را بریان کرده باشند خصوصاً و آنرا بر بی «سویق» خوانند چه «سویق الشیر» آرد جو بریان کرده و «سویق الحنطة» آرد کندم بریان کرده را گویند. (۲) خ ل: «همه روزه». (۳) خ ل: «قیاس کند». (۴) خ ل: «فراموش نسازد». (۵) خ ل: «گوید». (۶) خ ل: «وظیفه». (۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «هر عاقلی و عالمی داند که عمر بفدکی که ملک فاطمه زهراء دختر مصطفی (ص) بود باز گرفت چگونه زیادتی چیزی بعلی دهد». (۸) خ ل: «تامحال این». (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «که هنوز باول فدک که بمیراث و استحقاق اگر فاطمه و علی رها کردی اولیتر بودی که بآخر ینبع و غیره بعلی دهد». (۱۰) خ ل: «جلال». (۱۱) عبارت میانه کروهه فقط در نسخه نو نویس است. (۱۲) خ ل: «که آب ینبع ملی (خ) خود بیرون». (۱۳) خ ل: «بروز گار». (۱۴) خ ل: «بک مگاه»

برفتی و اندکی بگشودی^(۱) تا آب ظاهر شد عمر و غیر عمر را درین مع هرگز حقی نبود و آن محالات که گفته است که از هر یک^(۲) از صحابه چندین مال بماند^(۳) خدای تعالی عالم است که بیشتر دروغ گفته است و عقل عقلا را بر چنان دعاوی^(۴) خنده میآید و وقتی گوید: چون عمر در اسلام آمد پیرهنش هفده درم بود چون مقتول شد هفده^(۵) من بود [از بسیاری بخیه که بر آن زده بود]^(۶) از برسام^(۷) بسیار^(۸) وقتی گوید: زهدش بدین صفت بود؛ و وقتی با قارونش بمال مقابله کند^(۹) نمیدانم که کدام^(۱۰) گیرم؛ زهد یا تتمم^(۱۱)، و آنچه از عبدالرحمن عوف حکایت کرده است بغایت نامعقول و ناهم قبول^(۱۲) است اگر چه او را نعمت بسیار بوده است^(۱۳) نه بدین حد و از غایت جهل و بی علمی^(۱۴) گفته که: «من یک زن از چهار هشتاد^(۱۵) هزار دینار بود» و ندانسته که ثمنی از ترکه^(۱۶) نصیب هر چهار [زن]^(۱۷) باشد و اگر بوده^(۱۸) مبارک باد والد بوث من بحسده؛ پنداری این خبر بخواجه ناصبی نرسیده است که رسول (ص) گفت^(۱۹): فقراء امّتی بدخلون الجنة قبل الاغنیاء بخمس مائة عام^(۲۰) ای بسا که عبدالرحمن [عوف]^(۲۱) بدین حساب در عرفات قیامت

(۱) خ ل . بگو شید . (۲) خ ل . و از محالات که گفته: هر یک . (۳) خ ل . «چند بازماند» (۴) خ ل : «بر چنان دعوی» . (۵) خ ل . بجای عبارت میان دو ستاره . «و وی گوید که روزی که عمر اسلام آورد پیرهنش هفده درم وزن بود و چون مقتول شد هفت» . (۶) عبارت میان کروش فقط در نسخه نو نویس است . (۷) در برهان قاطع گفته: «برسام بر وزن سرسام نام علی است و آن ورمی باشد حار که در سینه مردم بهم رسد چه بر معنی سینه و سام بمعنی ورم بود؛ و گمان میکنم که صحیح «سر سام» بوده است و محرف شده؛ در کتاب مذکور یعنی برهان قاطع گفته: «سام بر وزن لام نام علی و مرضی است که بعضی آنرا ورم دماغ میدانند و سرسام همان است؛ قال الطبری: هذا الاسم فارسی و تفسیره مرض الرأس فان «سر» هو الرأس و «السام» عندهم المرض؛ وقال الشيخ هو ورم الرأس» در آندراج (تقلا از شرح قانون ورشیدی) گفته: «سر سام مرضی باشد که در دماغ ورم پیدا میشود و خلل دماغ ظاهر میگردد و این مرکب است از سر بمعنی رأس و سام بمعنی ورم و نیز (تقلا از کشف اللغات و فرهنگ فرنگی گفته: «و سر سامه (بالتفج) = دیوانه» پس معلوم شد مقام مقتضی کلمه «سر سام» است زیرا مراد مصنف (ره) این است که معترض از کثرت پریشانی حواس و اختلال دماغ تناقض میگوید و ملتفت بتعارض دو کلام خود نمیشود و الله اعلم . (۸) «از برسام بسیار» در نسخه نو نویس نیست (۹) خ ل . «برابر نهد» . (۱۰) خ ل . «که کدام را» . (۱۱) خ ل : «یا تنعم را» . (۱۲) خ ل : «و نام معلوم» . (۱۳) خ ل : «مال بود اما» . (۱۴) خ ل : «و کمال بی علمی» . (۱۵) خ ل : «گفته ثمن یک زن هشتاد» . (۱۶) خ ل : «و ندانسته که از همه ترکه» (۱۷) «زن» فقط در نسخه نو نویس است . (۱۸) خ ل : «و گر بود» . (۱۹) خ ل : «گفته» (۲۰) «واعظ قزوینی (ره) از «قیه در صفحه ۷۰۰»

بماند^(۱) تا از عهده حساب بدر آید^(۲) اما آنچه از عثمان [بن عفان]^(۳) روایت کرده است^(۴) درست است که امیر المؤمنین علی چنین فرمود در خطبه شقشقیه از قصه عثمان که^(۵) : «وقام معه بنو ابيه^(۶) یخصمون مال الله خضم الابل نبتة الزریع^(۷) مال خدا و مصطفی (ص) [میایست] بر یتیمان و فقراء و مساکین خرج کردی چون نکنند^(۸) ناچار بمیراث بازماند و این نه فضیلت است بلکه منقص است که خواجه ناصبی آورده است در حق خلفای راشدین ما گمان میبردیم^(۹) که ایشان بمتابعت مصطفی و دیگر انبیاء ترك دنیا و زخارف او کردند^(۱۰) ندانستیم که چون قارون مالهای عظیم جمع کردند تا از ایشان بازماند اگر چنین بود مبارك باد و در زیر همین و مانند این^(۱۱) اما آنچه از طلحه روایت [کرده] است بغایت دروغ است اما غرض مصنف^(۱۲) آن است که چون در اول کتاب گفته است^(۱۳) که «زیر از علی^(۱۴) شجاعتر بود» خواسته است که بر مز در آخر کتاب بگوید که «طلحه از مصطفی سخی تر بود»^{*} که گفته: «بسخاوت او در عرب کس نبود»^(۱۵) و مصطفی (ص) چون از عرب است داخل باشد؛ این اجرا اگر باعتقاد کند کفر محض باشد [که نه زیر را شجاعتر بود که از آن باز گویند و نه طلحه را سخاوتی و مالی که آنرا قدری باشد]^(۱۶) اما خواجه^{*} بتعصب

«بقیه حاشیه صفحه ۶۹۹»

کتاب شریف ابواب الجنان در اواخر مجلس دوم گفته: «در ارشاد القلوب از حضرت سید عالم صلی الله علیه و آله منقولست که: تدخل القراء الجنة قبل الاغنیاء بنصف يوم و مقداره خمس مائة عام؛ یعنی قراء پیش از اغنیاء داخل بهشت میشوند بنصف روز آن عالم؛ و نصف آن روز بقدر پانصد سال دنیاست» (حدیث در اول باب چهل و هشتم کتاب ارشاد القلوب دلیلی که در ذکر فضیلت فقر است و مکرر در مکرر بجا آورده است مذکور است فراجع این شئت). (۲۱) «عوف» فقط در نسخه نو نویس است.

(۱) «قیامت» قطدر نسخه نو نویس است. (۲) خ ل: «بر آید». (۳) «ابن عفان» در نسخه نو نویس است و بس. (۴) خ ل: «حکایت کرده». (۵) خ ل: «که امیر المؤمنین علی در خطبه شقشقیه همچنین بیان کرده از قصه عثمان چون میگوید». (۶) خ ل: «امیه». (۷) عبارت از خطبه شقشقیه است هر که طالب شرح باشد بشروح نهج البلاغه با ثامن بعار «باب شکایة امیر المؤمنین صلوات الله علیه عن تقدمه من المتغلبين الناصبين» (ص ۱۵۹-۱۶۸) مراجعه کند و در این مورد اخیر یعنی جلد ثامن بعار بهتر از سایر موارد شرح شده است فراجع این شئت. (۸) خ ل: «مال خدای مصفی بر فقراء و ایثام و مساکین خرج میبایست کردن و چون ایشان نکردند». (۹) خ ل: «که ما گمان میبردیم». (۱۰) خ ل: «و زخارف کرده اند». (۱۱) خ ل: «و مانند آن». (۱۲) خ ل: «مصنف تا نصف». (۱۳) خ ل: «دعوی کرده اند». (۱۴) خ ل: «از علی مرتضی (ع)». (۱۵) عبارت میان دو ستاره در نسخ قدیمه چنین است «که چون در عرب کسی گوید که ازو سعی تر نبوده است». (۱۶) عبارت میان کروشه در نسخ قدیمه نیست.

باعلی و آل علی لاف میزند و اگر نه چرا از اسخیای بنی هاشم نه حکایتی کرده است و نه در حق ایشان اشارتی؛ از عبدالله جوادی نام برده است از بغض جعفر طیار و از سخا و عطاء حسن و حسین علیهما السلام اثری نیافریده است^(۱) [از بغض حیدر کزار؛ نعوذ بالله من مقالة

(۱) خ ل: «بمعص علی و آل علی لافی میزند و اگر نه چرا از اسخیای بنی هاشم حکایتی نکرده و در حق ایشان اشارتی ننموده و از نعمت جعفر طیار و عطایای حسن و حسین اثری نیافریده» پوشیده نماند که عبدالله جوادی سر جعفر طیار رضوان الله علیهما از اسخیاء و أجواد معروف عرب است و در وصف او بحدود و سخا همین بس که تالی تلوحسنین (امام حسن و امام حسین) علیهما السلام قرار گرفته است اینک بذکر دو حکایت از حکایات جود و سخای او که حسنین علیهما السلام نیز در آن دو قضیه با او شرکت نموده اند اکتفا میکنیم تا خوانندگان طبق گفتار سعدی که «اندک دلیل بسیار است و مشت نمونه خروار» از این دو حکایت بمقام جود و سخای او پی ببرند یکی از آن دو حکایت آنکه علی بن عیسی از بلخی (ره) در کشف الغمّه ضمن ذکر کرم و جود و صلوات امام حسن مجتبی (ع) گفته (ص ۱۶۷ نسخه چاپی): «و منها ما رواه أبو الحسن المدائنی قال: خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر علیهم السلام حجاجاً ففاتهم إقبالهم فجعاءوا وعطشوا فمروا بعجوز فی خباء لها قالوا: هل من شراب؟ فقالت: نعم، فانا خوابها وليس لها إلا شویبة فی کسر الغیمه فقالت: احلبوها وامتنقوا لئنها ففعلوا ذلك؛ و قالوا لها: هل من طعام؟ قالت: لا إلا هذه الشاة فلیذبنها أحدکم حتی أهییء لکم شیئاً تأکلون، فقام إلیها أحدهم فذبحها وکشطها ثم هیأ، لهما طعاماً فأکلوا ثم أقاموا حتی أبردوا فلما ارتحلوا قالوا لها: نحن نفر من قریش نرید هذا الوجه فاذا رجعنا سالمین فألمی بنا فانا صامون إلیک خیراً، ثم ارتحلوا و أقبل زوجها وأخبرته عن القوم و الشاة فغضب الرجل فقال: ویعک تذبحین شاتی لاقوام لا تعرفینهم ثم تقولین: نفر من قریش ثم بعد مدة ألجأتها الحاجة إلی دخول المدینة فدخلها وجعل ینقلان البسر إلیها و یببعان و یبعشان منه فمرت العجوز فی بعض سبک المدینة فاذا الحسن (ع) علی باب داره جالس فعرف المعجوز و هی له منکرة فبعت غلامه فردھا و قال لها: یا أمة الله تعرفیننی؟ فقالت: لا، قال: أنا ضیفک یوم کذا و کذا، فقالت المعجوز: بأبی أنت و أمی، فأمر الحسن (ع) فاشتری لهما من شاء الصدقة ألف شاة و أمر بالثدینار و بعث بهما مع غلامه إلی أخیه الحسن (ع) فقال: بکم و صلک اخی الحسن؟ فقالت: بألف شاة و ألف دینار فأمر لها بمثل ذلك، ثم بعث بهما مع غلامه إلی عبد الله بن جعفر فقال: بکم و صلک الحسن و الحسن (ع)؟ فقالت: بألفی دینار و ألفی شاة فأمر لها عبد الله بألفی شاة و ألفی دینار و قال: لو بدأت بی لتبعتهما فرجعت المعجوز إلی زوجها بذلك؛ قلت: هذه القصة مشهورة، و فی دواوین جودهم مسطورة و عنهم علیهم السلام مأثورة و کنت تقلت علی غیر هذه الروایة و انه کان معهم رجل آخر من اهل المدینة و انها أتت عبد الله بن جعفر فقال: ابدای بسیدی الحسن و الحسن فأتت الحسن فأمر لها بمائة و اعطاها الحسن ألف شاة فعدت إلی عبد الله فسألها فأخبرته فقال: کفانی سیدای أمر الابل و الشاة و أمر لها بمائة الف درهم و قصدت المدنی الذی کان معهم فقال لها: انا لا اجاری أو لئک الاجواد فی مدی و لا ابغ عشر عشرهم فی الندی و لکن أعطیک شیئاً من دق و زبیب فاخذت و انصرفت» این شهر آشوب (ره) در مناقب در ترجمه حال امام حسن علیه السلام تحت عنوان «فصل فی مکارم اخلاقه (ع)، (مجلد اول، ص ۱۵۵) این حکایت را نقل کرده است (لیکن با مختصر اختلافی درباره از عبارات آن) عالمه مجلسی (ره) نیز در عاشر بحار در ترجمه حال امام حسن (ع) در «باب مکارم اخلاقه (ع)» «قیه در صفحه ۷۰۲»

الاشرار الفجار^(۱) اما آنچه از عمر و عاص شیرین روایت کرده است^(۲) و او را بیغض اُمیر-
المؤمنین علیه السلام «رحمه الله» بنوشته است^(۳) عجب نباشد که عمر و عاص که بمتابعت معاویه و
مخاصمت علی (ع) هزار حق باطل کند و هزار باطل حق نماید^(۴) او را مالی و حالی باشد فبئس
المال ماله، و بئس الحال حاله «یوم یحیی علیها فی نار جهنم فتکوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم؛

(۱) عبارت میان کروش و قطدر نسخه نو نویس است. (۲) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره)؛
(۳) از غایت شیرینی کرده است. (۴) خ ل : «نوشته». (۵) خ ل : «بعق ما نماید».

«پیقه حاشیه صفحه ۷۰۱»

تقلا عن کشف الغمۃ و المناقب (ص ۹۴ و ص ۹۶) درج کرده و در جلاء العیون نیز بذکر ترجمه روایت
تقلا عن ابن شهر آشوب (ره) پرداخته است لیکن در ترجمه روایت اشتباهات کوچکی ملاحظه میشود
که منشأ آن برایم معلوم نشد (هر که طالب باشد با و آخر فصل سوم از باب چهارم آن کتاب که در تاریخ
امام حسن (ع) است مراجعه کند).

دوم - علامه مجلسی (ره) در جلاء العیون در فصل سوم از باب چهارم ضمن نقل بعضی از
مکرم اخلاق امام حسن (ع) بعد از نقل روایتی از حضرت صادق (ع) پسند این بابویه (ره) گفته است:
«ایضاً پسند معتبر از آن حضرت روایت کرده است که روزی مردی بعثمان گذشت او بر در مسجد
نشسته بود از او سؤال کرد او امر کرد پنج درهم با و دادند پس آن مرد گفت : مرا بدیگری راه بنما
عثمان اشاره کرد بناحیه مسجد و گفت : برو بنزد ایشان از ایشان سؤال کن و در آنجا جناب امام حسن و
امام حسین و عبدالله بن جعفر نشسته بودند چون آن مرد بنزد ایشان رفت و سؤال کرد امام حسن گفت :
ای مرد حلال نیست سؤال کردن مگر برای سه چیز؛ اول خونی که کرده باشد و دیت آن او را عاجز کرده
باشد و بدرد آورده باشد، یا قرضی که دل او را جراحت کرده باشد، یا بریشانی که او را برخاک نشانده
باشد؛ پس برای کدام یک از اینها سؤال میکنی؟ - سائل یکی از این سه تا را گفت؛ جناب امام حسن (ع)
گفت که پنجاه دینار طلا بدو بدهند و جناب امام حسین (ع) چهل و نه و عبدالله بن جعفر چهل و هشت دینار؛
پس آن مرد بسوی عثمان برگشت عثمان پرسید که چه کردی؟ - سائل گفت : از تو سؤال کردم پنج درهم
بن دادی و از من سؤال آلی نکردی چون از ایشان سؤال کردم آنکه موی بلند بر سر دارد یعنی امام حسن
(ع) از من چنین سؤال کرد من او را جواب دادم پس پنجاه دینار بن داد و بدیگری چهل و نه و دیگری
چهل و هشت دینار، عثمان گفت مثل این جوانان از کجا توانی یافت ایشان را بی علم از شیر باز کرده اند و
ایشان جمیع خیرات و حکمتها را جمیع کرده اند طالب متن حدیث بعین عبارت عربی بخصال صدوق
(ره) رجوع کند (مجلد اول باب الثلاثة، ص ۶۶ - نسخه چاپی) اما سند حدیث این است «حدثنای
(رض) قال: حدثنای سعد بن عبدالله عن ابراهیم بن هاشم و سهل بن زیاد الرازی عن اسماعیل بن مراد
عبد الجبار بن مبارک عن یونس بن عبدالرحمن عن حدیثه عن اسحاق بن ابی عبدالله (ع) قال: ان رجلاً
مر بعثمان بن عفان (الحدیث) و مجلسی (ره) در عاشر بحار در ترجمه حال امام حسن (ع) در باب مکرم
اخلاق» (ص ۹۲) نیز آنرا نقل کرده و بیان مختصری نیز ذکر کرده است فراجم ان شئت، پوشیده
نماید که ترجمه حال عبدالله بن جعفر و حکایات راجعه بچود و سخای او وضع و تألیف، رساله مستقلة
«پیقه در صفحه ۷۰۳»

هدا، اما کنز تم لافسکم فذوقوا ما کنتم تکنزون^(۱) «اما آنچه از بوهریره روایت^(۲) کرده است هم عجب نباشد خواه ناصبی خوانده باشد و شنوده که در عهد خلافت ابوبکر بوهریره سوار بود بر استری^(۳) بر در سرای عایشه صدیقه بگذشت آواز پای استر بگوش عایشه رسید^(۴) گفت: من الرّا کب؟ گفتند: بوهریره است عایشه گفت: [کار] بوهریره بدانجا رسیده که سواره میگذرد این کلمه نقل افتاد بدو^(۵) فرود آمد و عایشه را گفت: آری؛ من سی و اند خبر در نصّ امامت علی از خلق باز پوشیدم^(۶) تا امامت بر پدرت قرار گرفت آخر استری بمن نرسد^(۷) عایشه از وی عذر خواست^(۸) و بعد از آن معلوم است که نزد

(۱) آیه ۳۵ سوره مبارکه «توبه» است. (۲) خ ل: «حکایت». (۳) خ ل: «براشتری نشسته بود» و در نسخه دیگر این عبارت بیز «اگر اسب بود و اگر استر» درینجا هست. (۴) خ ل «آمد». (۵) خ ل: «این سخن بدو رسید». (۶) خ ل: «و نصّ علی (ع) و امامت او از خلق پوشیدم». (۷) خ ل: «اشتری بمن نرسید». (۸) صاحب تبصرة العوام (ره) در آخر باب بیست و سوم این قصه را باین عبارت نقل کرده (ص ۲۵۰ نسخه مطبوعه بتصحیح دانشمند معروف عباس اقبال): «گویند که روزی ابوهریره با بقله قیمتی پایاد گانی چند بر در خانه عایشه بگذشت و عایشه بر غرّه بود گفت من هو = این کیست؟ عایشه بر ابوهریره طعنه زد و گفت: این که باشد که بدر خانه من بدین عظمت گذرد ابوهریره بشنید سر بغله باز کشید و گفت: ای سستی خاموش باش که سیصد حدیث افترا کردم از رسول و بر پدر تو بستم تا چنین میروم عایشه چون بشنید خاموش شد و هیچ جواب نداد» (ستی بمعنی خام است).

«قیة حاشیه صفحه ۷۰۲»

و لازم دارد و شمه از آنها ضمن ترجمه حال او در کتب رجال و تراجم احوال اعم از خاصه و عامه مذکور است قاضی شوشتری (ره) در مجلس ثالث ضمن ترجمه حال او (ص ۸۰ چاپ اول) گفته: «سخایا بر رتبه بوده که او را بجز وجود می گفتند و آورده اند که بعضی او را در کثرت سخا عتاب نمودند او در جواب گفت: مدتیست که مردم را با نعم خود معتاد ساخته ام از آن میان دیشم که اگر انعام خود را از ایشان قطع نمایم خدای تعالی نیز عطا یای خود را از من قطع کند» مامغانی (ره) در تنقیح المقال ضمن ترجمه حال او (ج ۲، ص ۱۷۳) گفته: «و لعبد الله هذا اقصی فی الکرم هی اشهر من ان تذکروا لتکاد تجد ذکره فی کتاب الاقرب و نا بشی من ذلك اذ ناها مارواه فی الخصال مسنداً عن ابی عبد الله (ع)» (آنگاه حدیثی را که از خصال نقل کردیم نقل کرده است) پس طالب تفصیل در این موضوع بظان آن رجوع کند اما چون و سخای حسنین علیهما السلام چون معروفتر از آفتاب است و بعلاوه خود در آن خارج از گنجایش و ظرفیت این مقام است زیرا حدیث جود و سخا و بذل و بخشش ایشان یکی از مصادیق اجلی و اعرف این مصراع است: «باید درین حدیث نوشتن کتابها» ازین روی بذکریا اشاره اخبار آن در اینجانی بردازیم و شمه از آن ضمن ترجمه احوال ایشان در کتب مستنده مذکور است هر که طالب باشد بآن موارد مراجعه کند و از جمله آن موارد که دسترستر و جامتر است عاشر بحار است ترجمه حال امام حسن (ع) «باب مکارم اخلاق» (ص ۹۱-۹۹)، و ترجمه حال امام حسین (ع) «باب مکارم اخلاقه و جل احواله» (ص ۱۴۳-۱۴۷) و همچنین است جلاء العیون؛ و در مراجعه باین دو کتاب برای اهل انصاف کفایت است؛ و السلام علی من اتبع الهدی.

معاویه^(۱) رفت و با علی (ع) خصوصتها کرد و بوقت حسن که زهرش^(۲) دادند بمشورت
 بوهریره و عمرو عاص و شرحبیل بود پس عجب نباشد که از ایشان مالی^(۳) باز ماند اما
 عاقل داند که آن نه مال باشد و بال و فکال^(۴) باشد و بدان مفاخرت نمودن غایت جهالت
 و ضلال^(۵) باشد. اما حدیث انس مالک^(۶) باری تعالی داند که دروغ محض است و او در
 شدت فقر و درویشی بمرد تادر آثار هست که باخران^(۷) عمرش بانتجاع^(۸) بحجاج بن
 یوسف ثقفی آمد^(۹) و انس از معمران صحابه بود چون بحجاج رسید بر قمی داشت بر
 روی فرو گذاشته باد در آمد و بر داشت نابینا شده بود پس بر ص رویش ظاهر شد^(۱۰) حجاج
 پرسید: این چیست؟ گفت: روز شوری علی از من گواهی خواست باز پوشیدم و گفتم: مرا
 بیاد نیست، مرا نفرین کرد و گفت: اگر دروغ میگوئی باری تعالی ترا امتحان کند باعلی
 که هر که که خواهی^(۱۱) که باز پوشی ظاهر شود. حجاج او را^(۱۲) قبول نکرد و هیچ بدو
 نداد و درویش و محتاج بمرد^(۱۴) اگر همه دعاوی مصّف در حق مالداران چنان است
 که در حق انس^(۱۵) همه^(۱۵) دروغ است و کربعضی راست است مبارک باد اگر بحلال داشتند
 [خود حساب عرصات ببینند و اگر بحرام داشتند]^(۱۶) خود عقاب ببینند^(۱۷) فی حلالها حساب
 و فی حرامها عقاب^(۱۸) بزرگ اهل حق چنین است که از مصطفی (ص) از مال دنیا هیچ باز

(۱) خ ل: «که با معاویه». (۲) خ ل: «دروغی که حسن علی داذهر». (۳) خ ل: «مال».
 (۴) خ ل: «که نکال». (۵) خ ل: «غایت ضلالت و جهالت». (۶) خ ل: «انس بن مالک». (۷)
 (۷) خ ل: «در آخر». (۸) در اقرب الموارد گفته: «اتجمع الکلا طلبه فی موضعه؛ و يقال:
 اتجمعنا أرضاً نطلب الریف، و فلاناً = طلب معروفه» در منتهی الارب گفته: «اتجاع بطلب آب و هلف
 و منفعت و نیکومی شدن، و يقال: هؤلاء قوم منتجعون». (۹) خ ل: «نزد حجاج بن یوسف الثقفی
 رفت». (۱۰) خ ل: «و بر ص رویش ظاهر». (۱۱) خ ل: «که هر وقت خواهی». (۱۲) خ ل:
 «آنها». (۱۳) خ ل: «و چیزی باو». (۱۴) خ ل: «بود». (۱۵) خ ل: «در انس
 همه». (۱۶) عبارت میان کروه از نسخ قدیمه ساقط شده است. (۱۷) خ ل: «عقاب باشد». (۱۸)
 این مضمون بضرورت مسلمین ثابت و بطریق متواتره وارد است و یکی از موارد نقل آن
 نهج البلاغه است با این عبارت (در باب المختار من الخطب): «ومن کلامه (ع) فی صفة الدینا - ما اصف
 من دار اولها عناء و آخرها فناء، فی حلالها حساب و فی حرامها عقاب، من استغنی فیها فتن و من افتقر
 فیها حزن، و من ساعاها فاته، و من قعد عنها و اتنه، و من أبصر بها بصرته؛ و من أبصر إلیها أعنته؛ أقول
 (قول سید رضی (ره) است): و إذ تأمل التأمّل قوله (ع): «من أبصر بها بصرته» و جدتته من المعنی
 العجیب و الفرض البعید ما لا یبلغ غایته و لا یدرک غوره لا سیما إذا قرن إلیه قوله (ع) «ومن أبصر
 » پیته در صفحه ۷۰۵

» بقیہ حاشیہ صلحہ ۴۷۰ «

« الدهر بومان فيوم مضى
« حلال يوميك حساب ومضى
« تجمع مسا بنا كلفه وارث
« إني لنفيري ونعقد ذك
« حلاوة الدنيا ولذاتها
ومن المعنى أيضاً قول بعضهم:

و در سایر کتب معتبره گفته اند که آن حضرت (ع) این کلام معجز نظام را در جواب کسی فرموده است که از آن حضرت وصف دیبهار در خواست کرده است (طائِب شرح سایر جمالات بشرح ابن ابی الحدید مراجعه کند) زیرا که چنانکه باید و شاید از عهدۀ شرح آن بر آمده است) و از اینجاست که در عهدۀ از اخبار وارده در زهد مذکور است که زاهد کسی است که از حلال دنیا بجهت خوف از حساب اعراض نمیکند و از حرام آن بجهت خوف از عقاب، علامۀ مجلسی (ره) در مجلد خامس عشر بحار، (جزء دوم، باب الزهد و درجاته، ص ۱۰۰) نقل از معانی الاخبار و العیون و الامالی للصدوق (ره) گفته: «المفسر عن أحمد بن الحسن الحسيني عن الحسن بن علي بن ناصر عن أبيه عن أبي جعفر الثاني عن أبيه عن جده عليهم السلام قال: سئل الصادق (ع) عن الزاهد في الدنيا قال: الذي يترك حلالها مخافة حسابها ويترك حرامها مخافة عذابها». باید دانست که نظر بصعوبت حساب قیامت درباره از اخبار از آن نیز بعد از تعبیر شده است چنانکه علامۀ مجلسی (ره) گفته (مجلد خامس عشر بحار، جزء سوم، باب حب دنیا و ذمها، ص ۷۱): «والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب، فمن نوقش في الحساب عذب؛ ولذلك قال رسول الله (ص): حلالها حساب وحرامها عقاب، وقد قال أيضاً: حلالها عذاب إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام (الخ)» و هر که طائِب باشد بآنجا مراجعه کند.

(۱) «هیچ نمائنده‌ای از منقولاتی از آلت صلاح». (۲) خ ل: «و از علی مرتضی اینک که چون آن حضرت را». (۳) خ ل: «إمام حسن (ع)». (۴) عبارت مأخوذ از خطبه ایست که مفید (ره) در کتاب ارشاد نقل کرده. باین عبارت (ص ۱۹۲ نسخه مطبوعه سال ۱۳۰۶): «و روی ابو مخنف لوط «بقیه در صفحه ۷۰۶»

نمود آنچه از آن حضرت ماند؛ و فضیلت انبیاء و اولیاء بر فرأغه و مال طلبان یگی اینست که نبی (ص) میگوید: اللهم احینى مسکیناً^(۱) وولى میگوید: یا صفراء یا بیضاء غری غیرى^(۲) و من پشداشتم که قارون دون و قیصر روم و خاقان ترکستان باشند که بمال تفاخر کنند ندانستم که صحابه رسول (ص) با نزول چنین آیه که: «إعلموا انما الحیوة الدنیا

«بقیة حاشیة صفحه ۷۰۵»

بن یحیی قال: حدثنی أشعث بن سوار عن أبی إسحاق السبعی و غیره قال: «خطب الحسن بن علی (ع) فی صبیحة اللیلة التی قبض فیها امیر المؤمنین (ع) فحمد الله و آثنی علیه و صلی علی رسول الله (ص) ثم قال: لقد قبض فی هذه اللیلة رجل لم یسبقه الاولون بعمل ولم یدر که الاخرون بعمل، لقد کان یجاهد مع رسول الله فقیه بنفسه و کان رسول الله یوجه برایتة فیکتفه جبریل عن یمینه و میکائیل عن شماله و لا یرجع حتی یفتح الله علی یدیه؛ و لقد توفی فی اللیلة التی عرج فیها بعیسی بن مریم و الذی قبض فیها یوشع بن نون و صی موسی، و ما خلف صفراء و لایضاء إلا سبع مائة درهم فضلت عن عطائه اراد ان یشاع بها خادماً لاهله ثم خفقت العبرة فبکی و بکی الناس من حوله (الخطبة إلی آخرها)» علامه مجلسی (ره) بمذاق نقل آن در عاشر بحار در ترجمه حال امام حسن مجتبی (ع) در «باب خطبه بعد شهادة ابيه» نقل از ارشاد گفته (ص ۱۰۰ چاپ کمپانی): «أقول: روی هذه الخطبة ابن ابی الحدید من ابی الفرج من عمرو بن ثابت عن ابی اسحاق السبعی عن هبيرة بن مریم، و رایت فی کتاب المقابل لابی الفرج الاصفهانی مثله» (ص ۱۱ جلد ۴ شرح (ابن ابی الحدید چاپ مصر و ص ۲۰ مقال لطالبین چاپ تهران) (۵) غ ل، «مشتر الشیمة» (۶) بنظر میآید که «لا یدر که» درست باشد چنانکه در مقال و شرح نهج است و «لم یدر که» مصحف است. (۷) اذ آن مقداری که از خطبه مجتبی (ع) نقل کردیم معلوم شد که مصنف (ره) قسمت دوم از عبارت خطبه را از این مورد بنظر تلخیص و عدم حاجت بدگر آن در اینجا نقل نکرده است.

(۱) سندش اندکی بیش از این ذکر شد (رجوع شود به صفحه ۶۹۶). (۲) ابن ابی الحدید در مقدمه شرح نهج البلاغه ضمن بیان جود و سخای امیر المؤمنین (ع) گفته (جلد اول ص ۷ چاپ مصر) «هو الذی قال: یا صفراء و یا بیضاء غری غیرى» و ابن شهر آشوب (ره) در مناقب ضمن ذکر فضائل آن حضرت (ع) تحت عنوان «فصل فی السابقة بالزهد و العناعة» (مجلد اول، ص ۳۰۳ چاپ اول و ص ۹۳ چاپ بیانی گفته: «واتی الیه یال محومه کومة من ذهب و کومه من فضة و مال یا صفراء امیری یا بیضاء امیری غری غیرى هذا جنای و خیاره فی و کل جان یدیه الی فی: البامر (ع) فی خبر و لعد ولی حسن سین و ما و مع آجرة علی آجرة و لالبه علی لبه و لا اقطع قطیعا و لا اورث بیضاء و لاحراء» این حدیث در سائر کتب معتبره هم هست از بلی در کشف الغممه ص ۵۵ کر زهد آن حضرت (ع) گفته (ص ۲۷) «دو وقت من نشاء الیواقیت لابی عمر الراشد قال امیر المؤمنین (ع) و قد امر بکس بیت المال ورشه فقال یا صفراء غری غیرى یا بیضاء غری غیرى ثم تمثل شعراً هذا جنای و خیاره فی و کل جان یدیه الی فی» (مجلسی (ره) در تاسع بحار هرسه حدیث را نقل عن المناقب و الکشف در باب زهد آن حضرت آورده است ص ۴۹۹ و ص ۵۰۲ و بنظر این است اول معروف و مشهور آن حضرت در خصاب یدنیا چنانکه در خبر سرارین مصره که در غاب کتب معتبره که از آن جمله نهج البلاغه است مسطور است «یادنی یادیا ایلیک عی ابی مرست ام الی تنوقت لاحان حینک هیات غری غیرى لاحاجة لی فیک قد طلقک ثلاثاً لارجة بیها» (تاسع بحار ص ۵۰۵).

لعب ولهو و زينة و تفاخر بینکم و تکاثر فی الاموال و الاولاد کمثل غيث أعجب الکفار نباته ثم یهیج فتراه مصفرًا ثم یكون حطامًا و فی الآخرة عذاب شدید و مغفرة من الله و رضوان و ما لِحیوة الدنیا إلا متاع الغرور^(۱)؛ و مانند این چگونگی جمع حطام و زخارف دنیا کنند و پنداری خواهی ناصبی آن حدیث نشنوده است که بوذرجمهانی سلمان رفت و نان

(۱) آیه بیستم سوره مبارکه «حدید» است و هر که بدقت در این لطیفه قرآنی و موعظه ربانی تأمل کنند دیگر هرگز بدینا و زخارف آن دل نخواهد بست و اعظف و ینی (ره) در او اعلیٰ مجلد اول ابواب الجنان ضمن ذکر بی اعتباری دنیا بترجمه و تفسیر آیه (لیکن تاللفظ «حطام») چنین برداشته «چهره تمثال این پیر زال را خامه و حی الهی در سوره حدید چنین کشوده، و صورت احوال این هستی سریع الزوال را در آئینه «تبیان کل شیء» بدین گونه نموده است. اعلیوا انما الحیوة الدنیا (الایة) حاصل مضمون این آیه سرابا هدایه آنکه بدانید ای طالبان و شیفتگان دنیا، و گرفتاران زنجیر محبت این دشمن دوست نما؛ که زندگانی این سرای سست مبنائی نیست جز بازیچه طفلانه، و مشغول ببحاصلانه؛ و آرایش یعنی بملایس خوب و منازل مرغوب و غیر آن؛ و مفارقت در میان شما یعنی بحسب و نسب و مال و مباحات بسیاری اموال و اولاد؛ و این جمله در معرض فنا و زوالند مانند گیاهی که بآبیاری باران نمو کند و از طراوت و شادابی زار عیان را بشکفت آورد و بعد از آن خشک و زرد شود پس از آن در هم شکسته و نابود گردد شیخ بهائی (ره) در مجلد پنجم کشکول (ص ۵۹۹-۶۰۰ چاپ منجم الدوله) گفته: «بیان اختلاف الخلق فی لذاتهم انظر الی الصبی فی اول حرکت و تمیزه فانه تظهر فیهِ غریزة بهیستلذ باللعب حتی یكون ذلک عنده الذم من سائر الاشياء ثم یظهر فیهِ بعد ذلک استلذذ باللغو و لیس الثیاب الملونة و رکوب الدواب الفارهة فیستغف معها اللب بل یستعجبه، ثم یظهر فیهِ بعد ذلک لذة الزینة و النساء و المنزل و الخدم فیحتقر ما سواها، ثم یظهر بعد ذلک لذة الجاه و الریاسة و التکاثر من المال و التفاخر بالاعوان و الاتباع و الاولاد و هذه آخر لذات الدنیا و الی هذه المراتب اشار سبحانه و تعالی بقوله عز من قائل: «اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولهو و زینة و تفاخر بینکم (الایة)» ثم بعد ذلک قد تظهر لذة العلم بالله تعالی و القرب منه و المحبة له و القيام بوظائف عباداته و ترویج الروح بمناجاته فیحتقر معها جمیع اللذات السابقة و یتعجب من المنهمکین فیها و کما ان طالب الجاه و المال یضحک من لذة الصبی باللعب بالجوز مثلاً کذلک صاحب المعرفة و المحبة یضحک من لذة طالب الجاه و المال و انتها بوصول الی ذلک (کذا) و لما كانت الجنة دار اللذات و كانت اللذات مختلفة باختلاف اصناف الناس لآحرم كانت لذات الجنة علی انواع شتی علی ما جاءت به الکتب السالویة و نطقت به اصحاب الشراعی صلوات الله علیهم لیمطی کل صنف ما یلیق بحالهم منها فان کل حزب بما لديهم فرحون و الناس أعداء لما یجهلون» و رام بن أبی فراس (ره) در تنبیه الخواطر گفته (ص ۱۳۸) تحت عنوان بیان حقیقة الدنیا و ماهیتها فی حق العبد «و مجامع الهوی خمسة امور و هی ما جمعه الله تعالی فی قوله: «اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولهو و زینة و تفاخر بینکم و تکاثر فی الاموال و الاولاد» فهذه بینها الله تعالی أنها للدنیا، و الذی هو الله تعالی فهو قدر الضرورة و ما لا بد منه من مسکن و ملبس و مطعم و مشرب و الحزم فی الحذر و التقوی و اخذ هذه الاسباب بقدر الحاجة اقتداء بالانبیاء و الاولیاء اذ كانوا یردون انفسهم بقیه در صفحه ۷۰۸»

بی نمک یافت^(۱) و مصطفی (ص) بخانه علی (ع) رفت و طعام نیافت^(۲) و آن خبر را پنداری که منکر است که سید (ص) * قصه متقیان میگفت^(۳)، ابوذر گفت: من از ایشان نیستم؟ - سید (ص) گفت: یا ابوذر! آن قوت ثلاثة آیام؟ - قال: لا، قال (ص): * ^(۴) «ألك قوت یومین» - قال: لا، سید (ص) گفت: قوت یکروزه داری؟ - گفت: دارم، سید (ص) گفت: باشد که نواز

«قیة حاشیة صفحه ۷۰۷»

إلی حد الضرورة کما أن سلمان الفارسی (رض) لم یحضر بین یدیه طعام له إدامان قطعاً باری این آیه از آیاتی است که مشتهیات و مقضیات مراحل عمر بنی نوع بشر را در دنیا شرح میدهد و حقیقت آن را بطوری برای وی ارائه میکند و عاقبت و سرانجام وی را چنانکه شاید و باید نشان میدهد پس دیده عبرت بین میخاهد و گوش حق شنو میباشد که فرمان حق بپذیرد تا سعادت جاودانی و عزت ابدی را نازل آید و فتنی الله و ایاکم للتجافی عن دار الغرور و للعمل بما یوجب رضی الله و رسوله و الفوز بدار السرور.

(۱) صدوق (ره) در عیون اخبار الرضا (ع) بعد از نقل حدیث رغیفین که بسیار معروف است مسنداً بامام محمد تقی (ع) در باب ۳۰ که معنون بباب «فیما جاء عن الرضا (ع) من الاخبار المجموعة» است گفته (ص ۲۱ نسخه مطبوعه بسال ۱۳۱۷): «قال: ودعا سلمان أبأذر رحمة الله علیهما ذات یوم إلی ضیافة فقدم إلیه من جرابه کسرة یابسة و بلهامن رکوته فقال أبوذر: ما أطیب هذا الخبز لو کان معہ ملح، فقام سلمان و خرج و رهن رکوته بملح و حمله إلیه فجعل أبوذر يأکل ذلك الخبز و یدر علیه ذلك الملح و یقول: الحمد لله الذی رزقنا هذه القناعة، فقال سلمان: لو كانت قناعة لم تکن رکوتی مرهونة» علامة مجلسی (ره) در سادس بحار، در باب فضائل سلمان و أبیذر و مقداد و عمار، (که در اواخر کتاب است) آن را از عیون نقل کرده است (ص ۷۴۸) و در مجلد دوم حیوة القلوب در باب پنجاه و نهم که در فضائل و ترجمة حال سلمان (رض) است حدیث را چنین ترجمه کرده است (ص ۳۹۹ نسخه مطبوعه بسال ۱۲۹۲) «ابن بابویه بسند معتبر از حضرت امام محمد تقی (ع) روایت کرده است که روزی سلمان أبوذر را بضيافت طلبید پس دو کرده نان نزد او حاضر ساخت (تا آنکه گفته): و فرمود که روزی دیگر سلمان أبوذر را بضيافت طلبید و از همین خود چند باره نان خشکی بیرون آورد و آن نانها را ترکرد از مطهرة که داشت و نزد ابوذر گذاشت پس ابوذر گفت که چه نیکوست این نان کاش نمکی با آن میبود، سلمان مرخاست و بیرون رفت و مطهرة خود را گرو گذاشت و نمک گرفت و برای ابوذر آورد پس شروع کرد ابوذر و آن نان را میخورد و نمک بر آن میپاشید و میگفت: حمد میکنم خداوندی را که روزی کرده است ما را چنین قناعتی، سلمان گفت که: اگر قناعت میداشتی مطهرة من بگرو نیرفت» حاج ملا باقر واعظ طهرانی (ره) در کتاب «جنات النعم» این حدیث را بکافی نسبت داده است و نص عبادت او این است (ص ۳۷۱): «الحديث الثامن عشر فی الکافی یحذف الاسناد؛ حدثننا عبد العظیم الخ آنکاه هر دو جزء حدیث را تا آخر بنی تالافظ «مرهونة» چنانکه در عیون است حرفاً بحرف نقل کرده است و گمان میکنم که اشتباه کرده است و بجای «العیون» که مرادش بوده است «الکافی» نوشته است سهواً، زیرا که حدیث رامن در کافی نیافتم و ناقدان بصیر نیز مانند علامه مجلسی (ره) در کتب خود و محدث نوری (ره) در نفس الرحمن (مراجعه شود با و آخر باب ثانی عشر و با و ائمل باب ثالث عشر) فقط از عیون نقل کرده اند

ایشان باشی^(۱) پنداری^(۲) عمرو عثمان و عبدالرحمن و طلحه و زبیر^(۳) و بوهریره و پسر عاص و انس^(۴) و سعد و قاص ازین خبر بیگانه بودند که مالک^(۵) عظیم بر سر یکدیگر می نهادند بیچاره این ناصبی مست ناگاه بوده است^(۶) که منقبت باز شناخته است و از آن خبر بیگانه بوده است^(۷) که امیر عبادی سنی در آذربایجان^(۸) آورده است^(۹) که یکی از صحابه متوفی شد^(۱۰) که ده دینار داشت سید^(۱۱) (س) دینت: شما بروی نماز نکشید^(۱۲) که

(۱) خ ل : «که تو از دستگاران» . (۲) خ ل : «بیدار» . (۳) خ ل : «طلحه و زبیر و عبد الرحمن عوف» . (۴) ح ل : «و انس بن مالک» . (۵) خ ل : «هر کسی مالهای» . (۶) در نسخه نو نویس «مست بوده» و شاید صحیح «نه آگاه بوده است» بوده . (۷) خ ل : «آگاه نبوده» . (۸) از بعین امیر عبادی را تا کنون دیده ام و همچنین مراسم الدین فی مواسم البقین او را چنانکه در صفحه بانصد و صفت و یک (۵۶۱) گذشت . (۹) ح ل : «آورده» (۱۰) «دفوت شد» . (۱۱) «سید عالم» . (۱۲) متن مطابق نسخه نو نویس است و در نسخ قدیمه «نماز کنید» است .

«بقیه حاشیه صفحه ۷۰۸»

و بکافی نسبت نداده اند و محدث بوری (ره) در مورد دوم بعد از نقل جزء دوم حدیث از عیون چنین گفته است: «الرکوة بالفتح دلوصغیر» - و بالضم زق یتخذ للخل والخمر و فی تنبیه الخواطر انه قدم له خبز شعیر و انه اراد منه خل و خلل و فی ربيع الابرار حدیث الاعمش عن اسی و ائل قال: آتیت أنا و صاحبلی إلى سلمان الفارسی فلما جلسنا عنده قال: لولا أن رسول الله (ص) نهانا عن التکلف لتکلفت لکم ثم جاء بخبز و ملح سازج لا یزار علیه فقال صاحبی: لو کان فی ملحنا ستر فبیت سلمان بمطهرته فرفهنا علی السعتر فلما اکلنا قال صاحبی: الحمد لله الذی أقنعنا بمارزقنا، فقال سلمان: لو قنعت بمارزقک اللهم تکن مطهرتی مرهونة المطهرة بکسر المیم و فتحها و هو الا فصح واحدة المطاهر و هی إنا، یطهره و یزال به الإقذار» و نص عبارت و رام بن ابی فراس در تنبیه الخواطر (ص ۱۴۰) این است «ان سلمان الفارسی (رض) لم یحضر بین یدیه طعام علیه إدامان قطوانه و ردان ابادر رحمه الله استضافه فقدم له خبز شعیر و ملحاً قال: زدنا خل و خلل فرفهن سلمان رکوته علی ذلك فلما فرغا من الاکل قال أبوذر: الحمد لله علی القناعة، فقال سلمان لو کنت قنعت لما کنت رکوتی مرهونة» . (۲) این قضیه مکرر در مکررات اتفاق افتاده است از آنجمله آنست که علامه مجلسی (ره) در مجلد عاشربهار بقلا عن الجراح و الجراح در باب مناقب الزهراء (ع) نقل کرده است (ص ۱۰ چاپ گپانی): «روی عن جابر بن عبد الله أنه قال: ان رسول الله أقام آیاماً و لم یطعم طعاماً حتی شق ذلك علیه فطاف فی ديار أزواجه فلم یصب عند أحدهن شیئاً فأتی فاطمة فقال یا بنية هل عندک شیء آکله فانی جائع» - قالت: لا والله بنفسی و أخی، فلما خرج عنها بعثت جاریة لها رغیفین و بضعة لحم فأخذته و وضعت تحت جفنة و غطت علیها و قالت: و - الله لا ورن بهار رسول الله (ص) علی نفسی و غیری و کانوا محتاجین إلى شربة طعام، فبیت حسناً و حسیناً إلى رسول الله (ص) فرجع إلیها (الحديث) طالع حدیث تا آخر بمورد مذکور مراجعه کند و در همین باب احادیثی باین مضمون هست که خانواده علی (ع) در چند مورد در نتیجه ندانستن یا ایشان نمودن گرسنه مانده اند و بعضی از آنها موجب شده که خدای تعالی چنانکه سورۃ مبارکه «هل أتی» را در شأن ایشان نازل فرموده

«بقیه در صفحه ۷۱۰»

دنیا دار بوده ای عجب موسی و عیسی (علیهما السلام) در کسوت درویشی دعوت کرده [اند]
 (۱) فرعون و هامان و قارون (۲) در لباس توانگری دعوی کرده، اینک (۳) خواجه توانگری
 صحابه و جمع مال [ایشان] بر سر رافضیان میزند و نداند که مال دنیا را قدری نباشد و
 نعمت دنیا را خطری نباشد (۴) آلاوز و وبال و نکال و حساب و عقوبت قیامت و پنداری که
 خواجه ناصبی آن (۵) خبر شنیده است که همه اصحاب الحدیث چون محمد بن اسمعیل
 البخاری و مسلم بن الحجاج و غیر ایشان روایت کرده اند که جبرئیل بمحمد (ص) آمد
 و گفت: یا محمد (۶) إِنَّ رَبَّكَ یقرئك السلام و یقول: یا محمد (ص) إن شئت جعلت لك
 بطحاء مکه ذهباً و فضة، قال (ص): لا یارب أجوع يوماً فأسألك (۷) و أشبع يوماً فأحمدك (۸)

«قیة حاشیة صفحه ۷۰۹»

مأذنة بهشتی برای ایشان فرستاده است طالب آن موارد بعاشربار بیاب نامبرده یعنی «باب مناقبها
 (ع) و فضائلها و بعض احوالها و معجزاتها» (ص ۷-۲۴) مراجعه فرماید. (۳) بغاطرم نمی آید
 که این قصه را تا کنون در جامی از کتب اخبار دیده باشم و فعلاً نیز مجال مراجعه کامل ندارم تا بفرس قاطع
 حکم بوجود یا عدمش در کتب دسترس بکنم هر که طالب باشد خودش بمطابق نقل حدیث از قبیل اخبار
 زهد و تقوی و عدم استحسان اِدخار قوت بیش از یکروز چنانکه مضمون این حدیث است و غیر اینها
 از موارد مجتمعه رجوع کند تا نتیجه برسد. (۴) عبارت میان دو ستاره از نسخ قدیمه ساقط است.

(۱) خ ل: «کردند». (۲) خ ل: «فرعون و قارون». (۳) خ ل: «دعوت کردند آنکه». (۴)
 (۴) خ ل: «و نعمت دنیاوی خطری ندارد». (۵) خ ل: «این». (۶) خ ل: «بمحمد مصطفی
 (ص) آمد و گفت: یا رسول الله». (۷) خ ل: «فأشکرک». (۸) صدوق (ره) در عیون الاخبار
 در باب الاخبار المجموعة (ص ۱۹۹ نسخه مطبوعه بسال ۱۳۱۷) گفته: «و بهذا الاستاد (اشاره باستانی
 است که در سابق ذکر کرده است ص ۱۹۴-۱۹۵) قال قال رسول الله (ص): أنا فی ملک فقال: یا
 محمدان ربک عزوجل یقرئك السلام و یقول: إن شئت جعلت لك بطحاء مکه ذهباً، قال: فرفع
 رأسه إلى السماء و قال: یارب أشبع يوماً فأحمدك و أجوع يوماً فأسألك» مجلسی (ره) بعد از نقل آن
 در سادس بحار در باب مکارم اخلاق النبی (ص) گفته (ص ۱۴۹): «صح عنه مثله (یعنی طبرسی (ره)
 در صحیفة الرضا (ع) آن را چنانکه گذشت آورده است) جا... (یعنی مجالس مفید (ره) عمرو بن محمد عن ابن-
 مهرویه عن داود بن سلیمان عنه مثله». طبرسی (ره) در اوائل مکارم الاخلاق تحت عنوان «فی جمل من
 احواله و اخلاقه (ص)» گفته (ص ۱۴ چاپ اعلی): «و عنه (ای عن ابی عبد الله (ع) قال نزل جبرئیل علی
 رسول الله (ص) فقال: إن الله جل جلاله یقرئك السلام و یقول لك: هذه بطحاء مکه إن شئت أن تكون لك
 ذهباً، قال: فنظر النبی (ص) إلى السماء ثلاثاً ثم قال: لا، یارب ولكن أشبع يوماً فأحمدك و أجوع يوماً
 فأسألك» (در سادس بحار ص ۱۵۲ نقل شده است) در سادس بحار گفته (ص ۱۶۱): «کاین (یعنی در
 کافی و کتاب حسین بن سعید است) سهل، عن ابن فضال، عن علی بن عقیبة عن عبد المؤمن الانصاری عن
 ابی عبد الله (ع) قال قال رسول الله (ص) عرضت علی بطحاء مکه ذهباً فقلت یارب لا، ولكن أشبع يوماً
 «قیة در صفحه ۲۱۱»

و چون مصطفی با جلالت مرتبت^(۱) و وفور عصمت روزی گرسنگی خواهد و روزی سیری؛^(۲) و در قصه قارون چنین باشد که و آتیناه من الکنوز ما ان مفتاحه لثنوء بالعصبة أوى القوه^(۳) و خواجه نسی گوید: عمر و عثمان و طلحه و زبیر را^(۴) هزاران هزار درم و دینار باز هاند، ندانم که این موافقت قارون باشد یا متابعت پیغمبر، این^(۵) دعوی در صحابه اگر افضیان کرده بودند

(۱) خ ل : « باجلال قدر ». (۲) خ ل : « روزی کرسنه خواهد و روزی سیر ». (۳) جزئی از آیه ۷۶ سورة مبارکه « قصص » و تمام آن این است: « ان قارون کان من قوم موسی فبی علیهم و آتیناه من الکنوز ما ان مفتاحه لثنوء بالعصبة اولی القوة اذ قال له قومه: لا تفرح ان الله لایحب الفرحین » و آیات تالیه مر این آیه را که مشتمل بر بیان بقیه این قصه است بدین ترتیب است: « وابتغ فیما آتاک الله الدار الاخرة و لا تنس نصیبک من الدنیا، و احسن کما احسن الله الیک و لا تبغ الفساد فی الارض ان الله لایحب المفسدین » قال: انما و تیتة علی علم عندی، اولم یعلم ان الله قد اهلک من قبله من القرون من هو اشد منه قوه و اکثر جمعا و لا یسأل عن ذوبهم المجرمون * فخرج علی قومه فی زینته قال الذین یریدون الحیوة الدنیا: یالیت لنا مثل ما و تى قارون انه لذو حظ عظیم * و قال الذین اوتوا العلم: و یرکم ثواب الله خیر لکم آمن و عمل صالحا و لا یلقاها الا الصابرون * فنفخنا به و بداره الارض فما کان له من فئة ی نصر و نه من دون الله و ما کان من المنصرین * و اصبح الذین تمنوا مکانه بالامس یقولون: و یکان الله یسطر الرزق لمن یشاء من عباده و یقدر لولان من الله علینا لفسف بنا، و یکأ نه لا یفلح الکافرون * تلک الدار الاخرة نجعلها للذین لا یریدون علوا فی الارض و لا فسادا و العاقبة للمتقین » طالب تفصیل قضیه بتفاسیر مبسوطه و مفصله مراجعه کند و طالب خصوصیات و وقوع قضیه از طریق بیانات اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام بمجلد خامس بحار (« باب قصه قارون »، ص ۲۸۲-۲۸۵) یا بجلد اول حیات القلوب بقصل هفتم از باب سیزدهم که فصل مختص بذکر قصه قارون است مراجعه کند و سعدی نیکو سروده است:

« قارون هلاک شد که چهل خانه کنج داشت
نوشیروان نرد که نام نکو گذاشت »

(۴) خ ل : « خواجه ناصبی گوید که از عمر و عثمان و طلحه و زبیر ». (۵) خ ل : « ندانم این متابعت مصطفی (ص) باشد یا موافقت قارون و این » .

« بقیه حاشیه صفحه ۷۱۰ »

و اجوع يوماً فاذا شبت حمدتک و شکرک و اذا جعت دعوتک و ذکرک، ما (یعنی در امالی ابن الشیخ است) الحسن بن ابراهیم القزوینی عن محمد بن وهبان، عن محمد بن أحمد بن زکریا عن ابن فضالة مثله » و نیز مجلسی (ره) گفته (ص ۱۶۲) : « بن - النصر، عن عاصم، عن أبي بصير عن أبي جعفر (ع) قال قال رسول الله (ص) : جاءني ملك فقال يا محمد ربك يقرئك السلام و يقول لك. ان شئت جعلت لك بطحاء مكة رضراض ذهب قال: و رفع النبي (ص) رأسه إلى السماء فقال: يا رب اشبع يوماً فأحمدك و أجوع يوماً فأسألك » سید رضی (ره) در نهج البلاغه در خطبه که مشتمل بر ذکر زهدا نبیاء است آورده (سادس بحار ص ۱۶۲) : « عرضت علیه الدنیا فأبی أن یقبلها و علم أن الله سبحانه أبغض شیئا فأبغضه الخ » و در وصیت پیغمبر (ص) با بوذر (ره) که در مکارم الاخلاق طبرسی و امالی ابن الشیخ و مجموعه ورام و سابع عشر بحار روایت شده است مذکور است « یا یاذر ان جبرئیل آتانی بخزائن الدنیا علی بغلة شهباء فقال: یا محمد هذه خزائن الدنیا و لا تنقصک من حظک عند ربک قلت: حبیبی جبرئیل لا حاجة لی فیها اذا شبت شکر ربی و اذا جعت سألته » « بقیه در صفحه ۷۱۲ »

«مستحق لعنت و ملامت بودندی»^(۱) اما چون سنیان کنند باکی نباشد و پندارم که این چندین الزام و حجت جحد^(۲) نتوان کردن و ندامت سود ندارد و دیگر آنکه خواه مجبر همه ساله^(۳) از پیران طریقت لاف میزند که شبلی را قناعت چگونه بوده است^(۴) و جنید را کسوت چگونه بود اگر آن سنت است پس جمع مال مگر بدعت باشد و کر جمع مال سنت باشد^(۵) مگر ترك و تبرّار یا بدعت باشد^(۶) بیچاره کسیکه از شریعت و طریقت چنین^(۷) بیگانه باشد که رسول (ص) گوید: حب الدنيا رأس كل خطيئة^(۸) و جای دیگر میفرماید: «من أحب الدنيا

» بقية حاشية صفحة ۷۱۱

و در سادس بحار (ص ۱۶۱) از کافی نقل کرده: «ثم اتاه (أبي جبرئيل) عند الموت بمفاتيح خزائن الدنيا فقال: هذه مفاتيح خزائن الدنيا يمت بها إليك ربك ليكون لك ما أكلت الارض من غير أن يتقصك شيئاً؛ فقال رسول الله (ص): في الرقيق الاعلى» مجلسی (ره) در بیان خبر مؤید مضمون خبر اخیر را نیز از جزوی نقل کرده است و نیز در سادس بحار در باب معجزاته (ص ۲۶۵) ضمن حدیث بسیار مفصلي از تفسیر امام حسن عسکری (ع) آورده است: «هبط إليه ملك لم يهبط إلى الارض قبله وهو ميكائيل فقال له: يا محمد عش ملكاً منعاً وهذه مفاتيح خزائن الارض معك وتصير معك جبالها ذهباً وفضة لا ينقص لك مما ادخلك في الآخرة شيء فأومى إلى جبرئيل (ع) وكان خليله من الملائكة فأشار إليه أن تواضع فقال: بل اعيش نبياً عبداً كل يوماً ولا آكل يومين والحق باخواني من الانبياء من قبلي فزاده الله تعالى الكوثر واعطاه الشفاعة» الى غير ذلك من الاخبار (اما صحيح مسلم و صحيح بخاری را که مصنف (ره) تصریح بوجود حدیث در آنها نیز کرده است فعلاً من در دسترس ندارم تا جای حدیث را در آنها نیز نشان دهم و معرفی کنم هر که بخواهد خودش مراجعه کند.

(۱) عبارت میان کروشه از نسخ قدیمه ساقط است. (۲) خ ل: «چون سنیان گویند باکی نیست و پنداری باچندان الزام جحد». (۳) خ ل: «در همه سال». (۴) خ ل: «چنین بوده». (۵) عبارت میان دو ستاره در نسخ نو نویسی نیست. (۶) خ ل: «دریابا شد و بدعت». (۷) خ ل: «این چنین». (۸) در مجلد دوم مستدرک الوساؤل (باب تحریم حب الدنيا المعرمة، ص ۳۳۱) گفته (نقل عن غوالي اللثالی): «قال النبی (ص). حب الدنيا رأس كل خطيئة» و نیز در آن باب گفته: «الصدوق فی الخصال عن ابیه عن سعد بن عبدالله عن یعقوب بن یزید عن ابن ابی عمیر عن درست عن رجل عن ابی عبدالله (ع) قال: حب الدنيا رأس كل خطيئة» و نیز در آنجا است: «الشیخ الطوسی فی أمالیه عن الحسن بن ابراهیم القزوينی عن محمد بن وهبان عن احمد بن ابراهیم عن الحسن بن علی الزعفرانی عن البرقی عن ابن ابی عمیر عن هشام بن سالم عن ابی عبدالله (ع) قال: رأس كل خطيئة حب الدنيا» در مجلد دوم و مسائل در باب تحریم حب الدنيا المعرمة و وجوب بقضها گفته: «محمد بن یعقوب عن علی بن ابراهیم عن ابیه عن ابن ابی عمیر عن درست بن ابی منصور عن رجل وعن هشام بن سالم جميعاً عن ابی عبدالله (ع) قال: رأس كل خطيئة حب الدنيا» و نیز در همین باب از کافی ضمن حدیث مفصلي از صادق (ع) نقل کرده: «قال الانبياء والائمة بدمعرة ذلك: حب الدنيا رأس كل خطيئة» محدث نووری (ره) در مستدرک در باب نامبرده گفته

» بقية در صفحة ۷۱۳

فقد أضّر بآخرته^(۱) و دیگر جای گوید: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَنْظُرْ إِلَى الدُّنْيَا مِنْذُ خَلَقَهَا بَغْضًا لَهَا^(۲) و باری تعالی شیفرهاید^(۳): إِذَا مَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ^(۴) و جای دیگر گوید^(۵): وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ^(۶) پس خواجه سنّی^(۷) بخلاف اینهمه تصنیف کند باید^(۸) که گوید: صحابه علم و زهد و طاعت^(۹) [طلب کردند]^(۱۰) گویند^(۱۱): هَالِ وَنَعِمْتَ وَزَرِ وَسِيمِ

«بقیه حاشیه صفحه ۷۱۲»

(ص ۳۳۱): «قال عيسى بن مريم: حب الدنيا رأس كل خطيئة» و نیز در آنجا نقل از القطب الراوندى گفته (ص ۳۳۰): «وكان فيما ناجى الله موسى لا تركز الى الدنيا ركون الظالمين و ركون من اتخذها أمًا و أبًا ياموسى لو و كلمتك الى نفسك تنظرها لقلب عليك حب الدنيا و زهرتها (الى ان قال): و اعلم ان كل فتنة بذرها حب الدنيا» و نیز نقل از مصباح الشريعة آورده (ص ۳۳۲): «قال رسول الله (ص): حب الدنيا رأس كل خطيئة» قتال (ره) در روضة الواعظین گفته (ص ۳۶۱ نسخه نجاشی): «حب الدنيا رأس كل خطيئة».

محدث ثوری (ره) در مستدرک الوسائل گفته (جلد دوم، کتاب الجهاد، باب تحریم حب الدنيا المعرمة، ص ۳۳۱): «الامدى فى الغرر عن أمير المؤمنين (ع) انه قال: «أعظم الخطايا حب الدنيا، و قال (ع): إنك لن تلقى الله سبحانه بعمل أضرك عليك من حب الدنيا، و قال (ع): حب الدنيا رأس كل خطيئة، و قال (ع): حب الدنيا رأس الفتن و أصل المعن، و قال (ع): حب الدنيا يوجب الطمع، و قال (ع): حب الدنيا يفسد العقل و يعمى القلب عن سماع الحكمة و يوجب أليم العقاب، و قال (ع): رأس الافات الوله بالدنيا، و قال (ع): سبب فساد العقل حب الدنيا، و قال (ع): شر المعن حب الدنيا، و قال (ع): «قرئت المعنة بهب الدنيا» الى غير ذلك من الاخبار، فاقفتمه ثم اند که حدیث مذکور به عبارت مندرج در متن بسیار معروف است و گمان میکنم در بسیاری از کتب عامه نیز نقل از النبی (ص) مذکور باشد باری اگر خوف تطویل نبود بوارد نقل آن بیشتر از این اشاره میکردم و لیکن فیما ذکر کفایه لاهل المدرایه و السلام علی من اتبع الهدی. (۹) خ ل: «و جانی گوید».

(۱) در مجلد دوم و سائل، در کتاب جهاد، در باب «تحریم حب الدنيا المعرمة و وجوب بغضها» گفته: محمد بن علی الکراچکی فی کنز الفوائد قال: قال رسول الله (ص): من أحب دنياه أضرب آخرته و در بحار نیز (مجلد پانزدهم، جزء سوم، آخر «باب حب الدنيا و ذمها» ص ۱۰۰) آن را از کنز الفوائد کراچکی (ره) نقل کرده است، (روایت بعینها در صفحه ۱۹ کنز الفوائد مطبوع مذکور است) پوشیده نمائند که این حدیث اگر چه خبر واحد است لیکن مضمون آن مؤید است بهمه اخبار وارد در باب مقابله دنیا و آخرت و مناقضه آن دو با هم از قبیل این حدیث نبوی منقول از کافی (درس ۳۰۴ معالم العبر): «إن فی طلب الدنيا إضراراً بالآخرة و فی طلب الآخرة إضراراً بالدنيا؛ فأضر و بال دنیا إنها أضرب بالآضرار» و این حدیث منقول از نهج البلاغه (ص ۴۰۳) «إن الدنيا والآخرة عدوان متفاوتان و سبيلان مختلفان فمن أحب الدنيا و تولاهما أبغض الآخرة و عاداهما، و هما بمنزلة المشرق و المغرب و ماش بينهما كلما قرب من واحد بعد من الآخر، و هما بعد ضرتان» (جزء اخیر این حدیث از حضرت عیسی (ع) نیز روایت کفای معالم العبر، ص ۱۰۰): «و قال المسيح (ع): مثل الدنيا والآخرة كمثل رجل له ضرتان إن أوشى» «بقیه در صفحه ۷۱۴»

وخر وگاو و شتر طلب کردند آنکه این منقبت منقبت خواند و فضیحت^(۱) رافضیان دانند و هر عاقل عالم کامل^(۲) که این فصل و جوابش^(۳) باستقصاء بر خواند نقصان مذهب مستغف^(۴) و نقصان عقلش بدانند؛ و الحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت شصت و یکم» - رافضی گوید: باوجود زن عمه زن را^(۵)

(۱) خ ل: «و استر داشتند که این منقبت منقبت باشد آنکه فضیحت». (۲) شاید صحیح چنین بوده «و هر شخص عاقل تاجر رسد به عالم کامل». (۳) خ ل: «و هر عاقل عالم که اصل این فصل جوابش». (۴) خ ل: «مصنف نا منصف». (۵) خ ل: «آنکه گفته: فضیحت پنجاه و هفت - آنکه رافضی گوید: عمه زن».

«پی‌نویس حاشیه صفحه ۷۱۳»

احدیها سقطت الاخری و این حدیث مروی از سجاده (ع) در خصال صدوق (جلده ۱ بهار، جزء ۳، باب حب الدنيا و ذمها، ص ۹۰)، «و الله ما الدنيا والاخرة الا ككفتي الميزان فأبهما رجح ذهب بالاخر» و این حدیث مأخوذ از حضرت عیسی (ع) (معالم العبر ص ۲۵۹): «لا یستقیم حب الدنيا والاخرة فی قلب مؤمن كما لا یستقیم الماء والنار فی إناء واحد» و این علوی (جلده ۱ بهار، جزء ۳، ص ۸۸) «إذ اطلبت شیئا من الدنيا فتزوی عنك فاذا ذكر ما خصك الله به من دينك» و این حدیث صادق منقول در عدة الداهی (ج ۱ بهار، جزء ۳، ص ۸۸)، «و ما اوتی ابن آدم منها (ای من الدنيا) شیئا إلا نقص حظها من الاخرة» و این حدیث علوی (ص ۴۰۱ معالم العبر): «حلاوة الدنيا مرارة الاخرة و مرارة الاخرة حلاوة الدنيا» و این علوی (ص ۲۳ معالم العبر): «ما ترك الناس شیئا من دينهم لاستصلاح دنياهم إلا فتح الله عليهم ما هو أضر منه» و این حدیث که جزء وصیت پیغمبر (ص) با بوذر (ره) است و در امامی شیخ (ره) و مکارم الاخلاق و مجموعة ورام و سایر عشر بهار مذکور است که: «یا باذر إن الله تبارک و تعالی أوحی إلى أخی عیسی یاعیسی لا تحب الدنيا فانی لست أحبها و أحب الاخرة فانها هی دار المعاد» و این حدیث منقول از باب اللباب راوندی در جلد ثانی مستدرک (باب تحریم حب الدنيا المحرمة، ص ۳۳۱): «و أوحی الله تعالی إلى داود، إن كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فان حبی و حبها لا یجتمعان فی قلب» و نیز در آنجا نجات لایعنی الکافی فی حدیث «و الله ما أحب الله من أحب الدنيا» و این سه علوی مذکور در همانجا نقلا عن غرر الامدی (ص ۳۳۱) «و قال (ع): ان كنتم تحبون الله فأخرجوا من قلوبكم حب الدنيا» و قال (ع): کیف یدعی حب الله من سکن قلبه حب الدنيا، و قال (ع): كما أن الشمس واللیل لا یجتمعان كذلك حب الله و حب الدنيا لا یجتمعان» و نیز در ثانی مستدرک (لیکن در باب «استحباب ترك ما زاد عن قدر الضرورة من الدنيا، ص ۳۳۴ نقلا عن لب اللباب للقطب الراوندی) گفته: قال النبی (ص): لا تتناولون الاخرة إلا بترككم الدنيا و التمری منها؛ أو صیكم أن تحبوا ما أحب الله و تبغضوا ما أبغض الله» و در چند حدیث در مستدرک و معالم العبر و مجموعة ورام مذکور است نقلا عن تحف العقول و غیره. «من أحب الدنيا ذهب خوف الاخرة من قلبه» الی غیر ذلک من الاخبار الواردة فی هذا المضمار؛ پس هر که طالب این قبیل اخبار باشد باید به واردش مراجعه کند زیرا که مقام برای بسط بیش از این مقتضی نیست فقط بنقل بعضی مطالب لازمه می برداریم از آن جمله اینکه شیخ بهائی (ره) در او آخر کسکول گفته: (۶۵-۶۶-۶۷ چاپ منجم باشی):

«پی‌نویس در صفحه ۷۱۵»

خاله زن را بزنی شاید کردن و این مخالف^(۱) شریعت است.

اما جواب این شبهه آنستکه این معنی بمذهب شیعه چنان است که چون مرد با وجود عمه و خاله^(۲) که زن او باشد خواهد دختر برادر و [دختر]^(۳) خواهر ایشان را نکاح کند إلا بدستور و اجازت و رضای عمه^(۴) و خاله ایشان نتواند کردن^(۵) [و] اگر نکاح کند بی رضای ایشان؛ آن نکاح موقوف باشد بر رضای ایشان؛ اگر بدان نکاح رضا دهند درست باشد و مرضی و بعد از رضا نباشد^(۶) ایشان را که فسخ آن عقد کنند و [اگر]^(۷) عزل کنند و رضا ندهند بدان نکاح ایشان را از مرد جدا بکنند^(۸) و سه پاکی که عده ایشان

(۱) و این خلاف. (۲) خ ل: «که مرد چون بخود عمه و خاله». (۳) دختر فقط در نسخه نو نویس است. (۴) خ ل: «الابدستوری و اجازة عمه». (۵) خ ل: «توان کردن». (۶) یعنی روا نباشد. (۷) خ ل: «اگر» فقط در نسخه نو نویس است. (۸) خ ل: «کنند».

«پیقه حاشیه صفحه ۷۱۴»

«العقل عقلا ن غریزی و مستفاد و وجود الاول فی الطفل کوجود النمل فی النواة و السنبلة فی الحبة، و المستفاد منه ما یحصل و لا یعرف الانسان کیف حصل و من أين حصل، و منه ما یحصل باختبار و تعرف و قد اشار امیر المؤمنین علی (ع) الی ان العقل عقلا ن بقوله: «العقل عقلا ن مطبوع و مسوع» و لا ینفع مسوع» اذالم یک مطبوع» و العقل المكتسب ضربان، احدهما التجارب الدنیویة و المعارف المكتسبة و الثاني العلوم الاخریة و المعارف الالهیة و طریقاهما متنافیان اتم التنافی و قد ضرب امیر المؤمنین (ع) لذلك ثلاثة امثال فقال: ان مثل الدنیا و الاخرة ککفتی المیزان لا ترجح احدهما الا ینقصان الاخری، و کالشرق و المغرب کل من قرب من احدهما بعد عن الاخر، و کالضربین اذا ارضیت احدهما اسخطت الاخری، و لذلك ترى اقواماً اکیاساً فی تدبیر الدنیا بلها فی امور الاخرة و بالعکس، و قال (ع) لمن نسب بعض الصالحین الی البله: «اکثر اهل الجنة البله» و لا اختلاف طریقیهما قال الحسن (مراد حسن بصری است که یکی از معاریف متصوفه است): «ادر کنا اقواما لور ایتوهم لقلتم: مجانین، و لور او کم لقالوا: شیاطین» لقللة الاعتداد بالمعاریف الدنیویة، و قال (ص) لرجل وصف نصرانیاً بالعقل: «مه انما العاقل من وحد الله و عمل بطاعته» و قال سبعه انه و تعالی حکایة عن اهل النار: «لو کنا نسع او نمل ما کنا فی اصحاب السعیر» و من تصور اختلاف الطریقین اعنی طریقی الدنیا و الاخرة لم تعرض له الشبهة التي اعترضت اقواماً قالوا: لو کان ههنا حق لمجاهله الذین لم تلحق شأوهم فی تدابیر الدنیا و دقایق الصناعات و ذلك لانه من الحال ان یظفر سالك طریق الشرق بما یوجد فی الغرب و سالك طریق الغرب بما یوجد فی الشرق» حاصل سخن آنکه دنیا اهلی دارد و آخرت اهلی، و لذا در عده از اخبار معتبره مرویه در کتب معتبره مانند خصال صدوق و نهج البلاغه و غیر آنها نقلاعن خاتم النبیین (ص) و امیر المؤمنین (ع) روایت کرده اند که بعد از مدح آخرت و ذم دنیا فرمودند: «و لکل واحدة منهما بنون فکونوا من ابناء الاخرة لا من ابناء الدنیا، و در روایت دیگر: فان اسطعتم ان تكونوا من ابناء الاخرة لا من ابناء الدنیا فافعلوا» و لنعم ما قیل فی معناه:

«پیقه در صفحه ۷۱۶»

بود چون سه‌پاکی بگذشت^(۱) آن فراقی باشد از میان^(۲) ایشان [و شوهر ایشان]^(۳) و مستغنی باشند از طلاق^(۴) اما اگر با وجود دختر برادر و دختر خواهر که زن او باشد نخواهد که عقد بزند^(۵) [بر]^(۶) خاله و عمه ایشان بی‌رضای^(۷) ایشان روا باشد و آن عقد درست باشد و هر طری؛ دختر برادر و دختر خواهر را اختیار می‌باشد در آن عقد، و این

(۱) خ ل : « و سه پاکی عده ایشان باشد چون پاکی گذشت ». (۲) خ ل : « باشد میان ». (۳) « و شوهر ایشان ». فقط در نسخه نو نویس است. (۴) عبارت نسخه نو نویس این است : « و شوهر ایشان مستغنی باشد از طلاق ». (۵) خ ل . « ببنده ». (۶) « بر » فقط در نسخه نو نویس است. (۷) خ ل : « بی‌رضای » و در نسخ قدیمه در غالب موارد بجای یا، در اواخر کلمات الف مقصوره دار هزه نوشته شده است مانند همین مورد .

« بقیه حاشیه صفحه ۷۱۵ »

« عبت علی الدینا لتقدیم جاهل و تأخیر ذی فضل فأبدت لی الدنرا »
 « اولک ابناء لیذا رفعتهم و أهل التقی أبناء ضرتی الاخری »
 ولسن حال این گروه یعنی اهل آخرت پیوسته بمضمون ابن بیت ناطق است .
 « إذا أبت الدینا علی المرء دینه فما فاته منها فلیس بضائر »
 در مجموعه ورام ازداد طائی نقل کرده است که او چنین گفته : « لا تمهر الدنیا دینک فان من امهرها دینه زفت إلیه الندم » و قریب باین مضمون است آنچه از ابراهیم آدهم نقل کرده اند ضمن قطعه
 « ترقع دنیا نا بتمزق دیننا فلا دیننا یبقی ولا مانر قع »
 « قطوبی لعبد آثر الله ربه و جاد بدیناه لما یتوقسح »
 و فظیر این است آنچه در معالم العبر جزء ثدیه سجاده (ع) آورده است (ص ۲۷۳) :
 نثر - فکم ترقع بدینک دنیاک و ترکب فی ذلک هواک؛ إنی لأراک ضعیف البقین یار اقع الدنیا بالذین، أبهذا أمرک الرحمن أم علی هذا ذلک القرآن؟ شعر
 « تخسر ما یتقی و تضر فانیاً فلا ذلک موفور و لا ذلک عامر »
 « و هل لك إن و افاک حنک بقتة و لم تکتسب خیر ألدی الله عاذر »
 « أنرضی بأن تنفی الحیاة و تنقضی و دینک منقوس و مالک وافر »
 حکیم سنائی رحمه الله علیه در این باب نیکو سروده است :
 « دین و دنیا نقیض یکد گردند هر کجا دین بود درم نغرنند »
 « هر دو آنجا که علم و فرهنگ است در نکتند از آنکه رتنگ است »
 « رو بدین آر بگذر از دینار زانکه دینار هست فردا نار »
 « دین زد دنیا همیشه آزرده است کاب دنیا جمال دین برده است »
 و نیز از حکیم سنائی (ره) است
 « بود در شهر بلخ بقالی بیکران داشت در دکان مالی »
 « آبلهی رفت تا شکر بخرد از غم و رنج و درد دل برهد »
 « بقیه در صفحه ۷۱۷ »

خلاف^(۱) مذهب فقهاست و در آیت «حرمت علیکم امهاتکم؛ الی آخرها»^(۲) که آیه تحریم است این نیست که این عقد برین وجه که بیان کرده شد^(۳) حرام است و بمذهب بوحنیفه چیزها باشد از عبادات و معاملات و بیوع و هبا کجاست^(۴) که بمذهب شافعی معمول علیه^(۵) نباشد [و بمذهب شافعی باشد که]^(۶) بمذهب بوحنیفه [بر آن]^(۷) عمل نکنند این مسئله

(۱) خ ل : «بخلاف». (۲) مراد آیه ۲۳ سورة مبارکه «نساء» است که: «حرمت علیکم امهاتکم و بناتکم و اخواتکم و عمتکم و خالاتکم و بنات الاخ و بنات الاخت و امهاتکم اللاتی ارضعنکم و اخواتکم من الرضاة و امهات نسائکم و ربائکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بهن فان لم تکنوا دخلتم بهن فلا جناح علیکم و حلال ابناءکم الذین من اصلابکم و ان تجمعوا بین الاختین ایلاما قد سلف ان الله کان غفوراً رحیم». (۳) خ ل : «این نسبت که این عقد بیان کرده شد». (۴) خ ل : «و مناکحت». (۵) کذا فی جمیع النسخ من دون اختلاف. (۶) عبارت میان کروش از نسخ قدیمه ساقط شده است. (۷) «بر آن» در نسخ قدیمه نیست.

«بقیه حاشیه صفحه ۷۱۶»

تا شکر بد هدش مقابل آن	و زنه از گل نه - ادر میزان
جان خود را فدای گل کردی	مرد ابله مگر که گل خوردی
مرد بقال خوش همی خندید	از تراوی گل همی دزدید
کین زیانست سود پن - دارد	گفت مسکین خبر کجا دارد
کم شود شکر از سر دیگر	هر چه گل کم نماید از این سر
گشته اند بهر سود جفت زیان	مردمان جهان همه زین سان
آن جهان را بدین جهان داده	خویشتن را بیاد در داده

(این دو قطعه را از ابواب الجنان قزوینی (ره) نقل کردم نه از آثار خود سنائی)

پوشیده نماید که این اخبار قطره اذریای احادیث وارده در این موضوع است طالب تفصیل بفصلا ترجوع کند و حاصل سخن آنست که دنیا ارزش مقابله با آخرت ندارد و فرق میان آن دو آنست که دنیا طریقت دارد و آخرت موضوعیت؛ پس قدر ضروری از دنیا که وسیله تحصیل رضای خدا و نیل بسعادت آخرت باشد مدو ح است و زیاده بر آن مذموم است و السلام علی من اتبع الهدی.

(۲) در وصیت معروفه بیغمبر (ص) بای ذر (ره) که در کتب معتبره مانند امالی شیخ طوسی (ره) و مکرم الاخلاق طبرسی (ره) و مجموعه ورام (ره) و سایر عشر بشار نقل شده مذکور است: «یا باذر الدنیا ملعون و ملعون ما فیها ایلاما ابتغی به وجه الله، و ما من شیء ابغض الی الله تعالی من الدنیا خلقها ثم اعرض عنها فلم ينظر لیلها و لا ينظر الیها الی یوم القیامة، و ما من شیء احب الی الله تعالی من الایمان به و ترک ما امر بترکه» (ره) مجلسی (ره) در عین الحیوة این عبارت را چنین ترجمه کرده: «ای ابوذر دنیا ملعون است و آنچه در دنیا است ملعون است مگر چیزی که مطلوب از آن رضای الهی باشد و هیچ چیز را خدا دشمن نمیدارد مانند دنیا، حق تعالی دنیا را خلق فرمود و از آن اعراض نمود و نظر لطف بسوی او فرمود و نخواهد فرمود تا قیام قیامت و هیچ چیز نزد خدا پسندیده تر و محبوبتر نیست از ایمان بخدا و ترک کردن چیزی چند که خدا امر کرده است بترک آنها» (رجوع شود بمجلد ۱۷ بحار، ص ۲۴) در معالم العبر (ص ۳۰۸) نقلا عن البعار و در بحار نقلا عن کتاب عیون المواعظ و الحكم الملی بن محمد الواسطی نقلا عن امیر المؤمنین (ع) فی خطبة طویلة «ولو کان خالقها جل و عز لم یغیر عنها خیر اولم» «بقیه در صفحه ۷۱۸»

بمذهب^(۱) اهل البیت (ع) است و چون بر تحریم آن آیتی یا خبری متواتر نیست اجماع امامیه بر صحت آن کفایت باشد بدلائلی^(۲) که گفته شد از پیش؛ اینست مذهب اهل البیت که گفته شد درین مسئله؛ والحمد لله رب العالمین^(۳).

آنکه گفته است: «فضیحت شصت و دوم»^(۴) - رافضی^(۵) رو دارد که خواجه فرج-

(۱) خ ل: «مذهب». (۲) الاصل: «بدلائل». (۳) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «است که گفته شد چون بر تحریم این آیه و خبر نیست اجماع امامیه بر صحت این کفایت است این است مذهب اهل البیت علیهم السلام». (۴) خ ل: «آنکه گفته: «فضیحت پنجاه و هشتم». (۵) خ ل: «آنکه رافضی».

«بقیه حاشیه صفحه ۷۱۷»

یضرب لها مثلاً ولم یأمر بالزهد فيها والرغبة عنها لكانت وقایعها وفعایعها قد ابتهت النائم ووعظت الظالم وبعثت العالم وكيف وقد جاء عنها من الله تعالى زاجر وأنت منه فيها البينات والبصائر، فما لها عند الله عز وجل قدر ولا وزن؛ ولا خلق فيما بلغنا خلقاً أبغض إليه منها ولا نظر إليها منذ خلقها ولقد عرضت على نبينا (ص) بقاتيحها وخزائنها لا ينقصه ذلك من حظه من الاخرة فأبى أن يقبلها عليه أن الله عز وجل أبغض شيئاً فأبغضه وصغر شيئاً فصغره (الحديث) وابن خطبه همانست که سید رضی (ره) معتبر آن را در نهج البلاغه نقل کرده (ودرس ۷۱۱ نقلی از آن گذشت) و از عجایب اینست که حسن بصری در نامه که بمهر بن عبد العزیز نوشته عبارات این خطبه را بدون نسبت بآن حضرت (ع) درج کرده و سرقه عجیبی بکار برده است و تمام آن نامه در مجموعه ورام (ص ۱۲۷-۱۲۸) موجود است و عبارت مذکور در آنجا چنین است (فلو كان الغافل لم يخبر عنها خيراً ولم يضرب لها مثلاً لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونبهت الغافل فكيف وقد جاء من الله عز وجل زاجر وفيها واعظ فمالها عند الله جل ثناؤه قدر، ولا نظير إليها منذ خلقها، ولقد عرضت على نبيك بقاتيحها وخزائنها لا ينقصه عند الله جناح بعوضة فأبى أن يقبلها وكره أن يخالف على الله أمره أو يحب ما أبغض خالفه» و هر کس که تمام آن نامه و خطبه را ببیند در سرقه این شخص شبهه نمیکند.

ورام بن ابی فراس در تنبییه الخواطر گفته (ص ۱۱۷): «قال رسول الله (ص): الدنيا موقوفة بين السماء والارض منذ خلق الله الدنيا لا ينظر إليها؛ وتقول يوم القيامة: يارب اجعلني لادني أوليائك نصيباً اليوم؛ فيقول: اسكتي يا لاشي. إني لم أَرْضاك لهم في الدنيا أَرْضاك لهم اليوم؛» و نیز در آنجاست (ص ۱۱۶): «وقال (ص): إن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقاً أبغض إليه من الدنيا». (۳) خ ل: «میکوید». (۴) صدر آیه ۱۵ سورة مبارکه «تَنابَنَ» و ذیل آن این است: «والله عنده أجر عظیم» و نظیر این آیه است آیه ۲۸ سورة مبارکه «أَنفَال» و آن این است: «واعلموا أنما أموالکم وأولادکم فتنة وأن الله عنده أجر عظیم». (۵) خ ل: «و جائی میگوید». (۶) ذیل آیه ۳۱ سورة مبارکه «أعراف» و صدر آن این است: «يا بني آدم خذوا زينتکم عند کل مسجد، وکلوا واشربوا ولا تسرفوا» و در سورة مبارکه «أَنفَال» نیز فرموده (آیه ۱۴۱): «وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله والزيتون والرمان مثشاباً وغير متشابه؛ كلوا من ثمره إذا أثمر و آتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين» و مذمت اسراف در موارد بسیار از قرآن مجید شده است چنانکه در سورة «مؤمن» فرموده: «إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب» و نیز در قرآن سورة فرموده: «كذلك يضل الله من هو مسرف مراتب» و نیز فرموده: «وإن المسرفين هم أصحاب النار». و در سورة «أعراف» و «يس» فرموده: «بل أنتم قوم مسرفون» و در «مائدة» فرموده: «ثم إن كثيراً منهم بعد ذلك في الارض»

«بقیه در صفحه ۷۱۹»

کنیزك خویش بمرد عاریت^(۱) دهد.

[اما] جواب این شبهه آنستکه بمزدبدادن فرج بمذهب [هیچ] مسلمانی روا نیست اما کنیزك بهبه دادن [رواست] حکم کنیزك حکم دگر مال باشد و مالک را باشد که مال خود بغیری دهد اما این مسئله شرحی بسیار دارد در کتب شیعه ببايد دیدن تا آن شبهت بدلائلی^(۲) که آورده اند زائل باشد که در این کتاب بیش از این احتمال نکند که بغایت مطوّل و ممّلاً باشد^(۳) اما خواجه مجبّر چون روا دارد که خدای تعالی اگر^(۴) خواهد ایمان مؤمن بستاند و بکافر دهد و کافر بستاند^(۵) و بمؤمن دهد که مالک الملك است اینجا نیز باید که روا دارد که خواجه کنیزك مالک الملك است بعد از استبراء و احتیاط روا باید داشتن که کنیزك را بغیر خود دهد بهبه والسلام^(۶).

آنکه گفته است: «فضیحت شصت و سیم» - رافضی^(۷) فقّاح را چون خمر داند و همه در^(۸) مسجد ها خورند و فقّاحی را خمار دانند برخلاف فقهاء اسلام.

جواب این شبهه بعینه^(۱۰) گفته شد تکرار بسیار ملال^(۱۱) افزاید و يك فصل دوبار

«بقية حاشية صفحة ۷۱۸»

للسرفون» ودر «ذخرف» فرموده: «إن كنتم قوماً مسرفين» ودر «شعراء» فرموده: «ولا تطيعوا أمر المسرفين» ودر «انبياء» فرموده: «وأهلكنا المسرفين» ودر «يونس» فرموده: «كذلك زين للمسرفين» و نیز «وإنه لمن المسرفين» ودر «ذاريات» فرموده: «مسومة عند ربك للمسرفين» ودر «دخان» فرموده: «إنه كان عالمين المسرفين» ودر سورة «إسرائيل» فرموده: «فلا يسرف في القتل» ودر «فرقان» فرموده: «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا» ودر «طه» فرموده: «وكذلك نجزي من اسرف» ودر «نساء» فرموده: «ولا تأكلوا أموالاً سرافاً» ودر «آل عمران» فرموده: «ربنا اغفر لنا ذنوبنا و اسرافنا» إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ذم الاسراف والتبذير ومدح الاقتصاد (طالب تحقيق خودش بتحقيق معنى مقصود در این آیات با ملاحظه صدور ذیل آنها بپردازد) لیکن پوشیده نماند که استدلال مصنف (ره) با ذم اسراف بر مدعای خود خالی از تأمل نیست. (۷) خ ل: «بس خواجه نوسنی ناصبی مجبّر». (۸) خ ل: «کند باید». (۹) خ ل: «علم طاعت». (۱۰) خ ل: «داشتند». (۱۱) خ ل: «نه که گوید».

(۱) خ ل: «بمزد و عاریت» ودر نسخه دیگر: «بمرد عاریت». (۲) الاصل: «بدلائل». (۳) ودر نسخه نونویس (بجای عبارت میان دوستاره): «فرج بمزد دادن مذهب هیچ مسلمانی نیست اما کنیزك را بهبه دادن روا است و مالک را رسد که مال خود بغیر دهد و این مسئله حکم شرعی بسیار دارد ببايد دیدن تا شبهه که آورده زائل شود و این کتاب بیش از این احتمال نکند». (۴) خ ل: «که اگر خدای تعالی». (۵) خ ل: «بگیرد». (۶) ودر نسخه نونویس بجای عبارت میان دو ستاره: «بغیر خود بهبه دهد». (۷) خ ل: «آنکه گفته: «فضیحت پنجاه و نهم». (۸) خ ل: «آنکه رافضی». (۹) خ ل: «و در همه». (۱۰) خ ل: «در پیش». (۱۱) خ ل: «تکرار بیفایده ملال».

در کتاب آوردن بعینه لآدالات نباشد^(۱) بر جهل مصنف^(۲).

آنگه گفته است: «فضیحت شصت و چهارم^(۳) - بدانکه^(۴) بنزدیک همه اهل چنان است^(۵) که هیچ زمینی بزرگوارتر نیست^(۶) از آن زمین که خدای تعالی رسول خود را آنجا آفرید^(۷) و بعد از آن بقعه که قبض روح رسولش آنجا [کرد] که جای مدفن^(۸) و تربت [او] است و رسول (ص) فرموده است^(۹): القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران^(۱۰) و هیچ قوم محتشم تر از آن قوم نبودند که مصاحبت رسول (ص) بیافتند^(۱۱)

(۱) خ: «آوردن دلالت باشد» (۲) مراد آنستکه يك نصل مذکور در سابق را بعینه تکرار کردن یعنی بدون هیچ فرقی که جهت وداعی بر اعاده باشد بجز دلالت بر نادانی تکرار کننده چیز دیگری نخواهد بود؛ و اگر اینطور میفرمودند: «دلالت نباشد الا بر جهل مصنف» بهتر و روشتر بود زیرا إغلاق عبارت در آن صورت بر طرف میشد؛ در هر صورت مراد معلوم است و عبارات بسفحه بدل که گذشت قرینه بر این مطلب است. (۳) خ: «آنکه گفته: فضیحت شصتم». (۴) خ: «آنکه». (۵) خ: «همه چنان است». (۶) خ: «که هیچ زمین و بقعه بزرگوارتر از آن زمین نیست». (۷) خ: «رسول خود را در آنجا (و در نسخه «آز آنجا») بیا فرید» (۸) کذا: (۹) خ: «و رسول خدای گفته». (۱۰) این حدیث از احادیث مسلمة در میان فریقین است علامه مجلسی (ره) در ثالث بحار در باب «احوال البرزخ» ضمن نقل استدلال فخر رازی بر ثواب یا عقاب میت در قبر آورده که او ضمن تعداد ادله گفته (ص ۱۴۸): «و رابعها قوله (ص): القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران؛ و الاخبار فی ثواب القبر و عذابها کالتواتر و کان (ص) يقول فی آخر صلواته: «و أعوذ بك من عذاب القبر» و نیز از محقق دوانی نقل کرده که ضمن استدلال بر همین مطلب گفته (ص ۱۶۹): «و قوله (ص): القبر إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران» و در ص ۱۶۷ از کافی کلینی (ره) آورده که: «ان للقبر كلاماً فی کل يوم يقول: انمايت الغربة انمايت الوحشة انمايت الدود انما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار» و در ص ۱۵۱ از تفسیر علی بن ابراهیم (ره) نقل کرده که: «و قال علی بن الحسین علیهما السلام: ان القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران» و در ص ۱۵۲ نقل عن امالی الشیخ آورده که امیر المؤمنین (ع) ضمن مکتوبی بحمد بن ابی بکر نوشت: «ان القبر يقول كل يوم: انمايت الغربة انمايت الوحشة انمايت الدود، والقبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار (الحديث)» و نیز مجلسی (ره) در بحار گفته است (لیکن در مجلد هیجدهم، کتاب الطهارة «باب الدفن و آداب و احکام» ص ۱۹۹): «دعوات الرأوندی - قال الصادق (ع) اذا نظرت الى القبر فقل: اللهم اجعلها روضة من رياض الجنة ولا تجعلها حفرة من حفر النيران» و نیز در همان باب گفته (ص ۲۰۰): «الهداية - اذا نظرت الى القبر فقل: اللهم اجعلها الخ» و نیز گفته (ص ۱۹۶): «فقه الرضا (ع) - و قل اذا نظرت الى القبر: اللهم الخ» محدث نوری (ره) نیز این سه روایت را در مجلد اول مستدرک الوسائل از کتب نامبرده یعنی دعوات قطب داوودی (ره) و هدایه صدوق (ره) و فقه الرضا (ع) نقل کرده است (رجوع شود بکتاب الطهارة، بیاب استحباب الدعاء للمیت بالياً نور عنه و ضمه فی القبر، ص ۱۲۳ و ۱۲۴) و نیز مجلسی (ره) در باب استحباب الصلوة عن المیت (مجلد ۱، کتاب الطهارة؛ ص ۲۰۱) گفته: «دعوات الرأوندی - قال ابو عبد الله (ع): «أوحى الله الى موسى (ع): قم في ظلمة الليل اجعل قبرك روضة من رياض الجنة» الى غیر ذلك من موارد نقله. (۱۱) خ: «در یافتند».

اما آنچه گفته است که: «هیچ قوم محتشم تر از آن قوم نبودند»^(۱) که مصاحبت رسول (ص) * بیافتند این مطلق بگفتن خطاست *^(۲) و روا نباشد که بهتری از مصاحبت رسول (ص) باشد مگرّداً؛ بهتر بهتر باشد و گرچه مصاحبت رسول (ص) هرگز در نیابد^(۳)، و بدتر بدتر باشد اگرچه خود^(۴) از نفس رسول (ص) باشد [که] بمجرّد مصاحبت بهتر نتوان شدن^(۵) که پسر نوح اگرچه پیغمبر زاده است^(۶) بدتر است و مؤمن آل فرعون اگرچه هیچ پیغمبر را ندیده است^(۷) بهتر است^(۸) تا خواجه بداند که بمصاحبت تنها کار درست^(۹) نشود و نه مذهب خواجه ناصبی رافضی سنی حنفی^(۱۰) چنان است که بلال حبشی بهتر است از موطالب قرشی، و مصاحبت و قربت و قرابت بوطالب رایبتر است تا بدین حجّت دست از آن شبهت بدارد و بمجرّد مصاحبت حرّم نباشد که باری تعالی حکایت میکند از قصّه یوسف (ع) که او با جماعتی که در زندان با او بودند^(۱۱) گفت: «يا صاحبي الشجن» و معلوم است که ایشان بر دین و سنت یوسف (ع) نبودند و الا مصاحبتی مگرّدتوبود^(۱۲)، از صحابه^(۱۳) رسول (ص) آنکه بهتر است با ایمان و طاعت و متابعت بهتر است نه بمجرّد مصاحبت^(۱۴).

(۱) خ ل: «نبود». (۲) خ ل: «بحای عبارت میان دو ستاره»: «در یافتند این لفظ مطلق روا نیست». (۳) خ ل: «در نیافته باشد». (۴) خ ل: «خود را». (۵) خ ل: «تواند شد». (۶) خ ل: «پیغمبر زاده بود». (۷) خ ل: «ندیده». (۸) سعدی این دو بیت را در این باب نیکو سروده است:
 «پسر نوح با بدان بنشست خاندان نبوتش کم شد»
 «سگ اصحاب کعب روزی چند پی نیکان گرفت مردم شد»

(۹) خ ل: «کار است». (۱۰) خ ل: «و نه مذهب خواجه ناصبی رافضی بوده سنی شده». (۱۱) خ ل: «که او جماعتی را که در زندان بود». (۱۲) خ ل: «نبوده». (۱۳) خ ل: «و از صحابه». (۱۴) خ ل: «نه بمصاحبت» پوشیده نماند که عقیده فرقه حقّه اثنی عشریه در حق صحابی نسبت با ایمان و عدالت و عدم آن حکم غیر صحابی است و فرقی در میان آن دو نیست و اعتقادشان در این باب مطابق این بیت ملا- جامی است که سخت نیکو سروده است:

«هر کار روی بیبهد نبود دیدن روی نبی سود نبود»

هر که طالب تفصیل این اجمال باشد بکتاب شریف مجالس المؤمنین مراجعه کند زیرا که قاضی شوشتری (ره) در اول مجلس ثالث از آن کتاب سه مقدمه ذکر کرده است؛ مقدمه اولی در تعریف صحابی است، مقدمه ثانیه در بیان این است که حکم صحابی در بیان و عدالت و عدم آن حکم غیر ایشان است؛ مقدمه ثالثه در تقسیم صحابی بحسب رد و قبول است، و بیانات بسیار نفیس محققانه و منصفانه در این سه مقدمه ذکر کرده است که تا کون من مثل آن بیانات را در این موضوع درجائی ندیده‌ام فلله دره، اللهم ضاعف اجره و اعل درجه و نور مرقد و بخرمه حبیبک معصود آله الطاهرین و اجزه عن الاسلام و امله خیر الجزاء.

اما آنچه گفته است که: «سید(ص) گفت^(۱): «خیر القرون قرن من یم یلیم و یلی من یلیم» راست است و حق است و قول مصطفی(ص) است و بر آن^(۲) حدیث انکاری نیست بدان شرائط که بیان کرده شد و خبر دیگر که فرمود^(۳): «طوبی لمن رآنی ولمن رأى من رآنی ولمن رأى من رأى من رآنی» [نیز] راست و حق است اما بتقدیر کلام چنین باشد^(۴) که آنها که مرادیدند و بمن ایمان آوردند و بر قول من کار کردند و از اهل بیت من برگشتند و بر شریعت من کار کردند^(۵) و آن^(۶) خبر هم صحیح است که: جنبوا امواتکم جیران السوء^(۷)

(۱) خ ل: «اما آنچه گفته که سید عالم(ص) گفته». (۲) خ ل: «و بدان». (۳) خ ل: «و خبری دیگر که فرموده». (۴) خ ل: «اما تقدیر کلام چنین است». (۵) خ ل: «و شریعت من عمل نمودند» نظیر این بیان است آنچه علامه مجلسی(ره) در جلد دوم حیات القلوب در اوائل باب پنجاه و هفتم که در بیان فضیلت مهاجران و انصار و صحابه و تابعان است بعد از نقل این حدیث که «ابن بابویه از حضرت رسول روایت کرده است که آن حضرت فرمود: خوشا حال کسی که مرادیده باشد و خوشا حال کسی که کسی رادیده باشد که او مرادیده باشد و خوشا حال کسی که او کسی رادیده باشد که او مرادیده باشد» گفته است باین عبارت: «موقف گوید: که این حدیث از طریق مخالفان است و شک نیست که در این فضیلت ایمان شرط است» (نص عبارت حدیث در سادس بحار در اوائل باب «فضل المهاجرین والانصار و سائر الصحابة والتابعین و جمل احوالهم» نقلان الخصال این است (ص ۷۴۲): «ابی و ابن المتوکل و ابن ماجیلویه و ابن تاتانه جمیعاً عن علی بن ابراهیم عن ابی هذیه عن انس قال: قال النبی(ص): «طوبی لمن رآنی و طوبی لمن رأى من رآنی، و طوبی لمن رأى من رأى من رآنی» و قد اخرج علی بن ابراهیم هذا الحديث و حدیث الطیر بهذا الاسناد فی کتاب قرب الاسناد ما (یعنی امالی الشیخ الطوسی) - الفضاوی عن الصدوق مثله «نگارنده گوید: در خود احادیثی که در این موضوع پیشبراکرم(ص) نسبت داده اند تصریح است که در ادراک این فضیلت ایمان شرط است از آن جمله روایت طبرانی است که در دو صفحه بیش (ص ۷۲۱) از صواعق نقل کردیم که: «طوبی لمن رآنی و آمن بی (الحديث)» و نظیر آنست این روایت که مجلسی(ره) در سادس بحار در باب فضل المهاجرین والانصار از خصال صدوق(ره) نقل کرده (بعد از ذکر سند) که: «قال رسول الله- (ص): طوبی لمن رآنی و آمن بی و طوبی ثم طوبی یقولها سبع مرات لمن لم یرنی و آمن بی» و در حیات القلوب (ج ۲ در باب پنجاه و هفتم) آن را چنین ترجمه کرده: «ابن بابویه بسند معتبر از ابی امامه روایت کرده است که حضرت رسول(ص) فرمود که: خوشا حال کسی که مرا ببیند و ایمان آورد بمن و خوشا حال کسی که مرا نبیند و ایمان آورد بمن پس هفت مرتبه گفت این را» پس معلوم شد که شرط ایمان اصلاً در خود روایات مذکور است چون این را دانستی بدانکه قبول این احادیث و تقیید آنها بشروط مذکوره در متن که شرط ایمان بیان مجمل آنهاست برای مباحثات با خصم و بمنظور ارفاق با اوست و اگر نه حق آنست که همه این قبیل روایات مخدوش و منظور فیه و مخالف عقل و نقل است هر که طالب تفصیل و أدلة این مدعا باشد باو امل کتاب صوامم مہرقه تألیف قاضی شوشتری (ره) مراجعه کند (ص ۳-۶۰ نسخه مطبوعه) و در احقاق الحق نیز برد آنها پرداخته است و با کتاب «قیه در صفحه ۷۲۴»

بحمد الله جیران و رفیقان و ضعیفان وی هر چه بهتر هستند تا شبیهی نباشد اما اگر بتقدیر
 ☆ بدی در جوار نیکی افتد نیک را از آن بد چه نقصان [باشد] (۲). اما دعای «أصلح
 لنا أزواجنا وذریا تناسل» درست است و رسول (ص) فرموده است (۴) و خواننده و خدای
 تعالی اجابت کرده و زنانش بحمد الله مؤمنات و قانتات و أمهات المؤمنین بودند اما خواه
 مجبر چون میداند که «أصلح لنا أزواجنا» از قرآن است (۵) باید که این آیه دیگر نیز (۶)
 خواند که (۷): «عسى ربّه ان یندلّه أزواجاً خیراً منكّن» (۸) و روا باشد که

قیة حادیة صفحه ۷۷۳

شریف «الاستغاثة فی بدع الثلاثة» (اواخر جزء دوم، ص ۱۸۸-۱۹۵ نسخه مطبوعه) تألیف علی بن
 أحمد بن موسی بن الامام الجواد المعروف بابی القاسم الکوفی که یکی از مفاخر شیعه است مراجعه کند زیرا
 که در آن کتاب در این باب آنچه تصور میشود از نفاست سخن و متانت دلیل بیان شده است بلکه در مصنفه، (۶)
 خ ل: «واین» (۷) چنانکه در صفحه ۷۲۱ گفتیم سند این حدیث را بدست نیاوردم و اگر بدست آمد در
 تعلیقات آخر کتاب بموردش تصریح میکنم ان شاء الله تعالی.

(۱) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «رفیقان وی بهترند تا شبیهی نباشد اما اگر بتقدیر آ» (۲) خ ل:
 «از آن بد نقصان و زیان نباشد» (۳) خ ل: «أزواجنا» که گفته» (۴) طالب سند این دعا با دعیه مرویه در کتب
 عامه رجوع کند» (۵) چنین آیه در قرآن مجید نیست بلی دو آیه قریب باین هست؛ یکی آیه ۷۴ سورة مبارکه
 «فرقان» است که باری تعالی ضمن ذکر اوصاف بندگان و وظیفه شناس و فرمانبردار خود که مدح آنها را
 باین آیه شروع کرده «و عباده الرحمن الذین یشعرون علی الارض هوائاً و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً»
 (که آیه ۶۳ سورة مبارکه فرقان است) گفته است: «والذین یقولون: ربنا هب لنا من أزواجنا وذریاتنا
 قرأة عین و اجعلنا للمتقین إماماً» و دوم این آیه که آیه ۱۴ سورة مبارکه «احقاف» است: «و وصینا
 الانسان بوالدیه إحساناً حملته أمه کرهاً و وضعته کرهاً و حمله و فصله ثلاثون شهراً حتی إذا بلغ
 أشده و بلغ أربعین سنة قال: رب أوزعنی أن أشکر نعمتک الّتی أنعمت علی و علی والدی و أن أعمل صالحاً
 ترضاه و أصلح لی فی ذریتی انی تبّیت إلیک و انی من المسلمین» و نیز قریب باین است آنچه در سورة
 مبارکه «انبیاء» در حق حضرت زکریا (ع) فرموده: «و ذکرنا إذ نادى ربه: رب لا تذرنی فرداً و
 أنت خیر الوارثین» فاستجبنا له و وهبنا له یحیی و أصلحنا له زوجة إنهم کانوا یسارعون فی الخیرات
 و یدعوننا رغباً و رهباً و کانوا لنا خاشعین» پس میتواند بود که نظر مصنف (ره) یکی از این آیات بوده
 است و تصور میکرد است که عبارت دعاء جزء یکی از اینها است بنا بر این اشتباه چنین گفته است و الله أعلم.
 (۶) در نسخ جای «نیز» «بر» نوشته شده است. (۷) خ ل: «که این آیه هم خواند که از قرآن
 است» (۸) صدر آیه پنجم سورة مبارکه «تحریم» و ذیل آن این است: «مسلمات مؤمنات قانتات
 تاتیات عابدات ساجدات نبیات و أبکار» پوشیده نماید که در بدو نظر توهم میشود که اگر مصنف
 (ره) این آیه «یا ایها النبی قل لأزواجک ان کتبن تردن الحیوة الدنیا و زینتها فاعناین أمتکمن و أسر-
 حکن سراحاً جمیلاً» را در اینجا ذکر میکرد مناسبتر بود لیکن بعد از تأمل معام میثود که امر
 «قیة در صفحه ۷۲۵»

«أصلح لنا أزواجنا» در بعضی زنان مستجاب شده باشد و در بعضی^(۱) نه که نه معصومانند تا شبهت زائل باشد^(۲) و فرزندان خود بعضی ائمه طاهرین (ع) اند و بعضی سادات بزرگوار^(۳) که میخ دیده مجبران و خارجیان اند که مجبر و خارجی اگر مار سیاه ببیند بر سینه خود^(۴) دوستر دارد که گیسوی سیاه علویان و فاطمیان [دربار]^(۵) و از ذریت^(۶) هم بعضی هستند که آلوده زلات و معصیت^(۷) اند و دعا در بعضی مستجاب است دون بعضی.

اما حدیث آنچه گوید: «بدترین خاکی تربت»^(۸) رسول (ص) است که بوبکر و عمر آنجا نهاده اند، آن نه مذهب شیعه است و^(۹) بمذهب خود سنی و متقدمانش لایقتر^(۱۰) است بدان دلیل^(۱۱) که علی (ع) روز وفات بوبکر و عمر زنده بود [با آنهمه]^(۱۲) صلابت و شجاعت منع نکرد که بوبکر و عمر را آنجا^(۱۳) دفن کنند و عباس با رفعت قدرش و کافیه بنی هاشم حاضر بودند^(۱۴) البته خصوصیتی و منعی نکردند که دلیل کند که راضی باشند^(۱۵) بدان میجاورت؛ اما آنروز که امام حسن پسر علی (ع) فرزند^(۱۶) فاطمه زهرا با رفعت قدر و شرف نسب^(۱۷) و ظهور فضل و عصمت که بهتر بود باصل و نسب و عالم و عصمت هم^(۱۸)

«بقیه حاشیه صفحه ۷۲۴»

بعکس است زیرا اگر چه خطاب در هر دو آیه شامل همه زنان پیغمبر (ص) است اما بملاحظه آیات سابقه بآیه «عسی ربه» و بملاحظه اخبار وارده در تفسیر این آیات و بیان وجه تخییر ایشان در آیه «إن كنتن تردن الحیوة الدنیا» معلوم میشود که در آیه اول خطاب بدو نفر از زنان پیغمبر (ص) متوجه است که طعن مصنف (ره) در جواب خود راجع بآن دو نفر است (و سبب عدول از خطاب بآن دوو توجه بخطاب عموم زنان از قبیل «إیاک أعنی و اسمعی یا جارة» است چنانکه در فارسی نیز گویند: «سخن را روی با صاحب دلان است») و در آیه دیگر موجب تخییر امری است که مشترک در میان همه زنان آن حضرت (ع) بوده است و این نکته بسیار دقیق و لطیف است که موجب شده است که مصنف (ره) این آیه را برای ذکر در این مورد اختیار کرده است فغفطن.

(۱) خ ل: «و در بهری». (۲) خ ل: «شود». (۳) خ ل: «بهری ائمه طاهرین (ع) و بعضی سادات بزرگوارند». (۴) خ ل: «اگر مار سیاه بر سینه خود ببیند». (۵) «دربار» فقط در نسخه نو نویس است. (۶) خ ل: «و ذریت» و در نسخه «و ذریت». (۷) خ ل: «زالت معصیت». (۸) خ ل: «گفته: بدترین خاکی خاک تربت». (۹) خ ل: «آن جاست آن نه بمذهب شیعه است اما». (۱۰) خ ل: «و مقدمانش لازمتر». (۱۱) «بدان دلیل» در نسخه نو نویس نیست. (۱۲) «با آنهمه» فقط در نسخه نو نویس است. (۱۳) خ ل: «در آنجا». (۱۴) خ ل: «بوده اند». (۱۵) خ ل: «بوده باشند». (۱۶) خ ل: «که حسن مجتبی (ع) فرزند مصطفی (ص) پسر مرتضی جگر گوشه». (۱۷) خ ل: «با رفعت و قدر و شرف و نسب». (۱۸) خ ل: «باصل و نسب و همه چیز».

از بوبکر و عمر گذشت^(۱) [و] خواستند که او را بسر تربت مصطفی (ص) آورند^(۲) تا عهده تازه گرداند^(۳) در حال عایشه بر استری سوار شده^(۴) و مروان علیه اللعنه رانده^(۵) تبع بر کشید و همه بنی امیه با سلاح بخصوصت حسن بن علی مرده^(۶) آمدند و کینه روز بدر و احد^(۷) و صفین و جمل تازه کردند تا رها نکنند که جگر گوشه مصطفی (ص) را آنجا

(۱) خ ل : « گذشته » و در نسخه دیگر « وفات نمود » در برهان قاطع گفته : « گذشت (بضم اول و فتح ثانی و سکون شین نقطه دار فوقانی) ماضی گذشتن باشد بچند معنی (آنکه معانی را ذکر کرده تا آنکه گفته) و کنایه از قطع شدن نفس آخرین آدمی زاده هم هست و در اینجا همین معنی کنایه مراد است. (۲) خ ل : « آرند ». (۳) خ ل : « تازه کند ». (۴) خ ل : « بر شتری سوار شده ». (۵) خ ل : « و مروان رانده » وصف مروان بلفظ « رانده » بجهت اشاره بآنست که پیغمبر اکرم (ص) او را از مدینه طرد و اخراج کرده بود و عثمان او را برگردانید و بمدینه آورد و تفصیل این مطلب در مطاع عثمان و سایر موارد نیز مذکور است؛ و از جمله آن موارد شفاء الصدور فی شرح زیارة العاشور است زیرا عالم جلیل حاج میرزا أبو الفضل تهرانی (ره) در شرح جزء دوم این فقره از زیارات « و لن الله آل زیاد و آل مروان » بخوبی بترجمه حال و قضیه طرد او پرداخته است و تاکنون هر چه تفحص کرده ام نظیر بیانات او را در این باب در جای دیگر ندیده ام و نص عبارت او این است (ص ۱۴۵) « و مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیه و این مروان معروف بابن الطریه است و ملقب بوزغ و مشهور بخیاط باطل و او از اشد ناس است در عداوت خدا و رسول و آل رسول خصوصاً امیر المؤمنین (ع) که از زمان عثمان تا آخر ایام حیات خودش همواره در اغشی مناقب و افترای مثالب برای آن جناب کوشش داشت و پدر او حکم عم عثمان بن عفان است و او دشمن پیغمبر (ص) بود که مجاهرت بعداوت و تصریح بشتان رسول خدای میکرد و او طریه رسول الله (ص) است بالاتفاق با جماعتی از اهل بیثش و در سبب طرد او وجوه مختلفی ایراد کرده اند و أشهر آنستکه او در کوچها در قفای پیغمبر (ص) راه میرفت و حرکت های ناشایسته میکرد و حرکات آن جناب را از در استهزاء بخود می بست و از این سو بآن سو متمایل میشد پیغمبر (ص) او را بدید و فرمود : « فکذلك قلتکن = این چنین بآن » و او از اثر نفرین آن جناب مبتلی برض اختلاج شد و تا زنده بود گرفتار این درد بود و از این روی پیغمبر (ص) او را طرد کرد و بطائف فرستاد بروایت معروف مورخین (تا آنکه گفته) و مروان بروایتی در طائف متولد شد و قولی بولادت او در مکه است و بعقیده بعضی او با حکم بود و طفل بود که نفی شد و ظاهر بعضی روایات لمن او اینستکه در مدینه متولد شده باشد چنانکه خواهم اشاره کرد ان شاء الله (تا آنکه گفته) بالجمله مروان با پدرش در طائف بماند تا پیغمبر (ص) از دنیا برفت عثمان بملاحظه قربت و امور دیگر در نزد ابوبکر شفاعت او کرد قبول نشد چون کار با عمر شد هم شفاعت کرد قبول نشد چون خود بر مسند حکمرانی مستقر شد حکم و مروان را با کسان ایشان بمدینه رد کرد و مخالفت صریح با امر رسول خدای نمود و این از اعظم مطاعن او شد پس بر صحابه و مسلمین دیدار حکم و مروان کران آمد و بتلافی رد حکم امر باخراج ابوذکر کرد و صد هزار درهم از فیء مسلمین بوی عطا کرد و خمس افریقیه را که موافق نقل جماعتی صد هزار دینار بود و همه مسلمین در او شریک بودند با اعتقاد خودشان در یک مجلس بمروان بداد و فدک را قبول وی کرد و خراج بازار مدینه را که رسول (ص) صدقه مسلمین کرده بود بروایت ابن قتیبه در « پیچیده در صلحه ۷۷۷ »

دفن کنند شیعه و مقدّمان^(۱) شیعه منع نمیکنند که بوبکر تیمی^(۲) و عمر عدوی را در حظیرۀ مصطفیٰ (ص) برند اما عایشه و مروان روا نمیدارند^(۳) که پسر فاطمۀ زهرا را در حظیرۀ جدّش^(۴) برند این عداوت بنگرتا خود کرا بیشتر است و این خصومت کجا سابقتر است تا در کتب شیعه میآید که عبد الله بن عباس رضی الله عنه که پدر خلفاء راشدین است^(۵) بر ملاء خلق^(۶) روی بمایشه کرد و گفت: واسوا ناه یوماً علی بغل و یوماً علی جمل تردیدین أن تطفئی نور الله و تقاتلی اولیاء الله ارجعی الی بیتک^(۷) و کلامی [که]^(۸) درین معنی

«قیة حاشیة صفحه ۷۲۶»

معارف یحارث بن الحکم داد و هم مروان را بوزارت و کثابت سر خود اختیار کرد و او در آیام خلافت عثمان احداث عظیمه و فتن موحشه و بدع غریبه بر طبق آهواء باطله خود بادی آورد و آخر الامر سب قتل او شد بعقیده اهل سنت (آنگاه بعضی افعال سیئه و کارهای برخلاف شرع او را ذکر کرده و بدع و وشائع او را شمرده و گفته) و از عجائبی که هوش از سر مرد عاقل میبرد اینست که مثل مروان که پیغمبر (ص) پدرش را طرد کرد و خود عمری بعد اوت اهل بیت رسالت گذراند و سب امیر المؤمنین و حسین علیهم السلام را تجویز و تشییع میکرد و بر منبر رسول (ص) هر روز جمعه مواظبت داشت و پیغمبر (ص) او را لعن کرد و وزغ لقب داد و امیر المؤمنین (ع) فرمود دست او دست یهودی است و او طلحه را که باعتقاد اهل سنت صحابی و از عشره مبشره است تیرزد و یکشت و روی بابان بن عثمان کرد و گفت: یکی از قتله بدرت را کشتیم با این همه عیوب و مساوی عادل میدانند و از او اخذ احکام میکنند و در صحیح بخاری و صحیح مسلم که اصح کتب بعد از کتاب الله میدانند از او نقل حدیث میکنند (تا آنکه گفته) از اینجا معلوم میشود که این طائفه که از اهل بیت اعراض کردند بجه گونه مردم متمسک شدند و از که اخذ احکام کردند و حال صحاح ایشان هم معلوم شد که رجال آنها مثل مروان و عبد الملك و مغیره بن شعبه و معاویه و عمرو بن عاص و اتراب ایشان که همه حرامزاده و همه بشهادت رسول خدای کافر و منافق و ملعون بودند چه میزان همه این امور علی (ع) است و از متواترات است که پیغمبر (ص) فرمود: لا یغضک إلا منافق و لا یحبک إلا مؤمن هر که طالب همه بیانات محققانه و منصفانه این عالم بزرگ باشد باید بکتاب نامبرده یعنی شفاء الصدور (ص ۱۴۵-۱۵۰) مراجعه فرماید زیرا که اینجا گنجایش نقل بیشتر از این را ندارد و السلام علی من اتبع الهدی. (۶) خ ل : «حسن مرده». (۷) خ ل . «و کینه روز احد» .

(۱) خ ل : «و مقتدایان». (۲) خ ل : «تیمی». (۳) خ ل : «اما عایشه صدیقه و مروان را بنده روا نمیدارد». (۴) خ ل : «در حظیرۀ مصطفیٰ». (۵) در نسخه نو نویس: «که پدر خلفاء است» و مراد از خلفاء راشدین در اینجا خلفاء بنی عباس است. (۶) خ ل : «در حضور خلق». (۷) عبارت ماخوذ از ارشاد مفید (ره) است و نص عبارت اوضمن ذکر کیفیت دفن امام حسن (ع) تحت عنوان «فصل من الاخبار التي جاءت بسبب وفاة الحسن (ع)» این است (ص ۱۹۸) نسخه مطبوعه سال ۱۳۰۸ . «فلما مضى (ع) لسبيله غسله الحسين (ع) و گفته و حمله علی سریره و لم یشک» «قیة در صفحه ۷۲۸»

مذکور و مسطور است ^(۱) پس ظاهر شد باین ^(۲) حجت که ^(۳) عیسی (ع) با امر دالکی منع نکرد که بوبکر و عمر را بجوار مصطفی (ص) ببرد شیعه آنرا چگونه منکر باشند چون عایشه و مروان و بنی امیه حسن علی ^(۴) را در حظیره رسول ^(۵) (ص) نگذارند خواه چگونه دشمن خاندان نباشند ^(۶) و اگر بمانند این قصص و اخبار مشغول بشویم ^(۷) کتب بسیار باید و ما را بجواب این مجبر و همه مجبران درین موضع اینقدر ^(۸) کفایت است تا معلوم شود که مجبران

«پیته حاشیه صفحه ۷۱۲»

مروان و من معه من بنی امیه انهم سید قنونه عند رسول الله (ص) فتجمعوا و لبسوا السلاح فلما توجه به الحسين (ع) إلى قبر جده رسول الله (ص) لیجدد به عهداً أقبلوا إلیهم فی جمعهم ولعقنتهم عائشة علی بغل وهي تقول: مالی ولکم تردون أن تدخلوا بیتی من لا أحب وجعل مروان يقول: «یا رب هیجاهی خیر من دعة» أیدفن عثمان فی أقصى المدينة ویدفن الحسن مع النبی (ص)؟ لا ینکون ذلك أبداً وأنا أحمل السیف وکادت الفتنة تقع بین بنی هاشم وبنی امیه فبادر ابن عباس إلى مروان فقال له: ارجع یا مروان من حیث جئت فانما مانرید دفن صاحبنا عند رسول الله (ص) لکننا نرید أن نجدد به عهداً بزيارته ثم نرده إلی جدته فاطمة فتدفنه عندها بوصيته (ع) بذلك فلو کان أوصی (ع) بدفنه مع النبی (ص) لعلیت أنك أفسر بآءاً من ردنا من ذلك لکنه (ع) کان أعلم بالله وبرسوله (ص) وبحرمه قبره من أن یطرق علیه هدماً کما طرق ذلك غیره وودخل بینه بغیر اذنه ثم أقبل علی عائشة وقال لها: واسواته یوما علی بغل و یوما علی جمل تردین أن تطغی نور الله و تقاتلی أولیاء الله ارجعی فقد کفیت الذی تخافین وبلغت ماتحیین و الله منتصر لاهل هذا البیت و لو بعد حین وقال الحسن (ع): لولا عهد الحسن إلی یحقر الدماء وأن لا أهریق فی امره محجة دم لعلتم کیف تأخذ سیوف الله فیکم ما أخذها وقد تغضتم العهد بیننا و بینکم و أبطلتم ما اشرطنا علیکم لا نفسنا، ومضوا بالحسن (ع) فتدفنوه بالبقیع عند جدته فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف رضی الله عنها «پوشیده نماید که این روایت در روضة الواعظین قتال (ره) و کشف الغمّة اربلی (ره) و خرائج و جرائح راوندی (ره) و مناقب ابن شهر آشوب و امالی شیخ الطائفة (ره) و عیون المعجزات بلکه در کتب کلامی نیز مانند شافعی سید مر قضا (ره) و تلخیص شافعی شیخ الطائفة (ره) نقل شده و عبارت مذکور در متن مورد استدلال و استشهاد قرار گرفته است و فضل کوفی و مؤمن الطاق رحمة الله علیهما باین حدیث ابوحنیفه و ابوحنزله را مجاب کرده اند و شعرای شیعه آن را بنظم آورده اند از آن جمله ابن حجاج بغدادی است که بنا بر نقل قطبید او ندی (ره) در خرائج و جرائح چنین گفته است:

یا بشت ابی بکر * لا کان ولا کنت * لک التسع من الثمن * و بالکل تملکت * تجملت تبغلت * و إن عشت تغیلت
و قریب بآنست آنچه مقر بصری گفته است بنا بر نقل ابن شهر آشوب (ره) در مناقب
«و یوم الحسن الهادی علی بقلک أسرع و ما نعت و خاصمت و قاتلت»
«و فی بیت رسول الله بالظلم تحکمت هل الزوجة اولی بالمواریث من البنت»
«لک التسع من الثمن فبالکل تملکت تجملت تبغلت و إن عشت تغیلت»

چون ابن ابی الحدید در شرح نهج البلاغه سوار استرشدن عایشه را حمل بر اسکت غائله کرده و آن را منتقبت عایشه دانسته است بنا بر این شاید مادر تعلیقات آخر کتاب مبسوطاً در این موضوع بحث کنیم .

- (۱) خ: «است میگفت» (۲) خ: «بدین» (۳) خ: «ما حسن (ع)» (۴) خ: «در حظیره جده خویش» (۵) خ: «باشد» (۶) خ: «شویم» (۷) خ: «در جواب» (۸) خ: «این قدر در این موضع»

و ناصبیان علی و آلش را^(۱) دشمن تر دارند که شیعه^(۲) صحابه رسول را و الحمد لله رب العالمین. آنچه گفته است: «فضیحت شصت و پنجم»^(۳) رافضی دبدبه میزند که علی امام نص بود بقول خدای تعالی و رسول (ص) اگر گوئیم^(۴) [که] در قرآن کجاست؟ گوید: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ»^(۵) دلیل بر نصی^(۶) علی بو طالب است، گوئیم: این چه دلیل خلافت و امامت کند اگر^(۷) درست باشد که در شأن علی (ع) است؛ بعد ما که خود مسلم نیست بسی^(۸) مفسران بر آنند که در شأن او خاص نیامده است^(۹) و اگر مسلم شود خدای تعالی میگوید: من ولی شما و رسول من ولی شما است و آن مؤمنانی که در رکوع صدقه دادند؛ و کدام کس^(۱۰) این را منکر باشد که خدا و رسول و علی ولی مؤمنانند و محب^(۱۱) و معاون مؤمنانند این دلیل نکند بر نص بر^(۱۲) خلافت. و از اخبار رسول گویند^(۱۳): «أَنْتَ هُنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي» دلیل است بر خلافت او^(۱۴) و ما درست کردیم که هارون خلیفه موسی نبوده^(۱۵) بعد از هرگ او تا تو این را برین^(۱۶) حمل نکنی که خلیفه و وصی موسی یوشع بودند هارون^(۱۷) و خود چون علی رانص^(۱۸) میکرد چرا^(۱۹) بر سر جمهور اصحاب نص نکرد چنانکه پوشیده نماندی و هیچکس انکار نکردی در سفری میبایست و بالان شتری میبایست چنانکه کسی دزدیده کاری کند^(۲۰) مدینه کجا بود منبر کجا بود چنانکه شرح همه شریعت بر سر^(۲۱) جمهور صحابه^(۲۲) میکرد این کار بنزدیک تو عظیمتر است و بانبوت برابر است [نه]^(۲۳) پنهان میبایست بی گواه و قبالة تایکی بگوید: نشنیدم؛ یکی گوید: حاضر نبودم؛ یکی گوید: بدین نه امامت میخواست^(۲۴) اگر چنین بودی که تو میگوئی [خدای تعالی بنام رسولان و امامان

(۱) خ ل: «تا معلوم باشد که ناصبیان و مجبران علی و آل علی را». (۲) خ ل: «و شیعه». (۳) خ ل: «آنچه گفته:» فضیحت شصت و یکم». (۴) خ ل: «گوئیم». (۵) آیه ۵۵ سوره مبارکه «مانده» است. (۶) خ ل: «مرتضی» و بطور قطع مصحف «بر نصی» است. (۷) خ ل: «و کر». (۸) خ ل: «بس». (۹) خ ل: «که خاص در شأن او نیامده». (۱۰) خ ل: «و کدام کسی». (۱۱) خ ل: «که محب». (۱۲) خ ل: «بر نصی» و در دیگری: «بر نص ویر». (۱۳) خ ل: «و گویند در اخبار رسول است که». (۱۴) خ ل: «و این دلیل بر خلافت است». (۱۵) خ ل: «نبود». (۱۶) خ ل: «بر آن». (۱۷) خ ل: «که خلیفه و وصی یوشع بودند هارون». (۱۸) خ ل: «نصب». (۱۹) خ ل: «و چرا». (۲۰) خ ل: «و در آن سفر چرا میبایست بر سر بالان شتر کرد چنانکه کسی کاری دزدیده کند». (۲۱) خ ل: «در حضور». (۲۲) ح ل: «اصحاب». (۲۳) «نه» از اضافات تصحیحیه است. (۲۴) خ ل: «چه امامت میخواهد».

تصريح نمیکرد نه^(۱) خدای بار رسول^(۲) میگوید: ما کان محمد أباً أحد من رجالکم ولكن رسول الله وخاتم النبیین وکان الله بکل شیء علیماً^(۳)، محمد رسول الله^(۴)، و ما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل^(۵)، یاد اود را بجعلناک خلیفه فی الارض^(۶)، هرون اخلقتی فی قومی^(۷)، [پس]^(۸) بدانستیم^(۹) که رافضی ژاژ میخاید^(۱۰) و دروغ میگوید و درست است که رسول گفته است در حالت وفات^(۱۱): «الله خلیقتی فی اهلی» و بر کسی نص نکر دو گفت: «مروا بابکر» تا اجماع امّتش^(۱۲) حیث باشد^(۱۳)، اما آنچه گفته است^(۱۴) که: «شیعه امام نص گویند» بلی چنین است و این هذمبی

(۱) عبارت میان کروش و عنوان تصحیح افزوده شد. (۲) خ ل: «خدای ما رسول را» (۳) آیه جهلم سورة مبارکه «احزاب» است و در نسخه ها بجای «وکان الله بکل شیء علیماً»: «و کفی بالله شهیداً» ذکر شده است. (۴) صدر آخرین آیه سورة مبارکه «فتح» است. (۵) صدر آیه ۱۴۴ سورة مبارکه «آل عمران» و ذیل آن این است: «أفان مات أو قتل انقلبتم علی أعقابکم ومن یقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئاً و سبجزی الله الشاکرین» (۶) صدر آیه ۲۶ سورة مبارکه (ص) و ذیل آن این است: «ما حکم بین الناس بالحق ولا تتبع الهوی فیضلک عن سبیل الله، إن الذین یضلون عن سبیل الله لهم عذاب شدید بما نسوا یوم الحسب» (۷) جزئی از آیه ۱۴۲ سورة مبارکه «اعراف» و تمام آن این است: «وواعدنا موسی ثلاثین لیلة و اتسناها بعشر فتم یقاتر به اربعین لیلة و قال موسی لا خیه هارون: اخلقتی فی قومی و اصلح ولا تتبع سبیل المفسدین» (۸) دس، فقط در نسخه نو نویس است. (۹) خ ل: «ندانستیم». (۱۰) در آنند راج گفته: «ژاژ مجازاً یعنی هرزه و بیفایده است و بالفعل خائیدن و در آمدن مستعمل است صاحب محمود نامه گوید:

«ژاژ خانی میکند با مار قیپ
ما چه غم داریم کومیخای ژاژ»
استاد فرخی گوید:

«گسیکه گوید من چون توام بفضل و هنر
سبک خرد بود و یاوه کوی و ژاژ درای»

(۱۱) خ ل: «که رسول خدای (ص) گفته در حال فوت که» (۱۲) خ ل: «باجماع امتش». (۱۳) قاضی شوشتری (ره) عبارت میان دو ستاره را در مجالس المؤمنین چنین نقل کرده است (رجوع شود با وائل مجلس اول، بطلب مذکوره تحت عنوان «غدير خم»، ص ۱۹ چاپ اول): «و چون این نزد شیعه با نبوت برابر است بنهان و بی قبالة و بی گواه تمیایست تا یکی گوید نشنیدم، و یکی گوید: حاضر نبودم، و دیگری گوید. بدین چه امامت میخواست، و اگر چنان بودی که ایشان میگویند بایستی که تصریح نمودی و توضیح آن برو جوی بلیغ فرمودی که این سخن بر هیچ کس از خورد و کلان و پیر و جوان و کبیر و صغیر مخفی نماندی و طیل خلافت و امامت نبواسطه میزدی چنانکه خدای تعالی میفرماید: ما کان محمد أباً أحد من رجالکم و لكن رسول الله و خاتم النبیین و کفی بالله شهیداً، محمد رسول الله، و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل، یاد اود را بجعلناک خلیفه فی الارض، هارون اخلقتی فی قومی، و چون در واقعه غدیر و دیگر آیات و احادیث که در شأن حضرت امیر روایت میکنند تصریح برین وجه نیست ظاهر شد که قول شیعه باطل است» چنانکه ملاحظه میشود قاضی (ره) عبارت را در این مورد چنانکه سیره جاریه اوست و چنانکه خودش تصریح کرده است (در ترجمه شیخ عبد الجلیل (ره) صریحاً ذکر کرده است) عبارت را نقل بمعنی کرده است نه تصحیح. (۱۴) خ ل: «اما جواب آنچه گفته است».

دیرینه است و کهن است از آن روزگار یاد است این مذهب^(۱) که آدم بر شیت نص کرد و بعد از وی همه انبیاء همین^(۲) کردند نه مذهبی نو و تازه است^(۳) چون مذهب ابو الحسن اشعری^(۴) و حسین نجار و عمرو عبید و غیر ایشان؛ و بمذهب اهل حق امام نص است و عصمت و معصوم بعد از مصطفی (ص) علی مرتضی (ع) است بدلاله قاطع که^(۵) بیان کرده شد و بحمد الله شیعه دلالت بر امامت نه از آیه گویند و نه از خبر که این هر دو سمعی است و اما دلالات^(۶) بر امامت از طریق عقل کوئیم و آن وجوب دیانت است و جواز خطا بر آن وجه که بیان کردیم^(۷). اما آیات و اخبار از برای تأکید دلالت و تعیین^(۸) امامت آوریم و بیرون از آیه «إِنَّمَا وَلِيُّكُم»^(۹) و خبر أنت منی^(۱۰) بسیاری آیات و اخبار است^(۱۱) که دلالت است بر امامت علی (ع) و چون کتاب نه در امامت است آنچه در مواضع رفت ازین معنی^(۱۲) کفایت است و در^(۱۳) کتاب البراهین فی امامة امیر المؤمنین (ع) بیان آیه و وجه خبر و دلالت بر امامت مشبع^(۱۴) گفته ایم درین کتاب احتمال نکند چون بخوانند بدانند^(۱۵).

(۱) خ ل: «باز این مذهب هست». (۲) خ ل: «و بعد از آن». (۳) خ ل: «چنین». (۴) خ ل: «مذهبی نو و تازه آنست که برین نهاده اند». (۵) خ ل: «اشعر». (۶) خ ل: «بدلالت قطعی و». (۷) خ ل: «گویند و نه از اخبار که هر دو سمعی است و دلیل». (۸) خ ل: «کرده ایم». (۹) خ ل: «تأکید و تعیین». (۱۰) مراد آیه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْخَلِيفَةُ» است. (۱۱) مراد حدیث منزلت است که در کلام معترض ذکر شد. (۱۲) خ ل: «آیات و اخبار بسیار هست». (۱۳) خ ل: «و چون این کتاب در امامت است آنچه در مواضع رفته». (۱۴) خ ل: «و مادر». (۱۵) خ ل: «بسیع» و در نسخه دیگر: «بشرح». (۱۶) خ ل: «احتمالی نکند بر گیرد و بخواند تا بداند و نگارنده گوید: اگر چه کتاب البراهین در دست نیست لیکن بحمد الله در تمام کتب مربوطه بیعت از امامت خاصه در وجه دلالت آیه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ» و همچنین در وجه دلالت حدیث منزلت بر امامت امیر المؤمنین (ع) بیانات کافی ذکر کرده اند و مخصوصاً درباره حدیث و از جمله موارد دسترس نسبت بآیه کتاب حق الیقین است زیرا که مجلسی (ره) در باب پنجم آن کتاب که در امامت است در مقدمه پنجم که در بیان بعضی از آیات است که دلالت بر امامت و فضیلت امیر المؤمنین (ع) میکنند این آیه را نخستین آیه از آیات این مطلب قرار داده و چنین گفته است: «اول آیه وافی هدایه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ» یعنی نیست صاحب اختیار و اولی بامور شما مگر خدا و رسول او و آنها که ایمان آورده اند آنها که بر پامیدارند نماز را و میدهند زکوة را در حالتی که در رکوع اند عامه و خاصه اتفاق کرده اند بر آنکه این آیه در شأن آن حضرت (ع) نازل شده است (آنگاه بیان استدلال بر این مطلب پرداخته است هر که طالب باشد بآنجا مراجعه کند) و اگر مبسوطتر از آنجا بخواند بناسع بحار بیاب نخستین از «ابواب الایات النازلة فی شأنه الدالة علی فضله و امامته» (ص ۳۳-۳۸) مراجعه فرماید و از جمله موارد دسترس کتاب شریف حق الیقین است که علامه مجلسی (ره) در آنجا آن را در مقصد ششم که در بیان احادیث متواتره از جانبین «پیچیده در صفحه ۷۳۲»

اما آنچه گفته است که: «خلیفه موسی هارون نبود»^(۱) و وصی و خلیفه وی یوشع بود. تسلیم افتاد مبارک باد پس درین امت خلیفه همان باید باشد^(۲) که باجماع وصی باشد و اجماع است که وصی مصطفی (ص) نه ابوبکر و نه عمرونه عثمان بود بلکه علی (ع) بود تحقیق؛ پس خلیفه هم وصی باید^(۳) تا صورت و مثال درست باشد که آورده است.^(۴)

و اما آنچه گفته است: «چون علی را نص میگردم بیایست»^(۵) که بر ملاء خلق کند نائص پوشیده نماند^(۶)؛ دیگر باره بحساب کورتر است تا این همه که باید تفسیر [محمد]^(۷) جریر^(۸) طبری سنی بر گیرد و ببیند^(۹) که او را نص کرد [و] بحضور همه مهاجر و انصار مکی

(۱) خ ل: «که هارون خلیفه موسی بود». (۲) خ ل: «همان باید که باشد». (۳) خ ل: «باید باشد». (۴) خ ل: «راست شود که آورده». (۵) خ ل: «بایست». (۶) خ ل: «تا حق پوشیده نماند». (۷) کلمه «محمد» در نسخه هائست و نظیرش در سابق نیز گذشته است اگرچه مادر موارد سابقه درست نکرده ایم اما اینجا درست میکنیم و میگوییم بطور حتم کلمه «محمد» یا کلمه «ابن» ساقط شده است زیرا مراد محمد بن جریر طبری مفسر و مورخ معروف است. (۸) خ ل: «چهر». (۹) خ ل: «و بخواند تا بداند».

«بقیه حاشیه صفحه ۷۳۱»

است که دلالت بر امامت و خلافت و جلالت امیر المؤمنین (ع) میکند چنین عنوان کرده است: «فصل دوم در حدیث منزلت است و آن از طرق عامه و خاصه متواتر است و مابیه الاشتراك همه آنست که حضرت رسول (ص) در موطن بسیار حضرت امیر (ع) فرمود که: «انت منی بمنزله هارون من موسی» و در اکثر روایات این تتمه دارد «الا انه لانی بعدی» یعنی تو از من بمنزله هارونی از موسی مگر آنکه پیغمبری نیست بعد از من؛ و مادر این مقام اکتفا مینماییم بچند حدیث که در صحاح ایشان موجود است چنانکه صاحب جامع الاصول از صحیح بخاری و صحیح مسلم و صحیح ترمذی روایت کرده است از سعد بن ابی وقاص که حضرت رسول (ص) در غزوه تبوک علی را در مدینه گذاشت علی گفت: یا رسول الله مرا در میان زنان و اطفال میگذاری؟! حضرت رسول (ص) فرمود که آیا راضی نیستی که از من بمنزله هارون باشی از موسی؛ و در روایت ترمذی گفت: غیر آنکه نیست پیغمبری بعد از من؛ و در صحیح مسلم باز روایت کرده است مجموع آنرا بسند دیگر؛ و ابن مسیب روایت کرده است که روایت این حدیث از سعد بن رسید خواستم که مشافهه این حدیث را از سعد بشنوم رفتم بنزد سعد و گفتم: تو این حدیث را از رسول خدا (ص) شنیدی؟ پس انگشتهای خود را در گوشهای خود گذاشت و گفت: بلی اگر نشنیده باشم هر دو گوش من کر شود (آنگاه بدو کرعه از موارد نقل آن پرداخته و گفته) و ابن عقیله حافظ که جمیع طوایف او را تقه میدانند کتاب بزرگی تصنیف کرده است از برای خصوص سندهای این حدیث و ابن حنبل در مسند خود که بمنزله صحاح ایشان است این حدیث را بسندهای از جمع کثیری از صحابه روایت کرده است و ابن اثیر در تاریخ کامل از محمد بن اسحاق و دیلمی در فردوس الاخبار از عمر بن خطاب روایت کرده اند که رسول خدا (ص) با علی گفت: تو اول مسلمانانی در اسلام و اول مؤمنانی در ایمان و تو از من بمنزله هارونی از موسی؛ و قاضی علی بن محمد سنن توخی که از علماء عامه است این حدیث را از اهیر المؤمنین و عمرو سعد بن ابی وقاص و ابن مسعود و ابن عباس و جابر

و هندی، حضری و بدوی، عربی و عجمی اورا باهام کردوزنان رسول همه حاضر [بودند]^(۱) و خلاف [در] ضروریات کردن نقصان عقل باشد.

اما آنچه گفته است که: «در سفر این تقریر^(۲) نقصان امامت است»؛ بیچاره پنداری [که] از احوال^(۳) بدایت وحی و رسالت اولوا العزم^(۴) بیخبر است باید که این مصاف اول باخدای^(۵) تعالی کند و بگوید^(۶): در شبی تاریک باد و باران برخاسته موسی غریب

(۱) «بودند» فقط در نسخه نو نویس است . (۲) خ ل : «این تعیین» . (۳) خ ل : «از آن احوال» . (۴) خ ل : «اولوا العزم» . (۵) خ ل : «بخدای» . (۶) خ ل : «و گوید» .

«پیته حاشیه صفحه ۷۳۲»

انصاری و ابوهریره و ابوسعید خدری و جابر بن سمره و مالک بن الحویرث و براء بن عازب و زید بن ارقم و ابو رافع و عبدالله بن اوفی و برادرش زید و ابوشریح و حذیفه بن اسید و انس بن مالک و ابو بربده اسلمی و ابویوب انصاری و عقیل بن ابی طالب و حبیش ابن جناده و معاویه بن ابی سفیان و ام سلمه و اسماء بنت عمیس و سعید بن مسیب و امام محمد باقر و حبیب بن ابی ثابت و فاطمه بنت علی و شریحیل بن سعد روایت کرده است و گفته است همه از حضرت رسول (ص) روایت کرده اند (آنکاه عده از موارد نقل آن را نیز معرفی کرده و گفته) و صاحب صواعق محرقة با آن تعصب و عنادش که اعدای عدو حضرت امیر (ع) بوده است و از همه خوارج بدتر است تصحیح این حدیث کرده است اما منع قوا ترش کرده است و کدام متواتر از این واضح تر و قطعی تر میباشد که هر یک از محدثین ایشان از جماعتی سیار از صحابه روایت کرده اند که ایشان قول هر یک از آنها را در هر امری از اصول و فروع دین حجت میدانند چنانچه از تتبع کتب ایشان ظاهر است و در کتب عقاید در بسیاری از اصول دین با هر حدیثی که در یکی از صحاح ایشان مذکور است استدلال کرده اند و قطع نظر از احادیث متواتره که بطریق شیعه از هر یک از آنها روایت کرده اند اما در وجه استدلال با این حدیث متواتر بر امامت آن حضرت بچند وجه تقریر میتوان کرد:

اول - آنکه ظاهر منزلت عموم است بحسب عرف؛ خصوصاً هر گاه بعضی از منازل را استثناء کنند که درین صورت صریح میشود در عموم در بقیه افراد مستثنی منه مثل آنکه اگر کسی گوید که فلان مرد بمنزله من است مگر آنکه بخیل است همه کس چنین میفهمد که در غیر صفت جود در صفات کمال دیگر مثل او مت پس این کلام دلالت میکند بر اینکه جمیع نسبتها که در میان موسی و هارون بوده باید که در آن حضرت باشد بغیر پیغمبری و این معلوم است که از جمیع نسبتها خلافت بر امت بود چنانکه گفت: هارون اخلفنی فی قومی، پس هر گاه موسی غایب میشد هارون حلیفه او بود پس باید این حالت نیز از برای حضرت امیر (ع) ثابت باشد و این غیر معنی پیغمبریت که استثناء شده است، اگر گویند: که گاه باشد که خلافت در حال حیات مراد باشد، جواب گوئیم که استثناء پیغمبری بعد از وفات صریح است در اینکه مراد اعم است و الا احتیاج با استثناء نبود با آنکه خلاف ظاهر لفظ است .

دوم - آنکه از جمله منازل هارون آن بود که او افضل بود از جمیع امت آن حضرت و تفظیل

«پیته در صفحه ۷۳۴»

مفضول قبیح است عقلاً چنانکه دانستی.

[را] ^(۱) از درختی ای ای انا الله ^(۲) گوئی چنانکه کسی گاری دزدیده کند خنجر نهاده مردم حاضر نه این معنی دارد ^(۳)، كذلك مکّه و کعبه نهاده بنی هاشم و قریش نشسته محمد (ص) را برگیری بکوه حراء ^(۴) بری تنها چنانکه کسی کاری دزدیده کند ^(۵) اگر تقریر رسالت موسی بشب در کوه و بیابان و تقریر نبوت مصطفی (ص) بر حراء [تنها] ^(۶) نقصان نبوت ایشان نمیکند ^(۷) تقریر امامت علی [نیز] بر یالان نقصانی نکند رسول مصطفی و موسی باشند که

(۱) «را» فقط در نسخه نو نویس است. (۲) جزئی از آیه ۳۰ سوره مبارکه «قصص» و تمام آن این است: «فلما أتاه نودی من شاطیء الواد الايمن فی البقعة المبارکة من الشجرة أن یا موسی ائی انا الله رب العالمین» و آیه سابق باین آیه این است: «ولما قضی موسی الاجل و سار باهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله: امکثوا ائی آنست ناراً لعلی آتیکم منها بخبر أو جذوة من النار لعلکم تصطلون» و تفصیل مأمور شدن موسی (ع) بدعوت فرعون و قومش در آیات تالیه این دو آیه مذکور است و نظیر این آیات است آیات اوائل سوره مبارکه «طه» که فرموده «و هل آتاک حدیث موسی» إذ رأی ناراً فقال لاهله: امکثوا؛ ائی آنست ناراً (تا آنکه فرموده) «إذهب ائی فرعون إنه طغی» (إلی آخر الایات الشریفة المربوطة بهذه القصة). (۳) یعنی اینکار معنی ندارد بعنوان کنایه از اینکه کار عاقلانه و خردمندانه نیست. (۴) حراء از کوههای بسیار معروف مکه است که نخستین باروحی بر پیغمبر خاتم (ص) در آن کوه آمده است و در سفینه البحار گفته: «حراء بالكسر و والد و کملی جبل بسکة کان یأنس به رسول الله (ص) و یعتمد للعبادة فیه و کان یغدو لیه کل یوم یصمده و یبصر من قلعه ائی آثار رحمة الله و بدایع حکمه الی أن نزل علیه جبرئیل (ع) و قال: اقرأ باسم ربک الذی خلق» عبادت «و کان یغدو» تا «بدایع حکمه» مأخوذ از حدیثی است که در تفسیر منسوب بامام حسن عسکری (ع) مذکور و مروی است و در صفحات ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۳۴۸ سادس بحار نیز از آنجا نقل کرده است باری این کوه بسیار معروف و در غالب کتب لغت و تاریخ مربوط بدین اسلام و ترجمه حال پیغمبر (ص) و جترافیهای مربوط بمکه معظمه ذکر شده است و در اخبار بسیار نیز نام آن برده شده است هر که طالب تفصیلات و خصوصیات آن باشد خودش ب مقام تحقیق بر آید. (۵) خ ل: «چنانکه کسی دزدیده کار کند پنهان». (۶) «تنها» فقط در نسخه نو نویس است. (۷) خ ل: «نیست».

بقیه حاشیه صفحه ۷۳۳

سیم - آنکه از احادیث متواتره معلوم است که حضرت رسول (ص) این سخن را در مقامات متعدده فرموده اگر مطلب منزلت مخصوص میبود در وقایع متباینه نمیفرمود مثل آنکه در مسدود کردن درها از مسجد و مفتوح کردن در خانه آنحضرت این را فرمود و در تسمیه حسن و حسین و محسن با سماء و اولاد هارون شیرو و شیر و مشیر این را نیز فرمود و در استخلاف مدینه نیز فرمود و در نصب غدیر نیز این را فرمود پس معلوم شد که همه منازل مراد است خصوصاً منزلت خلافت.

چهارم - آنکه مشهور بلکه متواتر است که آنچه در بنی اسرائیل واقع شده است در این امت مثل آن واقع میشود چنانکه صاحب نهایه و دیگران گفته اند که در احادیث بسیار واقع شده است لکن سنن من قبلکم حدوا النعل بالنعل و القلعة بالقلعة؛ یعنی شما رنکب خواهید شد طریقه آنها را که پیش از شما بوده اند مانند

صاذق^(۱) و صاحب معجزات اند و امام^(۲) علی و آلش که نص و معصوم اند و عالم اند؛ بینهانی و آشکاری تعلقی^(۳) ندارد تا خواهی ناصبی این صورت را بآن قیاس میکنند تا دلش بتمنگ نیاید. اما آنچه گفته است که: «خدای تعالی اسامی انبیاء و نام مصطفی ظاهرأ در قرآن فرموده است بایست^(۴) که نام علی [نیز] مصرح بگویند که او بعد از مصطفی امام است تا امت را در آن شبهت نباشد» دگر باره ناصبی ملعون دست از یعلل الله هایشاء بداشته است و از ارادت و مشیت بیزار شده و هالك الملك را معزول کرده [و] چنانکه رافضیان گویند میگویند: چنین هیبایست کردن^(۵) و کور است و نمیداند که قیاس امامت درین صورت بانبیوت نکنند که معرفت نبی سمعی است و معرفت امام عقلی و عجب است که با خدای تعالی منازعت نمیکند که این سرگشتگی^(۶) است که مسلمانان را میدهی مطلق

- (۱) خ ل : «و صاذق» . (۲) خ ل : «و امامت» . (۳) خ ل : «پنهان و آشکار را تعلق» .
 (۴) خ ل : «و نام مصطفی در قرآن گفته باید» . (۵) خ ل : «چنین میبایست کردن و چنان میبایست» .
 (۶) خ ل : «که این چه سر شکستگی» : سرگشتگی بمعنی حیرانی و سر شکستگی بمعنی شرمساری است.

«بقیه حاشیه صفحه ۷۳۴»

دو تای نقش که باهم موافقت و مانند پرهای تیر که باهم برآیند و در بعضی از روایات وارد شده است که اگر اینهاد اخل سوراخ سوساری شده باشند شامم خواهید شد و در میان بنی اسرائیل امری عظیم تر از قضیه عجل و سامری حادث نشده پس باید که در این امت نیز مثل این واقع شود و در این امت امری که شبهه آن باشد بغیر آن نبود که دست از متابعت خلیفه پیغمبر (ص) برداشتنند و او را ضعیف گردانند و منافقان بر او غالب شدند و مؤدیش آنست که خاصه و عامه روایت کرده اند که چون امیر المؤمنین (ع) را از برای بیعت ابو بکر بمسجد آوردند رو بقربر حضرت رسول (ص) کرد و این آیه را خواند که مشتمل است بر تعظیم هارون نزد موسی و شکایت از قوم خود و گفت: «یا ابن عم ان القوم استضعفونی و کادوا یقتلونی» یعنی ای فرزند مادر من بدرستی قوم مرا ضعیف گردانیدند و نزدیک بود که مرا بکشند.

پنجم - آنکه جماعتی از مخالفین نقل کرده اند که وصایت و خلافت موسی منتقل شد به اولاد هارون پس از جمله منازل هارون از موسی آنست که اولاد او خلیفه و اوصیای او بودند پس بمقتضای منزلت باید که حسن و حسین که با اتفاق خاصه و عامه مسمی بنامهای پسرهای هارون شدند خلیفهای حضرت رسول (ص) باشند پس بدر ایشان نیز باید خلیفه آنحضرت باشد بمقتضای اجماع مرکب و از جمله آنها از علمای مخالفین که این را ذکر کرده اند محمد شهرستانی است که در کتاب ملل و نحل خود در اتقای بیان احوال یهود گفته است که امر پیغمبری مشترک بود میان موسی و برادرش هارون چون موسی (ع) گفت: «اشر که فی امری» پس هارون وصی موسی بود و چون هارون در حیات موسی فوت شد منتقل شد وصایت بیوشع بامانت که برساند به شبر و شبیر اولاد هارون بر سبیل استقرار زیرا که وصایت و امامت گاه مستقر میباید و گاه مستودع.

ششم - آنکه در خصوص غزوة تبوک حضرت امیر (ع) را خلیفه کرد بر مدینه و عازش معلوم نشد

«بقیه در صفحه ۷۳۶»

میگوئی که: اَقِمْو الصَّلَاةَ؛ چرا مصرّح^(۱) نگوئی که فریضه چند است و سنت چند است [و] تعیین وقت نکنی. [و] در^(۲) قرآن آیتی نفرستی که چند رکعت است و در سفر و حضر چگونه کنند، مبهم میگوئی؛ اَقِمْو الصَّلَاةَ؛ تا اُمت محمد سرگشته باشند آنکه میگوئی؛ و اَتَوَالِّزُ کُوة؛ مطلق، تعیین نکنی که از بیست دینار نیم دینار^(۳) و از ده من یک من تا فقهارا خلاف نباشد شریعت تو فرمائی رأی و اجتهاد با ما افکنی تا هفتاد و دو قول مختلف پدید آید کذلک در همه اُرکان شرعیّات. پس اگر در این همه سمعیّات رواست^(۴) تابعیت مصطفی عبث نباشد و بعد از وی فرق از میان عالم و جاهل پدید آید. مسئله امامت خود عقلی است چگونه واجب کند که نام علی برد^(۵) بتصریح؛ تا شرف علم^(۶) باطل شود و مرتبه عقل زائل شود؛ ثواب و عقاب را حکمی بنماید؛ در عقل عقلا هر کوز است که امامی میباید^(۷) و جائز الخطا نمیشاید قرآن و محمد باید^(۸) که بگویند که برین^(۹) صفت کدام شخص است تا بدانی که ناصبی ژاژ خاید و مجبّر دروغ گوید و دشمن تو حید و عدل و نبوّت و امامت است و دلش^(۱۰) بدان خوش است که نام علی در قرآن مصرّح نیست نام دیگران نمی بینی که چگونه ظاهر است و

- (۱) خ ل: «صریح». (۲) خ ل: «از». (۳) خ ل: «یک دینار». (۴) خ ل: «پس اگر در این رواست». (۵) خ ل: «چگونه کنند که نام علی نبود». (۶) خ ل: «تا شرف علی (ع)». (۷) خ ل: «در عقل عقلا که کور و کردارند که امام معصوم میباید». (۸) خ ل: «بیاید». (۹) خ ل: «و گوید که بدین». (۱۰) خ ل: «و دلم».

«بقیه حاشیه صفحه ۷۳۵»

پس باید که بعد از وفاتش نیز خلیفه باشد و اگر از این منازل و مراتب همه تنزل کنیم در این شک نیست که دلالت بر نهایت قرب و محبت و اختصاص میکند پس بر صاحب منزلت هارونی و اخوت روحانی و اختصاص جسمانی و قرابت نسبی با مناقب جلیله که بر عالیشان ظاهر است کسی را که هیچ جهتی از جهات نداشته باشد بغیر از اسنیت در کفر که عین نقص است و شاقیه کمال در او نیست مقدم داشتن عین خطا است و نزد هیچ عاقل روا نیست و الله الهادی الی سواء السبیل.

و هر که طالب بیانات مبسوط در این موضوع باشد بمجلد ناسع بحار رجوع کند «باب اخبار المنزلة والاستدلال بهاعلی امامته صلوات الله و سلامه علیه» (ص ۳۳۷-۳۵۶) و نیز از جمله موارد دسترس شافی سید اجل علم الهدی (رض) است و تلخیص شافی شیخ الطائفة (ره) است (مراجعة شود بص ۳۶۵-۳۷۴ و ۱۴۸-۱۶۶ نسخه مطبوعه بسال ۱۳۰۱) و اگر کسی طالب بسط بیشتر باشد بمجلد ثانی از مجلدات منبج ثانی کتاب شریف عبقات الانوار فی امامة الائمة الاطهار تصنیف سید سند جلیل فخر جامعه شیعه امیر حامد حسن هندی رضوان الله علیه رجوع کند زیرا که مجلد مذکور که کتابی ضخیم مشتمل بر ۹۷۷ صفحه بقطع وزیری است و در هند چاپ شده است مخصوص است بتشیید بنیان این حدیث از حیث دلالت بر مطلوب و بدین جهت آن مجلد را موسوم بمجلد حدیث منزلت داشته اند فقیه کفایه للکنفی و شفاء للمشتفی و هدایة للمتهدی ان شاء الله تعالی.

وهرآیت که ناصبیان آورده اند در حق غیر علی بوطالب (ع) بدروغ و تزویر و تعصب است^(۱)؛ اینست جواب آنچه در [آیت] *إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ* و خبر منزلت [آورده است]^(۲).

و اما آنچه گفته است: «دروغ بر رسول نهاده که» در حالت وفات گفت: *اللَّهُ خَلِيفَتِي فِي أَهْلِي*؛ اگر گفته باشند دلالت است^(۳) بر صحت مذهب شیعه^(۴) که چون رسول گوید: *«اللَّهُ خَلِيفَتِي فِي أَهْلِي»* صحابه را در آن نصیبی نباشد^(۵) و چون نگفت: *«اللَّهُ خَلِيفَتِي فِي أَزْوَاجِي»* عایشه را بهره نباشد از آن؛ و چون نگفت: *«اللَّهُ خَلِيفَتِي فِي أُمَّتِي»* پس خواجه ناصبی را در آن نصیبی نباشد^(۶) و گفت: *«اللَّهُ خَلِيفَتِي فِي أَهْلِي»* معنی^(۷) *«أهل فاطمه»* باشد و علی و هر دو فرزندانش یعنی که بار خدا یا اُمت را بعلی سپردم و علی را بتو؛ تا خواجه چون معنی کلمه نداند دیگر بشاهد نیاورد^(۸) و آنچه *إِنْكَارِ* نص آورده است^(۹) که «رسول (ص) گفت: *مَرُوا أَبَا بَكْرٍ تَأْجَمَاعِ* اُمتش حجت باشد» اگر چه خبری است که شیعه قبول نکرده است^(۱۰) درین صورت^(۱۱) بهزار گوهر می ارزد کوربختی باشد که این لفظ بندگان که^(۱۲) دلالت است بر نص ورد است بر اجماع و اختیار و کرگفتی: «*مَرُوا أَحَدًا*»^(۱۳) منکم و اختیار تعیین بایشان افکندی^(۱۴) دلالت^(۱۵) بودی بر اجماع و اختیار چون مصطفی (ص) نکرد و نگفت و گفت: *مَرُوا أَبَا بَكْرٍ*؛ اختیار و اجماع را^(۱۶) اثری نباشد پس برین قول^(۱۷) *«بُوبَكْرٍ نَصَّ رَسُولُ اللَّهِ بِأَمَامَتِهِ»* خواجه باید که همه سنیان را بگوید تا^(۱۸) دست از مذهب صد و پنجاه ساله بدارند و طریقه^(۱۹) اختیارها کنند و بوبکر را امام نص^(۲۰) گویند بدلالت این خبر تا مذهبی نباشد که پنداری که از مذهب^(۲۱) کهن شان ملال بخواست و در جواب این شبهات این حجتها کفایت است و الحمد لله رب العالمین^(۲۲).

(۱) خ ل: «همه دروغ محض است و تزویر و تعصب». (۲) «آورده است» فقط در نسخه نو نویس است. (۳) آنکه گفته است همه دلالت است». (۴) عبارت میان دو ستاره در نسخ قدیمه نیست. (۵) خ ل: «نبوده». (۶) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره) «معنی آنست که فاطمه باشد و شوهرش و فرزندانش تا خواجه چون معتقد است بداند دیگر باره بشاهد نیاورد». (۷) خ ل: «برین کار نص آورده». (۸) خ ل: «قبول نکرده اند». (۹) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «زهی جهل کوربختی که نداند که این لفظ». (۱۰) خ ل: «و احداً». (۱۱) خ ل: «و تعیین اختیار بایشان کردی». (۱۲) عبارت میان دو ستاره از نسخ قدیمه ساقط است. (۱۳) خ ل: «بدین قول». (۱۴) خ ل: «بامامت باید که همه سنیان». (۱۵) خ ل: «و طریق». (۱۶) خ ل: «و امام نص ابوبکر را». (۱۷) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره): «کهنه ملالشان گرفته و در این باب این جواب و حجت کافی است».

آنکه گفته است: «فضیحت شصت و ششم - رافضی^(۱) هر گز نماز وتر نکند و بنزدیک امام بو حنیفه واجب است و بنزدیک شافعی سنت است و رافضی هر گز نکند».

جواب این کلمه^(۲) آنستکه مصباح صغیر و کبیر و دیگر کتب بر باید گرفتن و بخواندن و کرچه^(۳) کور است و چشم نابینا بمطالعۀ کتب بینا نتوان کردن^(۴) تا بداند که بمذهب شیعه نماز شفع و وتر چگونه مؤکد است و ادعیه و اُرکان وی چگونه است و چه وقت برخیزند و بدان عمل کنند و در هر شهری اند هزار معتقد چگونه کنند و بعد از آن رُاز نخواستیدن^(۵) و دروغ نگفتن و بریش خویش نخندیدن که ملال پدید آید از این بهتان و دروغها که گفته است؛ اما مسئله فرو نتوان گذاشتن؛ بو حنیفه گوید: واجب است؛ الا بنیت واجب نکنند؛ و شافعی گوید: سنت است؛ الا بنیت سنت نکنند؛ و بنیت سنت و جوب ساقط نشود و خواه حنفی سنی است پس باید که یک و تر بدو نیت بکنند و این روا نباشد و چون بیک نیت کند حنفی سنی نباشد که خلاف ظاهر است پس اولیتر آنکه و تر نکند نه مصنف و نه هیچ حنفی سنی که مذهبش مر کّب باشد.

اما آنچه بدروغ گفته است که: «رافضی نکند» ثابت شد^(۶) بالزام^(۷) و حجّت که خواه ناصبی نکند پس میباید که این فضیحت ناصبیان خواندی نه فضیحت رافضیان که بقول بو حنیفه نیت سنت هبری نیست و بقول شافعی بنیت و جوب روا نیست و باین قول مصنف هیچ ازین^(۸) دو نکرده باشد و کر در همه کتاب این گفته است کفایتست؛ والحمد لله رب العالمین.

آنکه گفته است: «فضیحت شصت و هفتم - رافضی^(۹) گوید: پیشتر از آنکه تحریم^(۱۰) خمر نیامده بود خمر حرام بوده همیشه؛ و مقصودشان آن باشد^(۱۱) که علی خمر نخورده و دیگر^(۱۲) همه صحابه خمر خورده بودند و بت پرستیده؛ اگر فضیلت علی بدان بود بر صحابه^(۱۳)

(۱) خ ل: «آنکه گفته: فضیحت شصت و دوم آنکه رافضی». (۲) خ ل: «جواب این کلمات». (۳) خ ل: «و دیگر کتاب باید گرفتن و خواندن و اگر چه» نگارنده گوید بهتر از مصباحها در این باب کتاب صلوٰة مجلد هیجدهم بحار یا مقیاس المصایح مجلسی (ره) است هر که طالب باشد بآندو نیز مراجعه کند و اگر در زمان مصنف (ره) این دو کتاب تألیف شده بود بدون شك آنها را نیز از مراجع محول إليها قرار میداد و السلام علی من اتبع الهدی. (۴) خ ل: «و نابینا مطالعه کتب نتواند کردن». (۵) خ ل: «و اینهارا نجانیدن» و بطور حتم مصنف «و بعد از این رُاز نخواستیدن» است و معنی «رُاز خائیدن» در سابق گذشت (رجوع شود بصفحه ۷۳۰). (۶) «ثابت شده» در غالب نسخ نیست. (۷) «بالزام» و در دیگری: «تالزام». (۸) خ ل: «تا بقول مصنف هیچ هر». (۹) خ ل: «آنکه رافضی». (۱۰) خ ل: «آیه تحریم». (۱۱) خ ل: «مقصودشان بود». (۱۲) خ ل: «نخورده؛ دیگر». (۱۳) خ ل: «ما گوئیم؛ اگر فضیلت علی بدان میدانی».

که خمر نخورده بود و بت را سجدہ نکرده بود بسیاری از ما باشند^(۱) که هر گز خمر نخورده باشند^(۲) و ما و پدران ما هر گز بت [را] سجدہ نکرده ایم باید که ما را فضل علی^(۳) باشد و دیگر^(۴) چون آیه تحریم آمد علی کوچک بود و بت پرستی منع^(۵) شده بود که او^(۶) بزرگ شد اگر بو بکر و عمر و آجاله صحابه خمر خوردند و بت پرستیدند نه حمزه و جعفر و عباس و عقیل خوردند و بت پرستیدند تا بدانی که رافضی همه بهوای نفس گوید نه از سر دیانت و حقیقت^(۷) . اینست بعضی از فضائح و قبائح روافض اعاذنا الله وایا کم من شرهم و وقانا وایا کم من کیدهم انه العلی العظیم، الجواد الکرم و استغفر الله العظیم من الخطاء^(۸) و الزلل فی القول والعمل انه قریب مجیب؛ و صلی الله علی خاتم انبیائه و خیر خلق الله محمد و علی آله و اصحابه اجمعین، و فرغت من هذا فی المحرم^(۹) سنة خمس و خمسين و خمسمائة من الهجرة .

جواب این فصل آخرین این است که شبهتی نیست که خمر در عهد جملة انبیاء حرام بوده است^(۱۰) و هر گز روا نباشد که حلال باشد چرا که مزیل عقل و نقصان کننده شرع است؛ و در آنکه علی خمر نخورده اجماع است که اگر کوچک بود و اگر بزرگ؛ و در آنکه همه صحابه هم کردند و هم خوردند خلافتی نیست؛ و اتفاق فضلاء و علماء است که خمر خورده^(۱۱) چون زاهد نباشد و بت پرست چون مؤمن^(۱۲) نباشد اگر حمزه و جعفر^(۱۳)

(۱) خ ل : « باشد . » (۲) خ ل : « باشد » (۳) خ ل : « باید که اینها را فضلی بر علی . » (۴) خ ل : « و ما گوئیم » (۵) خ ل : « مضطرب . » (۶) خ ل : « که اگر او . » (۷) خ ل : « و حقیقت . » (۸) در نسخه ها « الخطایا » ضبط شده است . (۹) خ ل : « فی النجف . » (۱۰) مطابق نص روایتی است که در کتب معتبره ما مانند تفسیر علی بن ابراهیم و کافی و تهذیب و عیون الاخبار و توحید صدوق (ره) از حضرت رضا علیه السلام روایت شده است « ما بعث الله نبیاً قط إلا بتحریم الخمر و أن یقرله بالبداه ان الله یفعل ما یشاء و أن یشاء أن یشاء فی منزله الکندر » طالب ملاحظه اخبار حرمت خمر در مجلد دوم و مسائل و مستدرک بابواب « الاشارة المحرمة » یا بمجلد چهاردهم بحار باب « الانبئة و المسکرات » (ص ۹۱۱-۹۱۶) مراجعه فرماید . (۱۱) خ ل : « که خمر خواره . » (۱۲) خ ل : « عابد . » (۱۳) مطابق بعضی از روایات ما توره از ائمه معصومین علیهم السلام جعفر (رض) نیز هر گز شراب نخورده است نه قبل از اسلام و نه بعد از آن؛ علامه مجلسی (ره) در جلد دوم حیات القلوب در باب چهل و یکم که در بیان غرور موته است گفته: « و این بابویه بسند معتبر از امام محمد باقر (ع) روایت کرده است که حق تعالی بحضرت رسول (ص) وحی فرستاد که من چهار خصلت جعفر بن ابی طالب را شکر کرده ام و پسندیده ام پس حضرت او را طلبید و از او پرسید جعفر گفت : یا رسول الله اگر نه آن بود که خدا ترا خبر داده است اظهار نیکردم اول آنست که هر گز شراب نخوردم برای آنکه دانستم اگر شراب بخورم عقلم زائل میشود، و هر گز دروغ نگفتم زیرا که دروغ مردی و مروت را کم میکند، و هر گز زنا با حرمت کسی نکردم زیرا که دانستم که اگر زنا با حرمت دیگری کنم دیگری زنا با حرمت من خواهد کرد، و هر گز بت پرستیدم برای آنکه دانستم که از آن نفع و ضرر متصور نیست، پس حضرت دست بردوش او زد و فرمود که: سزاوار است که خدا ترا دو پال بدهد که با ملائکه در بهشت پرواز کنی . »

وَعَقِيلٌ وَعَبَّاسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ خُورِدْفِدْ وَيَتَرَا سَجْدَةً كُنْ بِلَهُ لَا جَرَمَ إِمَامَتِ بَابِ
 هر کس خمر خورده باشد یا بت را سجده کرده باشد وقتی که از اینها توبه کند بی گناهی
 اِمامت را نشاید لیکن مؤمن مخلص تائب باشد. پس امام بعد از مصطفی (ص) علی (ع).
 باشند به بیکر و نه عمر و نه عثمان و نه عباس و نه عقیل و نه جعفر ازین وجوه که بیان کرده شد.
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ که ما را عمر داد و توفیق و تمکین^(۱) تا جواب این خارجی
 قاصبی بدین^(۲) وجه که مؤمنان شرق و غرب بخوانند تا قیامت داده شد و شبهات و دعاوی
 همه مجبران باطل و مضمحل کرده آمد و از باری تعالی خواسته می آید که اگر^(۳) خللی یا
 زللی یا سهوی در قول و قلم آمده باشد ما را عفو کنند که هر تعصب و سخنان سخت که
 نوشته آمد بر سبیل جواب بودند بر سبیل^(۴) ابتدا. و در جمع این نقض تقرّب بخدای تعالی
 کردیم و بمصطفی (ص) و مرتضی (ع) و بهمه ائمه هدی علیهم السلام تا روز قیامت از رحمت
 او و شفاعت ایشان بی نصیب نباشیم و مؤمنانی که در حالت حیات ما و بعد از وفات ما^(۵) بخوانند
 ما را و همه علمای شیعه را بدعای خیر یاد آورند^(۶) و در خاتمه این کتاب التّجاکر کردیم بخدای
 تعالی بوسیله این آیه از کتاب عزیز^(۷) که رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ
 عَلَيْنَا أَوْرَاقَهُمَا عَلَيَّ الذِّينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَاطَاقَةُ لَنَا بِهِ، وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا
 وَارْحَمْنَا أَنْتَ هُوَ لَنَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ آمین یا ربّ العالمین و یا خیر الناصرین
 و استجب دعائنا و دعاء جمیع المؤمنین بر حمتک یا أرحم الراحمین^(۸).

طبع کتاب بتاریخ غرّه شهر رجب المرجب سال ۱۳۷۱ هجری قمری
 مطابق هفتم فروردین ماه ۱۳۳۱ هجری شمسی پایان یافت

پایان

(۱) خ ل : « که ما را توفیق داد و عمر ». (۲) خ ل : « برین ». (۳) خ ل : « تا اگر ». (۴)
 خ ل : « نه از قبل ». (۵) خ ل : « و بعد از ما ». (۶) خ ل : « بدعای خیر و ترحم یاد دارند و نویسنده
 را آمرزش خواهند ». (۷) خ ل : « بوسیله این آیه عزیز ». (۸) خ ل (بجای عبارت میان دو ستاره)
 « و سلام علی الرسلین، و الحمد لله رب العالمین، و العاقبة للمتقین، و صلی الله علی خاتم النبیین؛ محمد و آل
 الطیبین الطاهرین، حسبنا الله و نعم الوکیل، نعم المولی و نعم النصیر، و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم ».

== خاتمة الطبع ==

سپاسگزاری و اهداء نسخه مطبوعه

«و آخر دعواهم أن : الحمد لله رب العالمين»
 ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب
 سپاس مر خداي را كه بدستياري قائد توفيق او كه مشكلات مطالب اين كتاب
 را كه خودم و بپايمردی را ند تأييد او عقبات طاقت فرسای مراحل تصحيح آن را بيمودم
 قافوانستم اين اثر نفيس باستانی و اين هايۀ افتخار جاودانی را كه دليل بارز عظمت
 دين و دولت و سند ناطق حقايق مذهب و ملت است در دسترس اصحاب علم و دانش و
 ارباب فضل و بينش بگذارم همانا اگر نظر عنايت ايزدي نميبود و لطف خاص اودستگيريم
 نمينمود و راهبريم نميفرمود هرگز نميتوانستم كه همت بر انجام اين كار بزرگ و امر خطير
 بگذارم و يا راه ايفاء اين وظيفة مهم و خدمت شايان را بسپارم.

فحمداً له ثم حمداً له على ما كسانا رداء الكرم

و شكرآله ثم شكرآله على ما هداانا لشكر النعم

چنانكه مصنف رضوان الله عليه ديباچه كتاب را بنام بامي مهتر اوليا و سرور-
 اصفيا و خاتم اوصيا؛ امام عصر و ولي امر عدل منتظر وقائم مؤيد ابو القاسم محمد بن-
 الحسن العسكري عجل الله فرجه و سهّل الله مخرجه موشح و مزين نموده اين جانب
 نيز مانند آن مور كه پاي ملخ پيش سليمان كشيد اين نسخه مطبوعه را تقديم آستان ملائك
 پاسبان آن معدن فضل و كرم وجود و احسان كه واسطۀ فيوضات الهی و مهبط كمالات نا-
 هتناهي است ميكنند و روي برخاك عجز و نياز نهاده و با كمال مسكنت و ضراعت عذر تقصير
 خدمت خواسته و اين محقر تحفه را ره آورد خود ميشمارد.

تو مگو مارا بدان شه بار نيست با كريمان كارها دشوار نيست

حَقَّ اللّٰهُ بِمَلَأْتُكَ الْمَقَرِّينَ وَأَيَّدَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ .

۱ - در غالب موارد تدبیل این کتاب در این تعلیقات آخر کتاب تمهید است و علاوه بر آن موارد فوائد بسیار و مطالب مهم بیشتر بدست آمده است که با خروقت طبع کتاب از آنها غفلت داشته ایم و با توجه به آنها بجهت فراهم نمودن وسائل مراجعه آنها را مسکوت عنه گذاشته ایم و با تصریح بعدم اطلاع و یا بعجز از تصحیح کرده ایم و بلکه أحياناً در اثر سرعت در کار و عجله در اتمام طبع کتاب دچار خط و خطا شده و مرتکب سهو و اشتباه گشته و بالنتیجه اختیار ناصواب و خلاف واقع کرده ایم لیکن بعداً بحقیقت امر پی برده و دانسته ایم که «خود غلط بود آنچه ما پنداشتیم» همه اینها که میتوان از آنها بکلمه جامعۀ «تکلمه کتاب بعضی مطالب النواصب» تعبیر نمود صورت تعلیقات بخود گرفته با فهرست مبسوط و کامل کتاب که مشتمل بر معرفی موضوعات کتاب و اعلام اشخاص و امکانه و قبائل و کتب مذکوره در آنست و میتوان از آن نیز بآئینه تمام نمای کتاب یا مفتاح - این کنز علوم و کلید این گنج شایگان تعبیر نمود عنقریب در مجلد دیگری طبع و نشر شده و در دسترس علاقه مندان قرار خواهد گرفت إن شاء الله تعالی .

۲ - از علماء و دانشمندان متوقع و ملتزم است که هر فائده و نکته را که در فهم مطالب این کتاب مفید دانند و یا بمطایب آن مربوط بینند کرامت فرموده از افاده خود باین جانب دریغ نفرمایند و مرا با افاضه فیوضات معنویۀ خود بهره مند و مستفیض نمایند تا در تعلیقات این کتاب مذکور آید که سعی آنها مشکور و من خود بجان منت پذیر خواهم شد زیرا من بقصور فهم خود معترف میباشم و در غالب مشکلات این کتاب از خرم فضل و دانش فضلا و دانشمندان خوشه چینی کرده و آنها را با استعانت از آراء ثاقبه ایشان حل نموده ام «بر و خوشه چین باش سعدی صفت که کرد آوری خرم من معرفت»

اکنون بنا بر وظیفه قدر دانی و حق شناسی بر خود فرض و واجب میدانم که دست بدعا بردارم و از درگاه ارم پروردگار مسئلت نمایم که گروهی از دانشمندان عصر را که چراغ هدایت در کشف معضلات این کتاب ببیش پای من گرفته و این راه و تارک و

صاحب‌المصنوع را با افکار متبره خود روشنائی داده وسلوك آن را برای من سهل و آسان
 فرمودند. توفیق سعادت جاودانی بخشد و وسائل تحصیل ذکر جمیل و نیکنامی دوجاهانی
 ایشان مناجات نماید بر نور علم و دانش آن مصایح فضل و هنر صدچندان بیفزاید (و قل رب
 زدنی علماً) و همچنین کسانی را که در تهیة وسائل مادّی طبع و نشر این کتاب شرکت
 و دخالت داشته‌اند این جانب کمک و همراهی کرده‌اند با تأییدات و توفیقات خود مؤید
 و موافق فرموده و این عمل خیر را از ایشان قبول و ذخیره آخرت‌شان قرار دهد و أجر
 و ثواب این حسنه را عنوان و سرنوشت نامه سائر اعمال نیک و صحیفه حسنات‌شان گرداند و تا
 جهان برجاست هر دو گروه را از فیوضات و مثوبات این صفت جاریه و باقیه صالحه مأجور
 و مناب و مستفیض و بهره‌مند فرماید بمنّه و جوده و کریمه و السلام علی خیر خلقه محمد و آله.

۱۲ شوال المکرم سنه ۱۳۷۱ هجری قمری

مطابق ۱۴ ر ۴۱ ر ۱۳۳۱ هجری شمسی

سیّد جلال‌الدین حسینی ارموی

معروف بمحدث

